

تفسير القرآن الجليل السمي باب التأويل في مسائل التزويل تأليف الامام
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحيي السنة علاء الدين
علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف
بالحازن نعمه الله برحمته آمين

وباشته تفسير الشيخ الاكبر المعارف بالله تعالى العلامة محي الدين عربي
اماده علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حلي الكنتي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة
نظارة المعارف التي لايت منها في سنة سبعة عشر
وثلاثمائة والف

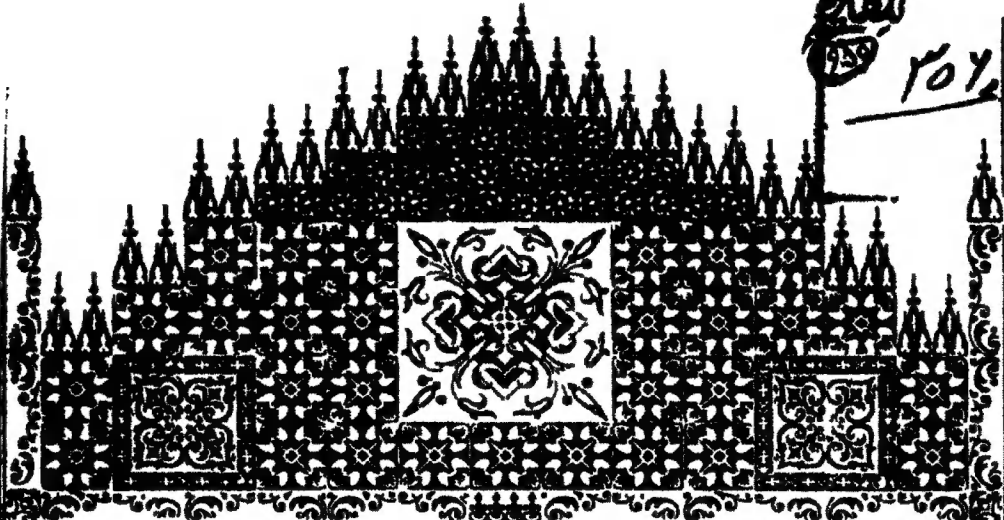
بسم الله الرحمن الرحيم

الجزء الاول

من تفسير القرآن الجليل المسمى باب التأويل في معاني التنزيل تأليف الامام
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحبي السنة علماء الدين
علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف
بالحازن تقيده الله برحمته آمين

وبها منه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محي الدين عربي
احاد الله علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حلي الكتبي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة
نظارة المعارف التي لا بد منها في سنة سبعة عشر
وثلاثمائة والف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى خلق الاشياء فقدرها تقديرا * وصور شكل الانسان فأحسنه تصورا * ومنحه بالعقل وجعله سميعا بصيرا * وشرفه بجماعته من العلم ونور قلبه تورا * وهداه الى معرفته فيالها نعمة وفصلا كبيرا * وأطلق لسانه ما ذعن بشكره * تحميدا وتهليلا وتكبرا * وأرسل محمدا صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق بشيرا ونذيرا * وأنزل عليه كتابا ميرا * وأودعه حكما وحكما ترغيا وتحذيرا * وألهم حفاظه تلاوته ونحييرا * وعلم عباده علومه تهجيا وتبصيرا * وضرب فيه الامثال ليزيل جهالة وتحميرا * وجعله برهانا واضحا وصوابا لا تحاو وفر فضله توفيرا فى الصدور محفوظا ومالسة متلوا وفى الصحف مسطورا * يهدى لى هي أقوم وبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن هم أحرا كبيرا * وجعل كل مبلغ عن الاتيان بسورة مثله حسيرا * قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (احده) على تواتر انعامه جدا كثيرا * واتوكل عليه مفوضا أمرى اليه ومسجيرا * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة بعدو قلب قائلها مطمئنا مستميرا * وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الذى كساه من فضله عزا ومهابة وتوقيرا * صلى الله عليه وعلى آله واصحابه كما أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (وبعد) فان الله جل ذكره * ونفذ أمره أرسل رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله رجة للعالمين وبشير المؤمنين ونذيرا للمنافقين أكل به ببيان النبوة * وختم به ديوان الرسالة * وأتم به مكارم الاخلاق * ونشر فضله فى الآفاق * وأنزل عليه نور الهدى به من الضلالة * وأنقذه من الجهالة * وحكم بالفوز والفلح لمن اتبعه * وبالحسران لمن أعرض عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى جعل مناظم كلامه مظاهر حسن صفاته * وطوال صفاته مطالع نور ذاته * صفى شارب مسامع قلوب اصفيائه * وروى تصديق السماع * وروى موارد شاعر فهو أوليائه * لتيقن الاطلاق ولف اسرارهم باسراق شعة المحبة فى أرجائها * وشوق أرواحهم الى شهود جلال وجهه بضائها * ثم ألقى اليهم الكلام فاستروحوا

بهذا سمح به جز الخلاق عن مراضته * حين نحتاجهم على ان ياتوا بسورة من مثله في مقابلته * ثم سهل على عباده المؤمنين مع انجاز تلاوته * ويسر على اللسان قراءته * امر فيه وزجر * وبشر وأندر وذكر المواعظ ليتذكروا * وضرب فيه الامثال ليتدبروا * وقص فيه من اخبار الماضين ليتعبروا * ودل فيه على آيات التوحيد ليتفكر ثم لم يرض منا بشرد حروفه دون حفظ حدوده ولا باقامة كانه دون العمل بمحكماته * ولا بتلاوته دون تدبر آياته في قراءته * ولا بدراسته دون تعلم حقائقه وتفهم دقائقه ولا حصول لهذه المقاصد منه الا بدراية تفسيره واحكامه ومعرفة حلاله وحرامه واسباب نزوله واقسامه والوقوف على ناسخه ومنسوخه في خاصة وجامعة فانه ارسخ العلوم اصلا واسبقها فرما وفصلا * واكرمها تناجا * واتورها سراجا * فلا شرف الا وهو السبيل اليه * ولا خير الا وهو الدال عليه وقد قبض الله تعالى له رجالا موفقين وبالخلق ناطقين حتى صفوا في سائر علومه المصنفات وجعلوا سائر فنونه المتفرقات كل على قدر فهمه ومبلغ علمه نظر الحلف واقتداء بالسلف فشكر الله سبحانه * ورحم كافتهم * ولما كان كتاب معالم التنزيل * الذي صنفه الشيخ الجليل * والحبر النبيل * الامام الامام العالم الكامل * محي السنة * قدوة الامة * وامام الائمة مفتي الفرق ناصر الحديث زهير الدين ابو محمد الحسين بن مسعود البغوي قدس الله روحه ونور صريحه من اجل المصنفات في علم التفسير * واعلاها وانبلها واسناها * جامعا للصحيح من الاقاويل * عاريا عن الشبه والتعريف والتبديل * محلي بالاحاديث النبوة مطرزا بالاحكام الشرعية * موشى بالقصص القريبة * واخبار الماضين الجيدة * مرصعا باحسن الاشارات * مخرجا باوضح العبارات * مفرغا في قالب الجمال بافصح مقال * فرحم الله تعالى مصنفه واجزل ثوابه * وجعل الجنة مثقله ومآبه ولما كان هذا الكتاب كذا وصفت احببت ان اكتب من غرر فوائده ودرر فرائده وزواهر نصوصه وجواهر فصوصه مختصرا جامعا لمعانى التفسير ولباب التأويل والتعريف حاويا لخلاصة منقوله متضمنا لكنته واصوله مع فوائد نقلتها وفرائد لخصتها من كتب التفاسير المصنفة في سائر علومه المؤلفة ولم اجعل لنفسى تصرفا سوى القل والانتخاب مجتنبيا حد الطويل والاسهاب * وحذفت منه الاسناد لانه اقرب الى تحصيل المراد * لما اوردت فيه من الاحاديث النبوية والاخبار المصطفوية على تفسير آية اوبان حكم فان الكتاب يطلب بانه من السنة وعليها مدار الشرع واحكام الدين عروته الى مخرجه وبينت اسم ناقله وجعلت عوض كل اسم حرقا يعرف به ليهون على الطالب طلبه لما كان من صحيح ابي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري فعلامته قبل ذكر اسم الصحابي الراوي للحديث (خ) وما كان من صحيح ابي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري فعلامته (م) وما كان مما اتفقا عليه فعلامته (ق) وما كان من كتب السنن كسنن ابي داود والترمذي والنسائي فاني اذكر اسمه بغير العلامة وما لم اجد في هذه الكتب ووجدت البغوي قد اخرج به بسنده انفرده قلت روى البغوي بسنده وما رواه البغوي باسناد التلمي وما كان فيه من احاديث زائدة والناسط متغيرة فاعتمدت فاني اجتهدت في تصحيح ما اخرجته من الكتب المعتبرة عند العلماء كالجمع بين الصحيحين للحميدى وكتاب جامع الاصول لابن الاثير الجزري ثم انى هوضت عن حذف الاسناد شرح غريب الحديث وما يتعلق به ليكون اكمل فائدة في هذا الكتاب واسهل على الطلاب

اليه بكرتو عشا * وقرآهم بذلك منه حتى خلصوا اليه نجيا * فزكى بظاهره نفوسهم فاذا هو ماء نجاج * وروى بباطنه قلوبهم فاذا هو بحر مواج * فلا أرادوا التوصل ليسخر جواد در اسرار * طفي الماء عليهم فخر قوافي تبار * لكن أودية القهوم سالت من فيضه بقدرها * وجد اول الفول فاضت من رثصه بنهرها * فبرزت الاوادى على السواحل جواهر ناقبة ودررا وأثبت الجدول على الشواطى زواهرنا ضرة وثمرها فاخذت القلوب عند مفيض مدّها

وسفته ببالغ ما قدرت عليه من الایجاز وحسن الترتیب مع التسهيل والتعريب * وبذی لکل مؤلف کتابا فی فن قد سبق الیه ان لا یخلو کتابه من خمس فوائد استنباط شیء کان معضلا أو جده ان کان متفرقا أو شرحه ان کان ظاهرا أو حسن نظم وتالیف أو اسقاط حشو وتطویل وأرجو أن لا یخلو هذا الکتاب من هذا الملصال الی ذکرته * (وسمیته لباب التأویل * فی * هاتی التزیل) * والله تعالی اسأل التوفیق لاتمام ما قصدت والیه ارجب فی تسیر ما اردت وان یحمله حاله لوجه الکرم وان یتقبله منی انه هو السميع العليم وهو حسی ونم الوکیل علیه توکلت والیه أئیب وقبل ان اشرع فی الکلام علی التفسیر أقدم مقدمة تتضمن ثلاثة فصول

* (الفصل الاول فی فضل القرآن وتلاوته وتعلیمه) * (م) من زید بن ارقم قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوما فینا خطیا بماء یدعی خابین مکة والمدينة فحمد الله واتى علیه ووعظ وذكر ثم قال اما بعد ألا ایها الناس انما انا بشر یوشک ان یتبني رسول ربی فاجیب وانى تارک فیکم تغفلن اولهما کتاب الله فیه الهدی والنور فخذوا بکتاب الله واستمسکوا به فحث علی کتاب الله ورغب فیه ثم قال واهل بیتی اذکرکم الله فی اهل بیتی اذکرکم الله فی اهل بیتی زاد فی رواية کتاب الله فیه الهدی والنور من استمسک به واخذ به کان علی الهدی ومن خطا ضل وفی رواية کتاب الله هو جبل الله من اتبعه کان علی الهدی ومن ترکه کان علی ضلالة وفی رواية الترمذی عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انی تارک فیکم ما ان تمسکتم به لن تضلوا جدى أحدهما أعظم من الآخر وهو کتاب الله جبل ممدود من السماء الی الارض وهزنی اهل بیتی لن یفترقا حتی یردا علی الخوض فانظروا کیف تخلفونی فینهما (م) من عمر بن الخطاب قال أما ان نیکم صلی الله علیه وسلم قال ان الله تعالی یرفع بهذا الکتاب أقواما ویضع به آخرین وعن الحرث الاعور قال مررت فی المسجد فاذا الناس یخوضون فی الاحادیث فدخلت علی علی فقلت یا امیر المؤمنین ألا ترى الناس قد خاضوا فی الاحادیث قال أو قد ضلوا قلت نعم قال أما انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ألا انما ستكون فتنة ما الضرج منها یا رسول الله قال کتاب الله فیه نبأ ما کان قبلكم وخبر ما بعدکم وحکم ما بینکم هو الفصل لیس بالهزل من ترکه من جبار قصمه الله ومن ابتغی الهدی فی غیره أضله الله وهو جبل الله المتین وهو الذکر الحکیم وهو الصراط المستقیم وهو الذی لا ترغیب به الا هو ولا تلتبس به الا لسنة ولا تشبع منه العلماء ولا یخلق من كثرة الرد ولا تنقصی مجائبه هو الذی لم تنته الجن اذ سمعته حتی قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا یدعی الی الرشدا فآمنابه من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حکم به عدل ومن دعا الیه هدی الی صراط مستقیم خذها الیک بأعور أخرجه الترمذی وقال حدیث غریب واسناده مجهول وفی الحرث مقال (قوله هو الفصل) أى الفاصل بین الحق والباطل لیس بالهزل أى هو جده کله لیس فیه شیء من الهزل والجبار فی صفة الآدی هو التسلط العالی المتکبر علی الناس قصمه الله أى أهله (قوله هو جبل الله المتین) الجبل یرد علی وجوه منها العهد ومنها الامان فاذا اعتصم به الانسان آواء الله تعالی الی جواره والذکر الشرف والحکیم المحکم الماری من الاختلاف والاضطراب والصراط المستقیم الطریق الواضح ومعنی لا ترغیب به الا هو أى لا یعمل من الحق * من ابتغی جیس رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الرجل الذی لیس فی جوفه شیء

واقفة علی حدتها تملأ
الجور والاردان حاضرة
من حدتها * وطلعت
الغوس فی اجتناء المسار
والانوار شاکرة بوحدها
قاضية بها الاوطار * وآما
الامرار فاذا فرغ سمعها
قوارح الآیات * تطلعت
فطلعت منها علی طلائع
الصفاء فصیرت فی حسنها
اذرأتهلوطاشت * ودهشت
هند تجلیاتها وتلاشت *
حتى اذا بلغ الروح منها
التراقی طلع من ورائها جال
طلعت وجهه الباقی * وحکم
الشهود علیها بنی الوجود
والزما الاقرار * فسبحان
من لا اله الا هو الواحد

من القرآن كاليث الخرب أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه (ق) من عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه وهو عليه شاق له أجران (قوله الماهر بالقرآن) يعنى الحاذق الكامل الحفظ الجيد التلاوة وقوله مع السفرة جمع سافر وهو الرسول من الملائكة سمي بذلك لانه يسفر برسالات الله الى أنبيائه وقيل السفرة الكتبة من الملائكة والبررة المطيعون لله تعالى فيما يأمربه ومعنى كونه مع الملائكة أنه منازل في الجنة يكون فيها رفيقاهم وقوله يتتبع أى يتردد في تلاوته لضعف حفظه له أجر ان يعنى يحصل له أجر بسبب القراءة وأجر بسبب تبعه فيها والمشفقة التى تحصله فيها وليس معناه أنه أجر أكثر من الماهر بل الماهر أفضل منه وأكثر أجرا (ق) عن أبي موسى الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب ولا طعم لها ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنزيرة طعمها مر ولا ريح لها فيه دليل على فضيلة حفاظ القرآن واستحباب ضرب الامثال لايضاح المقاصد من ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثاله لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب وقد رفته بعضهم عن ابن مسعود ووقفه بعضهم عليه من ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله أى الأعمال أحب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قال وما الحال المرتحل قال الذى يضرب من أول القرآن الى آخره كما حل ارتحل أخرجه الترمذى من عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق وتزل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلت عند الله آخر آية تقرؤها أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح من أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يبعث القرآن يوم القيامة فيقول يارب حلل فلبس تاج الكرامة ثم يقول يارب زده فلبس حلة الكرامة ثم يقول يارب ارض عنه فيرضى عنه فيقال اقرأ وارق ويزاد بكل آية حسنة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن من سهل بن معاذ الجهني عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعلمه به ألبس والياء يوم القيامة تاجا ضوء أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم لما ظنكم بالذى عمل بهذا أخرجه أبو داود من علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فاستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشقه في عشرة من أهل بيته كلهم قد وجهت لهم النار أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وبسند صحيح (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء كاذنه لشيء يتنى بالقرآن يمجربه معنى أذن في اللغة استمع ولا نعمله على الاصفاء فانه يستعمل على الله تعالى بل هو كناية عن تفرقه قارى القرآن واجزال نوابه في ذلك وذلك لان سماع الله لا يختلف فوجب تأويل الحديث وقوله يتنى بالقرآن أى يحسن صوته به ويكون ذلك مع تحزين وترقيق في القراءة وقبل معناه يستغنى به عن الناس والقول الاول أولى وبطل

الفهار • سبحان من يجلى
في كلامه • بحلل صفات
جلاله وجماله • على عباده
في صورة بهاء ذاته وكلامه •
والصلاة على النجدة
الباركة التى أنطقها بهذا
الكلام • وجله ما مورده
ومصدره منها ولها واليهما
وعليها السلام • وعلى آله
الذين هم مخزون علمه وكتابه
العزيز وأصحابه الذين
أصبح الدين بهم في حرز
حرير (وبعد) فاني طالما
تمهدت تلاوة القرآن •
وتدبرت معانيه بقوة
الايان وكنت مع المواظبة
على الاوراد • خرج الصدر
فاق الفؤاد • لا ينشرح
بها قلبي ولا يصرفنى عنها

عليه سياق الحديث وهو قوله يجهره (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن

* (الفصل الثاني في وعيد من قال في القرآن برأيه من غير علم ووعيد من أوتي القرآن فحسه ولم يعمده) * عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار وفي رواية من قال في القرآن برأيه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن (قوله فليتبوأ) معناه فليتخذ له مباءة أي منزلاً من النار * عن جندب ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في كتاب الله عز وجل برأيه فاصاب فقد أخطأ أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث غريب وسئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن قوله تعالى وفاكهة وأبا فقال أي سماء تظلني وأي أرض تظلي إذا قلت في كتاب الله بغير علم قال العلماء انتهى من القول في القرآن بالرأي إنما ورد في حق من يتأول القرآن على مراد نفسه وما هو تابع لهواء وهذا لا يخلو إما أن يكون عن علم أولاً فإن كان عن علم كنى يخرج بعض آيات القرآن على صحيح بدعته وهو يعلم أن المراد من الآية غير ذلك لكن غرضه أن يلبس على خصمه بما يقوى حجته على بدعته كما يستعمله الباطنية والخوارج وغيرهم من أهل البدع في المقاصد الفاسدة ليغروا بذلك الناس وإن كان القول في القرآن بغير علم لكن من جهل وذلك بأن تكون الآية محتملة لوجوه فيفسرها بغير ما يحتملها من المعاني والوجوه فهذان القسمان مذمومان وكلاهما داخل في النهي والوعيد الوارد في ذلك فاما التأويل وهو صرف الآية على طريق الاستنباط

إلى معنى يليق بها محتمل لما قبلها وما بعدها وغير مخالف للكتاب والسنة فقد رخص فيه أهل العلم فان الصحابة رضي الله عنهم قد فسروا القرآن واختلفوا في تفسيره على وجوه وليس كل ما قالوا سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ولكن على قدر ما فهموا من القرآن تكلموا في معانيه واما النبي صلى الله عليه وسلم وابن عباس فقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فكان أكثر ما نقل عنه التفسير (ق) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاهدوا هذا القرآن فوالذي نفس محمد بيده لهو أشد تغلباً من الابل في عقلها (ق) عن إبراهيم عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعقلة أن تعاهد عليها أمسكها وإن أطلقها ذهبت الابل المعقلة التي حبست بالعقال وهذا مثل ضربه لصاحب القرآن ففيه الحث على تعاهده بكثرة التلاوة والتكرار فلا ينسى (ق) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشما لاحدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكروا القرآن فإنه أشد تفصيلاً من صدور الرجال من النسي من عقلها وفي رواية لا يقل أحدكم نسيت آية كذا وكذا بل هو نسي (قوله بشما لاحدكم) أي بنسيت الحالة حالة من حفظ القرآن ثم غفل عنه حتى نسيه (قوله لا يقل أحدكم نسيت آية كذا وكذا) معناه إنما كره نسبة النسيان إلى النفس لاجل أن الله تعالى هو المقدر للأشياء كلها وهو الذي أنساهم إياه وقيل أصل النسيان الترك فكره أن يقول تركت القرآن أو قصدت إلى نسيانه وقوله بل نسي هو بضم النون وتشديد السين وقع الياء أي عوقب بالنسيان على ذنب صدر منه أولسوه فعهده القرآن وقوله أشد تفصيلاً أي خروجاً من صدور الرجال وفي معناه تغلباً من الابل في عقلها أي

ربى حتى استأنست بها فألفتها * وذقت حلوة كاسها وشربتها فإذا أنابها نشيط النفس * فليج الصدر * متسع البال * منبسط القلب * فسيح السرطاب * الوقت والحال * مسرور الروح بذلك الفرح * كأنه دائماً في غبوق وصبوح * تنكشف لي تحت كل آية من المعاني * ما يكل بوصفه لسان لا القدرة تنقبضها واحصائها * ولا القوة تصبر عن نشرها وافشاؤها * فذكرت خبر من أتى ما زدهاني * ما وراء المقاصد والاماني * قول النبي الامي الصادق عليه أفضل الصلوات من كل صامت وناطق * ما نزل من القرآن

تخلصا من الغال وهو الجبل الذي تربط به * عن سعد بن عبادة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرء يقرأ القرآن ثم ينسا ما لا لقي الله يوم القيامة أجزم أخرجه أبو داود والاجزم قيل هو مقطوع اليد وقيل هو مقطوع الجملة وقيل هو الذي به جذام * عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرضت على أجور أمي حتى القذاة يفرحها الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب أمي فلم أرفها ذنبا أعظم من سورة من القرآن أو آية أو نبيا رجلا ثم نسبها أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن ينال بسوء أراد بالقرآن المصحف فلا يجوز حمله إلى أرض العدو وهي بلاد الكفار انتهى الوارد فيه ولو كتب كتابا إليهم فيه آية من القرآن فلا بأس من ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى هرقل ملك الروم قل يا أهل الكتاب تماثلوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم * عن عمران بن حصين أنه مر على رجل يقرأ ثم سأل فاسترحم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ القرآن فليسأل الله به فانه سيحى أقوام يقرؤون القرآن يستلون به أخرجه الترمذي * عن صهيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما آمن بالقرآن من استحل محارمه أخرجه الترمذي وقال ليس اسناده بالقوى * عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالمر بالصدقة أخرجه الترمذي قال حديث حسن غريب

(الفصل الثالث في جمع القرآن وترتيب نزوله وفي كونه نزل على سبعة أحرف) * (خ) زيد بن ثابت قال بعثت إلى أبي بكر لمقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر ان عمر جاءني بال أن القتل قد استمر يوم اليمامة بقراء القرآن واني أخشى أن يستمر القتل بالقراء في كل الموطن فيذهب من القرآن كثير واني أرى أن تأمر بجمع القرآن قال قلت لعمر كيف أفضل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هو والله خير فلم يزل يراجعني في ذلك حتى شرح الله لى الذي شرح له صدر عمر ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد فقال لي أبو بكر انك رجل شاب مائل لا تتهمك قد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتبج القرآن فأجمعه قال زيد فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن فقلت كيف تفعلان شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر هو والله خير فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وفي رواية فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ورأيت في ذلك الذي رأيا قال فتبعت القرآن أجمعه من الرقاع والنسب والمصاف وصدور الرجال حتى وجدت آخر سورة التوبة مع خزيمية أومع أبي خزيمية الانصارى فلم أحدها مع أحد غيره لقد جاءكم من أنفسكم إلى آخر برامة فألحقها في سورتها قال فكانت المصحف عند أبي بكر حياته حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر قال بعض الرواة المصاف يعني الحرف (ح) عن أنس أن حفصة بنت الجبان قدم على عثمان وكان ينازى أهل الشام في قمع أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فأفزع حفصة اختلافهم في القراءة فقال حفصة لثمان يا أمير المؤمنين أدرك هذه الامة

آية الاوله انظهر وبطن *
ولكل حرف حدود لكل
حدمطلع * وفهمت منه
ان الظاهر هو التفسير والباطن
هو التأويل * والحد
ما ينهي الى الفهم من
معنى الكلام * والمطلع
ما يصعد اليه منه فيطلع على
شهود الملك العلام * وقد
نقل عن الامام الحق السابق
جعفر بن محمد الصادق
عليه السلام انه قال لقد
تجلى الله لعباده في كلامه
ولكن لا تبصرون وروى
عنه عليه السلام انه
خرم شيئا عليه وهو
في الصلاة فستل عن ذلك
فقال ما زلت أردد الآية

قبل ان يختلفوا في المصاحف اختلاف اليهود والنصارى فأرسل عثمان الى حفصة
أن أرسل اليها بالمصحف نسخها في المصاحف ثم زودها اليك فأرسلت بها اليه فامر زيد بن ثابت وعبد الله
ابن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام رضي الله عنهم فنسخوها في المصاحف
وقال عثمان للرجل القريش اذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان
قريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا حتى اذا نسخوا المصحف في المصاحف رد عثمان في المصحف الى حفصة
وأرسل الى كل أفق بمصحف مما نسخوا وأمر بما سوى ذلك من القرآن في كل صحيفة أو مصحف
أن يحرق قال ابن شهاب وأخبرني خارجة بن زيد انه سمع زيد بن ثابت يقول فقدت آية
من سورة الاحزاب حين نسخت المصحف قد كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها
فالتسناها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
فالحقناها في سورتها في المصحف قال في رواية ابن الجان مع خزيمة بن ثابت الذي جعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين زاد في رواية قال ابن شهاب اختلفوا يومئذ في التابوت
فقال زيد التابوت وقال عبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص التابوت فرفع اختلافهم الى عثمان فقال
اكتبوه التابوت فانه بلسان قريش * شرح غريب ألفاظ الحديثين وما يتعلق بهما (قوله بمشي إلى
أبو بكر لقتل أهل الجامة) أي لا وان قتلهم وأراد به الوقعة التي كانت في الجامة في زمن أبي بكر الصديق
وهي وقعة الردة مع أصحاب الردة فقتل فيها خلق كثير من قراء القرآن والجامة مدينة باليمن على
بومين من الطائف وعلى أربعة أيام من مكة ولها عمار وهي في عداد أرض نجد (قوله استخرا القتل
أي كثر وينسب المكروه الى الحر والمحبوب الى البرد وشرح الصدر سعته وقبوله الخير (قوله
فنبعت القرآن أجمعه من الرقاق) جمع رقعة وهي ما يكتب فيها والسبب بضم العين والسين
المملتين جمع عسيب وهو جريد الخيل وسعفه واللفظ بجارة بضم راقق واحده خلفه
(قوله بفارأى أهل الشام) أي مع أهل الشام (في فتح ارمينية) بكسر الهمزة وتخفيف الباء لا غير
سميت بارم بن ملحان بن لؤي بن يافث بن نوح وهو اول من نزل بها سميت باسمه (وأذربجان) بفتح
الهمزة وسكون الذاو وغير ذلك في ضبطها وقال ابن جنى فيها خمسة موانع من الصرف التعريف
والثابت والجمعة والتركيب والالف والنون وهو موضع من بلاد الهند يشتمل على بلاد كثيرة (قوله
حتى وجدت آخر سورة التوبة مع خزيمة أو مع أبي خزيمة الانصاري) وفي الحديث الآخر فقدت
آية من سورة الاحزاب الى قوله فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه الآية فاعلم أن المذكور في الحديث الاول غير المذكور في الحديث الثاني وهما
قضيتان فاما المذكور في الحديث الاول فهو أبو خزيمة بن أوس بن زيد بن أسرم بن ثعلبة بن
عمر بن مالك بن النجار الانصاري شهد بدر او ما بعدها وتوفي في خلافة عثمان وهو الذي وجدت
عنده آخر سورة التوبة كذا ذكره ابن عبد البر وأما المذكور في الحديث الثاني فهو أبو عمار
خزيمة بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة بن ساعدة بن الخطمي الاوسي الانصاري يعرف بنى الشهداءين
شهد بدر او ما بعدها وقتل يوم صفين مع علي بن أبي طالب (قوله فقدت آية من سورة الاحزاب
الى قوله فوجدناها مع خزيمة) معناه انه كان يطلب نسخ القرآن من الاصل الذي كتب باسم
النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه فلم يجد تلك الآية الامع خزيمة وليس فيه اثبات القرآن بقول

حتى سمعتها من التكلم بها
(فرأيت) ان أعلق بعض
ما يسخن في الاوقات * من
أسرار حقائق البطون
وأوار شوارق المظلمات
دون ما يتعلق بالطواهر
والحدود فانه قد عين لاحد
محدود وقيل من فسر برأيه
فقد كفر * وأما التأويل
فلا يبقى ولا يذر فانه يختلف
بحسب أحوال المستمع
وأوقاته في مراتب سلوكه
وتفاوت درجاته * وكذا
ترقى عن مقامه انفتح
له باب فهم جديد والمطلع به
على لطيف معنى عتيق
(فشرعت) في تسويد

الواحد لان زيدا كان قد سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم موضعها من سورة الاحزاب بتعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صرح به الحديث قد كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها . وتبعه الرجال كان للاستظهار بالاستحداث علم لان القرآن العظيم كان محفوظا عند زيد وغيره من الصحابة فقد ثبت في الصحيح عن أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وأبو زيد وزيد بن ثابت قلت لأنس من ابوزيد قال أحد عومتي أخرجه في الصحيحين اسم أبي زيد سعد بن هيب وأخرج الترمذي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا القرآن من أربعة من ابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى أبي حذيفة قال حديث حسن صحيح وتقدم حديث زيد بن ثابت وفيه أنه استقر المثل بقراء القرآن . ثبت بمجموع هذه الاحاديث ان القرآن كان على هذا التأليف والجمع في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ترك جمعه في مصحف واحد لان النسخ كان يرد على بعضه ويرفع الشيء بعد الثاني من التلاوة كما كان ينسخ بعض احكامه فلم يجمع في مصحف واحد ثم لورفع بعض تلاوته أدى ذلك الى الاختلاف واختلاط أمر الدين فحفظ الله كتابه في القلوب الى انقضاء زمن النسخ ثم وفق لجمعه الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم وثبت بالدليل الصحيح ان الصحابة انما جمعوا القرآن بين الذين كانوا نزله الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم من غير ان زادوا فيه أو نقصوا منه شيئا والذي جعلهم على جمعه ما جاء بيننا في الحديث وهو انه كان مفرقا في السبب والخلاف وصدور الرجال فنفوا ذهاب بعضه بذهاب حفظه . ففرهوا الى خليفة رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم أبي بكر فدموه الى جمعه . فرأى في ذلك رأيهم فامر بجمعه في موضع واحد باتفاق من جميعهم . فكتبوه كما سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير أن قدموا أو أخرتوا شيئا أو وضعوا له ترتيبا لم يأخذوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقي أصحابه ويعلمهم ما ينزل عليه من القرآن على الترتيب الذي هو الآن في مصاحفنا بتوقيف جبريل عليه السلام اياه على ذلك واعلامه عند نزول كل آية ان هذه الآية تكتب عقب آية كذا في سورة كذا . ثبت ان سبي الصحابة كان في جمعه في موضع واحد لافي ترتيبه فان القرآن مكتوب في اللوح المحفوظ على النحو الذي هو في مصاحفنا الآن . وقد صح في حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرض القرآن على جبريل عليه السلام في كل عام مرة في رمضان وانه مرضه في العام الذي توفي فيه مرتين . ويقال ان زيد بن ثابت شهد العرصة الاخيرة التي مرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل عليه السلام وهي العرصة التي نسخ فيها ما نسخ وبقى فيها ما بقي ولهذا أقام أبو بكر زيد بن ثابت في كتابة المصحف وألزمه بها لانه قرأ على أبي صلى الله عليه وسلم في العام الذي توفي فيه مرتين فكان جمع القرآن سببا لبقائه في الامم راحة من الله تعالى لعباده وتحقيقا لوحده في حفظه على ما قال تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانما له حافظون . واعلم ان الله تعالى أنزل القرآن المجيد من اللوح المحفوظ جملة واحدة الى سماء الدنيا في شهر رمضان ليلة القدر ثم كان ينزله مفرقا على لسان جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم مدة رسالته نجوما

هذه الاوراق بما عسى
يسمعه الخاطر على سيل
الاتفاق . غير حاثم بقصة
التفسير ولا خاتم في جملة
من المطلعات مالا يسه
التقرير . مراعي لظلم
الكتاب وترتيبهم غير معبد
لما تكرر منه أو تشابه في
أساليه . وكل ما لا يقبل
التأويل عندى أولا يحتاج
اليها أو رده أصلا . ولا
أزعم اني بلغت الحد فيما
أوردته كلا .

عند الحاجة وحدث ما يحدث على ما شاء الله تعالى وترتيب نزول القرآن غير ترتيبه في التلاوة والمصحف فامرت بترتيب نزوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاول ما نزل من القرآن بمكة اقرأ باسم ربك الذي خلق ثم نون والقلم ثم يا ايها الزمل ثم المدثر ثم ثبت يدا أبي لهب ثم اذا الشمس كورت ثم سبح اسم ربك الاعلى ثم والليل اذا يفتشى ثم والفجر ثم والنهي ثم الم نشرح ثم والعصر ثم والاعاديث ثم انا اعطيناك الكوثر ثم الها كم التكاثر ثم ارايت الذي ثم قل يا ايها الكافرون ثم الفيل ثم قل هو الله أحد ثم النجم ثم عبس ثم سورة القدر ثم سورة البروج ثم والذين ثم لا يلاف فريش ثم القارعة ثم القيامة ثم الهزلة ثم المرسلات ثم ق ثم سورة البلد ثم الطارق ثم اقتربت الساعة ثم ص ثم الاحراف ثم الجن ثم يس ثم الفرقان ثم طاهر ثم صريم ثم طه ثم الواقعة ثم الشعراء ثم النمل ثم القصص ثم سورة بني اسرائيل ثم يونس ثم هود ثم يوسف ثم الحجر ثم الانعام ثم الصافات ثم لقمان ثم سبأ ثم الزمر ثم المؤمن ثم المجدة ثم حم سق ثم الزخرف ثم الدخان ثم الجاثية ثم الاحقاف ثم الذاريات ثم العاشية ثم الكهف ثم الحبل ثم نوح ثم ابراهيم ثم الانبياء ثم قد افلح المؤمنون ثم تنزيل المجدة ثم الطور ثم الملك ثم الحاقة ثم سأل سائل ثم عمتسا لون ثم الزلزلات ثم اذا السماء انقضت ثم اذا السماء انشقت ثم الروم ثم العنكبوت * واختلفوا في آخر ما نزل بمكة فقال ابن عباس العنكبوت وقال الضحك وعطاء المؤمنين وقال مجاهد ويل للطفقين * فهذا ترتيب ما نزل من القرآن بمكة فذلك ثلاث وثمانون سورة على ما استقرت عليه روايات الثقات وأما ما نزل بالمدينة ٣ فاحد وثلاثون سورة فاول ما نزل بها سورة البقرة ثم الانفال ثم آل عمران ثم الاحزاب ثم المحمصة ثم النساء ثم اذا زلزلت الارض ثم الحديد ثم سورة محمد صلى الله عليه وسلم ثم الرعد ثم سورة الرحمن ثم هل أتى على الانسان ثم الطلاق ثم لم يكن ثم الحنجر ثم الفلق ثم الناس ثم اذا جاء نصر الله والفتح ثم التور ثم الحج ثم اذا جاءك المنافقون ثم المجادلة ثم الحرات ثم التهميم ثم الصف ثم الجمعة ثم الثفان ثم الفتح ثم التوبة ثم المائدة ومنهم من يقدم المائدة على التوبة فهذا ترتيب ما نزل من القرآن بالمدينة * واختلفوا في شوري قيل نزلت بمكة وقيل نزلت بالمدينة وسنذكر ذلك في مواضعه ان شاء الله تعالى

(فصل في كون القرآن نزل على سبعة أحرف وما قيل في ذلك) * (ق) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذت أساوره في الصلاة فتربصت حتى سلم فلبته بردائه فقلت من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأها قال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقرأنيها دلي غير ما قرأت فانطلقت به أقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرئ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أقرأ يا عمر فقرأت بقرائي التي أقرأني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرأوا ما تيسر منه (قوله فكذت أساوره في الصلاة) أي أوثابه وأقاله وهو في الصلاة هو الزبى الثبت (قوله فلبته بردائه) هو بتشديد الباء

فان وجوه الفهم لا تنحصر فيما فهمت * وعلم الله لا يتقيد بما علمت * ومع ذلك فاقف الفهم مني على ما ذكر فيه بل ربما لاح لي فيما كتب من الوجوه ما تهت في محابه * وما يمكن تأويله من الاحكام الظاهر منها ارادة ظاهرها فما أولته الا قليلا * يعلم به ان للفهم اليه سبيلا * قوله فاحد وثلاثون فيه ان المعداد ثلاثون لاخير فم سيذكر ان شوري نزلت بالمدينة على قول وعليه فهي واحد وثلاثون (محمدة)

الاولى ومعناه أخذت بمجامع رده في منعه وجذبته مأخوذ من الية وفيه بيان ما كانوا عليه من الاحتشاش بالقرآن والذب عنه والمحافظة على لفظه كما سمعوه من غير عدول الى ما تجوز به العربية . واما امر النبي صلى الله عليه وسلم عربا رساله فلانه لم يثبت عنده ما يختص به تفرزه ولان امر انما سبه الى مخالفته في القراءة والنبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم من جواز القراءة ووجوهها ما لا يصلح عمر ولانه اذا قرأ وهو ملتبس لا يتمكن من حضور القلب وتحقيق القراءة تمكن المطلق (قوله ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فافروا ما تيسر منه) قال العلماء سبب انزاله على سبعة احرف التخييف والتسهيل . واختلفوا في المراد بسبعة احرف . فقل هو توسعة وتسهيل ولم يقصد به الحصر . وقال الاكثرون هو حصر العدد في سبعة احرف . ثم قيل هي في سبع من المعاني كالوعد والوعد والمحكم والتشابه والحلال والحرام والقصص والامثال والامر والنهي . وقيل هي في صورة التلاوة وكيفية النطق بكلمات القرآن من ادغام واظهار وتفخيم وترقيق ومد وقصر وامالة لان العرب كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه فيسرا الله تعالى عليهم ليقرا كل انسان بما يوافق لنته ويسهل على لسانه . وقال ابو عبيدة هي سبع لغات من لغات العرب تنميها ومعداها وهي افسح لغات العرب واعلاها . وقيل هي لغة قريش وهوازن وهذيل واهل اليمن . وقيل السبعة كلها المضروحة واهي متفرقة في القرآن العزيز غير مجمعة في كلمة واحدة . وقيل بل هي مجمعة في بعض الكلمات كقوله تعالى وهب الطغوت وزرع ونلب وباعد بين اسفارنا وبغذاب بئس . وقيل هي سبع قراآت وهو الصحيح الموافق للحديث لان هذه السبعة ظهرت واستفاضت من النبي صلى الله عليه وسلم وضبطها عنه الصحابة واثنها عمال والجماعة في المصاحف واخبروا بمحتوا وحذفوا منها ما لم يثبت تنوآرا . وان هذه الاحرف تختلف معانيها تارة والفاظها اخرى وليست متضادة ولا متباينة . فاما من قال ان المراد بالاحرف سبعة معان مختلفة كالاحكام والامثال والقصص فخطأ محض لان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى جواز القراءة بكل واحد من الحروف وابدال حرف بحرف وقد تقرر اجماع المسلمين على انه يحرم ابدال آية امثال بآية احكام . وقول من قال ان المراد خواتيم الآي فيجعل مكان غفور رحيم سميع علیم فساد ايضا وخطأ للاجماع على انه لا يجوز تغيير نظم القرآن والله اعلم (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل على حرف فراجعت فزادني فلم ازل استزيده ويزيدني حتى انتهى الى سبعة احرف . معنى الحديث لم ازل اطلب من جبريل ان يطلب من الله عز وجل الزيادة في الاحرف لتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه عز وجل فيزيده حتى انتهى الى السبعة (م) عن ابي بن كعب رضي الله عنه قال كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرأ قراءة انكرتها عليه ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان هذا قرأ قراءة انكرتها عليه فدخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ أحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأنهما فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية فلارأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خشيتني ضرب في صدرى فقضت عرقا كما انما انظر الى الله عز وجل فرقا فقال لي يا ابي ارسل الى ان اقرأ على حرف واحد فرددت اليه ان هو ان على امي فرد الى الالة ان اقرأ على حرفين

ويستدل بذلك على نظارها
• ان جاوز مجاوز عن
ظواهرها اذ لم يكن في أولها
بد من نصف • ونحو ان
المروة ترك التكلف •
وعسى أن يجهل فيرى وجوه
أحسن منها طوع اقياد •
فان ذلك سهل لمن تيسره
من افراد العباد

فرددت اليه ان هو ان على امتي فرد الى الثالثة ان اقرأه على سبعة احرف فقلت بكل ردة رددتها مستقلة
تسألني فقلت اللهم اغفر لامي اللهم اغفر لامتي واخرت الثالثة ليوم ترغب الي الناس كلهم حتى ابراهيم
(قوله فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية) معناه وسوس لي الشيطان تكذبا
لنبوة اشد مما كنت عليه في الجاهلية لانه كان في الجاهلية قافلاً . وشككا فوسوس له الشيطان
الجزم بالتكذيب (وقيل معناه انه اعتره حيرة ودعشة وزغ الشيطان في قلبه تكذبا لم يستدعه
وهذه الخواطر اذا لم يستمر عليها الانسان لا يؤاخذ بها) (قوله ضرب في صدري ففضت صرعا)
قال القاضي عياض ضربه صلى الله عليه وسلم في صدره تبيتاله حين رآه قد غشيته ذلك الخاطر
المذموم (قوله وكا) انظر الى الله تعالى فرقا (الفرق بالتحريك الخوف والخشية والمعنى
انه غشيته من الهية والخوف والعظمة حين ضربه ما زال عنه ذلك الخاطر) (قوله ولك بكل
ردة رددتها مسألة تسألنيها) معناه مسألة مجابة قطعا واماباق الدعوات لرجوة الاجابة
وليست قطعية الاجابة والله اعلم . روى البغوي بسنده عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان القرآن نزل على سبعة احرف لكل آية منه وروى لكل حرف منه ظهر وبطن
ولكل حد مطلع وقيل في معناه الظاهر لفظ القرآن والبطن تأويله وقيل في معناه الظاهر
ما حدث من اقوام انهم عصوا فوقفوا فهو في الظاهر خبر وفي الباطن عظة وقيل الظاهر
التلاوة باللسان كما نزل والبطن التدبر والفهم والتفكر بالقلب فالتلاوة باللسان كما تكون
بالتعليم والتلقين والتدبر والفهم تكون بصدق النية وتعظيم الحرمة واخلاص العمل وطيب
الطمع من الحلال المحض (قوله ولكل حد مطلع) معناه مصعد يصعد اليه من معرفة علمه وقيل
المطلع الفهم وقد يفتح الله تعالى على التدبر والتفكر في القرآن العزيز من التأويل والمصافي
ما لا يفهمه على غيره وفوق كل ذي علم عليم والله اعلم

(فصل في معنى التفسير والتأويل) فاما التفسير فاصله في اللغة من القسر وهو كشف ما غطي
وهو بيان المعاني المغطاة فكلم ما يعرف به الشيء ومعناه فهو تفسير وقد يقال فيما يخص
بفردات الالفاظ وغربها تفسير وقيل هو من القسرة وهو الدليل الذي ينظر فيه الطيب
فيكشف من حلة المريض فكذلك المفسر يكشف من معنى الآية وشأنها وقصتها . واما التأويل
فاشتقاقه من الاول وهو الرجوع الى الاصل يقال اولته قال اي صرفته فالصرف وهو
رد الشيء الى الغاية والمراد منه بيان غايته المقصودة منه فالتأويل بيان المعاني والوجوه المستنبطة
الموافقة لفظ الآية . والفرق بين التفسير والتأويل ان التفسير يتوقف على النقل المسموع
والتأويل يتوقف على الفهم الصحيح والله اعلم . (القول في الاستعاذة) ولفظها المختار
اهوذ بالله من الشيطان الرجيم لموافقة قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم ومعنى اهوذ بالله التجنى اليه وامتنع به مما اخشاه من ما يؤذ . والشيطان اصله من
شطن اي تباعد من الرحمة وقيل من شاط بشيط اذ اهلك واحترق غضبا . والشيطان لم يسم لكل
دارم مات من الجن والانس وشيطان الجن مخلوق من قوة اثار فذلك فيه القوة التفضيلية
الرجيم فيل بمعنى فاعل اي يرجم بالوسوسة والشر وقيل بمعنى مفعول اي مرجوم بالذهب
عند استراق السمع وقيل مرجوم بالعذاب وقيل مرجوم بمعنى مطرود من الرحمة وعن الخيرات
وعن منازل الملا الاعلى . (واما حكم الاستعاذة فيه مسائل) (المسئلة الاولى) اتفق

• والله تعالى في كل كلمة كانت
يقصد بالهردون نفاذها •
فكيف السيل الى حصرها
وتعدادها • لكنها انموذج
لاهل الذوق والوجدان •
يحفظون على حذوها عند
تلاوة القرآن • فيكشف
لهم طائفتها له من
مكتنولات علمه • ويتجلى
عليهم ما استطاعوا له
من غيبات غيبه • والله
الهادي لاهل الجاهدة •
الى سبيل المسكاة شفة
والمشاهدة • لاهل الشوق
الى مشارب الذوق •
انه ولي التحقيق • وبه
التوفيق

الجمهور على ان الاستعاذة سنة في الصلاة فلو تركها لم تبطل صلاته سواء تركها عمدا او سهوا
 ويستحب لقارى القرآن خارج الصلاة ان يتعوذ ايضا وحكى عن عطاء وجوبها سواء كان في الصلاة
 او غيرها * وقال ابن سيرين اذا تعوذ الرجل في عمره مرة واحدة كفى في اسقاط الوجوب * دليل
 الوجوب ظاهر قوله تعالى فاستعذ والامر بالوجوب وان النبي صلى الله عليه وسلم واظب على التعوذ
 فيكون واجبا * ودليل الجمهور ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم الاصر في الاستعاذة في جملة أعمال
 الصلاة وتأخير البيان عن وقته غير جائز (وأجيب عن قوله تعالى فاستعذ بان معناه عند جاهر
 العلماء اذا أردت القراءة فاستعذ كقوله اذا قم الى الصلاة فاعلموا معناه اذا أردتم القيام الى الصلاة
 (وأجيب عن مواربة النبي صلى الله عليه وسلم بانه صلى الله عليه وسلم واظب على اشياء كثيرة من
 أفضل الصلاة ليست بواجبة كتكبيرات الانتقال والتسبيحات في الصلاة فكان التعوذ مثلها
 (المسئلة الثانية) وقت الاستعاذة قبل القراءة عند الجمهور سواء كان في الصلاة أو خارجها وحكى
 عن النضى انه بعد القراءة وهو قول داود واحدى الروايتين عن ابن سيرين * حجة الجمهور ما روى
 عن أبي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة بالليل كبر ثم يقول سبحانك اللهم
 وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يقول الله أكبر كبيرا ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم
 من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه أخرجه الترمذى وقال هذا الحديث أشهر حديث في الباب
 وقد تكلم في بعض رجاله وقال احد لا يصح ولا يداود والنسائي عن أبي سعيد نحوه وعن حبرين
 مطم انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة قال عمر ولا أدري أى صلاة هى قال الله أكبر كبيرا
 والحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة وأصيل ثلاثا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من همزه ونفثه
 وهمزه قال نفثه الكبر ونفثه الشر وهمزه الموتة أخرجه ابو داود وقيل الموتة الجنون لان من حن
 فقدمت حنقه وقيل همزه هو الذى يوسوسه في الصلاة ونفثه هو الذى ياقبه من الشبه في الصلاة
 ليقطع عليه صلاته * واحتج مخالف الجمهور بظاهر قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله * واجيب
 عنه بما تقدم وقال مالك لا يتعوذ في المكتوبة ويتعوذ في قيام رمضان بعد القراءة * لما تقدم من
 الأدلة (المسئلة الثالثة) المختار من لفظ الاستعاذة عند الشافعي أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وبه
 قال ابو حنيفة لموافقة قوله تعالى فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ولحديث جبير بن مطعم * وقال احد
 الاولى ان يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم جمعا بين هذه الآية وبين قوله تعالى
 فاستعذ بالله انه هو السميع العليم وحديث أبي سعيد * وقال الثوري والاوزاعي الاولى ان يقول أعوذ بالله
 من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم وبالجملة والاستعاذة تطهر القلب عن كل شئ يشغله من الله
 تعالى ومن لطائف الاستعاذة ان قوله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم اقرار من العبد بالضعف والاضعف
 ولها راف من العبد بقدرة الباري عز وجل وانه هو القنى القادر على دفع جميع المضرات والآفات
 ولها راف من العبد ايضا بان الشيطان عدو مبين في الاستعاذة التجاء الى الله تعالى القادر على
 دفع جميع الشيطان القوى الفاجر وانه لا يقدّر على دفعه عن العبد الا الله تعالى والله اهل

(تفسير سورة الفاتحة)

وهي سبع آيات بالاتفاق وسبع وعشرون كلمة ومائة واربعون حرفا واختلف العلماء في نزولها
 قبل نزل مكة وهو قول اكثر العلماء وقيل نزلت بالدينة وهو قول مجاهد وقيل نزلت مرتين

ان المفترقة عدم وجوب
 عن طريق الجمهور ويقول
 التعوذ وليست عن قو
 لان معناه عندهم اد
 فاستعذ بالله لا اعلم
 وجوبية التعوذ عن
 فاستعذ بكون المراد
 ارادت الفرائض فانه
 له كل التوسل الى الله
 من اوسر من نعم يعطى
 جوابا للذي يقول
 التعوذ بعد القراءة
 على من له ادنى صا
 ان هذا الوجوب لا يصلح
 جوابا عن الجمهور لوذا
 الوجوبية عن قوله تعالى
 فاستعذ بالله

مرة بمكة ومرة بالمدينة . وسبب ذلك التنبية على شرفها وفضلها . ولها عدة أسماء وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى وفضله (قال ذلك) فاتحة الكتاب سميت بذلك لان بها افتتح القرآن وبها تفتح كتابة المصاحف وبها تفتح الصلاة (الثاني) سورة الحمد سميت بذلك لافتتاحها بالحمد لله (الثالث) ام القرآن وام الكتاب سميت بذلك لانها اصل القرآن وام كل شيء اصله وقيل هي امام لما يتلوها من السور (الرابع) السبع المثاني سميت بذلك لانها تنفي في الصلاة ويقرأ بها في كل ركعة وقيل لان الله تعالى استثنى هذه الامة وادخرها لهم لم ينزلها على غيرهم . وقيل لانها انزلت مرتين (الخامس) الوافية سميت بذلك لانها لا تقسم في القراءة في الصلاة كما يقسم غيرها من السور (السادس) الكافية سميت بذلك لانها تكفي من غيرها في الصلاة ولا يكتفى عنها غيرها

* (فصل في ذكر فضائلها) * (خ) عن ابي سعيد بن المعلى قال كنت اصلي في المسجد فدماني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجبه ثم اتيت فقلت يا رسول الله اني كنت اصلي فقال الم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لي لا عليك سورة هي اعظم السور في القرآن قبل ان تخرج من المسجد ثم اخذ يدي فلما اراد ان يخرج قلت له يا رسول الله الم تقل لا عليك سورة هي اعظم السور في القرآن قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته ورواه مالك في الموطأ عنه . وقال فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى ابي بن كعب وهو يصلي وذكر نحوه . وفيه حتى تعلم سورة ما نزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور مثلها ورواه الترمذي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على ابي وهو يصلي وذكر نحوه رواية الموطأ . وقال فيه حديث حسن صحيح من ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل الله في التوراة ولا في الانجيل مثل ام القرآن وهي السبع المثاني وهي مقسومة بيني وبين هبدي ولهبدي ما سأل . اخرجه الترمذي والنسائي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين ام القرآن وام الكتاب والسبع المثاني اخرجه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح (م) عن ابن عباس قال بينا جبريل قاعد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع نقیضا من فوقه فرفع رأسه فقال هذا باب من السماء فتح اليوم ولم يفتح قط الا اليوم فزل منه ملك فقال هذا ملك نزل الى الارض لم ينزل قط الا اليوم فسلم وقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منها الا اهلته (قوله سمع نقیضا) هو بالقاف والضاد المعجمة اى صوتا كصوت فتح الباب (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج هي خداج غير تمام . قال قلت يا ابا هريرة انا احب ان تكون وراء الامام فتبذر ارجي وقال اقرأ بها في نفسك يا فارسي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى قسمت الصلاة بيني وبين هبدي نصفين فصفا الى ونصفا لهدى ولهدى ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله جدي هبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال اتي على هبدي واذا قال مالك يوم الدين قال مجدي هبدي وربما قال فوض الى هبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين هبدي ولهدى ما سأل واذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لهدى ولهدى ما سأل (قوله هي خداج)

اي ناقصة (قوله قمز ذراحي) اي كبس ساعدي يده (قوله قسمت الصلاة) اراد بالصلاة
 هنا القراءة لانه فسرهما بها ولان القراءة ركن من اركانها وجزء من اجزائها (قوله نصفين)
 حقيقة هذه القسمة التي جعلها بينه وبين عبده راجعة الى المعنى لا الى اللفظ لان هذه السورة من
 جهة المعنى نصفها ثناء ونصفها مسئلة ودعاء وقسم الثناء انتهى عند قوله تعالى اياك نعبد . وقوله
 واياك نستعين من قسم الدعاء ولهذا قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدى ما سأل (قوله جدنى
 عبدى ومجدنى) اي اتى على لان الحمد هو الثناء بحمیل الفعل والتعجيد الثناء بصفات الجلال
 وقيل التعجيد والتعجيد العظيم (قوله وربما قال فوض الى عبدى) وجه مطابقة هذا لقوله
 ما لك يوم الدين يقال فلان فوض امره الى فلان اذا رده اليه وعول فيه عليه وفي الحديث
 دليل على وجوب قراءة الفاتحة وانها متعينة وهو مذهب الشافعي وجاعة . وسأني هذه المسئلة
 ان شاء الله تعالى بعد ذكر تفسير الفاتحة والله اعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) الباء في بسم الله حرف حافض يخفض ما بعده . مثل من وعن والمتعلق به
 مضمحل محذوف لدلالة الكلام عليه تقديره ابدأ باسم الله او باسم الله ابدأ او اقرأ . وانما طولت الباء
 في بسم الله واسقطت الالف طلبا للتحفة . وقيل لما سقطوا الالف ردوا طولها على الباء ليدل طولها
 على الالف المحذوفة واثبت الالف في قوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم لقلة استعماله . وقيل انما
 طولوا الباء لانهم ارادوا ان يستفهموا كتاب الله بحرف . عظم . وقيل الباء حرف تخمض الصورة
 فلا اتصل باسم الله ارتفع واستعلى . وقيل ان عمر بن عبد العزيز كان يقول لكتابه طولوا الباء
 من بسم الله واظهروا السين ودوروا الميم تعظيما لكتاب الله عز وجل . (والاسم هو المسمى عنه
 وذاته قال الله تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى ثم نادى الاسم فقال يا يحيى وقال سبح اسم ربك
 وتبارك اسم ربك . وهذا القول ليس بقوى والصحيح المختار ان الاسم غير المسمى وغير التسمية فالاسم
 ما تعرف به ذات الشيء . وذلك لان الاسم هو الاصوات المقطعة والحروف المؤلفة الدالة على ذات
 ذلك الشيء المسمى به . ثبت بهذا ان الاسم غير المسمى . وايضا قد تكون الاسماء كثيرة والمسمى واحد
 كقوله تعالى والله الاسماء الحسنى وقد يكون الاسم واحداً والمسميات به كثيرة كالاسماء المشتركة
 وذلك يوجب المغايرة . وايضا فقوله فادعوه بها امر ان يدعى الله تعالى باسمائه فالاسم آله الدعاء
 والمدعو هو الله تعالى فالمغايرة حاصلة بين ذات المدعو وبين اللفظ المدعوه به . واجيب عن قوله
 تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى بان المراد ذات الشخص المعبر عنه يحيى لانفس الاسم . واجيب
 عن قوله تعالى سبح اسم ربك وتبارك اسم ربك بان معنى هذه الالفاظ يقتضي اضافة الاسم الى الله
 تعالى واضافة الشيء الى نفسه محال . وقيل كما يجب تزيه ذاته سبحانه وتعالى عن العصى فكذلك
 يجب تزيه اسمائه وكون الاسم غير التسمية هو ان التسمية عبارة عن تعيين اللفظ المعين لتعريف
 ذات الشيء والاسم عبارة عن تلك اللفظة المعينة والفرق ظاهره (واختلفوا في اشتقاق الاسم فقال
 البصريون من السمو وهو العلو فاسم الشيء ما علا حتى ظهر به وعلا عليه فكانه علا على معناه
 وصار عماله . وقال الكوفيون من السمة وهي العلامة فكانه علامة لسماء . وجه البصريين لو كان
 الاسم اشتقاقه من السمة لكان تصغيره وسيم ووجهه أو ساموا جمعوا على ان تصغيره سمي ووجهه
 أسماء وأسام (الله) هو اسم خاص لله تعالى تفرده بالبارى سبحانه وتعالى ليس بمشتق

بسم الله الرحمن الرحيم
 اسم الشيء ما يعرف
 به فاسماء الله تعالى هي
 الصور التوحيية التي تدل
 بخصا نصها وهوياتها
 على صفات الله وذاته
 وبوجودها على وجهه
 وبغيبها على وحدته اذ هي
 نواهره التي بها يعرف
 والله اسم لذات الآلهية
 من حيث هي هي على
 الاطلاق لا باعتبار الصافها
 الصفات ولا باعتبار لا انصافها

ولا يشركه فيه احد . وهو الصحيح المختار . دليله قوله تعالى هل تعلم له سميا يعني لا يقبل لقبه الله .
وقيل هو مشتق من آله ياله الالهة مثل عبد الرجل بعد عبادة . دليله ويذكر والاهتكلى وعبادتك
ومعناه المستحق للعبادة دون غيره . وقيل من الولد وهو الفزع لان الخلق يولدون اليه اى يخرجون
اليه فى حوائجهم قال بعضهم

ولهت اليكم فى بلايا تنوبى . فالفيتكم فيها كرائم محمد

وقيل اصله اله يقال آلهت الى فلان اى سكنت اليه فكان الخلق يسكنون اليه ويعلمون بذكره .
وقيل اصله ولاه فابدت الواو همزة سمي بذلك لان كل مخلوق والله فهو اما بالتصير او بالارادة .
ومن هذا قيل الله محبوب كل الاشياء . يدل عليه وان من شئ الا يسبح بحمده . ومن خصائص
هذا الاسم انك اذا حذفته منه شيئا بقي الباقي يدل عليه فان حذفنا الالف بقي لله وان حذفنا
اللام واثبت الالف بقي الله وان حذفنا الباقي لله وان حذفنا الالف واللامين ما بقي هو والواو
موض من الضمة . وذهب بعضهم الى ان هذا الاسم هو الاسم الاعظم لانه يدل على الذات وابقى
الاسماء تدل على الصفات (الرحمن الرحيم) قال ابن عباس هما اسمان رفيقان احدهما ارق من
الآخر . قيل هما معنى مثل ندمان ونديم وهما ذوالرحمة وانما جمع بينهما لتأكيد . وقيل ذكر
احدهما بعد الآخر تطميحا لقلوب الراغبين اليه . وقيل الرحمن فيه معنى العموم والرحيم فيه معنى
الخصوص فالرحمن بمعنى الرزاق فى الدنيا وهو على العموم لكافة الخلق المؤمن والكافر والرحيم
بمعنى التفور الكافى للمؤمنين فى الآخرة فهو على الخصوص ولذلك قيل رحمن الدنيا ورحيم الآخرة
رحمة الله ارادة الخير والاحسان لاهله . وقيل هو ترك عقوبة من يستحق العقاب واسداء الخير
والاحسان الى من لا يستحق . فهو على الاول صفة ذات وعلى الثانى صفة فعل . وقيل الرحمن
يكشف الكروب والرحيم يغفر الذنوب . وقيل الرحمن تبيين الطريق والرحيم بالعصمة والتوفيق
* (فصل فى حكم البسملة) * وفيه مسئلتان (الاولى) فى كون البسملة من الفاتحة وغيرها من
السور سوى سورة براءة . اختلف العلماء فى ذلك . فذهب الشافعى وجاعة من العلماء الى انها آية من
الفاتحة ومن كل سورة ذكرت فى اولها سوى سورة براءة وهو قول ابن عباس وابن عمر وابى
هريرة وسعيد بن جبير وعطاء وابن المبارك واحدا فى احدى الروايتين عنه واصحق ونقل البيهقي
هذا القول عن على بن ابي طالب والزهري والثوري ومحمد بن كعب . وذهب الاوزاعي ومالك
وابو حنيفة الى ان البسملة ليست بآية من الفاتحة . زاد ابو داود ولا من غيرها من السور وانما
هى بعض آية فى سورة النمل . وانما كتبت للفصل والتبرك . قال مالك ولا يستفتح بها فى الصلاة
المفروضة . وللشافعى قول انها ليست من اوائل السور مع القطع بانها من الفاتحة . فاما جهة من
منع كون البسملة آية من الفاتحة ومن غيرها فحديث انس المشهور المخرج فى الصحيحين وحديث
عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة بالكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين
* قالوا لان اول ما نزل به جبريل اقرأ باسم ربك الذى خلق ولم يذكر البسملة فى اوّلها فدل على
انها ليست منها . قالوا ولان محل القرآن لا يثبت الا بالتواتر والاستقاضة ولان الصحابة اجتمعوا
على عدد كثير من السور منها سورة الملك ثلاثون آية وسورة الكوثر ثلاث آيات وسورة الاخلاص
اربعة آيات فلو كانت البسملة منها لكانت خمسا . واما جهة من ذهب الى اثباتها فى اوائل السور

و (الرحمن) هو المفيض
لوجود والكمال على
الكل بحسب ما تقتضى
الحكمة وتحمّل القوابل
على وجه البداية
و (الرحيم) هو المفيض
لكمال المعنوى المخصوص
بالسوء الانساني بحسب
النهاية ولهذا قيل يا رحمن
الدنيا والآخرة ورحيم
الآخرة فضاء بالصورة
الانسانية الكاملة الجامعة
الرحمة العامة والخاصة
التي هي مظهر الذات الالهى
والحق الاعظمى مع جميع
الصفات ابد أو أقرأ . وهى
الاسم الاعظم . والى هذا
المعنى أشار الى صلى الله
عليه وسلم بقوله اوتيت
جوامع الكلم وبشت لاتمم
مكارم الاخلاق اذ
الكلمات حقائق
الموجودات وأعيانها
كل اسم يسمي عليه السلام كلمة
من الله . ومكارم الاخلاق
كما لاتناهو خواصها التي
هى مصادر افعالها
جميعها محصورة فى الكون
الجامع الانساني

وهنا الطيفة وهي ان الانبياء عليهم السلام وضعوا حروف التمجى بازاء مراتب الموجودات وقد وجدت في كلام عيسى عليه الصلاة والسلام وامير المؤمنين علي عليه السلام وبعض الصحابة ما يشير الى ذلك ولهذا قيل ظهرت الموجودات من باء بسم الله اذ هي الحرف الذي يلي الالف الموضوعة بازاء ذات الله فهي اشارة الى العقل الاول الذي هو اول ما خلق الله المصالحب بقوله تعالى ما خلقت خلقا احب الي ولا اكرم على منك . بك اعطى . وبك آخذ . وبك انيب . وبك اعاف الحديث والحروف المفوطة لهذه الكلمة ثمانية عشر والمكتوبة تسعة عشر واذا انفصلت الكلمات انفصلت الحروف الى اثنين وعشرين فالثمانية عشر اشارة الى العوالم المبرهنها ثمانية عشر الف عالم اذ الالف هو العدد اتمام المثل على باقي مراتب الاعداد فهو المراتب الذي لا عدد فوقه فببرها عن اتمات العوالم التي هي عالم الجبروت وعالم الملائكة والعرش والعكرسي

من جهة النقل فقد صح عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ البسملة في اول فاتحة في الصلاة وعدّها آية منها . وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم قال هي فاتحة الكتاب قيل فآين السابعة قال بسم الله الرحمن الرحيم . اخرجهما ابن خزيمة وغيره . وروى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يعلم فصل السورة وفي رواية انقضاء السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم اخرجه ابو داود والحاكم ابو عبد الله في مستدركه وقال فيه انه صحيح على شرط الشيخين . وروى الدارقطني عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم فانها ام القرآن وام الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم احدي آياتها قال الدارقطني في رجال اسناده كلهم ثقات وروى موقوفا . وروى الدارقطني عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الى آخرها قطعها آية آية وعدّها ها عدة الاعراب وعدّها بسم الله الرحمن الرحيم آية ولم يعدّ عليهم . واخرج مسلم في افراجه من انس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرا اذ غفا غفوة ثم رفع راسه متبججا فقلنا ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت علي آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر الحديث . قال البيهقي احسن ما احتج به اصحابنا في ان بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن وانها من فوائخ السور سوى سورة براءة ما رويها في جمع الصحابة كتاب الله عز وجل في المصاحف وانهم كتبوا فيها بسم الله الرحمن الرحيم على رأس كل سورة سوى سورة براءة فكيف يتوهم متوهم انهم كتبوا فيها مائة وثلاثة عشر آية ليست من القرآن قال وقد علما بالروايات الصحيحة عن ابن عباس انه كان يعدّ بسم الله الرحمن الرحيم آية من الفاتحة . وروى الشافعي بسنده عن ابن عرانة كان لا يدع بسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن والسورة التي بعدها زاد غيره عنه انه كان يقول لما كتبت في المصحف لم ألم تقرأ . وروى الشافعي عن ابن عباس انه كان يفعله ويقول انتزع الشيطان منهم خير آية في القرآن . وفي افراد البخاري من حديث انس انه سئل كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت مدّ آثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمدّ الله ومدّ الرحمن ومدّ الرحيم . فقد ثبت بهذه الادلة الصحيحة الواضحة ان البسملة من الفاتحة ومن كل موضع ذكرت فيه . وايضا فأجمع الصحابة على اثباتها في المصاحف وانهم طلبوا بكتابة المصاحف تجريد كلام الله عز وجل المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم قرأنا وتدوينه مخافة من ان يزيدوا فيه او ينقصوا منه ولهذا لم يكتبوا فيه نقطة آمين وان كان قد ورد انه كان يقولها بعد الفاتحة فلو لم تكن البسملة من القرآن في اوائل السور لما كتبوها وكان حكمها حكم آمين

(المسئلة الثانية في حكم الجهر بالبسملة والاسرار) . اذا ثبت بما تقدم من الادلة ان البسملة آية من الفاتحة ومن غيرها من السور حيث كتبت كان حكمها في الجهر والاسرار حكم الفاتحة فيجهر بها مع الفاتحة في الصلاة الجهرية ويسر بها مع الفاتحة في الصلاة السرية . ومن قال بالجهر بالبسملة من الصحابة ابو هريرة وابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومن التابعين من بعدهم سعيد بن جبير وابوقلابة والزهرى وعكرمة وعطاء وطاوس ومجاهد وعلي بن الحسين وسالم بن عبدالله ومحمد بن كعب القرظي وابن سيرين وابن المنكدر ونافع مولى ابن عمر وزيد بن اسلم

والسموات السبع والناصر
الاربعة والموايد الثلاثة
التي يتصل كل واحد منها
الى جزئياته والتسعة
عشر اشارة اليها مع العالم
الانساني فانه وان كان
داخليا في عالم الحيوان الا
انه باعتبار شرفه وجامعيته
لكل وحصره للوجود
عالم آخر له شأن وجنس
برأسه له برهان بجبريل
من بين الملائكة في قوله
تعالى وملائكته وجبريل
والافات الثلاثة المحتجبة
التي هي تمة الاثنين
والعشرين عند الانفصال
اشارة الى العالم الآلوي الحق
باعتبار الدات والصفات
والافعال فهي ثلاثة عوالم
عند التحقيق والثلاثة
المكتوبة اشارة الى ظهور
تلك العوالم على المظهر
الا عظمى الانساني
واحتجاب العالم الالهى حين
سئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الف الباء من
ابن ذهبت قال سرقها
الشیطان وامر بتطويل
باء بسم الله تعويضا عن الفها
اشارة الى احتجاب الوهية
الالهية في صورة الرحمة
الانتشارية وظهورها
في الصورة الانسانية بحيث
لا يبر فيها الاهلها ولهذا

ومكحول وعمر بن عبد العزيز وعمر بن دينار ومسلم بن خالد . واليه ذهب الشافعي . وهو احد
قولي ابن وهب صاحب مالك . ويحكى ايضا عن ابن المبارك وابي ثور . ومن ذهب الى الاسرار بها
من الصحابة ابوبكر وعمر وعثمان وعلي . وابن مسعود وعقارب بن ياسر وابن مفل . وغيرهم
ومن التابعين فمن بعدهم الحسن والشعي و ابراهيم النخعي وقادة والاعشى والثوري . واليه
ذهب مالك وابو حنيفة واحد وغيرهم . اما جهة من قال بالجهر فقد روى جماعة من الصحابة منهم
ابو هريرة وابن عباس وانس وعلي بن ابي طالب ومرة بن جندب وام سلمة ان النبي صلى الله
عليه وسلم جهر بالبسملة . فممن من صرح بذلك ومنهم من فهم ذلك من عبارته ولم يرد في صريح
الاسرار بها من النبي صلى الله عليه وسلم الا روايتان احدهما ضعيفة وهي رواية عبد الله بن
مفل والآخرى من انس وهي في الصحيح وهي مطلة بما اوجب سقوط الاختصاص بها . وروى
نعيم بن عبد الله الجعفي قال صليت وراء ابي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بام القرآن
وذكر الحديث وفيه ثم يقول اذا سلم اني لاشيكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم . اخرجه
النسائي وابن خزيمة في صحيحه وقال اما الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم فقد ثبت وصح عن النبي
صلى الله عليه وسلم . وروى الدارقطني بسنده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كان
اذا قرأ وهو يؤم الناس افتتح بيسم الله الرحمن الرحيم وذكر الحديث قال الدارقطني اسناده
كلهم ثقات . وعن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم . اخرجه
الدارقطني وقال ليس في روايته مجروح . واخرجه الحاكم ابو عبد الله وقال اسناده صحيح وليس له
علة وفي رواية عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلاة
بيسم الله الرحمن الرحيم . اخرجه الدارقطني وقال صحيح ليس في اسناده مجروح . واخرجه
الترمذي وقال ليس اسناده بذلك قال الشيخ ابو شامة اي لا يماثل اسناده ما في الصحيح ولكن اذا
انضم الى ما تقدم من الادلة رجع على ما في الصحيح . وعن انس قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يجهر بالقراءة بيسم الله الرحمن الرحيم اخرجه الدارقطني وقال اسناده صحيح وفيه
عن محمد بن ابي السري السقلاقي قال صليت خلف المعتمر بن سليمان ما لأحصى صلاة الصبح
والغرب فكان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم قبل فاتحة الكتاب وبعدها وسمعت المعتمر يقول
ما ألوى ان اقتدى بصلاة انس بن مالك وقال انس بن مالك ما ألوى ان اقتدى بصلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم اخرجه الدارقطني وقال كلهم ثقات واخرجه الحاكم ابو عبد الله وقال رواة
هذا الحديث من آخرهم كلهم ثقات . قلت وفي الباب احاديث وادلة وإیرادات واجوبة من
الجانبيين بطول ذكرها وفي هذا التقدير كفاية وبالله التوفيق . قوله عن وجل (الحمد لله) فظه
خبر كانه سبحانه وتعالى يخبر ان المستحق للحمد هو الله تعالى ومعناه الامر اي قولوا الحمد لله
وفيه تعاليم الخلق كيف يحمده . والحمد والمدح اخوان وقيل بينهما فرق وهو ان المدح قد يكون
قبل الاحسان وبعده والحمد لا يكون الا بعد الاحسان وقيل ان المدح قد يكون منهيا عنه
واما الحمد فأمر به . . والحمد يكون بمعنى الشكر على النعمة ويكون بمعنى التناه بحميد الافعال
تقول حدث الرجل على علمه وكرمه . والشكر لا يكون الا على النعمة فالحمد اعم من الشكر
اذ لا تقول شكرت فلانا على علمه فكل حامد شاكر وليس كل شاكر حامدا . وقيل الحمد بالاسان

قولا والشكر بالاركان ضلوا والحمد ضد الذم واللام في الله لام الاستحقاق كقوات الدار لزيد
بني انه المستحق للحمد لانه الحسن المتفضل على كافة الخلق على الاطلاق (رب العالمين) الرب
بمعنى المالك كما يقال رب الدار ورب الشيء اي ماله ويكون بمعنى التربة والاصلاح يقال رب
فلان الضجة يربها اذا اصلحها قاله تعالى مالك العالمين ومربيهم ومصلحهم ولا يقال الرب
المخلوق مرفا بل يقال رب الشيء مضافا (والعالمين جمع عالم لا واحد له من لفظه وهو اسم لكل
موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه جميع الخلق وقال ابن عباس هم الجن والانس لانهم
المكلفون بالخطاب وقيل العالم اسم لذوى العلم من الملائكة والجن والانس ولا يقال لهائم
طلم لانها لا تعقل واختلف في مبلغ عددهم فقيل لله الف عالم سمائة عالم في البحر واربعائة
في البر وقيل ثمانون الف عالم اربعون الفا في البر ومثلهم في البحر وقيل ثمانية عشر الف عالم
الديانته عالم واحد وما الممران في الخراب الا كفسطاط في صحراء القسطاط الخيمة (واشتاق
العالم من العلم وقيل من العلامة وانما يسمى بذلك لانه دال على الخلق سبحانه وتعالى) (الرحمن
الرحيم) قال رحن هو المزمع بالانصور صدور تلك النعمة من العباد والرحيم هو المزمع بما ينصور
صدور تلك النعمة من العباد فلا يقال لغير الله رحن ويقال لغيره من العباد رحيم (فان قلت
قدسمى مسيلة الكذاب رحن الحجة وهو قول شاعرهم فيه وانت غيث الوري لازلت
رحانا قلت هو من باب تعنتهم في كفرهم ومباغتتهم في مدح صاحبهم فلا يلتفت الى قولهم
هذا فان قلت قد ذكر الرحمن الرحيم في البسملة فافادة تكريره هاضرة ثابتة (قلت ليعلم
ان العناية بالرحمة اكثر من غيرها من الاور وان الحاجة اليها اكثر فيه سبحانه وتعالى
بتكرير ذكر الرحمة على كثرتها وانه هو المتفضل بها على خلقه قوله تعالى (مالك يوم الدين) *
بمعنى انه تعالى صاحب ذلك اليوم الذي يكون فيه الجزاء والمالك هو المنتصرف بالامر والهي
وقيل هو القادر على اختراع الايمان من العدم الى الوجود ولا يقدر على ذلك الا الله تعالى وقيل
مالك اوسع من ملك لانه يقال مالك العبد والداية ولا يقال ملك هذه الاشياء ولانه لا يكون
ملكا لشيء الا هو يملكه وقد يكون مالكا لشيء ولا يملكه وقيل ملك اولى لان كل ملك مالك
وليس كل مالك ملكا وقيل هما بمعنى واحد مثل فردين وثارهين قال ابن عباس مالك يوم الدين
قاضي يوم الحساب وقيل الدين الجزاء ويقع على الخير والشر يقال كآدين تدان وقيل هو
يوم لا يفع فيه الا الدين وقيل الدين القهر يقال دنه فدان اي قهرته فذل (فان قلت لم خص يوم
الدين بالذكر مع كونه مالكا للايام كلها (قلت لان ملك الاملاك يومئذ زائل فلا ملك ولا امر
يومئذ الا الله تعالى كما قال تعالى انا انا يومئذ الحق لرحن وقال لمن الملك اليوم لله الواحد القهار
وقد يسمى في دار الدنيا آحاد الناس بالملك وذلك على الجواز لاعلى الحقيقة قوله تعالى
(اياك نعبد) * رجع من الخبر الى الخطاب وقائمة ذلك من اول السورة الى هنا ثناء والتناء
في التسمية لولي ومن قوله اياك نعبد دعاء والخطاب في الدعاء اولى (وقيل فيه ضمير اي قولوا
اياك نعبد) (وللعني اياك نخس بالعبادة ونوحدهك ونطيعك خاضعين لك) (والعبادة انهي غاية
الخشوع والتذلل وسمى العبد عبدا لذاته واتباعه (وقيل العبادة عبارة عن الفعل الذي
يؤدي به القرض لتعظيم الله تعالى فقول العبد اياك نعبد معناه لا اعبد احدا سواك والعبادة

نكرت في الوضع وقد ورد
في الحديث ان الله تعالى
خلق آدم على صورته
فالذات محبوبة بالصفات
والصفات بالافعال والافعال
بالاكواف والآثار فن تجلت
عليه الافعال بارتفاع حجب
الاكواف توكل ومن تجلت
عليه الصفات بارتفاع حجب
الافعال رضى وسلم
ومن تجلت عليه الذات
بانكشاف حجب الصفات
فنى في الوحدة ففسار
موحدا مطلقا فاعلاما فعل
وقارنا ما قرأ بسم الله الرحمن
الرحيم فتوحيد الافعال
مقدم على توحيد الصفات
وهو على توحيد الذات
والى الثلاثة اشار
صلوات الله عليه في سجوده
بقوله اعوذ بفوك
من مضايك واعوذ برضاك
من مضطك واعوذ بذكرك
(الحمد لله رب العالمين الرحمن
الرحيم مالك يوم الدين
اياك نعبد واياك نستعين
الحمد بالقول والسان الحال
هو ظهور الكمالات
وحصول الثبات من الاشياء
اذ هي ائمة قائمة بروح
رائمة لمولها بما يستحقه
قالو جودات صحتها
بخصوصياتها وخواصها

وتوجهها الى غاياتها واخراج
كالاتها من حيز القوة
الى الفصل مسجدة حامدة
كما قال تعالى وان من شئ
الا يسبح بحمده فتسبيحها
اياء تنزيهه عن الشريك
وصفات النفس والهز
باستادها اليه وحده
ودلائها على وحدانيته
وقدرته وتحميدها اظهار
كما لانها المرتبة ومظهرتها
لكل الصفات الجلالية
والجمالية وخص بذاته
بحسب مبدئته لكل
وحافظته ومديريته التي
هي معنى الربوبية للعالمين
اي لكل ما هو علم الله
يعلم به كالتام لما يختم به
والغالب لما يقبض فيه وجع
جمع السلامة لاشتماله على
معنى العلم او لتغليب وازاء
افاضة الخير العام والخاص
اي النعمة الظاهرة كالعمدة
والرزق والباطنة كالعرفه
والعلم وباعتبار متناهية
التي هي معنى مالكية الاشياء
في يوم الدين اذ لا يجري
في الحقيقة الا المعبود الذي
ينتهي اليه الملك وقت
الجزاء بانابة الامة الباقية
من القباية عند التجرد بها
بالزهد وتجليات الافعال
هنداسلاخ العبد من افعله
وتعريض صفاته عند المحو

غاية التذلل من العبد ونهاية التعظيم للرب سبحانه وتعالى لانه العظيم المستحق للعبادة ولا تستعمل
العبادة الا في الخضوع لله تعالى لانه مولى اعظم الهم وهي ايجاد العبد من العدم الى الوجود
ثم هداية الى دينه فكان العبد حقيقا بالخضوع والتذلل له (واباك نستعين) اي منك نطلب المعونة
على عبادتك وعلى جميع امورنا (فان قلت الاستعانة على العمل انما تكون قبل الشروع فيه فما آخر
الاستعانة من العبادة وما الحكمة فيه) قلت ذكرها فيه وجوها (أحدها ان هذا يلزم من
يجعل الاستعانة قبل الفعل ونحن بحمد الله نجعل التوفيق والاستعانة مع الفعل فلا فرق بين
التقديم والتأخير) الثاني ان الاستعانة نوع تعبد فكأنه ذكر جملة العبادة ولا يلام ذكر ما هو
من تفاصيلها ثانيا (الثالث كأن العبد يقول شرعت في العبادة فانما نستعين بك على اتمامها فلا
يغنى من اتمامها مانع) الرابع ان العبد اذا قال اياك نعبد حصل له الفخر وذلك منزلة عظيمة
فيحصل بسبب ذلك العجب فاردف ذلك بقوله وياك نستعين ليزول ذلك العجب الحاصل بسبب
تلك العبادة (اهدنا الصراط المستقيم) اي ارشدنا وقيل ثبتنا وهو كما نقول للقائم ثم حتى
اعود اليك ومعناه دم على ما انت عليه وهذا الدماء من المؤمنين مع كونهم على الهداية بمعنى
سؤال التثبيت وطلب مزيد الهداية لان اللطاف والهدايات من الله لا تنساها وهذا مذهب
اهل السنة (والصراط الطريقي قال جرير

امير المؤمنين على صراط اذا هوج الموارد مستقيم

اي على طريقة حسنة (قال ابن عباس هو دين الاسلام) وقيل هو القرآن وروى ذلك مرفوعا
(وقيل السنة والجماعة) وقيل معناه اهدنا صراط المستحقين للجنة (صراط الذين انعمت عليهم) اي
هذا يدل من الاول اي الذين مننت عليهم بالهداية والتوفيق وهم الانبياء والمؤمنون الذين
ذكرهم الله تعالى في قوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
(وقال ابن عباس هم قوم موسى وهيسى الذين لم يغيروا ولم يدلووا) وقيل هم اصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم واهل بيته (غير المنضوب عليهم) يعني غير صراط الذين غضبت عليهم
(والمنضوب في الاصل هو ثوران دم القلب لارادة الانتقام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا
الغضب فانه جرة تنوقد في قلب ابن آدم المتروا الى انتفاخ او داجه وجرة هنية واذا وصف
الله به فالمراد منه الانتقام فقط دون غيره وهو انتقامه من العصاة وغضب الله لا يلحق
عصاة المؤمنين وانما يلحق الكافرين (ولا الضالين) اي وغير الضالين من الهدى واصل
الضلال القسوة والهلاك يقال ضل الماء في الابن اذا غاب فيه وهلك وقيل غير المنضوب عليهم
هم اليهود والضالين هم النصارى من عدى بن حاتم من النبي صلى الله عليه وسلم قال اليهود
منضوب عليهم والنصارى ضلال (اخرجه الترمذي) وذلك لان الله تعالى حكم على اليهود
بالغضب فقال من لعنه الله وغضب عليه وحكم على النصارى بالضلال فقال ولا تتبعوا اهواء
قوم قد ضلوا من قبل (وقيل غير المنضوب عليهم بالبدعة ولا الضالين من السنة والله اهل
(فصل في آمين وحكم القامحة وفيه مسائلان) (الاولى) السنة لقارئ بعد فراغه
من القامحة ان يقول آمين مفصلا عنها بسكتة وهو مخفف وفيه لقان المد والقصر قال
في المد ورحم الله عبدا قال آمينا وقال في القصر آمين فراد الله ما بيننا عبدا

ومعنى آمين اللهم اسمع واستجب (وقال ابن عباس معناه كذلك يكون) (وقيل هو اسم من اسماء الله تعالى) (وقيل هو خاتم الله تعالى على عباده يدفع به عنهم الآثام) (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا آمن الامام فآمنوا فان من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين وفي رواية للبخاري ان الامام اذا قرأ غير المنسوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه (قوله فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة) معناه وافقهم في وقت التأمين فآمن مع تأمينهم وقيل وافقهم في الصفة والخشوع والاخلاص . والقول الاول هو الصحيح (واختلفوا في هؤلاء الملائكة فقبلهم الحفظة وقيل غيرهم من الملائكة) (قوله غفر له ما تقدم من ذنبه) يعني تغفر له الذنوب الصغار دون الكبائر وقول ابن شهاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين معناه ان هذه صيغة تأمينه صلى الله عليه وسلم

(المسئلة الثانية في حكم الفاتحة) * اختلف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة فذهب مالك والشافعي واحد وجهور العلماء الى وجوب الفاتحة وانها متعينة في الصلاة ولا تجزئ الا بها . واحتجوا بما روى عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب . اخرجاه في الصحيحين . وبحديث ابي هريرة من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج ثلاثا غير تمام الحديث وقد تقدم في فضل سورة الفاتحة (وذهب ابو حنيفة الى ان الفاتحة لاتعين على المصلي بل الواجب عليه قراءة آية من القرآن طويلة او ثلاث آيات قصار . واحتج بقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر منه . بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي السبي صلواته ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن . اخرجاه في الصحيحين (دليل الجمهور ما تقدم من الاحاديث) فان قيل المراد من الحديث لا صلاة كاملة (فلهذا خلاف ظاهر لفظ الحديث) (وما يدل عليه حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب . اخرجاه الدارقطني وقال اسناده صحيح . وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ان يخرج فينادي لا صلاة الا بفاتحة الكتاب فاذا . اخرجاه ابو داود) (واجيب عن حديث الاعرابي بانه محمول على الفاتحة فانها متيسرة او على ما زاد على الفاتحة او على العاجز من قراءة الفاتحة والله اعلم

(تفسير سورة البقرة) *

قال ابن عباس هي اول ما نزل بالدينة قيل سوى آية وهي قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فانها نزلت يوم النحر بمكة في حجة الوداع . وهي ما شان وست . وقيل مع عثمانون آية وستة آلاف ومائة واحد وعشرون كلمة . وخسة وعشرون الف حرف وخسمائة حرف . (فصل في فضلها) * (م) عن ابي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأوا القرآن فان يأتي يوم القيامة شفيعا لاصحابه اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران فانهما يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان ابيضتان او كأنهما فرقان من طير صواف يحاجان عن صاحبهما اقرأوا البقرة فان اخذها بركة وتركتها حسرة ولا تستطيعها البطلة قال معاوية بن سلام بلنبي ان البطلة الحرة (قوله اقرأوا الزهراوين) سميتا بذلك لورهما يقال اكمل مستبر زاهر

عن صفاته وابقائه بذاته وهتته الوجود الخلقاني عندفائه فله تعالى مطلق الحمد ومهيته ازلا وابد على حسب استحقاقه اياه بذاته باعتبار البداية والنهاية وما بينهما في مقام الجمع على السنة التفاصيل فهو الحامد والمحمود تفصيلا وجسا والعابد والمعبود مبدا ومتهى . ولا تجلى في كلاله لعباده بصفاته شاهده بعظمته وبهائه وكال قدرته وجلاله فخطبوه قولا وفلا بتخصيص العبادة وطلب المعونة منه اذ مارأوا . ودا غيره ولا حول ولا قوة لاحد الا به فلو حضروا لكانت حر كاتهم وسكانتهم كلها عبادة له وبه فكانوا على صلواتهم دائمين داعين بلسان المحبة لمشاهدتهم بحاله من كل وجه على كل وجه (اهد نال الصراط المستقيم) اي ثبتنا على الهدية وكنا بالاستقامة في طريق الوحدة التي هي طريق الم عليهم بالنعمة الخاصة الرحيمية التي هي المعرفة والمحبة والهداية الخفية الذاتية من اليقين والشهادة والصديقين والاوالياء الذين شاهدوه

(قوله كأنهما غماتان او غيايتان) قال اهل اللغة التمامة والنيابة كل شيء اطل الانسان فوق رأسه من صحابة وغيرها والمعنى ان ثوابهما يأتي كغمامتين (قوله فرقان من طير صواف) الفرقان الجماعة من الطير والصواف جمع صافقوهى التى تصف اجفنتها عند الطيران (محاسبان المحاسبة المجادلة والمحاسبة واظهار الحق) والبطلة السهرة كجاء في الحديث ميئنا يقال ابطل اذا جاء بالاطل وفى الحديث دليل على جواز قول سورة البقرة وسورة آل عمران وكذا باقى السور وأنه لا كراهة فى ذلك وكراهه بعض المتقدمين وقال انما يقال السورة التى يذكر فيها البقرة وكذا باقى السور . والصواب هو الاول وبه قال الجمهور لورود النص به (م) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجملوا بيوئكم مقابر ان الشيطان يفر من البيت الذى تقرأ فيه سورة البقرة . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ سنم وان سنم القرآن سورة البقرة وفيها آية هى سيدة آى القرآن آية الكرسي . اخرج الزمذى وقال حديث غريب (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله عز وجل (الم) قيل ان حروف البسماء فى اوائل السور من التشابه الذى استأثر الله بعلمه وهى سر الله فى القرآن فمن يؤمن بظاهرها و بكل العلم فيها الى الله تعالى . وفائدة ذكرها طلب الايمان بها . قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه فى كل كتاب سر وسر الله فى القرآن اوائل السور . وقال على بن ابى طالب رضى الله عنه ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التمجى (وورد على هذا القول بأنه لا يجوز ان يخاطب الله عباده بما لا يعقلون (واجب عنه بأنه يجوز ان يكلف الله عباده بما لا يعقل معناه كرمى الجرافة بما يعقل معناه . والحكمة فيه هو كمال الانقياد والطاعة فكذلك هذه الحروف يجب الايمان بها ولا يلزم البحث عنها (وقال آخرون من اهل العلم هى معرفة المعانى . ثم اختلفوا فيها (ف قيل كل حرف منها مفتاح اسم من اسماء الله تعالى فالانف فالانف مفتاح اسم الله واللام مفتاح اسم الله والميم مفتاح اسم الله (وقيل الالف آلاء الله واللام لطفه والميم ملكه . ويؤيد هذا ان العرب تذكر حرفا من كلمة تريد كلها قال الراجز

قلت لها قى فقالت قاف . لا تحبى انا نسينا الا يحاف

قولها قاف اى وقتت فاكتفت بحزء الكلمة من كلماتها (والا يحاف الاسراع فى السير . قال ابن عباس الم انا لله اعظم . وقيل هى اسماء الله . قطعة لوعلم الناس تأليفها لحلو اسم الله الاعظم الا ترى انك تقول الروح ون فيكون مجموعها الرحمن وكذلك سائرهما ولكن لم يتهى تأليفها جميعا . وقيل اسماء السور وبه قال جماعة من المحققين وقال ابن عباس هى اقسام قيل اقسام الله بهذه الحروف لشرفها وفضلها لانها مبادئ كتبه المنزلة واسماء الحسنى وصفاته العليا وانما اقتصر على بعضها وان كان المراد كلها فهو كما تقول قرأت الحمد لله وتريد انك قرأت السورة بكاملها فكانت تعالى اقسام هذه الحروف ان هذا الكتاب هو الكتاب المثلث فى القوح المفوظ وقيل ان الله تعالى لما محمد احم بقوله فاتوا بسورة من مثله وفى آية بعشر سور مثله فجوز واعنه انزل هذه الاحرف ومعناه ان القرآن ليس هو الا من هذه الاحرف وانهم قادرون عليها فكان يجب ان تأتوا بمثله فلما عجزتم عنه دل ذلك على انه من عند الله لا من عند البشره وقيل انهم لما عرضوا من سماع القرآن واراد الله صلاح بعضهم انزل هذه الاحرف فكانوا اذا سمعوا قالوا كالتجيين

اولا و آخرها و ظاهرها و باطنا
فصابوا فى شهودهم طلعة
وجهه الباقى عن وجود
الظل القانى (صراط الذين
انعمت عليهم غير المغضوب
عليهم) الذين وقفوا مع
الطواهر و احببوا بالعمة
الرحانية والنعم الجماعى
والذوق الحسى عن الحقائق
الروحانية والنعم القابى
والذوق العقلى كاليهود
ان كانت دعوتهم الى
الطواهر والجلان والخور
والقصور فغضب عليهم
لان الغضب يستلزم الطرد
والبعد والوقوف مع
الظواهر التى هى الحب
السلانية غاية البعد
(ولا الفضالين) الذين
وقفوا مع البواطن التى هى
الحب البورانية و احببوا
بالنعم الرحيمية عن
الرحانية و غفلوا عن ظاهريه
الحق و ضلوا عن سواء
السييل فخرموا شهود جلال
المحبوب فى الكل كالنصارى
اذ كانت دعوتهم
الى البواطن وانوار عالم
الله وسودعوة الحمدين
الموحدين الى الكل والجمع
بين محبة جلال الذات
وحسن الصفات كما ورد
ساروا الى مغفرة من ربكم
وجنة اتقوا الله وآمنوا

رسوله يؤتكم كفلين من
رحته ويجعل لكم نورا
تمشون به اصدوا الله
ولا تشر كوابه شيئا فاجابوا
الدعوات الثلاث كما جاء
في حقهم يرجون رحته
ويخافون عذابه يقولون ربنا
أنتم لنا نورنا قالوا رب الله
ثم استقاموا فأتىوا بالجمع
على ما أخبر الله تعالى
جزاؤهم عذرهم جات
عذرهم أجرهم ونورهم
أن تولوا فتم وجهه الله لادين
أحسنوا الحسنى وزيادة
سورة البقرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم ذلك الكتاب) أشار
بهذه الحروف الثلاثة الى
كل الوجود من حيث هو
كل لان (ا) اشارة الى
ذات الذي هو أول الوجود
على ما صرو (ل) الى العقل
القياسي الذي جبريل وهو
أوسط الوجود الذي
يستفيض من المبدأ ويستفيض
الى المنتهى و (م) الى محمد
الذي هو آخر الوجود تتم به
دائرته وتصل بأولها ولهذا
ختم وقال ان الزمان قد
استدار كهيته يوم خلق الله
السماوات والأرض ومن
بعض السلف ان (ل)
ركبت من الفين أي وضعت
بإزاء الذات مع صفة العلم
الذين هما عالمان من العوالم
الثلاثة الالهية التي أثمرها

اصحوا الى ما يحى به محمد فاذا اصغوا اليه وسمعوه رشح في قلوبهم فكان ذلك سببا لايمانهم
وقيل ان الله تعالى حير عقول الخلق في ابتداء خطابه ليعلموا ان لا سبيل لاحد الى معرفة خطابه
الا باعترافيهم بالجزء من معرفة كنه حقيقة خطابه مواعظ ان مجموع الاحرف المنزلة في أوائل السور أربعة
عشر حرفا في تسع وعشرين سورة وهي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء
والسين والطاء والسين والحاء والقاف والتون وهي نصف حروف المعجم وسيأتي الكلام على باقيها
في مواضعها ان شاء تعالى وقوله تعالى (ذلك الكتاب) أي هذا الكتاب هو القرآن وقيل فيه
اضمحار والمعنى هذا الكتاب الذي وعدت به وكان الله قد وعده صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليه
كتابا لا يمحوه الماء ولا يخلق على كثرة الرد فلما نزل القرآن قال هذا ذلك الكتاب الذي وعدت به وقيل
انه الله وعده بنى اسرائيل ان ينزل كتابا ويرسل رسولا من ولد اسمعيل فلما جهر رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى المدينة وبها من اليهود خلق كثير انزل الله تعالى هذه الآية الم ذلك الكتاب أي هذا
الكتاب الذي وعدت به على لسان موسى ان انزله على النبي الذي هو من ولد اسمعيل (والكتاب
مصدر بمعنى المكتوب واصله الضم والجمع ومنه يقال للجد ككتيبة لاجتماعها فسمى الكتاب كتابا
لانه يجمع الحروف بعضها الى بعض والكتاب اسم من اسماء القرآن) (لاريب فيه) أي لا شك
فيه انه من عند الله وانه الحق والصدق وقيل هو خبر بمعنى النهي أي لا ترتابوا فيه (فان قلت
قد ارتاب فيه قوم فما معنى لاريب فيه) قلت معناه انه في نفسه حق وصدق فمن حقق النظر
عرف حقيقة ذلك (هدى للمتقين) الهدى عبارة عن الدلالة (وقيل دلالة بلطف) (وقيل الهداية
الارشاد والمعنى هو هدى للمتقين) (وقيل هو هاد لاريب في هدايته) (والمق اسم فاعل من وقاه
فائق) (والتقوى جعل النفس في وقاية يخاف) (وقيل التقوى في عرف الشرع حفظ النفس بما يؤثم
وذلك بترك المحظور وبعض المباحات قال ابن عباس المتق من تقى الشرك والكبائر والفواحش
(وهو مأخوذ من الانتقاء واصله الجز بين الشئين يقال اتقى بترسه اذا جعله حاجزا بينه وبين
ما يقصده) (وفي الحديث كنا اذا اشتد البأس اتقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه انا كنا
اذا اشتد الحرب جعلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجزا بيننا وبين العدو فكان المتق يجعل
امثال اوامر الله واجتناب نواهيه حاجزا بينه وبين النار) (وقيل المتق هو من لا يرى نفسه خيرا
من احد) (وقيل التقوى ترك ما حرم الله واداء ما افترض) (وقيل التقوى ترك الاصرار على المعصية
وترك الافترار بالطاعة) (وقيل التقوى ان لا يراك مولاك حيث نهاك) (وقيل التقوى الاقتداء بالنبي
صلى الله عليه وسلم واصحابه) (وفي الحديث جاع التقوى في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان
الآية) (وقيل المتق هو الذي يترك ما لا بأس به حذرا بما به بأس) (وخص المتقين بالذكر تشريفا لهم
لان مقام التقوى مقام شريف عزيز لانهم هم المتفعلون بالهداية ولولم يكن المتقين فضل الاقوله
تعالى هدى للمتقين لكفاهم) (فان قلت كيف قال هدى للمتقين والتقوى هم المهتدون) قلت هو
كقوله العزيز الكريم عزك الله واكرمك تريد طلب الزيادة له الى ما هو ثابت فيه كقوله تعالى
اهدنا الصراط المستقيم (الذين يؤمنون بالتيب) أي يصدقون بالتيب (واصل الايمان في اللغة
التصديق قال تعالى وما انت بمؤمن لنا أي بمصدق فاذا فسر الايمان بهذا فانه لا يزيد ولا ينقص
لان التصديق لا ينجزأ حتى يصور كله مرة وتقصاه اخرى) (والايمان في لسان الشرع عبارة

بما فهو اسم من أسماء الله
 مالى اذ كل اسم هو عبارة
 بن الذات مع صفة ما واما
 (م) فهي اشارة الى الذات
 مع جميع الصفات والافعال
 التي احببت بها في الصورة
 المحمدية التي هي اسم الله
 الاعظم بحيث لا يعرفها الا
 من يعرفها ألا تدري
 ان (م) التي هي
 صورة الذات كيف احببت
 فيها فان الميم فيها اليا وفي اليا
 ألف والسر في وضع
 حروف التهجي هو ان
 لا حرف الا وفيه ألف
 ويقرب من هذا قول من
 قال صاه القسم بالله العليم
 الحكيم اذ جبريل ظهر العلم
 فهو اسمه العليم ومحمد ظهر
 الحكمة فهو اسمه الحكيم
 ومن هذا ظهر معنى قول
 من قال تحت كل اسم من
 أسماء تعالى أسماء بغير نهاية
 والعلم لا يتم ولا يكمل الا
 اذا قرن بالفعل في عالم
 الحكمة الذي هو عالم
 الاسباب والمسببات فصير
 حكمة ومن ثم لا يحصل
 الاسلام بمجرد قول لا اله
 الا الله الى اذا قرن بمحمد
 رسول الله فعني الآية الم
 ذلك الكتاب الموعود أي
 صورة الكل المسمى اليها
 بكتاب الجفر والجامعة

عن التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالاركان • واذا فسر بهذا فانه يزيد وينقص
 وهو مذهب اهل السنة من اهل الحديث وغيرهم • وقائدة هذا الخلاف تظهر في مسئلة
 وهي ان المصدق بقلبه اذا لم يجمع الى تصديقه العمل بموجب الايمان من الصلاة والزكاة والصوم
 والحج ونحو ذلك من اركان الدين هل يسمى مؤمنا ام لا فيه خلاف • والمختار عند اهل السنة انه
 لا يسمى مؤمنا لقوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن • ففي عنه اسم الايمان
 او كمال الايمان (واكثر اكثر المتكلمين زيادة الايمان ونقصانه وقالوا متى قبل الزيادة والنقص كان
 ذلك شكاً وكفراً) وقال المحققون من متكلمي اهل السنة ان نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص
 والايمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة الاعمال ونقصانه • وبهذا امكن الجمع بين تلواهر نصوص
 الكتاب والسنة التي جاءت بزيادة الايمان ونقصانه وبين اصله من اللغة وقال بعض المحققين
 ان نفس التصديق قد يزيد وينقص بكثرة الظن في الادلة والبراهين وقلة ايمان الظن في ذلك
 ولهذا يكون ايمان الصديقين اقوى وثابت من ايمان غيرهم لانهم لا تعتبرهم شبهة في ايمانهم
 ولا تزلزل واما غيرهم من آحاد الناس فليس كذلك اذ لا يشك عاقل ان نفس تصديق ابي بكر
 رضي الله عنه لا يساويه تصديق غيره من آحاد الامة (وقيل انما سمي الاقرار والعمل ايمانا لوجه
 المناسبة لانه من شرائعه) (والدليل على ان الاعمال من الايمان ما روى عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة افضلها قول لا اله الا الله وادائها
 امانة الاذى عن الطريق والحياة شعبة من الايمان اخر جاء في الصحيحين) البصع بكسر الباء مابين
 الثلاثة الى العشرة والشعبة القطعة من الشيء (واماطة الاذى عن الطريق هو عزل الحجر والشوك
 ونحو ذلك منه) (والحياة بالمدة هو انتقباض النفس عن فعل اقبح) (واما جعل من الايمان وهو اكتساب
 لان المستهي ينزجر باستحيائه من المعاصي فصار من الايمان) (وقيل الايمان مأخوذ من الامن فسمى
 المؤمن مؤمنا لانه يؤمن نفسه من عذاب الله) (والاسلام هو الاتقياد والخضوع فكل ايمان اسلام
 وليس كل اسلام ايمانا ان لم يكن معه تصديق) (وذلك ان الرجل قد يكون مسلما في الظاهر غير
 مصدق في الباطن (ق) عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بارزا للناس
 قائما رجل فقال يا رسول الله ما الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
 وتؤمن بالبعث الآخر قال يا رسول الله ما الاسلام قال ان تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة
 المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال يا رسول الله ما الحسن قال ان تعبد الله
 كامل تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال يا رسول الله متى الساعة قال ما المسؤول عنها باهر من
 السائل ولكن سأحدثك من اشراطها اذا ولدت الامة ربها فذاك من اشراطها واذا كانت
 الحفاة المرأة رؤس الناس فذاك من اشراطها واذا تطاول رماة البهم في البنيان فذاك من اشراطها
 وخس لا يعلمن الا الله ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث
 ويعلم ما في الارحام الى قوله عليم خبير قال ثم ادبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ردوا على هذا الرجل فاخذ والبردوه فلم يروا شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
 جبريل جاء يعلم الناس دينهم وفي افراد مسلم من حديث عمر بن الخطاب نحو هذا الحديث
 وبمعناه وقد تقدم الكلام على معنى الايمان والاسلام • وبقى اشياء تتعلق بمعنى الحديث فقوله

المشكلة على كل شيء الموهود بأنه يكون مع المهدي في آخر الزمان لا يقرأ كما هو بالحقيقة الا هو والجفر لوح قضاء الذي هو عقل الكل والجامعة لوح القدر الذي هو نفس الكل فعني كتاب الجبر والجامعة المحتويان على كل ما كان ويكون كقولك سورة البقرة وسورة النمل (لاريب فيه) عند التحقيق بأنه الحق وعلى تقدير القول معناه بالحق الذي هو الكل من حيث هو كل لانه مبين لذلك الكتاب الموهود على السنة الانبياء في كتبهم بأنه سيأتي كما قال عيسى عليه السلام نحن نأتيكم بالتزويل وأما التأويل فسيأتي به المهدي في آخر الزمان وحذف جواب القسم لدلالة ذلك الكتاب عليه كما حذف في غير موضع من القرآن مثل الشمس والنزلات وغير ذلك اي انا منزلون لذلك الكتاب الموهود في التوراة والانجيل بان يكون مع محمد وحذف لدلالة قوله ذلك الكتاب عليه اي ذلك الكتاب المعام في العلم السابق الموهود في التوراة والانجيل حتى بحيث لا مجال لريب فيه (هدي للمؤمنين) اي هدي

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بارزاً اي ظاهراً . وقوله ان تؤمن بالله ولقائه وتؤمن بالبعث الآخر . هو بكسر الخاء . وقيل في الجمع بين قوله وتؤمن بقاء الله وبالبعث فان اللقاء يحصل بمجرد الانتقال الى الدار الآخرة وهو الموت . والبعث هو بعده عند قيام الساعة . وفي تقييده بالآخر وجه آخر وهو ان خروجه الى الدنيا بعث من الارحام وخروجه من القبر الى الآخرة بعث آخر (قوله ما الاحسان هو هنا الاخلاص في العمل وهو شرط في صحة الايمان والاسلام لان من أتى بلفظ الشهادة وأتى بأهل من غير اخلاص لم يكن محسناً) (وقيل اراد بالاحسان المراقبة وحسن الطاعة فان من راقب الله حسن عمله وهو المراد بقوله فان لم تكن تراه فانه يراك) واشراط الساعة علاماتها التي تظهر قبلها (قوله اذا ولدت الامة ربها يعني سيدها والمعنى ان الرجل تكون له الامة فخلده ولدا فيكون ذلك الولد ابنها وسيدها) (ورعاه اليهم بكسر الراء وقح الباء واسكان الهاء من اليهم وهي الصغار من اولاد الضان) (والمعنى انه يبسط المأل على اهل البادية واشباههم حتى يتباهون في البناء ويسودون الناس فذلك من اشراط الساعة والله اعلم) (قوله تعالى بالتيب التيب هنا مصدر وضع موضع الاسم قليل لغائب غيب وهو ما كان مغيبا عن العيون قال ابن عباس التيب هنا كل ما امرت بالايمان به بما غاب عن بصرك من الملائكة والبعث والجنة والنار والصراط والميزان) وقيل التيب هنا هو الله تعالى وقيل القرآن وقيل بالآخره وقيل بالوحي وقيل بالقدره وقال عبدالرحمن بن يزيد كنعان عبد الله بن مسعود فذكرنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما سبقونا به فقال عبد الله بن مسعود ان امر محمد صلى الله عليه وسلم كان بينا لمن رآه والذي لا اله غيره ما آمن احد قط افضل من ايمان بغير ثم قرأ الم ذلك الكتاب لاريب فيه الى قوله وأولئك هم المفلحون (ويقومون الصلاة) اي يداؤون عليها في واقعتها بمحدودها واتمام اركانها وحفظها من ان يقع فيها خلل في فرائضها وسننها وآدابها يقال قام بالامر وأقام الامر اذا أتى به معطى حقوقه والمراد به الصلوات الخمس والصلاة في اللغة الدعاء والرحمة ومنه وصل عليهم أي ادع لهم وأصله من صليت العود اذ لينته فكان المصلي يلين ويخضع وفي الشرع اسم لافعال مخصوصة من قيام وركوع وسجود وسجود ودعاء مع البية (وما رزقناهم) أي أهيئناهم من الرزق وهو اسم لما ينفع به من مال وولد وأصله الحظ والصيب (ينفقون) أي يخرجون وينفقون في طاعة الله تعالى وسبيله ويدخل فيه اتفاق الواجب كالزكاة والذرة والاتفاق على النفس وعلى من نجب نفقته عليه والاتفاق في الجهاد اذا وجب عليه والاتفاق في اللندوب وهو صدقة التطوع ومواساة الاخوان وهذه كلها ما يمدح بها وأدخل من التي هي لتبعض صيانتهم وكفاهن السرف والتبذير المنهي عنهما في الاتفاق (والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أي يصدقون بالقرآن المنزل عليك وبالكتب المنزلة على الانبياء من قبل كالطوراة والانجيل والزبور وصحف الانبياء كلها فيجب الايمان بذلك كله (وبالآخره) يعني وبالدار الآخرة سميت آخره لتأخرها عن الدنيا وكونها بعدها (هم يوفون) من الايمان وهو العلم والمعنى يستيقنون ويعلمون انها كانت (أولئك) أي الذين هذه صفتهم (على هدى من ربهم) أي على رشاد ونور من ربهم وقيل على استقامة (وأولئك هم المفلحون) أي التاجون الفائزون بجوا من النار وقازوا بلجنة والمفلح الظافر بالطلب اي الذي انقضت له وجوه الظفر ولم تستلحق عليه

ويكون الفلاح بمعنى البقاء * قال الشاعر * لو كان حي مدرك الفلاح * أدركه ملاعب الرماح *
يريد البقاء فيكون المعنى أولئك هم الجاقون في النعيم المقيم والفلاح والظفر وأدراك البقية من السادة
والعز والبقاء والتنى * وأصل الفلاح الشق كما قيل * إن الحديد بالحديد يخلع * أي يقطع * فلي
هذا يكون المعنى أولئك هم المقطوع لهم بالخير في الدنيا والآخرة * وأعلم أن الله عز وجل صدر
هذه السورة بأربع آيات أنزلها في المؤمنين وبآيتين أنزلها في الكافرين وثلاث عشرة آية أنزلها
في المنافقين * فاما التي في الكفار فقوله تعالى * (إن الذين كفروا) أي جحدوا وأنكروا * وأصل الكفر
في اللغة السرو والتغطية ومنه سمي الليل كافرا لأنه يستر الأشياء بظلمته * قال الشاعر * في ليلة كفر البجوم
غمامها أي سترها * والكفر على أربعة أضرب * كفر انكار وهو أن لا يعرف الله أصلا ككفر فرعون
وهو قوله * اعلت لكم من آله غيري * وكفر جمود وهو أن يعرف الله بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر
ابليس * وكفر عناد وهو أن يعرف الله بقلبه ويقر بلسانه ولا يدين به ككفر أمية بن أبي الصلت
وأبي طالب حيث يقول في شعره

ولقد علمت بأن دين محمد * من خير أديان البرية دينا

لولا الملامة أو حذار مسبة * لوجدتني سجدا لباذل المينا

وكفر نفاق وهو أن يقر بلسانه ولا يستفد صحة ذلك بقلبه * فجميع هذه الأنواع كفره وحاصله
أن من جده الله أو أنكر وحدانيته أو أنكر شيئا مما أنزله على رسوله أو أنكر نبوة محمد صلى الله
عليه وسلم أو أحد من الرسل فهو كافر فإن مات على ذلك فهو في النار خالدا فيها ولا يضر الله
شئ * زلت في شركي العرب * وقيل في اليهود * (سواء عليهم) أي متساو لديهم * (أأذرتهم) أي خوتهم
وحدرتهم * والاذار اعلام مع تخويف وكل منذر معلم وليس كل معلم منذر * (أم لم تنذرهم
لا يؤمنون) أي لا يصدقون * وهذه الآية في أقوام حقت عليهم كلمة العذاب في سابق علم الله الأزل
انهم لا يؤمنون * ثم ذكر سبب تركهم الإيمان فقال تعالى * (ختم الله على قلوبهم) أي طبع الله عليها
فلا تفي خير أو لا تفهمه * وأصل الختم التغطية وحقيقة الاستيناف من الشئ لكي لا يخرج منه ما حصل
فيه ولا يدخله ما خرج منه ومنه ختم الكتاب * قال أهل السنة ختم الله على قلوبهم بالكفر لما
سبق في علمه الأزل فيهم * وإنما خص القلب بالختم لانه محل الفهم والعلم * (وعلى سمعهم) أي وختم
على موضع سمعهم فلا يسمعون الحق ولا ينتفعون به لأنها تعجب وتنبوع من الاصنام إليه كأنها مستوتق
منها بالختم أيضا وذكر السمع بلفظ التوحيد ومنه الجمع قيل إنما وحده لانه مصدر والمصدر
لا يثنى ولا يجمع * (وعلى أبصارهم غشاوة) هذا ابتداء كلام (والغشاوة الغطاء ومنه غاشية السرج
أي وجعل على أبصارهم غشاوة فلا يرون الحق وهي غطاء تعصى من آيات الله ودلائل توحيده
(ولهم عذاب عظيم) * يعني في الآخرة (وقيل الأسر والقتل في الدنيا والعذاب الدائم في العقي
(وحقيقة العذاب هو كل ما يؤلم الإنسان وبعيه ويشق عليه وقيل هو الإجماع الشديد وقيل هو
ما يمنع الإنسان من مراده ومنه الماء العذب لانه يمنع العطش (والعظيم ضد الخفيف قوله عز وجل
(ومن الناس من يقول آمنا بالله) * زلت في المنافقين عبد الله بن أبي ابن سلول * وكتب ابن قشير
وجد بن قيس وأصحابهم وذلك انهم أظهروا كلمة الاسلام ليسلوا بها من النبي صلى الله عليه وأصحابه
وأسر الكفر واعتقدوه وأكثرهم من اليهود وصفة المنافق أن يعرف بلسانه بالإيمان ويقر به

في نفسه فذين يقولون
الردائل والجلب المسامة
تقبول الحق فيه (واعلم أن
الناس بحسب العقوبة سبعة
اصناف لانهم إما سعداء
وإما أشقياء قال الله تعالى
فمنهم شقي وسعيد والأشقياء
اصحاب الشمال والسعداء
إما اصحاب اليمين وإما
السابقون المقربون قال الله
تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة
الآية واصحاب الشمال إما
المطرودون الذين حق
عليهم القول وهم أهل الظلة
والجلب الكلى المحنوم على
قلوبهم ازلا كما قال تعالى
ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من
الجن والإنس إلى آخر
الآية وفي الحديث الرباني
هو لا خلقهم لئلا يأتوا
وإما المنافقون الذين كانوا
مستعدين في الأصل قائلين
لتنور بحسب الفطرة
والنشأة ولكن احتجبت
قلوبهم بالرين المستفاد من
اكتساب الرذائل وارتكاب
المعاصي ومباشرة الأعمال
البهيمة والسبعة ومزاولة
المكائد الشيطانية حتى
رسخت الهيات الفاسقة
والمكائد المظلمة في نفوسهم
وارتكبت على اقتنائهم فبقوا
شاكين حيارى تائبين قد
حبطت أعمالهم وانكست

ويكره قلبه ويصيح على حال ويمسى على غيرها (والناس جمع انسان سمي به لانه عهد اليه فنتى
 ظل الشاهره وسيمت انسانا لانك ناسي . وقيل سمي انسانا لانه يستأنس بمثله .) (وباليوم الآخر) .
 أى وآمنا باليوم الآخر وهو يوم القيامة . سمي بذلك لانه يأتى بعد الدنيا وهو آخر الايام المحدودة
 المحدودة وما بعده فلا حيله . ولا آخر (قال الله تعالى رد اعل المنافقين .) (وما هم بمؤمنين) . نفى عنهم
 الايمان بالكيفية (يخادعون الله والذين آمنوا) . أى يخافون الله (والخديعة الحيلة والمكر . وأصله
 فى الله الاخفاء والخادع يظهر ضد ما يضمير ليتخلص فهو بمنزلة الفاق وهو خادعهم أى يظهر لهم
 نعم الدنيا ويجهلهم بخلاف ما ينيب عنهم من عذاب الآخرة) (فان قلت الخادعة مفاعلة وانما نجى
 فى الفعل المشترك والله تعالى منزى عن المشاركة) قلت المفاعلة قد ترد لاهل وجه المشاركة تقول
 طافك الله وطارت النمل وما قبل الله فالخادعة هنا عبارة عن فعل الواحد والله تعالى منزى عن
 ان يكون منه خداع (فان قلت كيف يخادع الله وهو يعلم الضمائر والاسرار فخذ الله بمنته
 فكيف يقال يخادعون الله) (قلت ان الله تعالى ذكر نفسه وأراد به رسوله صلى الله عليه وسلم
 وذلك تفضيل لامره وتظيم لشأنه) (وقيل أراد به المؤمنين واذا خادعوا المؤمنين فكأنهم خادعوا الله
 تعالى وذلك انهم ظنوا ان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لم يعلموا حالهم . وتجري عليهم أحكام
 الاسلام فى الظاهر وهم على خلافه فى الباطن .) (وما يخادعون الا أنفسهم) . أى ان الله تعالى
 يجازيهم على ذلك ويعاقبهم عليه فلا يكونون فى الحقيقة الا خادعين أنفسهم) (وقيل ان وبال ذلك
 الخداع راجع اليهم لان الله تعالى يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على نقابهم فيفتضحون فى الدنيا
 ويستوجبون العقاب فى العقبى) (والفس ذات الشيء وحقيقته وقيل لدم نفس لانه قوة البدن
 .) (وما يشعرون) . أى لا يعلمون ان وبال خداعهم راجع عليهم .) (فى قلوبهم مرض) . أى شك
 ونفاق وأصل المرض الضعف والخروج عن الاعتدال الخاص بالانسان (وسمى الشك فى الدين
 والنفاق مرضا لانه يضعف الدين كالمرض يضعف البدن .) (فزادهم الله مرضا) . يعنى ان الآيات
 كانت تنزل ترى أى آية بعد آية فكلموا كفروا بآية ازدادوا بعد ذلك كفرا ونفاقا .) (ولهم
 عذاب اليم) . أى مؤلم يخلص وجهه الى قلوبهم .) (بما كانوا يكذبون) . أى يكذبهم الله ورؤيه
 فى السر .) (وقرى بالضعيف أى يكذبهم اذ قالوا آمنوا هم غير مؤمنين .) (واذا قيل لهم) . يعنى المنافقين
 .) (وقيل اليهود والمعنى اذا قال لهم المؤمنون .) (لا تفسدوا فى الارض) . أى بالكفر وتوبيق الناس
 عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن .) (قالوا انما نحن مصلحون) . يعنى يقولونه كذبا
 .) (الا) . كلمة تنبيه ينبه بها المخاطب .) (انهم هم المفسدون) . يعنى فى الارض بالكفر وهو أشد الفساد
 .) (ولكن لا يشعرون) . وذلك لانهم يظنون ان ما هم عليه من النفاق وابطان الكفر صلاح
 وهو عين الفساد .) (وقيل لا يشعرون ما أعد الله لهم من العذاب) . (واذا قيل لهم) . يعنى المنافقين وقيل
 اليهود .) (آمنوا كما آمن الناس) . يعنى المهاجرين والانصار وقبل عبدالله بن سلام وأصحابه من مؤمنى
 أهل الكتاب) (والمعنى اخلصوا فى ايمانكم كما اخلص هؤلاء فى ايمانهم لان المنافقين كانوا يظهر
 الايمان) (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) . أى الجهال (فان قلت كيف يصح لفاق مع الجاهلة بقوله
 أنؤمن كما آمن السفهاء) (قلت كانوا يظهرن هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين فأخبر الله نبيه
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بذلك فرد الله ذلك عليهم بقوله .) (الا انهم هم السفهاء) . يعنى الجهال

رؤسهم فهم اشد هذا
 واسوأ حالا من الفريق
 الاول لنافة مسكة استعدادهم
 لحالهم والفريقان هم اهل
 الدنيا واصحاب اليمين اما
 اهل الفضل والثواب الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 الجنة راجين لها راضين بها
 فوجدوا ما عملوا حاضرا
 على تفاوت درجاتهم ولكل
 درجات عملوا ومنهم اهل
 الرحمة الباقيون على سلامة
 نفوسهم وصفاء قلوبهم
 النبوة درجات الجنة
 على حسب استعداداتهم
 من فضل ربهم لاهل حسب
 كالاتهم من ميراث عملهم
 واما اهل العفو الذين خلطوا
 عملا صالحا وآخر سيئا وهم
 قسما من المعفو عنهم رأسا
 لقوة اعتقادهم وعدم
 رسوخ سيئاتهم فقله
 مزاولتهم اياها ولمكان توبتهم
 عنها فاولئك يدل الله
 سيئاتهم حسنات والمعذوبون
 حينما بحسب ما رجع فيهم
 من المعاصي حتى خلصوا
 عن درن ما كسبوا فقبوا
 وهم اهل العدل والعقاب
 والذين ظلموا من هؤلاء
 سيئتهم سيئات ما كسبوا
 لكن الرحمة تسد اركانهم
 وثلاثتهم اهل الآخرة
 والسابقون اما محبون

واما محبوبون فالمحبون هم الذين جاهدوا في الله حق جهاده واتابوا اليه حق اتابته فهذاهم سبله والمحبوبون هم اهل العناية الازلية الذين اجتنباهم وهداهم الى صراط مستقيم والصنفان هما اهل الله (فاتقرآن ليس هدى للفريق الاول من الاشقياء لامتناع قبولهم للهداية لعدم استعدادهم ولا لثبات زوال استعدادهم ومسخهم وطمسهم بالكلية بفساد اعتقادهم فهم اهل الخلود في النار الاما شاء الله ففي هدى الخمسة لاختيرة الذين يشملهم التقون والمحبوب يحتاج الى هداية الكتاب بعد الجذب والوصول لسلوكه في الله لقوله تعالى حليه كذلك لثبت به فؤادك وقوله وكلا قصص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك والمحبة يحتاج اليه قبل الوصول والجذب وبعده لسلوكه الى الله وفي الله ضل هذا المتقون في هذا الموضع هم المستعدون الذين بقوا على فطرتهم الاصلية واجتنبوا رين الشرك والشك لصفاء قلوبهم وزكا نفوسهم

(وأصل السفة خفة العقل ورقة العلم) وانما سمي الله المنافقين سفهاء لانهم كانوا عند انفسهم دقلاء رؤساء فقلب ذلك عليهم وسماهم سفهاء (ولكن لا يعلمون) يعني انهم كذلك * قوله تعالى (واذا قالوا الذين آمنوا) يعني هؤلاء المنافقين اذا قالوا المهاجرين والانصار * (قالوا آمنا) كما يمانكم (واذا خلوا) أي رجعوا . وقيل هو من الخلوة (الى) قيل بمعنى الباء أي : (شياطينهم) وقيل بمعنى مع أي مع شياطينهم والمراد بشياطينهم رؤسائهم وكهنتهم (قال ابن عباس وهم خمسة نفر كعب بن الاشرف من اليهود بالمدينة وأبو بردة بن أبي أسلم وعبد الدار في جهينة وعوف بن عامر في بني أسد وعبد الله بن السواد بالشام) ولا يكون كاهن الا و معه شيطان تابع له (وقيل هم رؤسائهم الذين شابهوا الشياطين في تمردهم * (قالوا انا معكم) أي على دينكم * (انما نحن مستهزون) أي بمحمد وأصحابه بما نظروا لهم من الاسلام لأن من شرهم ونفق على سرهم وتأخذ من ضامهم وصدقائهم (قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عبدالله بن أبي وأصحابه وذلك انهم خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبدالله بن أبي لأصحابه انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عكم فذهب فاخذ بيد أبي بكر الصديق فقال مرحبا بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في النار البادل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بني هدي بن كعب الماروق القوي في دين الله البادل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيد علي فقال مرحبا بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه وسيد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له علي أتق الله يا عبدالله ولا تافق فان المنافقين شر خليفة الله تعالى فقال مهلا يا أبا الحسن اني لا أقول هذا نقا والله ان ايماننا كما يمانكم وتصديقنا كصدقكم ثم تقرقوا فقال عبدالله لأصحابه كيف رأيتموني فقلت فاثنا عليه خيرا * (الله يستري بهم) أي يجازيهم جزاء استزائهم بالمؤمنين فسمى الجزاء باسمه لانه في مقابلته (قال ابن عباس يفتح لهم باب الجنة فاذا انتهوا اليه سد عنهم وردوا الى النار) (ويعدهم) أي يتركهم ويمهلهم (والمد والامداد واحد وأصله الزيادة وأكثر ما ياتي المد في النثر والامداد في الخير * (في طغيانهم) أي في ضلالهم * وأصل الطغيان مجاوزة الحد * (يعمهمون) أي يترددون في الضلالة متحيرين * (اولئك) يعني المنافقين * (الذين اشترؤا الضلالة بالهدى) أي استبدلوا الكفر بالايان (وانما أخرجه بلفظ الشراء والتجارة توسعا على سبيل الاستعارة لان الشراء فيه اعطاء بدل وأخذ آخر (فان قلت كيف قال اشترؤا الضلالة بالهدى وما كانوا على هدى قلت جعلوا ليتمكنهم منه كأنه في أيديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوه بها (والضلالة الجور عن القصد وفقد الاهتداء * (فاربحت تجارتهم) أي ماربحوا في تجارتهم والربح الفضل عن رأس المال * واضاف الربح الى التجارة لان الربح فيها يكون * (وما كانوا مهتدين) أي مصيدين في تجارتهم لان رأس المال هو الايمان فلما ضاعوه واعتقدوا الضلالة فقد ضلوا عن الهدى . وقيل وما كانوا مهتدين في ضلالهم لقوله عز وجل * (مثلهم كمثل الذي استوقد نارا) * المثل عبارة عن قول يشبه ذلك القول قولا آخر بينهما مشابة ليدل احدهما الآخر وبصوره ولهذا ضرب الله تعالى الامثال في كتابه وهو احد اقسام القرآن السبعة (ولما ذكر الله تعالى حقيقة وصف المنافقين عقبه بضرب المثل زيادة في الكشف والبيان لانه يؤثر في القلوب ما لا يؤثره وصف الذي في نفسه

(ولان)

ولأن المثل تشبيه الشيء الخفى بالجلي فبنا كد الوقوف على ماهيته وذلك هو النهاية في الايضاح * وشرطه ان يكون قولاً فيه غرابة من بعض الوجوه كمثل الذي استوقد نار البنفع بها * (فلاضات) * بمعنى النار * (ما حوله) * بمعنى حول المستوقد * (ذهب الله بنورهم) * (فان قلت كيف واحد او لا ثم جمع ثانياً) قلت يجوز وضع الذي وضع الذين كقوله وخضتم كالذي خاضوا (وقيل انما شبه قصتهم بقصة المستوقد) (وقيل معناه مثل الواحد منهم كمثل الذي استوقد ناراً) * (وتركهم في ظلمات لا يبصرون) * قال ابن عباس نزلت في المنافقين * يقول مثلهم في نقاقهم كمثل رجل اوقد ناراً في ليلة مظلمة في مظافة فاستدفاً ورأى ما حوله فانتفى بما يخاف فيدا هو كذلك اذ ظلمت ناره فبقى في ظلمة حاراً متضوئاً فكذلك حال المنافقين اظهروا كلمة الايمان فامتوا بها على انفسهم واموالهم واولادهم وناكحوا المسلمين وقاسمهم في القتائم فذلك نورهم فلما ماتوا عادوا الى الظلمة والخوف * وقيل ذهب نورهم ظهور عقيدتهم للؤمنين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقيل ذهب نورهم في القبر اوعلى الصراط (فان قلت ما وجه تشبيه الايمان بالنور والكفر بالظلمة) قلت وجه تشبيه الايمان بالنور ان النور ابغ الاشياء في الهداية الى الحقبة القصوى والى الطريق المستقيم وازالة الحيرة وكذلك الايمان هو الطريق الواضح الى الله تعالى والى جناته وشبه الكفر بالظلمة لان الضلال عن الطريق السلوكية في الظلمة لا يزداد الا حيرة وكذلك الكفر لا يزداد صاحبه في الآخرة الا حيرة (وفي ضرب المثل للمنافقين بالار ثلاث حكم * احداها ان المستضى بالنار مستضى بنور غيره فاذا ذهب ذلك بقى هو في ظلمة فكانهم لما قرأوا بالايمان من غير اعتقاد قلوبهم كان ايمانهم كاستعمار النارية ان النار تحترق في دواها الى مادة الخطب لتدوم فكذلك الايمان يحتاج الى مادة الاعتقاد ليدوم * الثالثة ان الظلمة الحادثة بعد الغشوة اشد على الانسان من ظلمة لم يجد قلبها ضياء * فشبه حالهم بذلك ثم وصفهم الله تعالى فقال * (صم) * اي عن سماع الحق لانهم لا يقبلونه وادالم يقبلوه فكانهم لم يسمعه * (بكم) * اي خرس عن النطق بالحق فهم لا يقولونه * (عمى) * اي لا يبصار لهم يميزون بها بين الحق والباطل ومن لا بصيرة له كمن لا بصر له فهو اعشى كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن سماع الحق آذانهم وابوا ان تنطق به السنتهم وان ينظروا اليه بعبونهم جعلوا كمن تعطلت حواسه وذهب ادراكه قال الشاعر

صم اذا سمعوا خيراً ذكرت به * وان ذكرت بسوء كلهم اذن *

فهم لا يرجون * اي عن ضلالتهم ونفاقهم * قوله تعالى * (او كصيب) * اي كاصحاب صيب وهو المطر وكل ما نزل من الاعلى الى الاسفل فهو صيب * (من السماء) * اي من السحاب لان كل ما علاك فانظلك فهو سماء ومنه قيل لسقف البيت سماء (وقيل من السماء بينهما * وانما ذكر الله تعالى السماء وان كان المطر لا ينزل الا منها ليرد على من زعم ان المطر ينحد من انخرة الارض فباطل مذهب الحكماء بقوله من السماء يعلم ان المطر ليس من انخرة الارض كما زعم الحكماء * (فيه) * اي الصيب * (ظلمات) * جمع ظلمة * (ورعد) * هو الصوت الذي يسمع من السحاب * (وبرق) * اي النار التي تخرج منه (قال ابن عباس الرعد اسم ملك يسوق السحاب والبرق لمعان سوط من نور يزجره السحاب) (وقيل الرعد اسم ملك زجر السحاب اذا ردت جمعها وصعها

وبقاء نورهم الفطري فلم يقضوا عهد الله وهذه التقوى مقدمة على الايمان ولها مراتب اخرى متأخرة عنه كما سيأتي ان شاء الله (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة) اي بما غاب عنهم الايمان التقليدي او الحق في العلى فان الايمان قسماً تقليدياً ونحقيقاً واتصفت في قسماً استدلالياً وكشفي وكلاهما اما واقف على حد العلم والغيب واما غير واقف والاول هو الايمان المسمى علم اليقين والساني اما عيني وهو المشاهدة المسمى دين اليقين واما حقي وهو الشهود الداعي المسمى حق اليقين والقسمان الاخيران لا يدخلان تحت الايمان بالغيب والايمان بالغيب يستلزم الاعمال القلبية التي هي التزكية وهي تطهير القلب عن الميل الى السموات البدنية الخارجية الشغلة عن احراز السعادة الباطنية فان السموات ثلاث قلبية وبدنية وما حول البدن فاقلبية هي المصارف والحكم والكمالات الطيبة والعلمية الخلقية والبدنية هي الصحة والقوة والذات الجماعية

والشهوات الطبيعية وما حول البدن هي الاموال والاسباب كما قال امير المؤمنين عليه السلام الاوان من النهم سعة المال وافضل من سعة المال صحة الجسد تقوى القلب ويجب الاحتراز عن قوله اى متى ما جاء هكذا في جميع النسخ التي بديننا ولم تظهر لنا قاعدة جاء فطلها زائدة وكذا قوله فيما بعده من صفته ان يخطف ابصارهم ويعيها ليس بظاهر من التعبير يكاد في الآية معصية

الاولين لاحراز الاخيرة المطلوبة بالزهد والعبادة فاقامة الصلاة ترك الراحة البدنية واتعاب الآلات الجسدية وهي ام العبادات التي اذا وجدت لم يتأخر عنها الجوارح ان الصلاة تهى عن الفحشاء والمكر اذ هي تحامل على البدن والفسس ومشقة فادحة عليهما وانفاق المال هو الاعراض عن السعادة الخارجية المحبوبة الى النفس المسمى الزهد فان الانفاق ربما ان اشتد عليها من بذل الروح لزوم التبع اياها لم يكتف باقية الواجب

فاذا اشتد غضبه يخرج من فيه النار في البرق والصواعق (وقيل الرعد تسليح الملك) وقبل اسد (يحملون اصابعهم في آذانهم من الصواعق) * جمع صاعقة وهي الصيحة التي يموت كل من يسميها او يفتشى عليه (وقيل الصاعقة قطعة من العذاب ينزلها الله على من يشاء * عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سمع صوت الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك ووافنا قبل ذلك اخرجنا الترمذي وقال حديث غريب (حذر الموت) * اى مخافة الهلاك * (والله محيط بالكافرين) * اى عالم بحالهم (وقيل يحصمهم ويمد بهم) * يكاد البرق * اى يقرب يقال كاد يضل ولم يضل * (يخطف ابصارهم) * اى يخطفها (والخطف استلاب الشيء بسرعة) * (كلا) * اى متى ما جاء * (اضاء لهم) * يعنى البرق * (مشوا فيه) * اى في اضاءته ونوره * (واذا اظلم عليهم قاموا) * اى وقفوا متعجبين (وهذا مثل آخر ضربه الله تعالى للافقيين * ووجه التمثيل ان الله عز وجل شبههم في كفرهم ونفاقهم بقوم كانوا في مغارة في ليلة مظلمة اصابعهم مطرفه ظلمات وهي ظلمة الليل وظلمة المطر وظلمة السحاب من صفة تلك الظلمات ان السارى لا يمكنه الشئ فيها ورعد من صفته ان يضم سابعهم اصابعهم الى آذانهم من هول وبرق من صفته ان يخطف ابصارهم ويعيها من شدته * فهذا مثل ضربه الله تعالى للقرآن وصنيع الكافرين والمنافقين * فالمرط هو القرآن لانه حياة القلوب كان المرط حياة الارض * والظلمات ما في القرآن من ذكر الكفر والشرك والنفاق * والرعد ما خوت فواجه من الوعيد * وذكر النار والبرق ما فيه من الهدى والبيان والوعد وذكر الجنة (فالكافرون والمنافقون يسدون آذانهم عند قراءة القرآن وسماحه مخافة ان تميل قلوبهم اليه لان الايمان به عندهم كفر والكفر موت) وقيل هذا مثل ضربه الله تعالى للاسلام * فالمرط هو الاسلام * والظلمات ما فيه من البلاء والحن * والرعد ما فيه من ذكر الوعيد والمخاوف في الآخرة * والبرق ما فيه من الوعد * يحملون اصابعهم في آذانهم يعنى المنافقين اذا رأوا في الاسلام بلاء وشدة هربوا وحذروا من الهلاك * والله محيط بالكافرين يعنى لا ينفعهم الهرب لان الله من وراءهم يحصمهم ويمد بهم * يكاد البرق يعنى دلائل الاسلام ترجعهم الى النظر لولا ما سبق لهم من الشقاوة * كلا اضاء لهم يعنى المنافقين وضاءته لهم هو تركهم بلا ابتلاء ولا امتحان * مشوا فيه يعنى على المسئلة باظهار كلمة الايمان (وقيل كلا نالوا غنية وراحة في الاسلام ثبتوا وقالوا انما همك واذا اظلم عليهم قاموا يعنى اذاروا واشدة وبلاء تأخروا * (ولو شاء الله لذهب بسمعهم) * اى بصوت الرعد * (وابصارهم) * بوميض البرق (وقيل لذهب باسماهم وابصارهم الظاهرة كما ذهب اسماعهم وابصارهم الباطنة) * (ان الله على كل شئ قدير) * اى هو القاهر لما يشاء لا منازع له فيه * قوله عز وجل * (يا ايها الناس) * قال ابن عباس يا ايها الناس خطاب لاهل مكة ويا ايها الذين آمنوا خطاب لاهل المدينة وها خطاب عام لسائر المكلفين * (اعبدوا ربكم) * قال ابن عباس وحدوا ربكم (وكل ما ورد في القرآن من العبادة لغناه التوحيد) وأصل العبودية التذلل والعبادة غاية التذلل ولا يستحقها الا من له غاية الافضال والانعام وهو الله تعالى * (الذى خلقكم) * اى ابتدع خلقكم على غير مثال سبق * (والذين من قبلكم) * اى وخلق الذين من قبلكم * (لعلكم) * لعل وعسى حرفا ترجع وهما اى كل منهما من الله واجب * (يتقون) * اى لى تفجوا من العذاب (وقيل * مناه تكونوا

نقال (ومما رزقناهم
يتفقون) ليعتاد القلب
ترك الفضول المالية
بالجود والسخاء وبذل
المال في وجوه المرات
والهبات والصدقات الغير
الواجبة فيوق شغ نفسه
وخصص الاتفاق ببعض
باراد من التعضية لئلا
يقع في رذيلة التبذير
بذل القدر الضروري
فيحرم فضيلة الجود الذي
هو من باب التواضع باخلاق
الله (والذين يؤمنون بما
انزل اليك وما نزل من
قبلك) اي الايمان الحقيقي
الشامل للاقسام الثلاثة
المستلزم للامال القلبية
التي هي الصلوة وهي تفرس
القلب بالحكم والمصارف
المنزلة في الكتب الالهية
والعلوم المتعلقة باحوال
المعاد وامور الآخرة
وحق نقي علم القدس ولهذا
قال (وبالآخرة هم يوقنون)
واهل الآخرة الذين
ماجاوزوا حد التزكية
ولم يصلوا الى الصلوة التي
هي ميراثها لقوله عليه
السلام من عمل بما علم
ورآه الله علم ما لم يعلم واهل
الله الموقنون الجامعون
لها كلهم على هدى من ربهم
اماليه وامالي داره دار

على رجليه التقوى بان تصيروا في ستر ووقاية من عذاب الله وحكم الله من ورائكم يفعل ما يشاء
وبحكم ما يريد (الذي جعل لكم الارض فراشا) اي خالق لكم الارض بساطا ووطاء مذلة
ولم يجعلها حزنة لا يمكن اقرار عليها . والحزن ما غاظ من الارض (والسما بناء) اي سقفا
مرفوعا (قبل اذا تأمل الانسان المتفكر في العالم وجده كالبيت المعمور فيه كل ما يحتاج اليه
كالسما مرفوعة كالسقف والارض مفروشة كالسباط والتجوم كالمصاييح والانسان كالكالبات البيت
وفيه ضروب النبات الهياة لمنافعه واصناف الحيوان مصروفة في مصالحه . فيجب على الانسان
المشغول بهذه الاشياء شكر الله تعالى عليها (وانزل من السماء) اي بنى السحاب (ماء) اي يعني المطر
(فاخرج به) اي بذلك الماء (من اثمرات) اي يعني من الوان اثمرات واصناف النبات
(رزقاكم) اي وعظما لدوابكم (فلا تجعلوا الله اندادا) اي يعني امثالا تعبدونهم كعبادته (والد
المثل) (وانتم تعلمون) اي يعني انكم بقولكم تعلمون ان هذه الاشياء والامثال لا يصح جعلها اندادا لله
وانه واحد خالق لجميع الاشياء وانه لا مثل له ولا ضد له قوله تعالى (وان كنتم في ريب) اي ان كنتم
في شك لان الله تعالى علم انهم شاكون (ما نزلنا على عبدنا) اي محمد صلى الله عليه وسلم . لما تقرر
اثبات الربوبية لله سبحانه وتعالى وانه الواحد الخالق وانه لا ضد له ولا ند له اتبته باقامة الحجة على
اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يدحض الشبهة في كون القرآن هجرة وانه من عند الله
تعالى لا من عند نفسه كآلهون فيه (وقوله على عبدنا اضافة تشريف لحمد صلى الله عليه وسلم
وان القرآن منزل عليه من عند الله سبحانه وتعالى) (قاتوا) امر تهيؤ (بسورة) والسورة
قطعة من القرآن مطومة الاول والآخر (وقيل السورة اسم للمنزلة الرفيعة ومنه سور البلد
لارتفاعه . سميت سورة لان القاري يزل بها منزلة رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال
سور القرآن) (من مثله) اي مثل القرآن (وقيل الضمير في مثله راجع الى عبدنا يعني من مثل
محمد صلى الله عليه وسلم اي لم يحسن الكتابة ولم يجالس العلماء ولم ياخذ العلم من احد) (ورد الضمير
الى القرآن اوجه وأولى ويدل عليه ان ذلك مطابق لسائر الآيات الواردة في التهدي واما وقع
الكلام في المنزل ألا ترى ان المعنى وان اردتم في ان القرآن منزل من عند الله فأتوا أنتم بسورة
ما يماثل ويماثله ولو كان الضمير مردودا الى محمد صلى الله عليه وسلم لقال وان اردتم في ان
محمد منزل عليه فأتوا قرآنا مثل محمد صلى الله عليه وسلم يدل على كون القرآن هجرة ما شتم
عليه من الفصاحة والبلاغة في طرفي الإيجاز والإطالة فتارة يأتي بالتمسة باللفظ الطويل ثم يعيدها
باللفظ الوجيز ولا يخل بالمقصود الاول وأنه فارت أساليه أساليب الكلام وأوزانه
أوزان الأشعار والخطب والرسائل ولهذا تحدث العرب به فجزوا به وتحمروا فيه
واعتزوا بفضله وهم معدن البلاغة وفرسان الفصاحة ولهم الظم والثر من الأشعار والخطب
والرسائل حتى قال الوليد بن المغيرة في وصف اتيان واهله لخلوة وان عليه لطلاوة
وان أصله لخلق وان اعلاه لثمر (وادعوا شهداءكم من دون الله) اي استعينوا بأهتكم التي
تعبدونها من دون الله (والمعنى ان كان الامر كما تقولون انها تستحق العبادة فاجعلوا الاستعانة
بها في دفع ما نزل بكم من امر محمد صلى الله عليه وسلم والا فاعلموا انكم مبطلون في دعواكم انها
آلهة) (وقيل معناه وادعوا أهلنا يشهدون لكم) (ان كنتم صادقين) ان محمد صلى الله عليه وسلم

يقوله من تلقاء نفسه * (فان لم تفعلوا) * اي فيما مضى * (ولن تفعلوا) * فيما بقى (وهذه الآية دالة على عجزهم وانهم لم ياتوا بعنله ولا بعنل شيء منه وذلك ان النفوس الالية اذا فرغت يمثل هذا التفريع استفرشت الوسع في الاثيان يمثل القرآن او يمثل سورة منه ولو قدروا على ذلك لاتوا به فحيث لم ياتوا بشيء ظهرت المهزلة لاني صلى الله عليه وسلم وبان عجزهم وهم اهل الفصاحة والبلاغة والقرآن من جنس كلامهم وكانوا حراسا على الحفاء نوره وابطال امره ثم مع هذا الحرص الشديد لم توجد المعارضة من أحدهم ورضوا بسبي الذراري وأخذ الاموال والقتل واذا ظهر عجزهم عن المعارضة صح صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان الامر كذلك وجب ترك العناد (وهو قوله تعالى * فاقفوا النار) * أي فامنوا واقفوا بالايمان النار * (التي وقودها) * أي حطبها * (الناس والجحارة) * قال ابن عباس يعني جحارة الكبريت لانها اكثر اتها باء وقيل جميع الجحارة وفيه دليل على عظم تلك النار وقوتها وقيل اراد بها الاصنام لان اكثر اصنامهم كانت من جحارة وانما قرن الناس مع الجحارة لانهم كانوا يعبدونها معتقدين فيها انها تفعمهم وتشفع لهم فجعلها الله عذابهم في نار جهنم * (اهدت) * أي هيت * (للكافرين) * قوله عروج * (وبشر الذين آمنوا) * أي اخبر المؤمنين وهذا امر لاني صلى الله عليه وسلم (والبشارة اراد الخبر السار على ما ع يستشربه ويظهر السرور في بشرة وجهه لان الانسان اذا فرح بشيء وسر به ظهر ذلك على بشرة وجهه ثم كثر حتى وضع موضع الخبر والشر ومنه قوله وبشرهم عذاب اليم ولكن هو في السرور والخير اغلب * (وعملوا الصالحات) * أي الفعلات الصالحات وهي الطاعات (فيل العمل الصالح ما كان فيه اربعة اشياء العلم والنية والصبر والاخلاص) (وقال عثمان بن عفان وعملوا الصالحات أي اخلصوا الاعمال يعني من الرياء * (ان لهم جنات) * جمع جنة وهي البستان الذي فيه اشجار ثمرة سميت جنة لاجتنائها وتسترها بالاشجار والاوراق (وقيل الجنة ما فيه نخل والفردوس ما فيه كرم * (تجري من تحتها) * أي من تحت اشجارها ومساكنها * (الانهار) * أي تجري المياه في الانهار لان الانهار لا تجري (وقيل معناه تجري بأمرهم وفي الحديث ان انهار الجنة تجري في غير اخدود أي في غير شق والخلد الشق * (كأرزقوا) * أي اطعموا * (منها) * أي من الجنة * (من ثمرة رزقا) * أي طعاما * (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) * أي في الدنيا وقيل ان ثمار الجنة متشابهة في اللون مختلفة في الطعم فاذا رزقوا ثمرة بعد اخرى ظنوا انها الاولى * (واقفوا) * أي بالرزق * (متشابهة) * قال ابن عباس مختلفا في الطعم (وقيل يشبه بعضه بعضا في الجودة لارداء فيها) (وقيل يشبه ثمار الدنيا في الاسم لافي الطعم م) من جابر بن جده الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الجنة يأكلون ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون ولا يبرزقون يلهمون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس طعامهم جشاء ورشح كرشح المسك وفي رواية ورشحهم المسك * قوله يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس أي يجري على لسانهم كما يجري النفس فلا يشغلهم من شيء كما ان النفس لا يشغل من شيء * قوله طعامهم جشاء يعني ان فضول طعامهم يخرج في الجشاء وهو نفس المعدة والرشح الرق * وقوله تعالى * (ولهم فيها) * أي في الجنات * (ازواج) * أي من الحور العين * (مطهرة) * يعني من البول والغائط والحيض والولد وسائر الاقذار (وقيل من عجاثر كتمص العنكب من قدرات الدنيا

السلامة والفضل والثواب والالطف وهم اهل الفلاح لا غير اما من العقاب واما من الحجاب ولهذا قال (أولئك) أي الموصوفون بهذه الصفات المذكورة من التزكية والتهلية (على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاجلها على هذا الذين يؤمنون مبتدا والذين يؤمنون الثاني معطوف عليه وأولئك خبره ولو جعل صفة للمتقين لكان المراد بهم الكاملين في التقوى بعد الهداية وكان مجازا من باب تسمية الشيء بما مسؤول اليه (ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم) هم الفريق الاول من الاشقياء الذين هم اهل القهر الآلهي لا ينفع فيهم الانذار ولا سبيل الى خلاصهم من النار أولئك حقت عليهم كلمة ربك انهم لا يؤمنون وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا هم اصحاب السارسات عليهم الدلق واضقت عليهم الابواب اذا القلب

هو المشرع الالهى الذى هو
 محل الالهام فحبوا هذه
 بختهم والسمع والبصرهما
 المشرعان الانسيان اى
 الظاهران اللذان هما بابا
 الفهم والاعتبار فحرموا
 عن جدواهما لامتناع
 نفوذ المعنى فيهما الى القلب
 فلا سبيل لهم فى البيان
 الى العلم الذوقى الكشفى
 ولا فى الظاهر الى العلم
 اتعالى والكسبى فحبوا
 فى جهنم الظلمات فلما علم
 عذابهم (ومن الناس
 من يقول آمنا) هم القريب
 الثانى من الاشقياء سلب
 عنهم الايمان مع ادعائهم
 له بقولهم آمنا (بالله) لان
 محل الايمان هو القلب
 لا اللسان قالت الاعراب آمنا
 قل لم تؤمنوا ولكن قولوا
 اسلموا ولا يدخل الايمان
 فى قلوبكم ومعنى قولهم
 آمنا بالله (وباليوم الآخر
 وما هم بمؤمنين
 يخادعون الله والذين
 آمنوا وما يخادعون
 الا انفسهم وما يشعرون)
 ادعاء على التوحيد
 والمعاد الذين هما اصل
 الدين واساسه اى لسان
 المشركين المحبوبين من
 الحق ولان اهل الكتاب
 المحبوزين عن الدين

(وقيل طهرن من مساوى الاخلاق) قيل فى الجنة جامع ما شئت ولا ولد (وهم فيها خالدون)
 اى لا يخرجون منها ولا يموتون والخلد البقاء الدائم الذى لا تقطعه (ق) عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين
 يلونهم على اشد كوكب درى فى السماء اضاءة لا يصفقون ولا يمضطون ولا يتخوتون ولا يبولون
 امشاطهم الذهب ورجلهم المسك وبجاءهم الالوة وازواجهم الحور العين على خلق رجل
 واحد وعلى صورة ابيهم آدم ستون ذراعا فى السماء (وفى رواية) ولكل واحد منهم زوجتان
 يرى مخ سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل واحد
 يسمعون الله بكرة وعشيا (ق) عن ابي موسى الاشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
 للمؤمن فى الجنة نخيمة من لؤلؤ واحدة بحوفة طولها فى السماء ستون ميلا للمؤمن فيها اهلون
 يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا * عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله ثم خلق الله
 الخلق قال من الماء قلت الجنة ما بناؤها قال لبنه من فضة ولبنه من ذهب ولا طها المسك
 الاذفرو حصابها المثلث والياقوت وترتها الزعفران من يدخلها ينم ولا يبأس ويخلد ولا يموت
 ولا تبلى ثيابهم ولا يفنى شبابهم (اخرجه الترمذى بزيادة وقال ليس اسناده بذلك القوى *
 عن عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة مائة درجة ما بين كل
 درجتين كما بين السماء والارض والفردوس اعلاها درجة ومنها تفجير انهار الجنة الاربعة
 ومن فوقها يكون العرش فاذا سأل الله فاسأله الفردوس (اخرجه الترمذى (م) عن انس
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال
 فقشوا فى وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا وجالا فيرجعون الى اهلهم وقد ازدادوا حسنا
 وجالا فيقول لهم اهلهم والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجالا فيقولون وانتم والله لقد
 ازددتم بعدنا حسنا وجالا * عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 فى الجنة لجنما للصور العين يرضن بأصوات لم تسمع الخلائق مثلهما يقلن نحن الخالدات فلا يبد
 ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نهبط طوبى لمن كان لنا وكناله (اخرجه الترمذى
 وقال حديث غريبه قوله تعالى) ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها (سبب
 نزول هذه الآية ان الله تعالى لما ضرب المثل بالذباب والعنكبوت وذكر النمل والنمل
 قالت اليهود ما اراد الله بذكر هذه الاشياء الخسيسة (وقيل قال المشركون انما لا نعبد آلهة يذكر
 هذه الاشياء وذلك لان الكفار واليهود كانوا متفقين على ابداء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقالوا ذلك فأنزل الله تعالى ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها
 ما يعاب به ويذم عليه * وقيل هو انتباه النفس عن القبايح (هذا اصله فى وصف الانسان والله
 تعالى منزّه عن ذلك كله فاذا وصف الله تعالى به يكون معناه التذكير بذلك لان لكل فعل بداية
 ونهاية فبداية الحياء هو التضرع الذى يلحق الانسان من خوف ان ينسب اليه ذلك الفعل القبيح
 ونهايته ترك ذلك القبيح فاذا ورد وصف الحياء فى حق الله تعالى فليس المراد منه بدايته وهو
 التضرع والخوف بل المراد منه ترك الفعل الذى هو نهاية الحياء فبدايته فيكون معنى ان الله لا يستحي
 ان يضرب مثلا اى لا يترك المثل لقول الكفار واليهود (ما * قبل ما صلة فيكون ان يضرب مثلا

والمعاد لان اعتقاد اهل الكتاب في باب المعاد ليس مطابقا للحق واعلم ان الكفر هو الاحتجاب والجلاب اما من الحق كما لمشركين واما من الدين كما لاهل الكتاب والمحجوب عن الحق محجوب من الدين الذي هو طريق الوصول اليه ضرورة واما المحجوب من الدين فقد لا يحجب من الحق فهو لاه انعوا رفع الجبابين معا فكذبوا بسلب الايمان عن ذواتهم اى ليسوا بمؤمنين ماداموا اياهم * المخادعة استعمال الخدع من الجنيين وهو اظهار الخير واستبطان الشر ومخادعة الله بمخادعة رسوله لقوله من بطع الرسول فقد اطاع الله وقوله وما رميت ادرميت ولكن الله رمى ولانه حيسه وقد ورد في الحديث لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى به يسمع وبصره الذى به يبصر ولسانه الذى به يتكلم ويده الذى بها يبطش ورجله الذى بها يمشى فاعلمهم لله وللمؤمنين انظار الايمان والمحبة والمبتطان الكفر والعداوة

بعوضة وقيل ليس هى بصلصلة بل هى للابهام والتكرة (والبعوض صفار البق وهو من عجيب خلق الله تعالى فانه في غاية الصغر وله خرطوم مجوف وهو مع صغره ينوص خرطومه في جلد القمل والجاموس والجل فيبلغ منه النايه حتى ان الجمل يموت من قرصه (فافوقها يعنى الذباب والعنكبوت وما هو اعظم منهما في الجثة وقيل معناه لادونها واصغر منها وهذا القول شبه بالآية لان الغرض بيان ان الله تعالى لا يمتنع من التثيل بالثنى الصغير الخفير وقد ضرب الى صلى الله عليه وسلم مثلا للدنيا بمنح البعوضة وهو اصغر منها وقد ضربت العرب المثل بالمحقرات بقيل هو احقر من ذرة واجع من نملة وأطيش من ذبابة والح من ذبابة (فاما الذين آمنوا) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فيعلمون انه) يعنى ضرب المثل (الحق) يعنى الصدق (من ربهم) الثابت الذى لا يجوز انكاره لان ضرب المثل من الامور المستحسنة في العقل وعند العرب (واما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلا) اى بهذا المثل (بضل به كثيرا) اى من الكفار وذلك انهم يكذبونه فيزدادون به ضلالا (ويهدى به كثيرا) يعنى المؤمنين بصدقته ويعلمون انه حق (وما يضل به الا الفاسقين) يعنى الكافرين (وقيل المنافقين) (وقيل اليهود) والفسق الخروج عن طاعة الله وطاعة رسوله ثم وصفهم فقال تعالى (الذين يقضون) اى يخالفون ويتركون * واصل القرض الفسخ وفك المركب (عهده) اى امر الله واصل العهد حفظ الثنى ومراعاته حالا بعد حال (من بعد ميثاقه) اى من بعد عقده وتوكيده (وفي معنى هذا العهد اقوال احدها انه الذى اخذه عليهم يوم الميثاق وهو قوله تعالى الست بربكم قالوا بلى * الثاني المراد به الذى اخذه على ايجاب اليهود في التوراة ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويبينوا نفعه وصفته * الثالث المراد به الكفار والمنافقون الذين نقضوا عهدا ابرمه الله تعالى واحكمه بما ازل في كتابه من الآيات الدالة على توحيده (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل) يعنى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وجيع الرسل قائموا ببعض وكفروا ببعض وهم اليهود (وقيل اراد به قطع الارحام التى امر الله بوصلها) ويفسدون في الارض) يعنى بالمعاصى وتعميق الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (او انك هم الخاسرون) اى المنبونون (واصل الخسار القرض) ثم قال تعالى لمشركى العرب على وجه التعجب لكن فيه تكبى وتنفى لهم (كيف تكفرون بالله) يعنى بعد نصب الدلائل ووضع البراهين الدالة على وحدانيته ثم ذكر الدلائل فقال تعالى (وكنتم امواتا) يعنى نطقا في اصلاب آبائكم (فاحياكم) يعنى في الارحام والدنيا (ثم يميتكم) اى عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) يعنى بعد الموت للبعث (ثم اليه ترجعون) اى تزدون في الآخرة فيجزىكم بها لكم * قوله عز وجل (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا) يعنى من المعادن والنبات والحيوان والجمال والبحار (والمنى كيف تكفرون بالله وقد خلق لكم ما فى الارض جميعا) انتفعوا به في مصالح الدين والدنيا (واما مصالح الدين فهو الاعتبار والتفكر في عجائب مخلوقات الله تعالى الدالة على وحدانيته واما مصالح الدنيا فهو الانتفاع بما خلق فيها (ثم استوى الى السماء) اى قصد واقبل على خلقها (وقيل عمد) وقال ابن عباس ارتفع وفي رواية عنه صعد (قال الازهرى معناه صعد امره وكذا ذكره صاحب المحكم) وذلك ان الله تعالى خلق الارض او لا ثم عمد الى

وخذاع الله والمؤمنين
اياهم مسالمتهم واجراء
أحكام الاسلام عليهم بحقن
الدماء وحسن الاموال
وغير ذلك واذ خار العذاب
الاليم والمآل الوخيم وسوء
المقبة لهم وخزيم في الدنيا
لاقتضاهم باخباره تعالى
وبالوحى عن حالهم لكن
الفرق بين الخداعين ان
خداعهم لا ينفع الا في انفسهم
باهلاكها ونهسيرها
وايراثها الوبال والنكال
بازدياد الظلمة والكفر
والفاق واجتماع اسباب
الهلكة والبعد والشقاء
عليها وخذاع الله يورث
فيهم ابغ تأثير ويوقظهم
أشد ايقاظ كقوله تعالى
ومكروا ومكر الله والله
خير الماكرين وهم من غاية
نعمتهم في جهلهم لا يحسون
بذلك الامر الظاهر
(في قلوبهم مرض) أى
شك ونفاق تنكير المرض
وايراد الجملة الظرفية اشارة
الى عروض المرض
واستقراره ورسوخه فيها
كما اشرنا اليه في التقسيم
والاقتال قلوبهم مرضى
أو موتى (فزادهم الله
مرضاً) ولهم عذاب اليم
واذا قيل لهم لا تفسدوا
في الارض قالوا انما نحن

خلق السماء (فان قلت كيف الجمع بين هذا وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحجها) قلت الدحو
البسط فيحمل ان الله تعالى خلق جرم الارض ولم يبسطها ثم خلق السماء وبسط جرم الارض
بعد ذلك (فان قلت هذا مشكل ايضا لان قوله تعالى خلق لكم ما فى الارض جميعا يقتضى ان ذلك
لا يكون الا بعد الدحو) قلت يحتمل انه ليس هناترتيب وانما هو على سبيل تعداد الم كقول
الرجل لمن يذكره ما انتم به عليه الم اعطك الم ارفع قدرك الم ادفع عنك ولعل بعض هذه الم
متقدمة على بعض والله اعلم (فسو بين سبع سموات) خلقهن سبع سموات مستويات لا صدع
فيها ولا فطور وسيأتى ذكر خلق الارض عند قوله تعالى قل انكم لتكفرون بالذى خلق
الارض في يومين في سورة حم السجدة ان شاء الله تعالى (وهو كل شئ عليم) يعنى يعلم الجربيات
كيعلم الكليات * قوله تعالى (واذ قال ربك) اى واذ كرىا محمدا ذقال ربك وكل ما ورد في القرآن
من هذا التصوف هذا سبيله (وقيل اذ زائدة) والاول اوجه (للملائكة) جمع ملك واصله مألوك
من المألكة والالوكة وهى لفظ البغوى وهى الرسالة واراد بالملائكة الذين كانوا فى الارض
هو ذلك ان الله تعالى خلق الارض والسماء وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة السماء واسكن
الجن الارض فبعدوا دهرها طويلا ثم ظهرت فيهم الحسد والبغى فأفسدوا واقتتلوا فبعث الله اليهم
جندا من الملائكة يقال لهم الجن ورأسهم ابليس وهم خزان الجنان فهبطوا الى الارض
وطردوا الجن الى جزائر البصور وشعوب الجبال وسكنوهم الارض وخفف الله عنهم العسادة
واعطى الله ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة وكان رئيسهم ومرشدهم
واكثرهم علما فكان يعبد الله تارة فى الارض وتارة فى السماء وتارة فى الجنة وكان رئيسهم ومرشدهم
فى نفسه ما اعطى الله هذا الملك الا لاني اكرم الملائكة عليه فقال له ولجنده (انى جاءك) فى الارض
خليفة) اى انى خالق خليفة يعنى بدلائمكم وراضكم الى فكرهوا ذلك لانهم كانوا اهون
الملائكة عبادة * والمراد بالخليفة هنا آدم عليه الصلاة والسلام لانه خلف الجن وجاء به درهم (وقيل
لانه يخلفه غيره) والصحيح انه انما سمي خليفة لانه خليفة الله فى ارضه لاقامة حدوده وتنفيذ
قضاياه (قالوا انجعل فيها من يفسد فيها) اى بالمعاصى (وبسفك الدماء) اى بغير حق كاتعمل
الجن (فان قلت من اين عرفوا ذلك حتى قالوا هذا القول) قلت يحتمل ان يكونوا عرفوا ذلك
باخبار الله اياهم او قاسوا الشاهد على الغائب (وقيل انهم لما راوا ان آدم خلق من اخلاط مركبة
علوا انه يكون فيه الحقد والفضب ومنهما يتولد الفساد وسفك الدماء فلهذا قالوا ذلك) وقيل
لما خلق الله تعالى النار خافت الملائكة وقالوا لمن خلقت هذه النار قال لمن عصاني فلما قال انى جاعل
فى الارض خليفة قالوا هو ذلك (فان قلت الملائكة معصومون فكيف وقع منهم هذا الاعتراض
(قلت ذهب بعضهم الى انهم غير معصومين * واستدل على ذلك بوجوه . منها قوله انجعل فيها
من يفسد فيها . ومن ذهب الى عصمتهم أجاب عنه بأن هذا السؤال انما وقع على سبيل التحجب
لا على سبيل الانكار والاعتراض فانهم تهبوا من كمال حكم الله تعالى واحاطة علمه بما خفى عليهم
ولهذا أجلبهم بقوله انى أعلم ما لا تعلمون (وقيل ان العبد المخلص فى حب سيده يكره أن يكون له
عبد آخر يعصيه فكان سؤالهم على وجه المبالغة فى اعظام الله عز وجل (ونحن نسبح بحمدك)
أنى نقول سبحان الله وبحمده وهى صلاة الخلق وعليها يرزقون (م) عن أبى ذر ان رسول الله

مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون (اي اخر حقا وحسدا وغلا باعلاء كلمة الدين ونصرة الرسول والمؤمنين والردائل كلها امراض القلوب لانها أسباب ضعفها وآفتها في اضافها الخاصة وهلاكها في العاقبة وفرق بين العذابين بالالم للنافقين والعظم لكافرين لان عذاب المطرودين في الازل اعظم فلا يحمدون شدة ألمه لعدم صفاء ادراك قلوبهم كحال العضو الميت أو المفلوج وانخلد بالنسبة الى ما يجري عليه من القطع والكن وغير ذلك من الآلام واما المناظرون فثبوت استعدادهم في الاصل وبقاء ادراكهم يجهلون شدة الالم فلا جرم كان عذابهم مؤلما مسببا عن المرض العارض الزمن الذي هو الكذب ولو اوحاه في الارض اى في الجهة السلبية التي هي النفوس وما يتعلق بها من المصالح فكثير النفوس وتنجح

صلى الله عليه وسلم سئل أى الكلام أفضل قال ما اصابني الله مما لا يملكه الله أو لباده سبحانه الله وبحمده (قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما جاء في القرآن من التسبيح فالمراد منه الصلاة فيكون المعنى ونحن نصلى لك) وقيل أصل التسبيح تنزيه الله عما يليق بجلاله فيكون المعنى ونحن نزهك عن كل سوء وتقبضة ومعنى بحمدك حامدين لك أو متلبسين بحمدك فانه لو اناصمك طينا بالتوفيق لم يتمكن من ذلك (وقدس لك) اصل التقديس التطهير أى بظهورك عن النقائص وكل سوء ونصفك بما يليق بجزالك وجلالك من العلو والعظمة والام صلة (وقيل مضاء نظير أنفسنا لطاعتك وعبادتك) (قال ابي اهل ما لا تعلمون) قيل انه جواب لقول الملائكة أتجعل فيها قال تعالى أعلم من وجوه المصلحة والحكمة ما لا تعلمون (وقيل اعلم ان فيهم من يعبدني ويطيعني وهم الانبياء والاولياء والصالحون ومن يعصيني منكم وهو ابليس) (وقيل اعلم انهم يذنبون ويستغفرون فاغفر لهم

(فصل في ماهية الملائكة وقصة خلق آدم عليه السلام) قيل ان الملائكة أجسام لطيفة هوائية خلقت من النور تقدر أن تتشكل بأشكال مختلفة مسكنهم السموات من ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم انى أرى ما لا ترون واسمع ما لا تسمعون أتلت السماء وحق لها ان تثنى ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته لله ساجدا (أخرجه الترمذى بزيادة وقال حديث حسن غريب * واما صفة خلق آدم عليه السلام فقال وهب بن منبه لما اراد الله تعالى ان يخلق آدم اوحى الى الارض انى خالق منك خليفة منهم من يطيعني ومنهم من يعصيني فمن أطاعنى أدخلته الجنة ومن عصانى أدخلته النار قالت الارض أنت خلقى منى خلقا يكون للنار قال نعم فبكت الارض فانفجرت منها العيون الى يوم القيامة فبعث الله اليها جبريل ليأبىه بقبضة منها من اجرها واسودها وطيبها وخيئتها فلما اتاها ليقبض منها قالت اعوذ بعزة الله الذى ارسلك الى ان لا تأخذ منى شيئا فرجع جبريل الى مكانه وقال يارب استعذت بك منى فكرهت ان اقدم عليها فقال الله تعالى ليكايل انطلق فأتنى بقبضة منها فلما اتاها ليقبض منها قالت له مثل ما قالت لجبريل فرجع الى ربه فقال ما قالت له فقال لعزرائيل انطلق فأتنى بقبضة من الارض فلما اتاها قالت له الارض اعوذ بعزة الله الذى ارسلك ان لا تأخذ منى شيئا فقال وانا اعوذ بعزته ان اعصى له امر او قبض منها قبضة من جيع بقاعها من هذبا ومالحها وحلوها ومرها وطيبها وخيئتها وصعد بها الى السماء فسأله ربه عز وجل وهو اعلم بما صنع فأخبره بما قالت له الارض وبما ورد عليها فقال الله تعالى وعزنى وجلالى لا خلقن مما جئت به خلقا ولا سلطانك على قبض ارواحهم لقله رحمتك ثم جعل الله تلك القبضة نصفها في الجنة ونصفها في النار ثم تركها ما شاء الله ثم اخرجها فجعلها طينا لازاما ثم جاء مسنونا مائة ثم صلصلا ثم جعلها جسدا واقفا على باب الجنة فكانت الملائكة يعجبون من صفة صورته لانهم لم يكونوا راوا مثله وكان ابليس يبر عليه ويقول لامر ما خلق هذا ونظر اليه فاذا هو اجوف فقال هذا خلق لا يخالط وقال يوما للملائكة ان فضل هذا عليكم ما تصنعون فنالوا نطع ربنا ولا نصيه فقال ابليس في نفسه لئن فضل على لا عصيته ولئن فضلت عليه لا هلكته فلما اراد الله تعالى ان ينفخ فيه الروح امرها ان تدخل في جسد آدم فظرت فرات مدخلا ضيقا فقالت يارب كيف ادخل هذا الجسد قال الله عز وجل لها ادخليه كرها

وشرع جين منه كرها فدخلت في يافوخه فوصلت الى عينيه فجعل ينظر الى سائر جسده طينا فسارت الى ان وصلت مغزيه فطس فلما بلغت لسانه قال الحمد لله رب العالمين وهي اول كلمة قالها فلما دعا الله تعالى رحك ربك يا ابا محمد ولهذا خلقتك ولما بلغت الروح الى الركبتين هم ليقيم فلم يقدر قال الله تعالى خلق الانسان من عجل فلما بلغت الى الساقين والقدمين استوى قائما بشرا سويا لحما ودماء وعظاما وعروقا وعصبا واحشاء (وكسى لباسا من ظفر يزداد جسده جالا وحسنا كل يوم) وجعل في جسده تسعة ابواب سبعة في رأسه وهي الاذان يسمع بها والعينان يبصر بها والمخران يشم بها والقم فيه اللسان يتكلم به والاسنان يطحن بها ما يأكله ويمجد لذة المطعومات بها وبابين في اسفل جسده وهما القبل والدبر يخرج منهما نفل طعامه وشرابه (وجعل عقله في دماغه وفكره وصرامته في قلبه وشره في كليته وغضبه في كبده ورغبته في رثته وضحكته في طحاله وفرحه وحزنه في وجهه فسبحان من جعله يسمع بعظم ويبصر بشحم وينطق بلحم ويعرف بدم وركب فيه الشهوة ويجزه بالحياة (ق) من ابي هريرة رضى الله عنه قال خلق الله تعالى آدم عليه السلام وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على اولئك نفر من الملائكة فاستمع ما يحبونك به فانها تحببتك ونحبة ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم قال فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن (م) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صور الله آدم تركه ماشاء الله أن يتركه فجعل ابليس يطوف به ينظر ما هو فلما رآه أجوف عرف انه لا يملك * من ابي موسى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تبارك وده الى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب (أخرجه الترمذي وابوداود) قوله عز وجل (وعلم آدم الاسماء كلها) سمى آدم لانه خلق من اديم الارض (وقيل لانه كان آدم اللون * وكنيته أبو محمد) وقيل ابو البشر (ولما خلق الله آدم وتم خلقه علمه اسماء الاشياء كلها وذلك ان الملائكة قالوا ليخلق ربنا ماشاء فلن يخلق خلقا أكرم عليه منا وان كان قصص أعلم منه لانا خلقنا قبله ورأينا ما لم يره فاظهر الله فضل آدم عليهم بالعلم * وفيه دليل لمذهب اهل السنة ان الانبياء افضل من الملائكة وان كانوا رسلا (قال ابن عباس عليه اسم كل شئ حتى القصعة والقصبة) (وقيل خلق الله كل شئ من الحيوان والجماد وغير ذلك وعلم آدم اسماءها كلها فقال يا آدم هذا بعير وهذا فرس وهذه شاة حتى أتى على آخرها (وقيل علم آدم اسماء الملائكة (وقيل اسماء ذريته (وقيل علمه اللغات كلها) (ثم عرضهم) (بني تلك الاشخاص (وانما قال عرضهم ولم يقل عرضها لان السميات اذا جمعت من يعقل ومن لا يعقل عبر عنه بلفظ من يعقل لتنظيم العقلاء عليهم كما يعبر عن الذكور والاناث بلفظ الذكور (على الملائكة فقال) (بني تهيئهم) (انبؤني) أي اخبروني (باسماء هؤلاء) (بني تلك الاشخاص) (ان كنتم صادقين) اي اني لم اخلق خلقا الا كنتم افضل منه واعلم (قالوا) (بني الملائكة) (سبحانك) تنزيها لك وذلك لما ظهر بهجهم (لا علم لنا الاما علمنا) اي انك اجل من ان نحيط بشئ من علمك الاما علمنا (انك أنت العليم) أي بخلقك وهو من اسماء الصفات التامة وهو المحيط بكل المعلومات (الحكيم) اي في امرك وله معانيان احدهما انه القاضي العدل . والثاني المحكم الامر كيلا يتطرق اليه الفساد

الفن والحروب والعداوة والبغضاء بين الناس أنكروا وابتغوا في آيات الاصلاح لانفسهم اذ يرون الصلاح في تحصيل العيش وتيسير أسبابه وتظيم أمور الدنيا لانفسهم خاصة لتوغلهم في محبة الدنيا وانها كهم في اللذات البدنية واحتجابهم بالمنافع الجزئية والملاذ الحسية عن المصالح العامة الكلية والاذات العقلية وبذلك يتيسر مرادهم ويتسهل مطلوبهم وهم لا يحسبون بافسادهم المدرك بالحس * واذا دعوا الى الايمان الحقيقي كايما ن فقراء المسلمين والعساليك المجردين سفههم لمكان تركهم لحطام الدنيا واعراضهم عن منافعها ولداتها وطيباتها لزهدهم الحقيقي اذ قصارى هم وهم وقصوى مقاصد حقولهم الاسيرة في قيد الهوى المشوبة بالوهم المؤدية لهم الى الردى هي تلك اللذات يعلون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم من الآخرة هم غافلون ولا يعلمون ان غاية السفه هو اختار الفاني الاخس

على الباقي الاشراف وافرقت
بين الفاصلتين بالشعور
والعلم لان تأثير خداعهم
في أخسهم وفسادهم
في الارض أمر بين
كالهوس وأما ترجيح
نعم الآخرة على نعم
الدنيا المستلزم للفرق بين
السفه والحكمة فأمر
استدلالي عقلى صرف
(واذ القوا الذين آمنوا)
حكاية لفاتهم اللازم
لحصول استمدادين فيهم
القطري التوري الضعيف
المغلوب القريب من
الانطفاء الذي ناسبوا به
المؤمنين والكسبي الظلاني
القوى القالب الذي
تألفوا به الكفار اذ لو لم يكن
فيهم أدنى نور لم يقدروا
على مخالطة المؤمنين
ومصاحبتهم أصلا
كغيرهم من الكفار
للتناقض الضروري بين
النور والظلمة من جميع
الوجوه والشيطان فعال
من الشطون الذي هو
البعث وشياطينهم المتعمقون
في البهيمية الطرودون
وأساؤهم البالتون في التناقض
واستهزاؤهم بالمؤمنين
لعل على ضعف جهة
النور وقوة جهة الظلمة
فيهم اذ المستخف بالشيء

(قال) يعنى الله تعالى (يا آدم انبثهم بأسمائهم) وذلك لما ظهر بهز الملائكة فسمى كل شيء باسمه
وذكر وجه الحكمة التي خلق لها (فلما أنبأهم بأسمائهم قال) يعنى الله تعالى (الم اقل لكم) يعنى
يا ملائكتي (اني اعلم غيب السموات والارض) يعنى ما كان وما سيكون وذلك انه سبحانه وتعالى
علم أحوال آدم قبل ان يخلقه فلماذا قال لهم اني اعلم ما لا تعلمون (واعلم ما تبدون) يعنى قول
الملائكة اتجعل فيها (وما كنتم تكتمون) يعنى قولكم لن يخاف الله تعالى خلقا اكرم عليه منا
(وقال ابن عباس اعلم ما تبدون من الطاعة وما كنتم تكتمون يعنى ابليس من المصيبة قوله عز وجل
(واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) قيل هذا الخطاب كان مع الملائكة الذين كانوا سكان الارض
(والاصح انه خطاب مع جميع الملائكة بدليل قوله فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس (فسجدوا)
يعنى الملائكة (وفي هذا السجود قولان) احدهما انه كان لآدم على الحقيقة ولم يكن فيه وضع الجبهة
على الارض وانما هو الانحناء وكان سجود تحية وتعظيم لاسجود عبادة كسجود اخوة يوسف له
في قوله وخروا له سجدا فلما جاء الاسلام ابطال ذلك بالسلام وفي سجود الملائكة لآدم معنى
الطاعة لله تعالى والامتثال لامره (والقول الثاني ان آدم كان كالمخلوق وكان السجود لله تعالى
كما جعلت الكعبة قبلة للصلاة والصلاة لله تعالى (وفي هذه الآية دليل لمذهب أهل السنة
في تفضيل الانبياء على الملائكة (الا ابليس) سمي به لانه ابليس من رحمة الله أى يش وكان
اسمه عزازيل بالسريانية وبالعربية الحارث فلما عصى غير اسمه فسمى ابليس وغيث صورته
(قال ابن عباس كان ابليس من الملائكة بدليل انه استثناء منهم) وقيل انه من الجن لانه خلق
من النار والملائكة خلقوا من النور ولانه أصل الجن كما ان أصل آدم أصل الانس والاول أصح لان
الخطاب كان مع الملائكة فهو داخل فيهم ثم استثناء منهم (ابى) أى امتنع من السجود فلم يسجد
(واستكبر) أى تكبر وتعظم من السجود لآدم (وكان من الكافرين) أى في علم الله تعالى فانه
وجبت له النار لسابق علم الله تعالى بشقاوته (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول ياويله وفي رواية ياويلناه
أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فصيت فى النار * قوله عز وجل
(وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) أى اتخذها مأوى ومزلا * وليس معناه الاستقرار
لانه لم يقل أسكنك الجنة لانه خلق لعمارة الارض * ولما سكن الله آدم فى الجنة بقى وحده ليس
معه من يستأنس به وبجأله فألقى الله عليه النوم ثم أخذ ضلعا من أضلاع جنبه الايسر وهو
الاقصر فخلق منه زوجته حواء وضع مكان الضلع لحما من غير أن يحس بذلك آدم ولم يجد
ألما ولو وجد ألما لعطف رجل على امرأة قط (وسميت حواء لانها خلقت من حي) فلما استيقظ آدم
من نومه ورأها جالسة كاحسن ما خلق الله تعالى فقال لها من أنت قالت أنا زوجتك حواء قال ولما
ذا خلقت قالت لتسكن الى وأسكن اليك (واختلفوا فى الجنة التى أمر آدم بسكنائها فقيل انها
جنة كانت فى الارض بدليل انه لو كانت الجنة التى هى دار الجزاء والثواب لما أخرج منها
(وأجاب صاحب هذا القول عن قوله تعالى اهبطا بأن المراد من الهبوط التحول والانتقال فهو
كقوله تعالى اهبطوا مصرا (والقول الصحيح انها الجنة التى هى دار الجزاء والثواب لان الالف
واللام للمهد والجنة بين المسلمين وفي مرهم التى هى دار الجزاء والثواب (وقيل كلا القولين

هو الذي يجد ذلك الشيء
في نفسه خفيفا قليل الوزن
والقدر فهم يستخفون
التورانيين خلفه النور
عندهم اذ بالنور يعرف
قدر الورور وبرجان الظلة
فيهم اووا الى الكفار
والقوهم (الله يستهزي
بهم) اي يستخفهم لان
الجهة التي هم بها ناسبوا
الحضرة الالهية فيهم خفيفة
ضعيفة بقدر ما فيهم فيهم
الجهة الالهية ثبتوا عند
انفسهم كما ان المؤمنين
بقدر ما فيهم فيهم انيتهم
الفسانية وجدوا عند الله
شان بين المرتبين (ويعدهم)
في ظلماتهم البهيمية والسبعة
التي هي الصفات الشيطانية
والفسانية بنهية موادها
واسبابها التي هي مشرباتهم
ومستلذاتهم واموالهم
ومعاشهم من الدنيا التي
اختراروا بها هوانهم في حالة
كونهم مقهرين (في طغيانهم
بعمهون) والعصاة في
القلب وطمعائهم التمدي
عن حدهم الذي كان
ينبغي ان يكونوا عليه
وذلك الحد هو المصدر
اي وجه القلب الذي يلي
الفسر كان الفؤاد وجهه
الذي يلي الروح فانه
متوسط بينهما ذو وجهين

يمكن فلا وجه لقطع (وكلا منها رغدا) اي واسعا كثيرا (حيث شئنا) اي كيف شئنا ومتى
شئنا واين شئنا والمقصود منه الاطلاق في الاكل من الجنة بلا منع الا ما نهى عنه وهو
قوله تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة) يعني الاكل (قبل انما وقع هذا الهوى من جنس الشجرة
(وقبل من شجرة مخصوصة) قال ابن عباس هي السبلة (وقبل الكومة) (وقبل هي شجرة التين
(وقبل من شجرة العلم) (وقبل الكافور) (وقيل ليس في ظاهر الكلام ما يدل على التبين اذ لا حاجة
اليه لانه ليس المقصود تعرف عين تلك الشجرة وما لا يكون مقصودا لا يجب بسانه
(فتكونا من الظالمين) يعني ان اكلنا من هذه الشجرة ظلمنا انفسنا (فن جاوز ارتكاب الذنوب
على الانبياء قال ظلم نفسه بالعصية (وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه) (ومن لم يجاوز ذلك
على الانبياء حل الظلم على انه فعل ما كان الاولى أن لا يفعله (وقيل يحمل على انه فعل هذا قبل
النبوّة) فان قلت هل يجوز وصف الانبياء بالظلم او بظلم انفسهم (قلت لا يجوز أن يطلق عليهم ذلك
لما فيه من الذم قوله عز وجل (فازلهم الشيطان) أي اسئل آدم وحواء ودعاهما الى الزلة
وهي الخطيئة وسيأتي الكلام ان شاء الله تعالى على عصمة الانبياء والجواب عما صدر منهم عند
قوله عز وجل وعصى آدم ربه فغوى في سورة طه (عما) اي الجنة (فاخرجهما مما كانا فيه)
يعني من النعيم (وذلك ان ابليس أراد أن يدخل الجنة ليوسوس لآدم وحواء فنه الخزنة
فأتى الحية وكانت صديقة لابليس وكانت من أحد الدواب لها أربع قوائم كقوائم البعير
وكانت من خزان الجنة فسألها أن تدخله الجنة في فيها فدخلته ومررت به على الخزنة وهم
لا يعلمون (وقيل انما رأها على باب الجنة لانها كانا يخرجان منها وكان ابليس يقرب الباب
فوسوس لهما وذلك ان آدم لما دخل الجنة ورأى ما فيها من النعيم قال لو أن خلدا فاغتم ذلك
الشيطان منهواته من قبل الخلد (وقيل لما دخل الجنة وقف على آدم وحواء وهما لا يعلمان أنه
ابليس فبكى وناح نائحة أحزتهما وهو أول من ناح فقالا ما بك بكى قال أبكى عليكما لانكما
تموتان فتفارقان ما أنتما فيه من النعمة فوق ذلك في انفسهما واغتما وعصى ابليس ثم أتاهما بعد
ذلك وقال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد فأبى أن يقبل منه فقاسمهما بالله اني لكم لمن الناصحين
فاغترأا وما ظننا أن احدا يحلف بالله كاذبا فبادرت حواء الى أكل الشجرة ثم تناولت آدم فأكل
منها) قال ابراهيم بن آدم أو رتبنا تلك الاكلة حزنا طويلا (قال ابن عباس قال الله تعالى يا آدم
الم يكن فيما أمرك من الجنة مندوحة عن الشجرة قال بلى يارب وعزتك ولكن ما ظننت أن احدا
يحلف بك كاذبا قال فبغزني لاهبطك الى الارض ثم لاتال العيش فيها لانك كاذب فاهبط من الجنة
وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وزرع وسقى حتى اذا بلغ واشتد حصده ثم دوسه ثم
ذراه ثم طحنه ثم بعجنه وخبزه ثم أكلاه فربلغته حتى بلغ منه الجهد (وفي رواية أخرى عن ابن عباس
أن آدم لما أكل من الشجرة التي نهى عنها قال الله تعالى يا آدم ما حلك على ما صنعت قال يارب
زيتني حواء قال فأتى احبتها ان لا تحمل الاكرها ولا تضع الاكرها ودهبها في الثمر
مرتين فرنت حواء عند ذلك فقيل عليك الرنة وعلى بنتك (والرنة الصوت) فلما اكلا
من الشجرة تهاقت عنهما ثيابهما وبدت سواتهما واخرجا من الجنة فذلك قوله عز وجل
(وقلنا اهبطوا) اي انزلوا الى الارض يعني آدم وحواء وابليس والحية فهبط آدم
بسرنديب من ارض الهند على جبل يقال له نود واهبطت حواء ببجدة والابليس بالابلة

من أعمال البصرة والحية باصبيان (بعضكم لبعض عدو) يعني العدو الذي بين المؤمنين من ذرية آدم وبين ابليس وواله الإشارة بقوله عز وجل ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا والعدوة التي بين ذرية آدم والحية (عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك الحيات مخافة طلبن فليس منا ما سلمنا من منذ حاربناهن) أخرجه أبو داود (وله عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقلوا الحيات كلهن فمن خاف من نارهن فليس مني وفي رواية اقلوا الكبار كلها الا الجان الابيض الذي كانه قضيب فضة (م) عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بالمدينة جنا قد أسلوا فاذا رأيتم منهم شيئا فاذنوه ثلاثة أيام فان بدالك بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان) وفي رواية ان بهذه البيوت هو امر فاذا رأيتم منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب والا فاقتلوه فانه كافر (ولكم في الارض مستقر) أي موضع قرار (ومتاع) أي بركة ومستمتع (الى حين) الى وقت اقتضاء آجالكم قوله عز وجل (فتلقى آدم) أي فتلقي فاقبل هو قبول عن فطنة وفهم (وقيل هو التلم) (من ربه كانت) أي كانت سبب توبته (وقيل ان تلك الكلمات هي قوله ربنا ظننا أنفسنا الآية) (وقيل هي لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب علمت سوء وظلمت نفسي فب علي انك انت التواب الرحيم لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب علمت سوء وظلمت نفسي فاغفر لي انك انت الغفور الرحيم لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب علمت سوء وظلمت نفسي فارحمني انك انت ارحم الراحمين) (وقيل قال آدم يلرب أرايت ما أتيت أشيئ ابتدعته من تلقاء نفسي أم شئ قدرته علي قبل أن تخلقني قال بل شئ قدرته عليك قبل أن أخلقك قال يارب فكما قدرته علي فاغفر لي وقيل ان الله تعالى أمر آدم بالحلم وعلمه أركانه فطاف بالبيت سبعا وهو يومئذ ربه حراء ثم صلى ركعتين ثم استقبل البيت وقال اللهم انك تعلم سرى وعلايتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي فلوحي الله تعالى اليه يا آدم قد غفرت لك ذنوبك (وقيل ان آدم لما أهيط الى الارض مكث ثلثمائة سنة لا يرفع رأسه الى السماء حياة من الله تعالى (وقيل هي ثلاثة أشياء الحياة والدوام والبكاء (قال ابن عباس بكى آدم وحواء على ما فاتهما من نعيم الجنة ما مئتي سنة ولم يأت كلاً ولم يشربا أربعين يوما (وقيل لو أن دموع أهل الارض جمعت لكانت دموع داود أكثر منها حيث أصاب الخطيئة ولو أن دموع أهل الارض جمعت لكانت دموع آدم أكثر حيث أخرجه الله من الجنة (فتاب عليه) أي قبحاؤه عنه وغفرله (واصل التوبة من تاب يتوب اذا رجع فكان التائب رجع عن ذلك الذنب الذي كان عليه (ولا تصفح التوبة منه الاثلاثة أمور علم وحال وعمل (أما العلم فهو أن يعلم العبد ضرر الذنب وأنه حجاب عن الله تعالى فاذا حصل هذا العلم تألم القلب فعند ذلك يحصل الندم وهو الحال فيترك العبد الذنب ويعزم في المستقبل أن لا يعود اليه وهو العمل فاذا تحققت هذه الثلاثة الأمور حلت التوبة وسيأتي بسط هذا عند قوله تعالى توبوا الى الله توبة نصوحا في سورة التهميم ان شاء الله تعالى (انه هو التواب) أي الرجوع على عباده بقبول التوبة (والتوآت في وصف الله سبحانه وتعالى المبالغ في قبول توبة عباده (الرحيم) أي بخلقه (وصف سبحانه وتعالى نفسه مع كونه توابا بانه رحيم

اليهما والوقوف على ذلك الحد هو التعبد بامر الله تعالى ونواهي مع التوجه اليه طلبا للتور ليستر ذلك الوجه فتتور به النفس كما ان الوقوف على الحد الآخر هو تلقي المعارف والعلوم والحقائق والحكم والشرائع الالهية بالنفس بما الصدر فتزين به النفس فالطفيان هو الانهماك في الصفات النفسانية البهيمية والسبعية والشيطانية واستيلاؤها على القلب ليد ود ويعمى فتكدر الروح (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أي اظلمة والاحتجاب عن طريق الحق الذي هو الدين او عن الحق فان الضلالة تقسم بازاء الهداية بالور الاستعدادي الاصل (فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) اذ كان رأس مالهم من عالم النور والبقاء ليكنسوا بواجبانه من الور القبيضي فكما انكم بالعلوم والاعمال والحكم والمعارف والاخلاق والملاكات الفاضلة فيصرون اغنياء في الحقيقة مستحقين للقرب والكرامة والتعظيم والوجاهة عند الله فاربحوا

بكسبها وضاعت الهدية
الاصيلة التي كانت بضاعتهم
ورأس مالهم بازالة
استعدادهم وتكديروا قلوبهم
بالربن الموجب للعجاب
والحرمان الابدي فخصروا
بالخسران السرمدي
احاذنا الله من ذلك (مثالهم
كثل الذي استوقد ناراً
فلما اضأت ماحوله)
اي صفتهم في القاق
كصفة المستوقد للاضائة
الذي اذا اضأت ماحوله
من الاشياء القريبة منه خدثت
ناره وبقي متصيرا لان نور
استعدادهم بمنزلة النار
الموقدة واضاءت ماحولهم
هي اهداؤهم الى مصالح
معاشهم القريبة منهم
دون مصالح المعاد البعيدة
بالنسبة اليهم ومحبته المؤمنين
وموافقتهم في الظاهر
وخودها سريعا انظاء
نورهم الاستعدادي
وسرعة زوال مائهوايه
من دنياهم ووشك
انقضائه (ذهب الله
بنورهم وزركهم
في ظلمات الاستعدادي
بامدادهم في الظلمات
وخلاهم محجوبين
من التوفيق في ظلمات صفات
النفس (لا يبصرون) بخصر
القلب وجهه المخرج ولا

(قلنا اهبطوا منها جميعا) يعني هؤلاء الاربعة (وقيل ان الهبوط الاول من الجنة الى سماء الدنيا
والهبوط الثاني من السماء الدنيا الى الارض) وفيه ضعف لانه قال في الهبوط الاول ولكم في الارض
مستقر فدل على انه كان من الجنة الى الارض (والاصح انه لتأكيد) فاما باتينكم مني هدى) فيه
توبيخ على عظم نعم الله على آدم وحواء كانه قال وان اهبطتكم من الجنة الى الارض فقد انعمت
عليكم بهدايتي التي تؤديكم الى الجنة مرة اخرى على الدوام الذي لا ينقطع (وقيل لما طبعهم ذرية
آدم يعني يادوية آدم اما باتينكم مني رشد وبيان وشريعة وقيل كتاب ورسول) فمن تبع هداي
فلا خوف عليهم) يعني فيما يستقبلهم (ولاهم يحزنون) اي على ما خلفوا وقيل لا خوف عليهم
ولاهم يحزنون في الآخرة (والذين كفروا) اي جدوا (وكذبوا باياتنا) اي بالقرآن (اولئك
اصحاب النار) اي يوم القيامة (هم فيها خالدون) اي لا يخرجون منها ولا يموتون فيها * قوله
عن وجل (ابني اسرائيل) اتفق المفسرون على ان اسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم
صلى الله عليهم وسلم اجمعين ومعنى اسرائيل عبدالله وقيل صفوة الله والمعنى يا اولاد يعقوب
(اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم) اي اشكروا نعمتي وانما عبر عنه بالذكر لان من ذكر النعمة
فقد شكرها ومن جدها فقد كثرها وقيل الذكر يكون بالقلب ويكون باللسان * ووجد النعمة
لانها المنفعة المقولة على جهة الاحسان الى الغير ومعناه ان المضرة المحضة لا تكون لعمة ولو فعل
الانسان منفعة وقصد نفسه بها لاسمى نعمة اذا لم يقصد بها الغير ثم ان النعم ثلاثة نعمة تفريدها الله
تعالى وهي ايجاد الانسان ورزقه * ونعمة وصلت الى الانسان بواسطة الغير لكن الله مكنه من ذلك
فلازم بها في الحقيقة هو الله تعالى * ونعمة حصلت للانسان بسبب الطاعة وهي ايضا من الله تعالى
فان الله هو المنعم المطلق في الحقيقة لان اصول النعم كلها منه واما النعمة المخصصة ببني اسرائيل فكثيرة
لان قوله اذكروا نعمتي لفظها واحد واما ما اجمع لمن الم ان الله تعالى انعمهم من فرعون
وفلق البحر لهم واغرق فرعون وتظليلهم بانعام وازال المن والسلوى في آتية عليهم وازال
النوراة ونم غير هذه كثيرة (فان قلت اذا فسر النعمة بهذا لما كانت على مخاطبين بها بل كانت
على آباؤهم فكيف تكون نعمة عليهم حتى يذكروها) قلت انما ذكر المخاطبين بها لان فسر الآباء
فسر الابناء ولان الابناء اذا بقوا ان الله قد انعم على آباؤهم بهذه النعم فقد وجب عليهم ذكرها
وشكرها (وقيل ان هذه النعمة هي ادراك المخاطبين بها زمن محمد صلى الله عليه وسلم وذكرها الايمان به
(واوفوا بهدي) اي امتثلوا امرى (اوف بعهديكم) اي بالقبول والتواب * واصصل العهد
حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال ومنه سمي الموثق الذي تلزم مراعاته عهدا * وقيل اراد
بالعهد جميع ما امر الله به من غير تخصيص ببعض التكليف دون بعض * وقيل اراد به ما ذكر
في سورة المائدة وهو قوله وقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعتنا منهم اثني عشر نقيبا الى قوله
لا تكلمون عنكم سبائكم فهذا قوله اوف بعهديكم * وقيل هو قوله واذا اخذنا ميثاقكم ورفضنا
فوفكم المطور خذوا ما آتيناكم بقوة يعني شريعة التوراة * وقيل هو قوله واذا اخذنا ميثاق
بني اسرائيل لا تعبدون الا الله * وقيل اراد بهذا العهد ما ثبت في كتب الانبياء المتقدمة من وصف
محمد صلى الله عليه وسلم وانه مبعوث في آخر الزمان * وذلك ان العهد الى بني اسرائيل على لسان
موسى عليه الصلاة والسلام اتى باحث من بني اسحق نيا اميا فمن تبعه وصديق التوراة الذي يأتي به

ما يتعلمهم من المعارف كن
تطقي ناره وهو في تبه بين
اشغال واسباب (صم بكم
عمى) بالحقيقة لاحتجاب
قلوبهم عن نور العقل الذي
به تسمع الحق وتنطق به
وتراه وفي الظاهر لعدم
فوائدها لانسداد الطرق
من تلك المشاعر الى القلب
لمكان الحجاب فلم يصل اليها
نور القلب لم تطلو ابوابها
ولم ترد مدركاتها الى القلب
ليفهموا ويعتبروا (فهم
لا يرجعون او كصيب
من السماء فيه ظلمات ورعد
وبرق) الى الله لوجود
السد بين المضروبين
على قلوبهم المذكورين
في قوله وجعلنا من بين
أيديهم سدا ومن خلفهم
سدا وقائدة التشبيه تصوير
المعقول بصورة المحسوس
ليتمثل في نفوس العامة
ثم شبههم ثانيا بقوم اصابهم
مطرفه ظلمات ورعد وبرق
ظالم هو نزول الوحى
الآلى ووصول امداد
الرحمة اليهم بركة صحبة
المؤمنين وبثية استمدادهم
بما يشيد قلوبهم
ادنى لبن وحصول الم
الظاهرة لهم بموافقتهم
في الظاهر والظلمات
هى الصفات النفسانية

خضرت له ذنبه وادخلته الجنة وجعلت له اجرين اثنين وهو قوله واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا
الكتاب لتبينه لناس يعنى امر محمد صلى الله عليه وسلم وصفته (واياى فارهبون) اى فحافون
في نقضكم العهد (وآمنوا بما انزلت) يعنى بالقرآن (مصدقاً لما معكم) يعنى ان القرآن موافق
لما في التوراة من التوحيد والنبوة والاخبار ونعت النبي صلى الله عليه وسلم فالإيمان بمحمد صلى الله
عليه وسلم والقرآن تصديق للتوراة لان التوراة فيها الاشارة الى نعت النبي صلى الله عليه وسلم وانه
نبي بعثت من آمن به فقد آمن بما في التوراة ومن كذبه وكفر به فقد كذب التوراة وكفر بها (ولا تكونوا
اول كافرين) الخطاب لليهود زلت في كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود والمعنى ولا تكونوا
يا معشر اليهود اول من كفر به (فان قلت كيف جعلوا اول من كفر به وقد سبقهم الى الكفر به
مشركوا العرب من اهل مكة وغيرهم) قلت هذا تعريض لهم والمعنى كان يجب ان تكونوا اول
من آمن به لانكم تعرفون صفته ونفته بخلاف غيركم وكنتم تستفهمون به على الكفار فلا بعث
كان امر اليهود بالعكس (وقيل معناه ولا تكونوا اول كافرين من اليهود فينبكم غيركم على ذلك
فتبوءوا باعكم واثم غيركم ممن تبعكم على ذلك) (ولا تشركوا) اى ولا تستبدلوا (بآياتي) اى
بيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم التي في التوراة (ثمنا قليلا) اى عوضا يسيرا من الدنيا
بالنسبة الى الآخرة كالشيء اليسير الخفيف الذي لا قيمة له والذي كانوا يأخذونه من الدنيا كالشيء
اليسير بالنسبة الى جميعها فهو قليل القليل فلما قال الله تعالى ولا تشركوا بآياتي ثمنا قليلا وذلك
ان كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود وعلماءهم كانوا يصيبون المأكول من سفلتهم وجهالهم وكانوا
يأخذون منهم في كل سنة شيئا معلوما من زرعهم ثمارهم ونفودهم وضروعهم لحافوا ان يبنوا
صفة محمد صلى الله عليه وسلم وتابعوه ان تفوتهم تلك المأكول فقبروا ناته وكنتموا اسمه واختاروا
الدنيا على الآخرة واصروا على الكفر (واياى فاتقون) اى فحذرون في امر محمد صلى الله
عليه وسلم والتقوى قريب من معنى الرهبة والفرق بينهما ان الرهبة خوف مع حزن واضطراب
والتهوى جعل النفس في وقاية مما تخاف قوله عز وجل (ولا تلبسوا الحق بالباطل) اى
ولا تكتبوا في التوراة ما ليس فيها فينلظ الحق المثل بالباطل الذي كنتم (وقيل معناه ولا تخططوا
الحق الذي ازل عليكم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة بالباطل الذي تكتبونه بأيديكم
من تغير صفته) (وقيل لا تخططوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم التي هي الحق بالباطل اى بصفة
الدجال) وذلك انه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حسده اليهود وقالوا ليس هو الذي
نتظره وانما هو المسيح بن داود يعنى الدجال وكذبوا فيما قالوا (وتكنتموا الحق وانتم تعلمون)
يعنى ان محمدا صلى الله عليه وسلم نبي مرسل وفيه تنبيه لسائر الخلق وتحذير من مثله فصار
هذا الخطاب وان كان خاصا في الصورة لكنه عام في المعنى فعل كل احد ان لا يلبس الحق بالباطل
ولا يكتسب الحق لما فيه من الضرر والفساد وفيه دلالة ايضا على ان العالم بالحق يجب عليه اظهاره
ويحرم عليه كتمان (واقموا الصلاة) يعنى الصلوات الخمس بمواقيتها وحدودها وجميع اركانها
(وآتوا الزكاة) اى ادوا الزكاة المفروضة عليكم في اموالكم (واركعوا مع الراكعين) اى
صاوا مع المصلين يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم واصحابه وعباد عن الصلاة بالركوع لانه ركن
من اركانها وهذا خطاب لليهود لان صلاتهم ليس فيها ركوع فكانه قال لهم صلوا صلاة

والشكوك الخيالية والوهمية
والوسوس الشيطانية
مما يحيرهم وتوحشهم *
والرعد هو التهديد الالهي
والوعيد القهري الوارد
في القرآن والآيات
والآثار المسموعة
والمشاهدة بما يغزو فهم
فيفيد أدنى انكسار
لقلوبهم الطاغية وانهمزام
لفوسهم الآتية * والبرق
هو اللوامع النورية
والإنبيات الروحية عد
سماع الوعد ونذير الآلاء
والعزاء بما يلهمهم ويرجيهم
فيفيدهم أدنى شوق وميل
الى الاجابة ومعنى
(يجمعون أصابهم في
آذانهم من العاصي)
حذر الموت والله محيط
بالكارئين (يتشاقلون
عن الفهم باللهي والملاص
عن سماع آيات الوعيد
ولكن لا يجمع فيهم فيقططهم
عن الذات الطبيعية بهم
الآخرة اد الانقطاع عن
الذات الحسية هو موتهم
والله قادر عليهم قاطع
ياهم عن تلك الذات
المألوفة بالموت الطبيعي
قدرة المحيط بالشيء الذي
لا يغوته منه فلا فائدة
لحذرهم (يكاد البرق)
أي اللامع الوري (تخطف

ذات ركوع فهذا المعنى اعاده بعد قوله وانميوا الصلاة لان الاول خطاب الكافة والثاني خطاب
قوم مخصوصين وهم اليهود * وفيه حث على اقامة الصلاة في الجماعة فكانه قال صلوا مع المصلين
في الجماعة * قوله عز وجل (اتأمرون الناس بالبر) الاستفهام فيه لا تقرير مع التقريع والتعجب
من حالهم (والبر اسم جامع لجميع اعمال الخير والطاعات) (ترت هذه الآية في علماء اليهود وذلك ان
الرجل منهم كان يقول لقريبه وحليفه من المسلمين اذا ساله عن امر محمد صلى الله عليه وسلم اثبت
على دينه فان امره حق وقوله صدق) (وقيل ان جماعة من اليهود قالوا للمشركي العرب ان رسولا
سيظهر منكم ويدعوكم الى الحق وكانوا يرغبونهم في اتباعه فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم
حسدوه وكفروا به فبكتهم الله ووبخهم بذلك حيث انهم كانوا يأمررون الناس باتباعه قبل
ظهوره فلما ظهر تركوه وامرضوا عنه) (وقيل كانوا يأمررون الناس بالطاعة والصلاة والزكاة
وانواع البر ولا يفعلونه فوبخهم الله بذلك) (وتنسوا انفسكم) اي وتعطلوا عنها فانه فيه نفع
والنسيان عبارة عن السهو والحادث بعد حصول العلم (والمعنى ان تكون انفسكم ولا تتبعون محمدا
صلى الله عليه وسلم) (وانتم تملكون الكتاب) يعني تقرؤون التوراة وتدرسونها وفيها نعت محمد صلى الله
عليه وسلم وفيها ايضا الحث على الافعال الحسنة والامراض عن الافعال القبيحة والاثم (افلا تعقلون)
يعني انه حق فتنبهوا * والعقل قوة تهت قبول العلم ويقال للعلم الذي يستفيدة الانسان بتلك
القوة عقل ومنه قول علي ابن ابي طالب

وان العقل عقلان * فلبوع ومسموع * ولا يفع مطبوع

اذا لم يك مسموع * كما لا تنفع الشمس * وضوء العين * وع

* واصل العقل الامساك لانه مأخوذ من عقل الدابة كعقل البعير بالعقل ليعنه من الشرود وكذلك
العقل يمنع صاحبه من الكفر والجحود والافعال القبيحة * ومعنى الآية ان المقصود من الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر هو ارشاد النير الى تحصيل المصلحة وتحذيره عما يوقعه في المفسدة
والاحسان الى النفس اولى من الاحسان الى الغير وذلك لان الانسان اذا وعظ غيره ولم يعظه هو فكانه
اقى يفعل متناقض لا يقبله العقل فلماذا قال افلا تعقلون (وقيل ان من وعظ الناس يجتهد ان يفتد
موعظه الى القلوب فاذا خالف قوله فعله كان ذلك سبب تعير القلوب عن قبول موعظه (ق)
عن اسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالرجل يوم القيامة في النار
فتندلق اقباب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار في الرحى فيجتمع اليه اهل النار فيقولون يا فلان
مالك الم تكن تأمر الناس بالمعروف وتنهي عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتبه
وانهي عن المنكر وآتبه (قوله فتندلق اي تخرج) (اقباب بطنه اي امعاء بطنه واحدا قباب
(وروى البخاري بسنده عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة امري رجلا
تقرض شفاهم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء خطباء من امك يا امرون
الناس بالبر وينسون انفسهم وهم يملكون الكتاب افلا يعقلون قيل مثل الذي يعلم الناس الخير
ولا يعمل به كالسراج يضيئ للناس ويحرق نفسه - وقيل من وعظ بقوله ضاع كلامه ومن وعظ
بفعله فقدت سهامه وقال بعضهم

ابدأ بنفسك فانها عن غيها • فاذا انتهت منه فانت حكيم
فهناك يسمع ما تقول ويقتدى • باقول منك وينفع التعليم

قوله عز وجل (واستعينوا بالصبر والصلاة) قيل ان الخاطبين بهذا هم المؤمنون لان من ينكر الصلاة والصبر على دين محمد صلى الله عليه وسلم لا يقال له استعن بالصبر والصلاة فلا جرم وجب صرفه الى من صدق محمد صلى الله عليه وسلم وآمن به (وقيل يحتمل ان يكون الخطاب لبني اسرائيل لان صرف الخطاب الى غيرهم يوجب تفكيك نظم القرآن ولان اليهود لم ينكروا اصل الصلاة والصبر لكن صلاتهم غير صلاة المؤمنين (فعلى هذا القول ان الله تعالى لما امرهم بالايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والتزام شريعته وترك الرياسة وحب الجاه والمال قال لهم استعينوا بالصبر اى بحبس النفس عن اللذات وان ضمنت الى ذلك الصلاة هان عليكم ترك ما انتم فيه من حب الرياسة والجاه والمال (وعلى القول الاول يكون معنى الآية واستعينوا على حوائجكم الى الله (وقيل على ما يشغلكم من انواع البلاء (وقيل على طلب الآخرة بالصبر وهو حبس النفس عن اللذات وترك الماهى (وقيل بالصبر على اداء الفرائض (وقيل الصبر هو الصوم لان فيه حبس النفس عن المفطرات وعن سائر اللذات وفيه انكسار النفس والصلاة اى اجعوا بين الصبر والصلاة (وقيل معناه واستعينوا بالصبر على الصلاة وعلى ما يجب فيها من تصحيح النية واحضار القلب ومراعاة الاركان والآداب مع الخشوع والخشية فان من اشتغل بالصلاة ترك ما سواها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حزبه امر فزع الى الصلاة اى اذا اهمه امر لجأ الى الصلاة (ومن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه نعى له أخوه قثم وهو في سفره فاسترجع ثم تبعى عن الطريق فصلى ركعتين اطال فيهما السجود ثم قام الى راحلته وهو يقول استعينوا بالصبر والصلاة (وانها) يعنى الصلاة وقيل الاستعانة (لكيرة) اى ثقيلة (الا على الخاشعين) يعنى المؤمنين • وقيل الخاشعين المتواضعين لله (واصل الخشوع السكون فالخاشع ما كن الى الطاعة • وقيل الخشوع الضراعة واكثر ما تستعمل في الجوارح (وانما كانت الصلاة ثقيلة على غير الخاشعين لان من لا يرجوها ثوابا ولا يخاف على تركها عقابا فهي ثقيلة عليه واما الخاشع الذي يرجوها ثوابا ويخاف على تركها عقابا فهي سهلة عليه (الذين يظنون) اى يستيقنون وقيل يعلمون (انهم لا قور بهم) يعنى في الآخرة وفيه دليل على ثبوت رؤية الله تعالى في الآخرة (وانهم اليه راجعون) يعنى بعد الموت فيجزى بهم باعمالهم • قوله عز وجل (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم) انما اعاد هذا الكلام مرة اخرى توكيدا للحجة عليهم وتحذيرا من ترك اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (واني فضلنكم على العالمين) يعنى على طائى زمانكم وهذا التفضيل وان كان في حق الآباء ولكن يحصل به الشرف للابناء (واتقوا يوما) اى واخشوا عذاب يوم (لا تجزى) اى لا تقضى (نفس من نفس شيئا) يعنى حقا لزمها وقيل معناه لا تنوب نفس من نفس يوم القيامة ولا ترد عنها شيئا مما احصاها بل يضر المرء من أخيه وامه وابيه (ولا تقبل منها شفاعة) اى في ذلك اليوم والمعنى لا تقبل الشفاعة اذا كانت النفس كافرة • وذلك ان اليهود قالوا يشفع لنا آباؤنا فرد الله عليهم ذلك بقوله ولا تقبل منها شفاعة • وقيل

ابصارهم) اى عقولهم المسبوبة بالناس عن نور الهداية والكشف اذ اتقل بصرا قلب (كلما اضاء لهم مشوا فيه) اى ترقوا وقربوا من قبول الحق والهدى (واذا أظلم عليهم قاموا) اى ثبتوا على حسيرتهم في ظلمتهم (ولو شاء الله لذهب بهمهم وأبصارهم) لطمس أفهامهم وعقولهم ومحو نور استدادهم كما للفريق الاول فلم يتأثروا بسماع الوحي أصلا (ان الله على كل شئ قدير) الشئ الموجود الخارجى الواجب والممكن والموجود الذهني الممكن والمتنع اذ اللاشئ هو المعدم الصبر الذي ليس في الذهن ولا في الخارج لكن تعلق القدرة به خصه بالممكن وأخرج عنه التوجب والمتنع بدليل العقل هذا آخر الكلام في الاصناف السبعة على سبيل الاجال • وفصل بين فريق الاشقياء والفريق المذكور الفريق الاول وأعرض عنهم اذ الكلام فيهم لا يجدى • وبالغ في ذكر الفريق الثاني ودتهم وتعبيرهم

وتقبح صورة حالهم
وتهديد هم وإبعادهم
وتعجين سيرهم وعاداتهم
لا مكان قبولهم للهداية
وزوال مرضهم العارض
واشتعال نور قرائحهم
بمدد التوفيق الآلهي
عسى التفرغ يكسر
أعواد شكائهم والتوبخ
يقطع أصول رذائلهم
فتزك بواطنهم وتتور
قلوبهم بنور الإرادة
فيسلوكوا طريق الحق
ولعل موادة المؤمنين
وملاطفتهم إياهم ومجالستهم
مهم لتسهيل طباعهم
فتهيج فيهم محبة تملأ شوقا
تلين به قلوبهم إلى ذكر الله
وتنقاد به إلى نفوسهم
لامر الله فيتوبوا ويصلحوا
كما قال الله تعالى إن المنفقين
في الدرك الأسفل من النار
ولن تجد لهم لصيرا إلا الذين
تابوا وأصلحوا واعتصموا
بالله وأخلصوا دينهم الله
فأولئك مع المؤمنين وسوف
يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما
(يا أيها الناس اعبدوا ربكم
الذي خلقكم والذين من
قبلكم لعلكم تتقون الذي
جعل لكم الأرض فراشا
والسماء بناء وأزله من السماء
ماء فآخرج به من الثمرات
رزقا لكم) ثم لمسا فرغ

إن طاعة الطبع لا تقتضي من الصامى ما كان واجبا عليه . وقيل معناه أن النفس الكافرة
لوجاست بشفع لا يقبل منها (ولا يؤخذ منها عدل) أي فدية وهو ثلاثة الشيء بالشيء (ولا هم
ينصرون) أي لا يمتنعون من العذاب * قوله عز وجل (واذنبناكم) أي واذكروا اذخلصنا
أسلافكم واجدادكم فأعده نعمة ومنة عليهم لأنهم نجوا بنجاة أسلافهم (من آل فرعون) أي من أتباعه
وأهل دينه (وفرعون اسم علم لمن كان ملك مصر من القبط والعمايق وفرعون هذا كان اسمه الوليد
ابن مصعب ابن الزبان وعمر أكثر من أربع مائة سنة) يسومونكم (أي يكلفونكم
ويذيقونكم) سوء العذاب (أي أشد العذاب وأسوأه) وقيل بصرفونكم في العذاب مرة
كثرا ومرة كذا وذلك أن فرعون جعل بني إسرائيل خدما وخولا وصفهم في الأعمال أصنافا
صنف يبنون ويزرعون وصنف يخدمونه ومن لم يكن في عمل وضع عليه الجزية وقال ابن
وهب كانوا أصنافا في أعمال فرعون فنحو والقوة يستخون السوارى من الجبال حتى تفرحت
أيديهم وأصنافهم ودبرت ظهورهم من قطعها ونقلها وصنف ينقلون الحجارة والطين يبنون له
القصور وطائفة يضربون اللبن ويطبخون الآجر وطائفة نجارون وحدادون والضعفة
منهم يضرب عليهم الخراج يعني الجزية ضريبة يؤدونها كل يوم فن ضربت عليه الشمس
قبل أن يؤدي ضريبته ظلت يدها إلى عنقه شهرا والنساء يفزلن الكتان ويسجنه) وقيل
تفسير يسومونكم سوء العذاب ما بعده وهو قوله عز وجل (يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم)
أي يتركونهن أحياء وذلك أن فرعون رأى في منامه كأن نارا أقلت من بيت المقدس
واحطت بمصر وأحرقت كل قبطي بها ولم تعرض لبني إسرائيل فهاهنا ذلك وسأل الكهنة
عن رؤياه فقالوا يولد غلام يكون على يديه هلاكك وزوال ملكك فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد
في بني إسرائيل وكل باقوا بل فكن يفعلن ذلك حتى تفل في طلب موسى أي عشر ألفا
وقيل سبعين ألفا وأمرع الموت في مشيخة بني إسرائيل فدخل رؤساء القبط على فرعون وقالوا
إن الموت قد وقع ببني إسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فيوشك أن يقع العمل علينا فأمر
فرعون أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هرون في السنة التي لا يذبح فيها وولد موسى في السنة التي
يذبح فيها (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) أي اختاروا امتحان والبلاء يطلق على النعمة العظيمة
وعلى النعمة الشديدة ليعبر الله العبد على النعمة بالشكر وعلى الشدة بالصبر فإن حل قوله
وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم على صنع فرعون كان من البلاء والحصة وإن حل على الأنبياء
كان من النعمة * قوله عز وجل (واذ فرقا بينكم البحر) أي فصلا بعضه من بعض وجعلناه
فيه مسالك بسبب دخولكم البحر وسمى بحرا لاتساعه

(ذكر سياق القصة) *

وذلك أنه لما دنا هلاك فرعون أمر الله موسى عليه الصلاة والسلام أن يصرى ببني إسرائيل
من مصر بالإبل فأمر موسى قومه أن يصرجوا في بيوتهم المرج إلى الصبح وأن يستعبروا حل
القبط لتبقى لهم أوليتهم لاجل المال وأخرج الله كل ولدنا كان في القبط من بني إسرائيل
إلى بني إسرائيل وكل ولدنا كان في بني إسرائيل من القبط حتى يرجع كل ولد إلى
أبيه والقي الله الموت على القبط فأت كل كرى لهم فاشتغلوا بدقتهم وقيل بلغ ذلك فرعون فقال

لا يخرج في طلبهم حتى يصبح الديك لأصاح تلك القبيلة ديك وخرج موسى في بني إسرائيل وهم ستمائة ألف وعشرون ألفاً الايصدون ابن عشرين سنة لصغره ولا ابن ستين سنة لكبره وكانوا يوم دخلوا مصر مع يعقوب اثنين وسبعين انساناً ما بين رجل وامرأة فلما ارادوا السير ضرب عليهم اليه فلم يدروا اين يذهبون فدعا موسى مشيخة بني إسرائيل وسألهم عن ذلك فقالوا ان يوسف لما حضره الموت اخذ على اخوته عهداً ان لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم فلذلك انسد علينا الطريق فسألهم عن موضع قبره فلم يعلوه فقام موسى ينادي انشد الله كل من يعلم اين قبر يوسف الاخبرني به ومن لم يعلم صمت اذناه عن سماع قولي فكان يمر الرجل وهو ينادي فلا يسمع صوته حتى سمعته يهجو منهم فقلت له ارايتك ان دلتك على قبره اتعطيني كل ما سألتك فأبى عليها وقال حتى أسأل ربي فأمره ان يعطيها سؤالها فقالت اني يهجو لا استطيع المشي فأجلني معك واخرجني من مصر هذا في الدنيا واما في الآخرة فأسألك ان لا تنزل عرفة من غرف الجنة الا ترلتها معك قال نعم قالت انه في الليل في جوف الماء فدعا الله ان يحمر حته الماء فدعا الله فحمره الماء ودعا الله ان يؤخر عنه طلوع الفجر حتى يفرغ من امر يوسف ثم حفر موسى ذلك الموضع فاستخرجوه وهو في صندوق من مرمر وحمله معه حتى دفنه بالشام فعند ذلك قبح لهم الطريق فسار موسى ببني إسرائيل هو في ساقهم وهرون في مقدمتهم ثم خرج فرعون في طلبهم في ألف ألف وسبعمائة ألف وكان فيهم سبعون ألفاً من دهم الخيل سوى سائر الثيات (وقيل كان معهم مائة ألف حصان ادهم وكان فرعون في الدهم وكان على مقدمة عسكره هامان وكان فرعون في سبعة آلاف ألف وكان بين يديه مائة ألف الف ناشب ومائة ألف الف حواب ومائة ألف معهم الاعمدة وسار بنو إسرائيل حتى وصلوا البحر والماء في غابة الزيادة ونظروا حين اشرفت الشمس فاذا هم بفرعون في جنوده فبقوا متحيرين وقالوا يا موسى اين ما وعدتنا به فكيف نصنع هذا فرعون خلفنا ان ادركنا قلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فأوحى الله الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فضربه فليطعه فأوحى الله اليه ان كنه فضربه وقال اتفلق يا ابا حاله فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وظهر فيه اثنا عشر طريقاً لكل سبط منهم طريق وارفع الماء بين كل طريقين كالجبل وارسل الله الريح والشمس على قعر البحر حتى صارت يمساحضت بنو إسرائيل البحر كل سبط في طريق عن جوانبهم الماء كالجبال الضخم لا يرى بعضهم بعضاً فخافوا وقال كل سبط منهم قدهلك اخواننا فأوحى الله الى جبال الماء ان تشبكي فصار الماء كالشباك يرى بعضهم بعضاً ويسمع بعضهم كلام بعض حتى عبروا البحر سالمين فذلك قوله تعالى واذا فرقنا بكم البحر (فانجيناكم) يعني من فرعون (واغرقنا آل فرعون) وذلك ان فرعون لما وصل الى البحر فرآه منفلقاً قال لقومه انظروا الى البحر كيف اتفلق من هيبتي حتى ادرك عبيدي الذين ابغوا مني ادخلوا البحر فهاب قومه ان يدخلوا (وقيل قالوا له ان كنت رباً قد دخل البحر كما دخل موسى وكان فرعون على حصان ادهم ولم يكن في خيل فرعون فرس اثني فجاء جبريل عليه السلام على فرس اثني وديق فتقدمه وخاض البحر فلما شام ادهم فرعون ربحها اقصم البحر في اثرها ولم يملك فرعون من امره شيئاً واقصمت الخيول خلفه في البحر وجاء ميكائيل خلفهم بسوقهم وهو على فرس ويقول

(الخفوا)

من ذكر السعداء والاشقياء دعاهم الى التوحيد وأول مراتب التوحيد توحيد الافعال فلهذا علق اليهودية بالربوبية ليستأ نسوا برؤية النعمة فيصوبوها كما قال فخلقنا الخلق ونحببت اليهم بالنعم فيشكروه بازائها اذا العباد شكر فلا تكون الا في مقابلة النعمة وخصص ربوبيته بهم لخصوص عبادتهم به وقصد رفع الجلب الاول من الجلب الثلاثة التي هي حجب الافعال والصفات والذات ببيان تجلي الافعال لان الخلق في الثلاثة كلهم محجوبون من الحق بالكون مطابقاً ففسب انشاؤهم واشاء ما توقف عليه وجودهم من المبادئ والاسباب والشرائط كن قبلهم من الآباء والامهات وجعل الارض فراشاً لهم لتكون مقرهم ومسكنهم وجعل السماء بناءً انظارهم وأنزل الماء من السماء وأخرج النبات به من الارض ليكون رزقاً لهم الى نفسه لعلهم يهجون نسبة الفعل الى غيره فيتزهون عن الشرك في الافعال عند مشاهدة بعضها من الله ولهذا ذكر تهيئة هذه المقدمات بالاء فقال (فلا تجعلوا الله

أندادوا وتم ثعلون) ما ذكرنا
من المقدمات كأنه قال هو
الذي فعل هذه الافعال فلا
تحق العبادة الاله ولا تنبغي
ان تجعل لغيره فلا تجعلوا له
ندابسة الفعل اليه فيستحق
ان يعبد عندكم فتعبدوه مع
علمكم بهذا فعبادتهم انما
هي الصانع وربهم هو المتجلى
في صورة الصنع اذ كل
ما لا يعبد الا ما يعرفه
ولا يعرف الله الا بقدر
ما وجد من الالهية في
نفسه وهم ما وجدوا الا
القائل المختار فعبدوه
وظيفة هذه العبادة الوصول
الى الجنة التي هي كمال عالم
الافعال فانه مهديهم اراضي
نفسهم وبني عليها سموات
ارواحهم واتزل من تلك
السموات ماء علم توحيد
الافعال فاخرج به من تلك
الارض نبات الاستسلام
والاعمال والطاعات
والاخلاق الحسنة ليرزق
قلوبهم منها ثمرات الايقان
والاحوال والمقامات
كالصبر والشكر والتوكل
ولما ثبت الوحيد استدل
على اثبات النبوة ليصح
بهما الاسلام فانه لا يصح
الاشهادتين لان مجرد
التوحيد هو الاحتساب

الحقوا بأصحابكم حتى صاروا كلهم في البحر وخر جبريل من البحر وهم اولهم بالخروج فأمر
الله البحران يأخذهم فالتطم عليهم واغرقهم اجمعين وكان بين طرفي البحر اربع فراسخ
وهو بحر القلزم وهو على طرف من بحر فارس وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف
وكان افراق آل فرعون يمر اى من بني اسرائيل فذلك قوله (وانتم تنظرون) يعنى الى
هلاكهم وقيل الى مصارعهم وقيل ان البحر قد فهم حتى نظروا اليهم ووافق ذلك يوم
ماشوراء فصام موسى عليه السلام ذلك اليوم شكر الله تعالى قوله عز وجل (واذواعدنا)
من المواعدة وهو من الله الامر ومن موسى القبول وذلك ان الله وعده بمجيئ الميقات (موسى)
اسم هبرى معرب لموسى بالعبرية الماء والشجر سمى موسى لانه اخذ من بين الماء والشجر ثم
قلبت الشين سينا فسمى موسى (اربعين ليلة) اى انقضاء اربعين ليلة ثلاثين من ذى القعدة
وعشر من ذى الحجة وقرن التاريخ بالليل دون النهار لان الاشهر العربية وضعت على سير القمر
وقيل لان الظلة اقدم من الضوء

*(ذكر القصة في ذلك) *

قال العلماء لا انجى الله بني اسرائيل من البحر واغرق عدوهم ولم يكن لهم كتاب ولا شريعة
يتقنون اليها وعد الله موسى ان ينزل عليه التوراة فقال موسى لقومه انى ذاهب الى ميقات
ربى لايتكم منه بكتاب فيه بيان ما تأتون وما تذرون ووعدهم اربعين ليلة واستخلف عليهم
اخاه هرون فلما جاء الموعد اتاه جبريل عليه الصلاة والسلام على فرس يقال له فرس الحياة
لا يصيب شياً الا حي ليذهب بموسى الى ميقات ربه فرآه السامرى وكان صائداً اسمه مخاضا
وقال ابن عباس اسمه موسى بن نظير وقيل كان من اهل ماحرا وقيل كرمات وقيل من بني اسرائيل
من قبيلة يقال لها السامرة وكان منافقا يظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر فلما رأى
جبريل على ذلك الفرس ورأى موضع قدم الفرس يخضر في الحال فقال في نفسه ان لهذا
لشأنا وقيل رأى جبريل حين دخل البحر قدام فرعون فقبض قبضة من تراب فرسه والتي
في ردعه انه اذا التى في شئ حي فلا ذهب موسى الى الميقات ومكث على الطور اربعين ليلة
وانزل الله عليه التوراة في الألواح وكانت الألواح من زبرجد وقربه نحيما واسمه صرير
الاقلام وقيل انه بقي اربعين ليلة لم يحدث فيها حدثا حتى هبط من الطور وكانت بنو اسرائيل
قد استعصروا واحليا كثيرا من القبط حين ارادوا الخروج من مصر بعلبة عرس لهم فلما هلك
فرعون وقومه بقى ذلك الحلى في ايديهم فلما فصل موسى قاله لهم السامرى ان الحلى الذى
استخرجتموه من القبط غنيمة لاتحمل لكم فاحفروا حفيرة وادفنوه فيها حتى يرجع موسى ويرى
فيها رايه وقيل ان هرون امرهم بذلك فلما اجتمعت الحلى اخذها السامرى وصاغها فجلا
في ثلاثة ايام ثم التى فيها القبضة التى اخذها من تراب فرس جبريل عليه الصلاة والسلام فصار
مجلا من ذهب مرصعا بالجواهر وخار خورة وقيل كان يخور ويمشى فقال لهم السامرى
هذا الهكم واله موسى فنى اى فتركه هنا وخرج يطلبه وكان بنو اسرائيل قد اخلفوا الوعد
فعدوا اليوم مع اليلة يومين فلما مضى عشرون يوما ولم يرجع موسى وقصوا في الفتنة وقيل
كان موسى وعدهم ثلاثين ليلة ثم زيدت العشرة فكانت فتنهم في تلك العشرة فلما مضت

بالجمع عن التفصيل وهو
وهو محض الجبر المؤدى
الى الزندقة والاباحة وبمجرد
اسناد الفعل والقول الى
الرسول احتجاب بالتفصيل
عن الجمع الذى هو صرف
القدر المؤدى الى الجوسية
والتنوية والاسلام طريق
بينهما بالجمع بين قولنا
لا اله الا الله وبين قولنا
محمد رسول الله واعتقاد
مظهرته لافضاله تعالى
فان افعال الخلق بالنسبة
الى افعال الحق كالجسد
بالنسبة الى الروح فكما
ان مصدر الفعل هو
الروح ولا يتم الا بالجسد
فكذلك مبدأ الفعل هو
الحق ولا يظهر الا بالخلق
ولا بد من الرسالة لان
الخلق بسبب احتجابهم
وبعدهم عن الحق لا يمكنهم
تلقي المعارف من ربه
فحب وجود واسطة
يخلص بوجه الشهادة
لحق الحضرة الالهية
وبفسه المحالطة للخلق
الربة البشرية لتلقى قلبه
من روحه الكلمات
الربانية ويلقى الى نفسه
القدسية ويقل منه الخلق
رابطة الجنسية فقال
وان كنتم في ريب مما

التلاتون ولم يرجع موسى ظاوا انه قد مات وراوا الجبل وصموا قول السامري فكيف
عليه ثمانية آلاف رجل يعبونه وقيل عبده كلهم الا هرون مع اثني عشر ألف رجل وهذا
اصح فذلك قوله عز وجل (ثم انجذمت الجبل) يعنى الها (من عبده) اى من يعبده موسى
(وانتم ظالمون) اى وانتم ضارون لانفسكم بالمصيبة حيث وضعتم العبادة في غير موضعها
(ثم عفونا عنكم) اى عفونا ذنوبكم وتجاوزنا عنكم (من بعد ذلك) اى من بعد عبادتكم
الجبل (لعلكم تشكرون) ان لى تشكر واضوى عنكم وحسن صدى اليكم واصل الشكر
هو تصور النعمة واثارها وفضاده الكفر وهونسيان النعمة وسرها والشكر على ثلاثة
اضرب شكر القلب وهو تصور النعمة وشكر اللسان وهو التناء على النعمة وشكر بشار
الجوارح وهو مكافات النعمة بقدر استحقاقها وقيل الشكر هو الطاعة بجميع الجوارح في السر
والعلانية وقيل حقيقة الشكر الجز عن الشكر وحكى ان موسى عليه الصلاة والسلام قال انى انعمت
على انتم السوابغ وامرتنى بالشكر وانما شكرى اياك نعمة منك فاوحى الله تعالى اليه يا موسى
تملت العلم الذى لافوقه علم حسي من عبدي ان يعلم ان ما به من نعمة فهى منى وقال داود
عليه الصلاة والسلام سبحان من جعل اعتراف العبد بالجزع من شكره شكرا كاجل اعترافه
بالجزع من معرفته معرفة وقال الفضيل شكر كل نعمة ان لا يصعب الله بعدها تلك النعمة وقيل شكر
انعمة ذكرها وقيل شكر النعمة ان لا يراها البتة ويرى المزم وقيل الشكر لمن فوقك بالطاعة
والثناء ولطبرك بالكفاة ولين دونك الاحسان والافضل * قوله عز وجل (واذ آتينا موسى
الكتاب) يعنى التوراة (والفرقان) قيل هونمت الكتاب والواو زائدة والمعنى الكتاب
الفرق وبين الحلال والحرام والكفر والايمان وقيل الفرقان هو النصير على الاعداء والواو
واصلية (لعلكم تهتدون) يعنى بالتوراة (واذ قال موسى لقومه) يعنى الذين عبدوا
الجبل (يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بانما ذك الجبل) يعنى انما تعبدونه فكانهم قالوا مانصنع
قال (فتوبوا الى بارئكم) اى ارجعوا الى خالقكم بالتوبة قالوا كيف نتوب قال
(فاقتلوا انفسكم) يعنى يقتل البرئ منكم الجرم فان قلت التوبة عبارة عن التندم على
فعل القبيح والعزم على ان لا يعود اليه وهذا ما قيل للقتل فكيف يجوز تفسير التوبة بالقتل قلت
ليس المراد تفسير التوبة بالقتل بل بيان ان توبتهم لانهم الا بالقتل وانما كان كذلك لان الله
اوحى الى موسى عليه الصلاة والسلام ان توبة المرتد لانهم الا بالقتل فان قلت التائب من الردة
لا يقتل فكيف استقيموا القتل وقد تابوا من الردة قلت ذلك بما يختلف فيه الشرائع فلعل شرع موسى
كان يقتضى ان يقتل التائب من الردة اما ما خرج في الكل او خاص في حق الذين عبدوا الجبل
(ذلكم خير لكم عند بارئكم) يعنى القتل وتصل هذه الشدة لان الموت لا بد منه فلا امرهم
موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله تعالى فجلسوا محبتين من الحوبة وهو ضم الساق الى البطن
شوب وقيل لهم من حل حبوته او مد طرفه الى قاتله او اتقاء بدأ ورجل فهو ملعون مردودة
توبته واصلت القوم الخارج السيوف واقبلوا عليهم فكان الرجل يرى ابنه واباه ولخاه
وقريه وصديقه وجاره فيرقله فاما يمكنهم المضى لامر الله تعالى قالوا يا موسى كيف فعل
فاًرسل الله تعالى عليهم سحابة سوداء لا يبصر بها فكانوا يقتلون الى المساء فلا كثر القتل

(وان كنتم في ريب مما
نزلنا على عبدنا فاتوا
بسورة من مثله وادعوا
شهداءكم من دون الله)
اي في تنزيلنا على
محمد فتشكوا في حقية نبوته
فروزوا قواكم البشرية
واحرزوا عقولكم المحتكة
بالقياس المحبوبة من نور
الهداية وافكاركم الدرية
تركيب الكلام ونظم المعاني
وانتم ومن حضركم من ابناء
جنسكم هل تقدررون على
الايان بسورة اي طائفة
من الكلام مثله (ان كنتم
صادقين) في نسبته الى
محمد (فان لم تفعلوا)
فاذعنوا واسلوا وآمنوا
واتركوا العناد المفضي
بكم الى النار فحذف الملزوم
الذي هو الايمان والاسلام
واقام لازمه الذي هو
اتقاء النار مقامه ليكون
ادل على ان الانكار
موجب لدخول النار
وحصول العذاب لهم وقوله
(ولن تفعلوا فتقوا النار التي)
اعترض على طريق الاخبار
بالغيب للعلم بامتناع عقول
المحبوسين من مثله
والمراد بالاراء احترامهم
بثورة نفوسهم وشرر
طباعهم المصروفة عن
الروح القدس الروحاني

دعا موسى وهرون الله وبكيا وتضرعا اليه وقالا يارب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية
فكشف الله السحابة عنهم وامرهم ان يكفوا عن القتل فتكشفت عن الوف من القتل قال علي بن
ابي طالب رضي الله عنه كان عدد القتلى سبعين الفا فاشتد ذلك على موسى فأوحى الله اليه
اما يرضيك ان ادخل القاتل والمقتول الجنة فكان من قتل منهم شريدا ومن بقى مكفرا عنه
ذنبه * فذلك قوله عز وجل (فاب عليمكم) اي فعلكم ما امرتم به فجاوز عنكم (انه هو
التواب) اي الرجاء بالفضرة القابل للتوبة (الرحيم) بخلقه * قوله عز وجل (واذ قلتم
ياموسى لن تؤمن بك) اي لن نصدقك (حتى نرى الله جهرة) اي عيانا وذلك ان الله عز وجل
امر موسى ان ياتي به في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل فاختر موسى
من قومه سبعين رجلا من خيارهم وقال لهم صوموا وتطهروا وطهروا ايابكم ففعلوا وخرجهم
موسى الى طور سيناء ليقاها ربه فقالوا لموسى اطلب لنا ان نسمع كلام ربنا قال افعل فاذنا
من الجبل وقع عليه عمود النمام وتغشى الجبل كله فدخل موسى في النمام وقال للقوم ادنوا حتى
دخلوا تحت النمام وخروا سجدا وكان موسى اذا كلمه ربه وقع على وجهه نور ساطع فلا يستطيع
احد ان ينظر اليه فضرب دونهم الحجاب وسمعوه يكلم موسى بأمره وينهاه واسمعهم الله تعالى
اي انا الله لا اله الا انا وبكنا اخرجكم من ارض مصر بيد شديدة فاعبدوني ولا تعبدوا غيري
فلا فرغ موسى وانكشف النمام اقبل اليهم فقالوا لن تؤمن بك حتى نرى الله جهرة وانما قالوا
جهرة توكيدا للرؤية للتلايتهم متوهم ان المراد بالرؤية العلم (فاخذكم الساعة) قيل
هي الموت وفيه ضعف لان قوله وانتم تنظرون يرد ان اولئك المراد منها الموت لا تمتنع كونهم
ناظرين اليها وقيل ان الساعة هي سبب الموت واختلفوا في ذلك السبب فقيل ان نارا نزلت من السماء
فاحرقتهم وقيل جاءت صيحة من السماء وقيل ارسل جوعا من الملائكة فسمعوا بحسهم فحزوا
صعقن (وانتم تنظرون) اي ينظر بعضكم الى بعض كيف ياخذ الموت فلا هلكوا جعل
موسى يبكي وينضرع ويقول اتبى ماذا اقول لبني اسرائيل اذا اتيتهم وقد هلك خيارهم
لوشئت اهلكتهم من قبل وايى اهلكنا بما فعل السفهاء منا فلم يزل ينادي ربه حتى احياه الله
رجلا بعد رجل بعدما ماتوا يوما وليلة ينظر بعضهم الى بعض كيف يحيون فذلك قوله تعالى
(ثم بشناكم) اي احييناكم (من بعد موتكم) اي لتستوفوا بقية آجالكم وارزاقكم ولوانهم
كانوا قد ماتوا لانقضاء آجالكم لم يبعثوا الى يوم القيامة (لكنكم تشكرون) * قوله عز وجل
(وظلنا عليكم النمام) يعني في التيه بتيكم حر الشمس وذلك انه لم يكن لهم في التيه شئ
يستريح ولا يستظلون به فشكوا الى موسى فأرسل الله غاما ابيض رقيا يستريحون من الشمس
وجعل لهم عمودا من نور يضي لهم بالليل اذا لم يكن قر (وازلنا عليكم المن والسلوى) اي
في التيه والاكثر على ان المن هو الترنجيبين وقيل هو شئ كالصمغ يقع على الشجر طعمه كالشمر
وقال وهب هو الخبز الرقاق واصل المن هو ما عين الله به من غير تعب (ق) عن سعيد بن زيد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين ومعنى الحديث ان الكفاة
شئ ابتته الله من غير سعي احد ولا مؤنة وهو بمنزلة المن الذي كان ينزل على بني اسرائيل
وقوله وماؤها شفاء للعين معناه ان يخلط مع الادوية فينتفع به لانه يقطر ماؤها بحنا في العين

والنسيم الذوق الرحاني
الحرومة عن لذة برد
البقي وسلامة دار القرار
المقطوعة بالملوكات الحسية
والذات البدنية المنوعة
بماضيتها وافتت مع
بقاء حنينها اليه وولها
ورسوخ هيئات التعلق
بالامور السفلية ومحبة
الاجساد الارضية فيها
التي هي سبب استيقاد
نيرانها ولهذا قال (وقود
ها للناس والحجارة) اي
الامور الجاسية السفلية
الصائنة التي تعلقوا بها
بالحبة فرسخت صورها
في انفسهم ومجنت نفوسهم
بميلهم اليها كما قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
المرء يحشر مع من حبه
حتى لو احب احدكم جرا
حشر معه وكيف لا وقد
ركزت صورته في نفسه
بالحبة بحيث صار صورة
قلبه صورته واعلم ان
حرارة النار تابعة
لصورتها الوهمية التي هي
روحانياتها وملكوتها
والاساوت ساثر الاجسام
في خواصها وتلك الروحانية
شهر من تارقه الله المعنوية
بعهد تنزلها في مراتب
كثيرة كتزلها في مرتبة
النفس بثورة الغضب

وقيل ان تقطيره في العين ينفع لكن لوجع مخصوص وليس يوافق كل وجع في العين وكان
هذا المن ينزل على اشجارهم في كل ليلة من وقت الصبح الى طلوع الشمس كالتلج لكل انسان
صاعقة اللوا يا موسى قد قتلنا هذا المن بحملاته فادع لنا ربك بطعننا اللحم فارسل الله
عليهم السلوى هو طائر يشبه السمائي وقيل هو السمائي بينه فكان الرجل ياخذ مايكفيه
يوم اوله فاذا كان يوم الجمعة ياخذ مايكفيه اليومين لانه لم يكن ينزل يوم السبت شيء (كلوا)
اي وقتلناهم كلوا (من طيبات) اي حلاوات (مارزقاكم) اي ولاتدخروا لقد فحنا قولوا ادخروا
فدود وفسد فقطع الله عنهم ذلك (ق) من ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبز اللحم ولولا حواء لم تخن انى زوجها
الدهر قوله لم يخبز اللحم لم يتن ولم يتغير (وما ظلمونا) اي وما نجسوا حقنا (ولكن كانوا
انفسهم يظلمون) يعنى بأخذهم اكثر مما حاد لهم فاستحقوا بذلك عذابى وقطع مادة الرزق
الذى كان ينزل عليهم بلاؤنة ولا تعب في الدنيا ولا حساب في العقبى * قوله عز وجل (واذ
قلنا ادخلوا هذه القرية) سميت قرية لاجتماع الناس فيها قال ابن عباس هي اريحاء قرية الجبارين
وقيل كان فيها قوم من بنية عاد يقال لهم العمالة ورأسهم عوج بن عقي فلي هذا يكون القائل
يوشع بن نون لانه هو الذى فتح اريحاء بعد موت موسى لان موسى مات في التيه. وقيل هي بيت
المقدس وعلى هذا فيكون القائل موسى والمعنى اذا خرجتم من التيه بعد مضي الاربعين سنة
ادخلوا بيت المقدس (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) اي موسعا عليكم (وادخلوا الباب)
فن قال ان القرية اريحاء قال ادخلوا من اى باب كان من ابوابها وكان لها سبعة ابواب ومن
قال ان القرية هي بيت المقدس قال هو باب حطة (مجدا) منصين خضعا متواضعين كالراكم
ولم يرد به نفس اليهود (وقولوا حطة) اي حط ما خطايانا امرؤا بالاستغفار وقال ابن عباس
قولوا لا اله الا الله لانها تحط الذنوب والخطايا على تقدير مسئلتنا حطة (تفكر لكم خطايكم)
اي نسترها عليكم من الغفر وهو الستران المغفرة تستر الذنوب (وسيزيد المحسنين) يعنى ثوابا
(فبدل) اي تغير (الذين ظلموا فولا غير الذى قيل لهم) اي قالوا فولا غير ما قيل لهم وذلك
انهم بدلوا قول الحطة بالحطة وقالوا بلسانهم حطانا سخطا اي حطة حراء وذلك استخفافا منهم
بأمر الله تعالى وقيل طوطى لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فأبوا ذلك ودخلوا زحفا على استاهم
فخالفوا في الفعل كما خالفوا في القول وبدلوه (ق) من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قيل لبنى اسرائيل ادخلوا الباب مجددا وقولوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على
استاهم وقالوا حبة في شجرة (فأترنا على الذين ظلموا رجزا من السماء) يعنى عذابا من السماء
قيل ارسل الله عليهم طاعونا فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون الفا (بما كانوا يفسفون)
اي يفسفون ويخرجون عن امر الله تعالى * قوله عز وجل (واذا استسقى موسى لقومه)
اي طلب السقى لقومه وذلك انهم عطشوا في التيه فسألوا موسى ان يستسقى لهم ففعل فأوحى الله
اليه كما قال مينا (فقلنا اضرب بعصاك) وكانت العصا من آس الجنة طولها عشرة اذرع على
طول موسى عليه الصلاة والسلام ولها شجرتان تغدان في الظلمة نورا واسمها طيق * وقيل نبتة
جلجلا آدم معه من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب فاصطفاها موسى (الجر) قال

وحب لم يكن جراً مينا بل كان موسى يضرب اى حجر كان فيفسر عيون الكل بسط عين وكانوا
 انى عشر سبطاً . وقيل كان جراً مينا بدليل انه عرفه بالالف واللام . قال ابن عباس كان جراً
 خفيفاً مر بها قدر رأس الرجل وكان موسى عليه الصلاة والسلام يضعه في محلاة فاذا احتاجوا
 الى الماء وضعه وضربه بصماء . وقيل كان للسجمر اربعة وجوه كل وجه ثلاثة اعين لكل سبط دين
 . وقيل كان من الرخام . وقيل كان من الكذان وهي الجارة للينة . وقيل هو الحجر الذى وضع عليه
 موسى ثوبه ليقتل فخره قائم جبريل وقال ان الله يامر ان ترفع هذا الحجر فلي فيه قدرة ولك
 فيه مجهزة فوضه في محلاة فلما سلوه السقيا قيل اضرب بصاك الحجر فكان اذا احتاجوا الى الماء
 وضعه وضربه بصماء فتفسير منه عيون لكل سبط حين تسيل اليهم في جدول وكان اذا اراد
 حله ضربه بصماء فيذهب الماء ويبس الحجر فذلك قوله تعالى (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا)
 يعنى على عدد اسباط بنى اسرائيل والمعنى فضره فانفجرت . قال المفسرون انفجرت وانبعثت
 بمعنى واحد . وقيل انبعثت اى عرفت وانفجرت اى سالت (قد علم كل اناس مشربهم) اى
 موضع شربهم لا يدخل سبط على غيره (كلوا واشربوا) اى قلنا لهم كلوا واشربوا (من
 رزق الله) يعنى المن والسلوى والماء فهذا كله من رزق الله كان ياتيهم بلا مشقة ولا كلفة (ولا تشوا
 في الارض مفسدين) البعث اشد الفساد . في هذه الآية مجهزة عظيمة لموسى عليه الصلاة والسلام
 حيث انفجر من الحجر الصغير ما روى منه الجمع الكثير ومجهزة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اعظم لانه
 انفجر الماء من بين اصبعيه فروى منه الجمل الفقير لان انفجار الماء من الدم والحم اعظم من انفجاره
 من الحجر . قوله عز وجل (واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد) وذلك انهم شتموا من المن
 والسلوى وملوه فاشتبهوا عليه غيره لان المواظبة على الطعام الواحد تكون سببا لقصران
 الشهوة (فان قلت هما طعامان فابالهم قالوا على طعام واحد) قلت ارادوا بالواحد ما لا يختلف
 ولا يتبدل ولو كان على مائة الرجل عدة الوان يداوم عليها في كل يوم لا يبدلها كانت بمنزلة
 الطعام الواحد (فادع لنا ربك) اى فاسأل لنا ربك (يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها
 وقتانها وفواها) قال ابن عباس القوم الخبز وقيل هو الحنطة وقيل هو التوم (وهدموا بصام)
 انما طلبوا هذه الانواع لانهما عني على تقوية الشهوة اولانهم ملوا من البقاء في التيه فسالوا هذه
 الاطعمة التي لا توجد الا في البلاد وكان فرضهم الوصول الى البلاد لتلك الاطعمة (قال) يعنى
 موسى (استبدلون الذى هو ادنى) اى الذى هو اخس وارداً وهو الذى طلبوه (بالذى
 هو خير) يعنى بالذى هو اشرف وافضل وهو ما هم فيه (اهبطوا مصر) يعنى ان ايتم الا ذلك
 فأتوا مصر من الامصار . وقيل بل هو مصر البلد الذى كانوا فيه ودخول التنوين عليه كدخوله
 على نوح ولوط والقول هو الاول (فان لكم ما سأتم) يعنى من نبات الارض (وضربت
 عليهم الذلة) اى جعلت الذلة محيطتهم مشحمة عليهم والزمو الذل والهوان . وقيل الذلة الجزية وزي
 اليهودية وفيه بعد لانهم لم تكن ضربت عليهم الجزية بعد (والمسكنة) اى الفقر والفائدة ومعنى الفقير مسكينا
 لان الفقر اسكنه واقصد من الحركة فزى اليهود وان كانوا اغنياء مياسير كانوا فقراء فلا ترى احدا
 من اهل الملل اذل ولا حرص على المال من اليهود (وبأوا) اى رجعوا ولا يقال باء البشر (بغضب
 من الله) وغضب الله ارادة الانتقام ممن عصاه (ذلك) اى الغضب (بانهم كانوا يكفرون بآيات الله)

اذ ربما تؤثر ثوراة الغضب في
 احراق الاخلاق ما لا تؤثر
 النار في الحطب ومن هذا يعلم
 ان كل مسخن لا يجب ان
 يكون حاراً واذا كانت
 النار الجسدية اثر النار
 الروحانية فلا جرم ان
 ايلامها اشد وادوم من
 ايلام هذه النار كيف
 وكل قوة جسمانية متناهية
 دون القوى الروحانية
 ولهذا المعنى يقال ان نار
 جهنم غسلت بالماء سبعين
 مرة ثم اترت الى الدنيا
 ليكن الانتفاع بها اعدت
 للكافرين (المحبوبين
 عن الدين لانقطاعهم دون
 مرادهم (وبشر الذين آمنوا
 بالصانع) وعملوا الصالحات
 ان لهم جنات تجري
 من تحتها الانهار) وعملوا
 ما يصلحهم الجنة بمقتضى
 علمهم بتوحيد الافعال
 ان لهم مراداتهم
 ومشتياتهم فوق ما تصور
 واوتمنوا التنكير الجنات
 والجنات الجارية من تحتها
 الانهار ابهى والطيب
 ما يكون من مقام والذ
 واحلى ما يكون من مرام
 لاهل الدنيا فهى لفوسهم
 من جنس جنات الدنيا
 واصنى منها بحسب المعاد
 الجسماني فانه هوى كل علم

اي بصفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم التي في التوراة ويكفرون بالانجيل والقرآن
(ويقتلون النبيين) النبي منهم الخبر من انبا يني . وقيل هو بمعنى الرفيع مأخوذ من النبوة
وهو المكان المرتفع (بغير الحق) اي بغير جرم (فان قلت قتل الانبياء لا يكون الا بغير حق لما
قائده ذكره) قلت ذكره وصفا للقتل والقتل بوصف تارة بالحق وهو ما امر الله به وتارة بغير
الحق وهو قتل العدوان فهو كقوله فلرب احكم بالحق فالحق وصف للحكم لان حكمه يتقسم
الى حق وجور . يروي ان اليهود قتل سبعين نبيا في اول النهار وقامت الى سوق بقلها في آخره
وقتلوا زكريا ويحيى وشعيا وغيرهم من الانبياء (ذلك بما عصوا) اي ذلك القتل والكفر بما
مصوا امرى (وكانوا يمتدون) اي يتجاوزون امرى ويرتكبون محاربي * قوله عز وجل
(ان الذين آمنوا والذين هادوا) يعني اليهود سموا بذلك لقولهم انا هدانا اليك اي ملنا اليك
وقيل هادوا اي تابوا عن عبادة الجبل . وقيل انهم مالوا عن دين الاسلام ودين موسى عليه السلام
(والنصارى) سموا بذلك لقول الخواريين نحن انصار الله . وقيل لانهم اتوا الى قرية يقال لها
ناصره وكان المسيح نزلاها (والصابئين) اصله من صبا اذا خرج من دين الى دين آخر سموا بذلك
لخروجهم من الدين قال عمرو بن عباس هم قوم من اهل الكتاب . قال عمر ذبا عنهم ذبايح اهل الكتاب
وقال ابن عباس لا تحل ذبا عنهم ولا مناكتهم . وقيل هم قوم بين اليهود والمجوس لا تحل ذبا عنهم
ولا مناكتهم . وقيل هم بين اليهود والنصارى يخلقون اوساط رؤسهم . وقيل هم قوم يقرؤون بالله
يقرؤون الزبور ويعبدون الملائكة ويصلون الى الكعبة اخذوا من كل دين شيئا . والا قرب انهم قوم
يعبدون الكواكب وذلك انهم يعتقدون ان الله تعالى خلق هذا العالم وجعل الكواكب مدبره
فيجب على البشر عبادتها وتعظيمها وانها هي التي تقرب الى الله تعالى ولما ذكر هذه الوظائف قال
(من آمن بالله واليوم الآخر) فان قلت كيف قال في اول الآية ان الذين آمنوا وقال في آخرها
من آمن بالله فما قايده التميم او لا ثم التخصيص آخر (قلت اختلف العلماء في حكم الآية فلم يه
طريقان احدهما انه اراد ان الذين آمنوا على التحقيق ثم اختلفوا فيهم فقبلهم الذين آمنوا في زمن
الفترة وهم طلاب الدين مثل حبيب التجار وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل وبحيرا الراهب وابي
ذر التفاري وسلمان الفارسي فهم من ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه ومنهم من لم يدركه
فكانه تعالى قال ان الذين آمنوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم والذين كانوا على الدين الباطل
المبدل من اليهود والنصارى والصابئين من آمن منهم بالله واليوم الآخر وبمحمد صلى الله عليه
وسلم فلم اجرم عند ربهم . وقيل هم المؤمنون من الامم الماضية . وقيل هم المؤمنون من هذه الامة
والذين هادوا يعني الذين كانوا على دين موسى ولم يدلووا والنصارى الذين كانوا على دين عيسى
ولم يغيروا والصابئين يعني في زمن استقامة امرهم من آمن منهم ومات وهو مؤمن لان حقيقة
الايان تكون بالوفاة واما الطريقة الثانية فقالوا ان المذكورين بالايمان في اول الآية انما هو على
طريق الجواز دون الحقيقة وهم الذين آمنوا بالانبياء الماضين ولم يؤمنوا بك . وقيل هم المناقون
الذين آمنوا بالسنتهم ولم يؤمنوا بقلوبهم واليهود والنصارى والصابئين فكانه تعالى قال
هؤلاء الباطلون كل من آمن منهم الايمان الحقيقي صار مؤمنا عند الله وقيل ان المراد من قوله
ان الذين آمنوا يعني محمد صلى الله عليه وسلم في الحقيقة حين الماضي وثبتوا على ذلك في المستقبل

(كما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) في الدنيا فانها مالوفهم (واتوا) بالرزق (متشابهوا بهم فيها) ازواج مطهرة وهم فيها خالدون (ولقلوبهم هي قسائمهم كالنوكل مثلا) وروضات عالم القدس التي تنشأ من كل مرتبة منها انهار علوم سبع السالكين تنفع علة المتعطشين المشتاقين وانحرثات هي الحكم والمصارف وقولهم هذا الذي رزقنا من قبل اشارة الى ان تلك العلوم والحكم كانت ثابتة للقلب حالة التجرّد فاحتجبت عنها بالتوغل في الامور الطبيعية عند التعلق بنفسيتها ثم تذكرت حين تجرّدت عن ملابها لقوله عليه الصلاة والسلام الحكمة ضالة المؤمن والازواج لغوسهم الحور العين المطهرة من الطمث والقواحس وقلوبهم النفوس القدسية المطهرة عن دنس الطمّاع وكدر العناصر ولا حنة لارواحهم لاحتمالهم من الشهادة (ان الله لا يهني) لا يمتنع امتناع الهني (ان يضرب) ان يضرب مناما بعوضه فوفوها

اذالكافر عنده احقر من
بموضة والدنيا من جناحها
كما نطق به الحديث
(فاما الذين آمنوا فيعلون انه
الحق من ربهم) لمناسبة
المثل به الممثل له (واما الذين
كفروا فيقولون ماذا
ارد الله بهذا مثلا يضل
به كثيرا ويهدى به
كثيرا وما يضل
به الا الله اسقين) الذين
خرجوا من مقام القلب
الى مقام النفس ومن طاعة
الرحن الى طاعة الشيطان
وهم الفريق الثاني من
الاشقياء الفريق الاول فانهم
ضالون في نفس الامر
على اى حال كان لاه
ولا بسبب آخر واضلالهم
به مسبب عن فسقهم في
الحقيقة اذ ترتيب الحكم
على الوصف بشر بالعلية
وهي زيادة عنادهم
ونكارهم وحقدهم وغلبة
صفات نفوسهم على قلوبهم
بور والقران فيزيدهم
بعدا وظلمة على ظلمة (الذين
يقضون عهد الله من بعد
ميثاقه ويقطعون ما امر الله
به ان يوصل ويفسدون
في الارض اولئك
هم الخاسرون) هو الذي
اشار اليه في قوله واذاخذ
ربك من نبي آدم من ظهورهم

وهو المراد من قوله تعالى من آمن بالله واليوم الآخر (وعمل صالحا) اى في ايمانه (فلهم اجرهم
عند ربهم) اى جزاء اعمالهم (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) اى في الآخرة قوله عز وجل
(واذا اخذنا ميثاقكم) اى عهدكم يا معشر اليهود (ورفضنا فوقكم الطور) يعنى الجبل العظيم قال
ابن عباس امر الله جبلا من جبال فلسطين فانقلع من اصله حتى قام على رؤسهم . وسبب ذلك
ان الله تعالى لما ازل التوراة على موسى وامرهم ان يعملوا بأحكامها فأبوا ان يقبلوها لما فيها
من الآصار يعنى الاثقال والتكاليف الشاقة امر الله تعالى جبريل عليه السلام ان يقلع جبلا على
قدر عسكرهم وكان قدره فرسخا في فرسخ فرسه فوق رؤسهم قد قامت كاظلة وقيل لهم ان
لم تقبلوها ما في التوراة والا ارسلت هذا الجبل عليكم (خذوا) اى قلنا لهم خذوا (ما آتيناكم)
اى ما اصبطيناكم (بقوة) اى بجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) اى ادرسوا ما فيه (لعلكم
تتقون) اى لكي تنجوا من الهلاك في الدنيا والعذاب في العقي والارضت رؤسكم بهذا الجبل
فما رأوا ذلك نازلا بهم قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجدون فصار ذلك سنة
في سجد اليهود لا يسجدون الا على انصاف وجوههم ويقولون بهذا السجود رفع عنا العذاب
(ثم توذيتهم) اى امرضتهم (من بعد ذلك) اى من بعد ما قبلتم التوراة (فلولا فضل الله عليكم
ورحمته) اى بالامهال (لكنتم من الخاسرين) اى المقبونين بذهاب الدنيا والعذاب في العقي
قوله عز وجل (ولقد علم الذين اعتدوا منكم) اى جاوزوا الحد (في السبت) يقال
سبت اليهود لانهم يعظمونه ويقطعون فيه اعمالهم واصل السبت القطع
(ذكر الاشارة الى القصة)

قال العلماء بالاخبار انهم كانوا في زمن داود عليه الصلاة والسلام بقرية بأرض ايلة وحرم الله عليهم صيد
السبع يوم السبت فكان اذا دخل يوم السبت لم يبق حوت في البحر الا اجتمع هناك حتى لا يرى الماء
من كثرتها فاذا مضى السبت تفرقت الحيتان ولزم من قعر البحر فذلك قوله تعالى اذا تأتيتهم حيتانهم يوم
سبتهم وشرط يوم السبتون لان تأتيتهم ثم ان الشيطان وسوس اليهم وقال انما نهيتم عن اخذها يوم السبت
ولم تنهوا عن اخذها في غيره فحمد رجال منهم لحفروا حياضا كبيرا حول البحر وشرعوا منه
اليها انهارا فاذا كان عشية الجمعة قهوا تلك الانهار فيقبل الموج من البحر بالحيتان الى تلك الحياض
فيقمن فيها ولا يقدرن على الخروج منها لعمقها فاذا كان يوم الاحد اخذوها . وقيل انهم كانوا يصبون
الشحوص والحبال يوم الجمعة ويخرجونها يوم الاحد ففعلوا ذلك زمانا ولم تنزل بهم عقوبة فجهروا على
السبت وقالوا ما نرى السبت الا قد احل لنا فخذوا وملحوا وأكلوا وباعوا واشتروا فافعلوا ذلك
صار اهل القرية ثلاثة اصناف وكانوا نحو سبعين الفا صنف امسك عن الصيد ونهى عن الاصطياد
وصنف امسك ولم يده وصنف انهم كوا في الذنب وهتكوا الحرمه وكان الصنف الثالث حتى عشر الفا
فما ابي الجرمون قبول فصيحهم قالوا والله لانسا كسكم في قرية واحدة فقسما القرية بينهم بمقدار
قبروا على ذلك سنين ثم لعنهم داود و غضب الله عليهم لاصرارهم على العصية فخرج الناهون
ذات يوم من بلهم ولم يخرج من الجرمين احد ولم يفتحوا الباب فلما ابطوا تسوروا عليهم الجدار
فاذا هم جميع قد ردة لهم اذ باب وهم يتعاهون . وقيل صار الشباب قدرة والشيوخ خايز فكنوا
ثلاثة ايام ثم هلكوا ولم يمكث فوق ثلاث وام يتوالدوا قال الله عز وجل (قلنا لهم كونوا

ذريتهم واشهدهم على
انفسهم الست بربكم قالوا
بلى وقد ورد في الحديث
ان الله تعالى مسح ظهر آدم
بيده واخرج ذريته منه
كهيفة الذرة الحديث
فيد الله هو العقل الاقدس
والروح الاول الذي هو
روح العالم المسمى بين
الرحمن وآدم هو النفس
الناطقة الكلية التي هي
قلب العالم ومسحه ظهره
تأثير العقل فيها وتنويره
اياها بنوره بالاتصال
الروحاني واخراج ذريته
منه ايجاد النفوس الشخصية
الجزئية التي كانت فيها
بالقوة واخراجها الى الفعل
وعهد الله اليهم بقوله
الست بربكم ابداع علم
التوحيد في ذواتهم وميثاق
ذلك العهد ركز اداة
التوحيد في عقولهم والزام
ذلك العلم اياهم وجعله
من الوازم الذاتية لهم
بحيث اذا تجردوا عن
الصفات النفسانية والنواشي
الجهانية تبين لهم ذلك
واكتشف عليهم انهم شرئ
وابله وهو اشهادهم على
انفسهم لكون ذلك العلم
ضروريا حيثئذ واجبتهم
لذلك بقولهم بلى قبولهم
الذائق له وتقص ذلك

قردة خاشئين) امر تحويل وتكوين ومعنى خاشعين مبدئين مطرودين وقيل فيه تقديم وتأخير معناه
كونوا خاشئين قردة ولهذا لم يقل خاشعات (جفشتها) يعني عقوبتهم بالسحق (نكالا) اي عقوبة
وعبرة (لما بين يديهم وما خلفها) قيل معناه عقوبة لما مضى من ذنوبهم وعبرة لما يهدم وقيل جعلنا
عقوبة قرية اصحاب السبت عبرة لمن بين يديهم من القرى التي كانت حاضرة في الحال وما خلفها
اي ما يحدث بعدها من القرى ليحفظوا بذلك وهو قوله عز وجل (وموعظة لمتقين) اي
المؤمنين من امة محمد صلى الله عليه وسلم لئلا يفعلوا مثل فعلهم قوله عز وجل (واذا قال
موسى لقومه ان الله يأمركم ان تدبحوا بقرة) البقرة واحدة البقر وهي الانثى واصليها البقر
وهو الشق سميت بذلك لانها تشق الارض للحرثة

• (ذكر الاشارة الى القصة في ذلك) •

قال علماء السير والخبار انه كان في زمن بنى اسرائيل رجل غني وله ابن عم فقير لا وارث له
سواه فلما طال عليه موته قتله ليرثه وحمله الى قرية اخرى والقاء على بابها ثم اصبح يطلب
ثاره وجاء بناس الى موسى يدعي عليهم بالقتل فجددوا واشتبه امر القتل على موسى عليه الصلاة
والسلام فسألوا موسى ان يدعو الله ليرى لهم ما شكل عليهم فسأل موسى ربه في ذلك فامرهم
بذبح بقرة وامرهم ان يضربوه ببعضها فقال لهم ان الله يأمركم ان تدبحوا بقرة (قالوا اتخذنا
هزوا) اي نحن نسألك امر القتل وانت تستهزئ بنا وتأمرنا بذبح بقرة وانما قالوا ذلك بعد
ما بين الامرين في الظاهر ولم يعلموا ما وجه الحكمة فيه (قال) يعني موسى (اهو ذباله) اي امتنع
بالله (ان اكون من الجاهلين) اي المستهزئين بالمؤمنين وقيل من الجاهلين بالجواب لاعلى
وفق السؤال فلما علوا ان ذبح البقرة حرم من الله تعالى استوصفوه اياها ولوانهم عمدوا الى
اي بقرة كانت فذبحوها لاجزأت عنهم ولكن شددوا فشدد عليهم وكان في ذلك حكمة لله
عز وجل وذلك انه كان رجل صالح في بنى اسرائيل وله ابن لفل وله هجلة فاقى بها غيبة
وقال اللهم اني استودعك هذه الهجلة لابني حتى يكبر ومات ذلك الرجل وصارت الهجلة في الغيبة
عوانا وكانت تهرب من الناس فلما كبر ذلك الطفل وكان باراباه وكان يقسم ليله ثلاثة اجزاء
يصلي ثلثا وينام ثلثا ويجلس عند رأس امه ثلثا فاذا اصبح انطلق فيصطب ويأتي به السوق فيبيعه
بما شاء الله فيتصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطى امه ثلثه فقالت له امه يوما يا بني ان اباك ورثك
هجلة استودعها الله في غيبة كذا فانطلق وادع اله ابراهيم واسمى واسحق ان ردها عليك
وعلمتها انك اذا نظرت اليها يحيل اليك ان شعاع الشمس يخرج من جلدتها وكانت تسمى المذبة
لحسنها وصغرتها فأتى الفتى النيسة فرآها ترى فصاح بها وقال اعزم عليك بآله ابراهيم واسمى
واسحق فاقبلت البقرة حتى وقعت بين يديه فقبض على قرناتها فقبضها ففعلت البقرة باذن الله
تعالى وقالت ايتها الفتى البار بامه اركبني فانه اهون عليك فقال الفتى ان ابي لم تأمرني بذلك
فقال البقرة والله لوركبني ما كنت تقدر على ابدان فانطلق فملك لو امرت الجمل ان يتقلع
من اصله لانتقل لبرك بامك فسار الفتى بها الى امه فقالت له امه انك رجل فقير ولا مال لك
ويشقى عليك الاحتطاب بالهار والقيام بالليل فانطلق فبع البقرة فقال بكم ابيها قالت ثلاثة دنائير
ولاتبع بغير مشورتى وكان ثمن البقرة ثلاثة دنائير فانطلق بها الفتى الى السوق وبعث الله ملكا

ليرى خلقه قدرته ويعتبر الفتي كيف به بامه وهو اعلم فقال الملك بكم هذه البقرة قال ثلاثة دنائير واشترط عليك رضا ابي فقال له الملك لك ستة دنائير ولا تستأمر امك فقال له الفتي لو اعطيتني وزنها ذهبا لم آخذه الا برضا ابي ورجع الفتي الى امه فاخبرها بالثمن فقالت له ارجع فيها ستة دنائير ولا تبجها الا برضاى فرجع بها الى السوق واتى الملك فقال له استأمرت امك فقال الفتي نعم انها امرتني ان لا اتقصها عن ستة على رضاها فقال الملك اتى اعطيتك اثني عشر ديناراً اولا تستأمرها فابى الفتي ورجع الى امه فاخبرها بذلك فقالت له امه ان الذى يأتيك ملك في صورة آدمي ليحرك فاذا اتاك فقل له انا امرنا ان نبج هذه البقرة ام لا ففعل فقال له الملك اذهب الى امك فقل لها امسكي هذه البقرة فان موسى بن عمران بشرتها منك لتقتل يقتل في بني اسرائيل فلا تبجها الا بملء مسكها ذهبا والمسك الجلد فامسكتها وقدر الله على بني اسرائيل ذبح البقرة بعينها فزالوا يستوصفون البقرة حتى وصفت لهم تلك البقرة بعينها مكافاة لذلك الفتي على به بامه فضلا من الله تعالى ورحمة فذلك قوله تعالى (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) اى ما سنها (قال) يعنى موسى (انه يقول) يعنى الله عز وجل (انها بقرة لا فارض ولا بكر) اى لا كبيرة ولا صغيرة والفاضل من السنة التى لم تلدوا بالبكر القبية التى لم تلد (منوان) اى نصف (بين ذلك) اى بين السنين (فاضلوا ما تؤمرون) اى من ذبح البقرة ولا تكثروا السؤال (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها) قال ابن عباس شديدة الصفرة وقيل لونها صاف وقيل الصفراء السوداء والاول اصح لانه يقال اصفر فاقع واسود حالك (تسر الناظرين) اى يعجبهم حسنها وصفاء لونها (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) اى سائمة او ماملة (ان البقر تشابه علينا) اى اليبس واشتبه امرها علينا (وانا ان شاء الله لمهندون) اى الى وصفها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وايم الله لولم يستثنوا لما بينت لهم آخر الدهر (قال انه يقول انها بقرة لا ذلول) اى ليست مذلة بالعمل (تثير الارض) اى تقلبها للزراعة (ولا تسقى الحرث) اى ليست بسانية والسانية هى التى تسقى الماء من البرلسقى الارض (مسلة) اى بريئة من العيوب (لاشية فيها) اى لا لون فيها غير لونها (قالوا الآن جنت بالحق) اى بايان التام الذى لا اشكال فيه فطلبوها فلم يجدوا بقرة بكمال وصفها الا بقرة ذلك الفتي فاشقروها منه بملء مسكها ذهبا (فذبحوها وما كادوا يفعلون) اى وما قاربوا ان يفعلوا ما امروا به قيل قتلا ثمنها وقيل لخوف الفضيحة وقيل لئلا وجودها بهذه الاوصاف جيء به قوله عز وجل (واذا قتلتم نفسا) خولبت الجماعة بذلك لوجود القتل فيهم (فاذا رأتهم فيها) قال ابن عباس اى اختلفتم واختصمتم من الدرء وهو الدفع لان المتخاصمين يدفع بعضهم بعضا (والله مخرج ما كنتم تكتمون) اى ظهر ما كنتم من امر القتل لا محالة ولا يتركه مكتوما (فقلنا اضربوه) يعنى القتل (بعضها) اى بعض البقرة قال ابن عباس ضربوه بالمطم الذى يلى الضروف وهو اصل الاذن وقيل ضربوه بلسانها وقيل بعجب الذنب وقيل بفخذها اليمين والاخرى انهم كانوا غيرين في ذلك البعض وانهم اذا ضربوه باى جزء منها اجزأ وحصل المقصود وانه ليس في القرآن ما يدل على ذلك البعض ما هو وذلك يقتضى التفسير في الآية اضمار تقديره فضربوه فحي وقام باذن الله تعالى واوداجه تشعب دما وقال ثلثي فلان يعنى ابن عمه ثم سقط

العهد انهما تكلمهم في المذات البدنية والنواشى الطبيعية وتعبدهم لهواهم وشهواتهم بحيث احتجبوا بها عن وحدة الله وتعبدوا بقطعهم ما امر الله بوصله امر اضمهم عن اتصال روح القدس والمبادئ العالية والارواح السماوية التى هي السلاء الاعلى وسكان الحضرة الالهية من اهل الجبروت والملوك الذين يحاسنونهم بذواتهم وصفاتهم وهم اهل قربانهم الحقيقية بتوجههم الى العالم السفلى ومحبتهم للجواهر الفاسقة المظلمة وعشقهم وشغفهم بالامور الخسيسة القانية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ان الله يحب معالي الامور واشرافها ويغض سفاسفها اذ كلما كان مطلوب النفس اخشى كانت عن العالم الشريف ابعد . ضربوب الناس عشاق ضربوب . فاغدرهم اشغفهم جيوبا وقدمر . تفسير الافساد في الارض والخسران الذى هو تضييع الجوهر النورى الباقى لاجل الظلمات الفانى (كيف تكفرون بالله) اى على راي حال يحجبون عنه (و) الحال

انكم (كنتم امواتا) نطقا في اصلاص آباءكم (فاحياكم) اي لم لاتستدلون باخلق على الخلق (ثم يمينكم) بالموت الطبيعي (ثم يمينكم) بالبعث اذ الاول معلوم بالمشاهدة والثاني بالاستدلال عليه بالانشاء الاول (ثم اليه ترجعون) للمجازاة او ثم يمينكم من انفسكم بالموت الارادي الذي هو الفناء في الوحدة ثم يمينكم بالحياة الحقيقة التي هي البقاء بعد الفناء بالوجود الموهوب بالحقائق ثم اليه ترجعون للمشاهدة ان كانت الوحدة وحدة الصفات والشهود ان كانت وحدة الذات (هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا) اي الجهة السفلية التي هي العالم العنصري جبالا كونهما بادي خلقكم ومواد وجودكم وبقاتكم (ثم استوى الى السماء فسوحهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم) اي قصدوا مستويا الى الجهة العلوية وثم للتفاوت بين الجهتين والابجاديين الالهي والنكويين لا تراخي بين الزمانين ليلام تقدم خلق الارض

مينا مكانه فحرم قاتله الميراث وفي الخبر ما ورث قاتل بعد صاحب البقرة (كذلك) اي كما احيا الله ماميل صاحب البقرة (يحيي الموتى) يعني يوم القيامة (ويريكم آياته لعلكم تعقلون) اي تمنعون انفسكم من المعاصي (فان قلت كان حق هذه القصة ان يقدم ذكر القتل اولا ثم ذكر ذبح البقرة بعد ذلك فواجه ترتيب هذه القصة على هذا الترتيب) قلت وجهه ان الله لما ذكر من قصص بني اسرائيل وما وجد من خياناتهم تقربا لهم على ذلك وما وجد فيهم من الآيات العظيمة وهاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقريع وان كانتا متصلتين متحدتين في نفس الامر فالاولى لتقريعهم على ترك المسارعة الى امتثال الامر وما يتبعه والثانية لتقريعهم على قتل النفس المحرمة فلو قدم قصة القتل على قصة الذبح لكانت قصة واحدة ولذهب الغرض من تنبيه التقريع فلماذا قدم ذكر الذبح اولا ثم عقبه بذكر القتل (فان قلت ما الفائدة ضرب القتل ببعض البقرة والله تعالى قادر على ان يحميه ابتداء من غير ضرب بشيء) قلت الفائدة فيه ان تكون الجلفة اوكد وعن الحيلة ابعد لاحتمال ان يتوهم متوهم ان موسى عليه السلام انما احياه بضرب من السحر والحيلة فاذا احيى القتل عند ما ضرب ببعض البقرة انتفت الشبهة وهلم ان ذلك من عند الله تعالى وبأمره كان ذلك (فان قلت هلا امروا بذبح غير البقرة) قلت الكلام في غير البقرة لو امروا به كالكلام في البقرة ثم في ذبح البقرة فوائدها منها التقرب بالقرابان على ما كانت العادة جارية عندهم ومنها ان هذا القرابان كان عندهم من اعظم القرابين ومنها تحمل المشقة العظيمة في تحصيلها بتلك الصفة ومنها حصول ذلك المال العظيم الذي اخذه صاحبها من ثمنها

(فصل في حكم هذه المسئلة في شريعة الاسلام اذا وقعت) * وذلك انه اذا وجد قاتل في موضع ولا يعرف قاتله فان كان ثم لوث على انسان ادعى به والوث ان يطلب على الظن صدق المدعي بان اجتمع جماعة في بيت او صحراء ثم تفرقوا عن قاتل فيطلب على الظن ان القاتل فيهم او وجد قاتل في محلة او قرية وكلهم اعداء القاتل لا يخالطهم غيرهم فيطلب على الظن انهم قتلوه فان ادعى الولي على بعضهم خلف خسين يميننا على من يدعى عليه وان كان الاولياء جماعة توزع الايمان عليهم فاذا حلفوا اخذوا الدية من مافاة المدعي عليه ان ادعوا قتل خطأ وان ادعوا قتل عد فن مال المدعي عليه ولا قود عليه في قول الاكثرين وذهب عمر بن عبدالعزيز الى وجوب القود به قال مالك واحد فان لم يكن ثم لوث فاقول قول المدعي عليه لان الاصل براءة ذمته من القتل وهل يحلف يميننا واحدة ام خسين يميننا فيه قولان احدهما انه يحلف يميننا واحدة كما في سائر الدماوى والثاني انه يحلف خسين يميننا تظليلا لامر القاتل وعند ابي حنيفة لاحكم لوث ولا يبدأ بيمين المدعي بل اذا وجد قاتل في محلة يختار الامام خسين رجلا من صلحاء اهلها فيعلمهم انهم ما قتلوه ولا يعرفون له قاتلا فان حلفوا والاخذ الدية من سكانها * والدليل على ان البداءة بيمين المدعي عند وجود اللوث ما روى عن سهل بن ابي خيثمة قال انطلق عبدالله بن سهل وعبيصة بن مسعود الى خيبر وهي يومئذ صلح ففرقا فاتي بحبيصة الى عبدالله بن سهل وهو يشتهي في دمه قتيلا فدفعه ثم قدم المدينة فانطلق عبدالرحمن بن سهل وعبيصة وحوبيصة ابنا مسعود الى ابي صلى الله عليه وسلم فذهب عبدالرحمن يتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر كبر وهو احدث القوم سنا فسكت فتكلم فقال اتحلفون وتصدقون

على السماء * فعدلهن سبع
سموات بحسب ما تراه
العامة اذ الثامن والتاسع
هو الكرسي والعرش
الظاهران والحقيقة ان
الجهة السفلية هي العظم
الجسماني كالبدن واعضائه
لدنو رتبته بالنسبة الى العالم
الروحي الذي هو الجهة
العلوية المعبر عنها بالسماء
وتم لتفاوت بين الخلق
والامر وسواهن سبع
سموات اشارة الى مراتب
عالم الروحانيات فالاول
هو عالم الملكوت الارضية
والقوى المصانية والجن
والثاني عالم النفس والثالث
عالم القلب والرابع عالم
العقل والخامس عالم السر
والسادس عالم الروح
والسابع عالم الخفاء الذي
هو السر الروحي غير
السر القلبي والى هذا
اشار امير المؤمنين عليه
السلام بقوله صلواتي على
طرق السماء فاني اعلم
بها من طرق الارض وطرقها
الاحوال والمنقلمات
كازهد والتوكل والرضا
وامثالها * واعلم ان العقل
باصطلاح الحكمة هو
الروح باصطلاح اهل
التصوف والذي سميناه
هنا بالعقل على اصطلاح

قاتلكم او قال صاحبكم قالوا كيف نحلف ولم نشهد ولم نر قال فبرئكم يهود بايمان حسين
منهم قالوا كيف نأخذ بايمان قوم كفار فضله النبي صلى الله عليه وسلم من عنده وفي رواية
يقسم خسون منكم على رجل منهم فيدفع برمته وذكر نحوه وزاد في رواية فكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يطل دمه فوداه بمائة من ابل الصدقة اخرجاه في المحييين * ووجه الدليل
من هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم بدأ بايمان المدعين لتقوى جانيهم باللوث لان اليقين
ابدا تكون لمن تقوى جانبه وعند عدم اللوث تكون من جانب المدعى عليه من حيث ان الاصل
برائة ذمته فكان القول قوله مع يمينه والله اعلم * قوله عز وجل (ثم قست قلوبكم) اي
يستوجفت وقساوة القلب انزع الرحمة منه * وقيل معناه غلظت واسودت (من بعد ذلك)
اي من بعد ظهور الدلالات التي جاء بها موسى وقيل هي اشارة الى احياء القليل بعد ضربه بعض
البقرة (فهي) بمعنى القلوب في الغلظ والشدّة (كالجمارة) اي كالشيء الصلب الذي لا يتحلل
فيه (او) قيل او بمعنى بل وقيل بمعنى الواو اي و (اشد قسوة) فان قلت لم شبه قلوبهم
بالجمارة ولم يشبهها بالحديد وهو اشد من الجمارة واصلب * قلت لان الحديد قابل للين بالنار وقد
لان لداود عليه الصلاة والسلام والجمارة ليست قابلة للين فلاتلين قط * ثم فضل الجمارة على القلب
اقاسى فقال (وان من الجمارة لما يتفجر منه الانهار) قيل اراد به جميع الجمارة وقيل اراد به الحجر
الذي كان يضرب عليه موسى ليسقى الاسباط والتفجير التفتح بالسعة والكثرة (وان منها لما
يشقق فيخرج منه الماء) بمعنى العيون الصفار التي هي دون الانهار (وان منها لما يهبط من خشية الله)
اي ينزل من اهل الجبل الى اسفله وخشيته عبارة عن انقيادها لامر الله وانها لا تمتنع عما يريد
منها وقلوبكم يامعشر اليهود لاتلين ولا تخشع * فان قلت الحجر جاد لا يعقل ولا يفهم فكيف
يخشي * قلت ان الله تعالى قادر على افهام الحجر والجمادات فتعقل وتخشي بالامر الله ومذهب اهل
السنة ان الله تعالى اودع في الجمادات والحيوانات علما وحكمة لا يقف عليهما غيره فلها صلاة
وتسبيح وخشية يدل عليه قوله وان من شيء الا يسبح بحمده وقال تعالى والطير صافات كل قد
علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء الايمان به ويكله الى الله تعالى (م) من جابر بن سمرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتني لاصرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث واتني لاعرفه
الا ان عن علي قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا الى بعض نواحيها فاستقبله
شجر ولا جبل الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله اخرجته التزمذي وقال حديث غريب (خ) من
جابر بن عبد الله قال كان في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم جذع في قبلته يقوم اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم في خطبته فلما وضع المنبر سمعنا للجذع حينا مثل صوت العشار حتى نزل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه وفي رواية صاحبت الخلة صياح الصبي فنزل صلى الله عليه وسلم
حتى اخذها فضمها اليه فجعلت تن أنين الصبي الذي لا يسكت حتى استقرت قال بكت على ما كانت
تسمع من الذكر * قال مجاهد ما ينزل حجر من اهل الى اسفل الا من خشية الله وذلك يشهد لما قلنا (وما
الله ينافل عما تعملون) فيه وعيد وتهديد والمعنى ان الله بالرصاد لهؤلاء القاسية قلوبهم
وحافظ لاعمالهم حتى يحازبهم بها في الآخرة * قوله عز وجل (انقطعون) خطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم لانه هو الداعي الى الايمان واتخاذ كره بلفظ الجمع تعظيما له وقيل هو خطاب

تمنى كتاب الله اول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل

لنى تلاك كتاب الله وقال ابن عباس رضى الله عنهما * مناه غير طارفين بمعاني كتاب الله تعالى وقيل الاماني الاحاديث الكاذبة المختلفة وهى الاشياء التى كتبها علماؤهم من عند انفسهم و اضافوها الى الله تعالى وذلك من تغيير نعمت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته وغير ذلك وقيل هو من التمنى وهو قولهم لن نتمسنا النار الا اياما معدودة وغير ذلك مما تمنوه فلى هذا يكون المعنى لا يعلمون الكتاب لكن يتخون اشياء لا تحصل لهم (وانهم الايظنون) اى ليسوا على يقين (فويل) الويل كلمة تقولها العرب لكل من وقع فى هلكة واصلها فى اللغة العذاب والهلاك وقال ابن عباس الويل شدة العذاب وعن ابي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الويل واد فى جهنم يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قره اخرجه الترمذى وقال حديث غريب الحريف سنة (لذين يكتبون الكتاب بايديهم) تأكيد للكتابة لانه يحتمل ان يأمر غيره بان يكتب فقال بايديهم لنى هذه الشبهة والمراد بالذين يكتبون الكتاب اليهود وذلك ان رؤساء اليهود خافوا ذهاب ما كانهم وزوال رياستهم حين قدم الى صلى الله عليه وسلم المدينة فاحتالوا فى تعويق سفلتهم عن الايمان به فهدموا الى صفته فى التوراة فغيروها وكانت صفته فيها حسن الوجه حسن الشعر اكل العينين ربة فغيروا ذلك وكتبوا مكانه طوال ازرق العينين سبط الشعر فكانوا اذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرؤا عليهم ما كتبوا (ثم يقولون هذا من عند الله) يعنى هذه الصفة التى كتبوها فاذا نظروا الى النبي صلى الله عليه وسلم والى تلك الصفة وجدوه مختلفا فيها فيكذبونه ويقولون انه ليس به (ليشتروا به) اى بما كتبوا (نمنافلا) اى الماكل والرشا التى كانوا ياخذونها من سفلتهم قال الله تعالى (قويل لهم بما كتبت ايديهم وويل لهم ما يكسبون) قوله عز وجل (وقالوا) اى اليهود (لن تمسنا) اى لن نصيبنا (النار الا اياما معدودة) اى قدرا مقدرا ثم يزول عنا العذاب * قال ابن عباس قالت اليهود مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانا نعذب بكل الف سنة يوما ثم ينقطع عنا العذاب بعد سبعة ايام وقيل انهم حوا بالايام الاربعين يوما التى عبدوا فيها الجبل وقيل ان اليهود زعوا ان الله تعالى حبب عليهم فى امر فاقسم ليعذبهم اربعين يوما تحلة القسم فقال الله ردا عليهم وتكذيبا لهم (قل) اى يا محمد ليهود (اتخذتم عند الله عهدا) اى موثقا ان لا يعذبكم الا هذه المدة (قلن يخلف الله عهدا) اى وعده (ام تقولون على الله ما لا تعلمون بل) اثبات لما بعد حرف التنى وهو قوله لن تمسنا النار والمعنى بلى تمسكم النار ابدا (من كسب سيئة) السيئة اسم يتناول جميع المعاصى كبيرة كانت او صغيرة والسيئة هنا الشرك فى قول ابن عباس (واحاطت به خطيئته) اى احذقت به من جميع جوانبه قال ابن عباس هى الشرك يموت عليه صاحبه * وقيل احاطت به اى اهلكته خطيئته واحبات ثواب طاعته فلى مذهب اهل السنة يعين تفسير السيئة والخطيئة فى هذه الآية بالكفر والشرك لقوله تعالى (فأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) فان الخلود فى النار هو الكفار والمشركين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) فان قلت العمل الصالح خارج عن اسم الايمان لانه تعالى قال والذين آمنوا وعملوا الصالحات ظلود الايمان على العمل الصالح لكان ذكر العمل الصالح بعد الايمان تكراره قلت اجاب بعضهم

فى نفسك فان كل ما يظهر على جوارحك التى هى عالم كونك وشهادتك من القول والفعله وجود فى روحك التى هى ما وراء غيب غيبك ثم فى غيب غيبك ثم فى نفسك التى هى غيبك الا دنى وسماؤك الدنائم يظهر على جوارحك والجلس اعم من الازداع والتكوين فلم يقل خالق لان الانسان مركب من العالمين خليفة يتخلى باخلاق ويتصف باوصاف ويتخذ امرى ويسوس خلقا ويدبر امرهم ويضبط نظامهم ويدعوهم الى طاعته وانكار الملائكة بقولهم (قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) وتقرينهم باولويتهم لذلك بقولهم (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) هو احتجابهم عن ظهور معنى الالهية والافاضة الربانية فيه التى هى من خواص البيئة الاجتماعية والتركيب الجامع للعالمين الحاصلما فى الكونين وعلهم بصدور الافعال البهيمية التى هى الافاضة فى الارض والسجدة المعبر عنها بسفك الدماء اللتين هما من خواص قوة الشهوة والغضب الضرورى

بأن الإيمان وإن كان يدخل فيه جميع الأعمال الصالحة إلا أن قوله آمن لا يفيد إلا أنه فعل
فلا واحدا من أفعال الإيمان فلهذا حسن أن يقول والذين آمنوا وعملوا الصالحات وقيل
أن قوله آمنوا يفيد الماضي وعملوا الصالحات يفيد المستقبل فكأنه تعالى قال آمنوا أو لا
ثم داوموا عليه آخرا ويدخل فيه جميع الأعمال الصالحات (أو تلك أصحاب الجنة هم فيها خالدون)
قوله مزوجل (واذ اخذنا ميثاق بني إسرائيل) يعني في التوراة والميثاق العهد الشديد
(لا تعبدون إلا الله) أي أمر الله تعالى بعبادته فيدخل تحته النهي عن عبادة غيره لأن الله
تعالى هو المستحق للعبادة لا غيره (وبالوالدين إحسانا) أي برا بهما ورحمة لهما وزولا
عند أمرهما فيما لا يخالف أمر الله تعالى ويوصل إليهما ما يحتاجان إليه ولا يؤذي لهما البتة وإن كانا
كافرين بل يجب عليه الإحسان إليهما ومن الإحسان إليهما أن يدعوهما إلى الإيمان بالرفق واللين
وكذا أن كانا فسقين يأمرهما بالمعروف بالرفق واللين من غير عنف وإنما عطف بر الوالدين على الأمر
بعبادته لأن شكر الأم واجب والله على عبده أعظم الم لأنه هو الذي خلقه وأوجده بعد العدم فيجب
تقديم شكره على شكر غيره ثم إن للوالدين على الولد نعمة عظيمة لأنهما السبب في كونه الولد ووجوده
ثم إن لهما عليه حق التربية أيضا فيجب شكرهما نائبا (وذى القربى) أي القرابة لأن حق القرابة
تابع لحق الوالدين والإحسان إليهم إنما هو بواسطة الوالدين فلهذا حسن عطف القرابة
على الوالدين (واليتامى) جمع يتيم وهو الذي مات أبوه وهو طفل صغير فإذا بلغ الحلم زال
عنه اليتيم ونجى رعاية حقوق اليتيم لثلاثة أمور لصغره وبغته وخلوه عن يقوم بمصلحته
إذا بقدر هو أن ينفع بنفسه ولا يقوم بمحو أبعثه (والمساكين) جمع مسكين وسياق بيانه
أن شاء الله تعالى وإنما تأخرت درجة المساكين عن اليتامى لأنه قد يمكن أن ينفع بنفسه وينفع
غيره بالخدمة (وقولوا للناس حسنا) فيه وجهان أحدهما أنه خطاب للحاضرين من اليهود
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلهذا عدل من الغيبة إلى الحضور والمعنى قولوا حقا وصدقا
في شأن محمد صلى الله عليه وسلم فمن سألكم عنه فاصدقوه وبينا وصفته ولا تكتموها قاله ابن عباس
والوجه الثاني أن المخاطبين به هم الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام وأخذ عليهم الميثاق
وأنما عدل من الغيبة إلى الحضور على طريق الالتفات كقوله حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم
وقيل فيه حذف تقديره وقيل لهم في الميثاق وقولوا للناس حسنا ومعناه مروهم بالمعروف
وأنهوهم عن المنكر وقيل هو اللين في القول والعشرة وحسن الخلق (واقموا الصلاة وآتوا
الزكاة) ولما أمرهم الله تعالى بهذه التكاليف الثمانية لتكون لهم المنزلة عنده بما التزموا به أخبر
هم أنهم ما وافوا بذلك بقوله تعالى (تم توليتم) أي امرضتم عن العهد (الأقليات منكم)
يعني من الذين آمنوا منهم كعب الله بن سلام وأصحابه فانهم وفوا بالعهد (وانتم معرضون)
أي كاهراض آبائكم قوله عز وجل (واذ اخذنا ميثاقكم) قيل هو خطاب لمن كان في زمن
النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود وقبل هو خطاب لآبائهم وفيه تفرع لهم (لا تسفكون)
أي لا تريقون (دماءكم) أي لا يسفك بعضكم دم بعض وقيل معناه لا تسفكوا دماء غيركم فبفسك دماءكم
فكانكم أنتم سفكتم دماء أنفسكم (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أي لا تخرج بعضكم بعضا
من داره وقيل لا تفعلوا شيئا فخرجوا بسببه من دياركم (ثم أقررتم) أي بهذا العهد أنه حق

وجودهما في تعلق الروح
بالبدن وبزاهة ذواتهم
وتقدس نفوسهم عن ذلك
اذ كل طبقة من الملائكة
المقدسة تطلع على ماتحتها
وما في أنفسها ولا تطلع على
ما فوقها فهي تعلم أنه لا بد
في تعلق الروح العلوي
النوراني بالبدن السفلي
الظلاني من واسطة تناسب
الروح من وجهه وتناسب
الجسم من وجهه هي النفس
وهي مأوى كل شر ومنبع
كل فساد ولا تعلم أن الجملة
الإنسانية جالبة للنور
الالهي الذي هو سر (قال
إني أعمل لأتعلون) والفرق
بين التسبيح والتعبد
أن التسبيح هو التنزيه عن
الشريك والجزم والفصل
والتعبد هو التنزيه عن
التعلق بالحصل وقبول
الاتصال وشوائب الأماكن
والمحدد في ذاته وصفاته
وكون شيء من كالاته بالقوة
فالتعبد يخص إذا كل
مقدس مسبح وليس كل
مسبح مقدسا فالملائكة
المقربون الذين هم الأرواح
الجليلة يجردهم وعدم
أجسادهم وقهرهم ما تحتهم
بأفاعة النور عليهم وتأثيرهم
في غيرهم وكون جميع
كالاتهم بالفعل مقدسون

وغيرهم من الملائكة
 السماوية والارضية مسجونين
 ببساطة ذواتهم وخواص
 افعالهم وكالاتهم (وعلم آدم
 الاسماء كلها) اى القى في
 قلبه خواص الاشياء التى
 عرف بهاى ومناضها
 ومضاها (ثم عرضهم)
 اى عرض سمياتها (على
 الملائكة) بشهودهم البنية
 الانسانية ومراقبتهم
 لآدم لا التنزيل ومعنى
 قوله (فقال انبؤنى باسماء
 هؤلاء ان كنتم صادقين)
 ارادته لاتعاشهم بعض
 معلومات الانسان باقتضاء
 التركيب الانسانى وتأدى
 محسوساته ومعلوماته
 المتوسطة منها والحادثة
 فيه بخاصة التركيب
 والهيئة الاجتماعية الى
 ذواتهم بعد ما لم تكن
 اذهلوهم تابعة لعله وهو
 معنى افهامهم وتعلق
 ارادته بذلك امر آدم
 بالانباء اذ يجيع القرى
 الانسانية والملائكة التى
 يحضره تنمش بمالا
 تنمش هى فى غير ذلك
 المحل وهو معنى انباء آدم
 اياهم ومعنى قوله (قالوا
 سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا
 انك انت العليم الحكيم)
 شهادة وجوداتهم بالدلالة

(وانتم تشهدون) يعنى انتم يا معشر اليهود اليوم تشهدون على ذلك (ثم انتم هؤلاء) يعنى
 يا هؤلاء اليهود (تقتلون انفسكم) اى يقتل بعضكم بعضا (وتخرجون فرقا منكم من ديارهم)
 اى يخرج بعضكم بعضا من ديارهم (تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان) اى تعاونون عليهم بالعصية
 والظلم (وان ياتوكم اسارى) جمع اسير (تقدوهم) اى بالمال وهو استقذاهم بالشراء وقرى
 تقادوهم اى تبادلوهم وهو مفاداة الاسير بالاسير ومعنى الآية ان الله تعالى اخذ على بنى اسرائيل
 فى التوراة ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم واما عبدا وامة من بنى اسرائيل
 وجدتموه فاشتروه بما قام من ثمنه واعتقوه وكانت قريظة حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج وكان
 بين الاوس والخزرج حروب فكانت بنو النضير تقاتل مع حلفائهم وبنو قريظة تقاتل مع حلفائهم
 فاذا غلب احد الفريقين اخرجه من ديارهم وخربوها وكان اذا اسر رجل من الفريقين جمعوا له
 ما لا يقدرون به فيرتهم العرب وقالوا كيف تقاتلونهم ثم تقدونهم فقالوا انا امرنا ان نقدمهم
 فقالوا كيف تقاتلونهم فقالوا انا نسحق اذنك حلفاؤنا فيهم الله تعالى فقال ثم انتم هؤلاء
 تقتلون انفسكم وفى الآية تقديم وتأخير تقديره وتخرجون فرقا منكم من ديارهم تظاهرون
 عليهم بالاثم والعدوان (وهو محرم عليكم اخراجهم) وان ياتوكم اسارى تقدوهم فكان الله
 تعالى اخذ عليهم اربعة عهود ترك القتل وترك الاخراج وترك المظاهرة مع اعدائهم وفك
 اسراهم فامرضوا عن الكل الا الفداء قال الله عز وجل (افتؤمون بعض الكتاب وتكفرون
 بعض) معناه ان وجدتموه في يد غيركم قد يمتوهم وانتم تقتلونهم بايديكم فكان ايمانهم الفداء
 وكفرهم قتل بعضهم بعضا فذمهم على مناقضة افعالهم لاهل الفداء لانهم اتوا بعض ما وجب
 عليهم وتركوا البعض (فاجزاء من يفعل ذلك منكم) يعنى يا معشر اليهود (الآخرة فى الحياة
 الدنيا) اى عذاب وهوان فكان خزي بنى قريظة القتل والسبي وخزي بنى النضير الاجلاء
 والنفي من منازلهم الى اريحاء واذرطت من ارض الشام (ويوم القيامة يردون الى اشد العذاب)
 يعنى عذاب النار (وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد وتهديد عظيم (اولئك الذين اشترؤا)
 اى استبدلوا (الحياة الدنيا بالآخرة) لان الجمع بين لذات الدنيا والآخرة غير ممكن فن اشغل
 بتحصيل لذات الدنيا فاتته لذات الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) اى فلا يهون عليهم
 (ولا هم ينصرون) اى ولا يمنعون من عذاب الله تعالى قوله عز وجل (ولقد آتينا) اى اعطينا
 (موسى الكتاب) يعنى التوراة جلة واحدة (ونفيا) اى واتبعنا من التقية وهوان يقفوا
 اتر الآخر (من بعده بالرسول) يعنى رسولا بمرسول وكانت الرسل من بعده موسى الى زمن
 عيسى عليهم السلام متواترة يظهر بعضهم فى اثر بعض والشريعة واحدة قيل ان الرسل بعد
 موسى يوشع بن نون واشمويل وداود وسليمان وارميا وخرقيل والياس ويونس وزكريا
 ويحيى وغيرهم وكانوا يحكمون بشريعة موسى الى ان بعث الله تعالى عيسى عليه السلام
 فجاءهم بشريعة جديدة وغير بعض احكام التوراة فذلك قوله تعالى (واتينا عيسى بن مريم
 الينيات) اى الدلالات الواضحات وهى المجرىات من احياء الموتى وبراء الاككة والابرص
 وقيل هى الانجيل واسم عيسى بالسريانية ايشوع ومريم بمعنى الخادم وقيل هو اسم علم لها
 كزيد من الرجال (وايدناه) اى وقوتناه (روح القدس) قبل اراد الروح الذى

والسنة الحال على قصورهم
عن الكمالات الانسانية
وتخلفهم عن شأوها
وبتزيه الله عن فعل ما فيه
مفسدة بالاجال وعلمهم
بامتناع ترقيهم الى مراتبهم
بكمسب العلوم اذ كالاتهم
مقارنة لوجوداتهم وبأن
علمه تعالى فوق علمهم فهو
العليم المطلق والحكيم
الذي لا يغفل الامانيخى
ولهذا (قال يا آدم أبلغهم
باسمائهم فلما انباهم باسمائهم)
ولم يقل علمهم لان العلم
المكتسب الموجود للترقى
هو من خاصية الجمعية
الانسانية فلا يقبل كل منها
الاماني طباعه من جنس
مدركاته لا غير وكان
البصر مثلا من كثرة
مبصراته لا يزيد علو رتبة
ولا يقبل الا ما هو من جنس
المبصرات فقط وانكثرت
عنده فكذلك حال كل
قوة باطنة ومعنى (قال الم
اقل قال لكم انى اعلم
غيب السموات والارض)
تقريره في طباع الملائكة
انما تعالى يعلم ما لا يعلمون
من غيب السموات والارض
الذى هو سر المعرفة
والحكمة المودع في الانسان
الذى استأثر الله بعلمه (واعلم
مريدون) من علمكم مفساد

تلفخ فيه والقدس هو الله تعالى واضاف روح عيسى اليه تذكيرا وتكريما وتخصيصا له كما تقول
عبد الله وامة الله وبيت الله . وناقذ الله وقال ابن عباس هو اسم الله الاعظم الذى كان عيسى يحيى به
الموتى . وقيل هو الانجيل لانه حياة القلوب سما روحا كماسمى القرآن روحا . وقيل هو جبريل
ووصف بالقدس وهو الطهارة لانه لم يقترف ذنبا قط . وقيل اقدس هو الله تعالى والروح جبريل
كما تقول عبد الله سمى جبريل روحا لطافته لانه روحا خالق من النور وقيل سمى روحا لمكانه
من الوحي الذى هو سبب حياة القلوب وحل روح القدس هنا على جبريل اولى لانه تعالى قال
وايدناه اى قوتناه بجبريل وذلك انه امر ان يكون مع عيسى ويسير معه حيث صار فلم يفارقه
حتى صعد به الى السماء فلما سمعت اليهود بذكر عيسى قالوا يا محمد لا مثل عيسى كآزعم علت ولا كآفص
علينا من اخبار الانبياء فاضلت فائتنا بما اتى به عيسى ان كنت صادقا قال الله تعالى (افكلما جاءكم) يعنى
يا معشر اليهود (رسول بما لا تهوى انفسكم استكبرتم) اى تعظمتم من الايمان به (فكريقا كذبتم)
يعنى مثل عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم (وفريقا تقتلون) يعنى مثل زكرياء ويحيى وسائر
من قتلوه وذلك ان اليهود كانوا اذا جاءهم رسول بما لا يهونون كذبوه فان تيمالهم قتلوه
وانما كانوا كذلك لارادتهم الدنيا وطلب الرياسة (وقالوا) يعنى اليهود (قلوبنا غلف) جمع اغلف
وهو الذى عليه غشاوة فلا يبص ولا يفقه . قال ابن عباس غلف بضم اللام جمع غلاف والمعنى ان قلوبنا
اوعية للعلم فلا تحتاج الى علمك وقيل اوعية من الوحي لا تسمع حديثا الا وعته الاحديك فانها لا تسمع ولا تفقه
ولو كان خيرا لفهمته ووعته قال الله تعالى (بل لعنهم الله بكفرهم) اى طردهم وابعدهم من كل
خير وسبب كفرهم انهم اعترفوا بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم ثم انكروه وجحدوه فلهذا لعنهم الله
تعالى (قليلا ما يؤمنون) اى لم يؤمن منهم الا قليل لان من آمن من المشركين كان اكثر منهم قوله
عز وجل (ولما جاءهم كتاب من عند الله) يعنى القرآن (صدقوا ما هم به) يعنى التوراة وهذا التصديق
في صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لان نبوته وصفته ثابتة في التوراة (وكانوا) يعنى اليهود (من قبل)
اى من قبل بعثت الى صلى الله عليه وسلم (يستفحون) اى يستنصرون به (على الذين كفروا)
يعنى مشركى العرب وذلك انهم كانوا اذا اجزئهم امر ودعاهم عدو يقولون اللهم انصرنا بالنبى المبعوث
في آخر الزمان الذى نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لا هدائهم من المشركين
قد اظلم زمان نبى يخرج بتصديق ما قلنا فتقلكم معه قتل عاد وارم (فلما جاءهم ما هم بفوا)
اى الذى عرفوه يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم عرفوا نعمته وصفته وانه من غير بنى اسرائيل
(كفروا به) اى جحدوه وانكروه بغيا وحسدا (فلما نزل الله على الكافرين بشما اشتروا به انفسهم)
اى بشئ اشتروا به انفسهم حين استبدلوا الباطل بالحق واشتروا بمعنى باعوا والمعنى بشئ
ما باعوا به حظ انفسهم (ان يكفروا بما انزل الله) يعنى القرآن (بغيا) اى حسدا (ان ينزل الله
من فضله) يعنى الكتاب والنبوة (على من يشاء من عباده) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (فجاؤا)
اى فرجعوا (بنضب على غضب) اى مع غضب قال ابن عباس النضب الاول بتضييعهم التوراة
وتبديلها والثاني بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم . وقيل الاول بكفرهم بعيسى والانجيل والثاني
بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن . وقيل الاول بباطلهم الجمل والثاني بكفرهم بمحمد صلى الله
عليه وسلم (وللكافرين) يعنى الجاحدين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من الناس كلهم (عذاب
مهم) اى يهانون فيه (واذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله) يعنى بالقرآن وقيل بكل ما نزل الله

الانسان (وما كنتم تكفون)
 من ترجمكم ذواتكم عليه
 لزامها وتقذرها (واذقنا
 للملائكة اسجدوا لآدم)
 سجودهم لآدم اتقيادهم
 ونذلهم له ومطاعهم
 ونخضروهم له (فسجدوا
 الا ابليس ابى واستكبر)
 وابليس هو القوة الوهمية
 لانها ليست من الملائكة
 الارضية الصرفة المسجوبة
 من ادراك المعاني بادراك
 الصور فيذ عن بالقهر
 مطاوعة لامر الله ولا من
 السماوية العقلية قدرك
 شرف آدم وتوافق عقله
 فيذعن بالحب طاعة لخالقه
 وكان جنيا اى من جملة
 الملكوت السفلية والقوى
 الارضية نشأ وترى بين
 ظهور الملائكة السماوية
 لادراك المعاني الجزئية
 وترقيه الى الافق العقلي
 ولهذا كان في الحيوانات
 العجم بمنزلة العقل في الانسان
 واباؤه عدم اتقياده للعقل
 وامتناعه لقبول حكمه
 واستكباره تقوفا على
 الخلقة الطيبة والملائكة
 السماوية والارضية بعدم
 وقوفه على حدة من
 ادراك المعاني الجزئية
 المتعلقة بالمحسوسات وتعديه
 عن طوره بخوضه في

(قالوا نؤمن بما انزل علينا) بمعنى التوراة وما انزل على انبيائهم (ويكفرون بما وراءه) اى
 بما سواه من الكتب وقيل بما بعده بمعنى الانجيل والقرآن (وهو الحق) بمعنى القرآن (مصدقا
 لما همم) بمعنى التوراة (قل) يا محمد (فلتقتلون انبياء الله من قبل) انما اضاف القتل للمخاطبين
 من اليهود وان كان سلفهم قتلوا لانهم رضوا بضعفهم قيل اذا علت العصية في الارض فمن كررها
 وانكرها برى منا ومن رضى بها كان من اهلها (ان كنتم مؤمنين) اى بالتوراة وقد نهيت فيها من قتل
 الانبياء قوله عز وجل (ولقد جاءكم موسى بالبينات) اى بالدلالات الواضحة والمجربات الباهرة
 (ثم اتخذتم الجبل من بعده) اى من بعد موسى لاذبح الى الميقات (وانتم ظالمون) انما كرره تبيكتالهم
 وتأكيدهم على ما هم عليه (واذاخذنا من انبيائكم ورضنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا)
 اى استجبوا واطيعوا اى فيما امرتم به (قالوا سمعنا) بمعنى قولك (وعصينا) بمعنى امرك
 وقيل انهم لم يقولوا بالسهم ولكن لاسمعوه وتلقوه تقوه بالعصيان فنسب ذلك اليهم (واشربوا
 في قلوبهم الجبل بكفرهم) اى تداخل حبه في قلوبهم والحرص على عبادته كما تداخل الصبغ
 في الثوب وقيل ان موسى امر ان يرد الجبل ويذرى في الهر وامرهم ان يشربوا منه فمن بقى
 في قلبه شئ من حب الجبل ظهر مصالة الذهب على شارب (قل بشما يأمركم به ايمانكم) اى
 بان تعبدوا الجبل والمعنى بنس الايمان ايمان يأمر بعبادة الجبل (ان كنتم مؤمنين) اى بزعمكم
 وذلك انهم قالوا نؤمن بما انزل علينا فكذبهم الله تعالى بذلك في قوله تعالى (قل ان كانت لكم
 الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس) وذلك ان اليهود ادعوا دعوى باطلة منها قولهم
 لن يدخل الجنة الا من كان هودا وقولهم نحن ابناء الله واحبائه فكذبهم الله والزمهم الجملة فقال قل يا محمد
 لليهود (ان كانت لكم الدار الآخرة) بمعنى الجنة (خالصة) لكم (من دون الناس) فتموا الموت
 اى فاطلبوه واسألوه لان من علم ان الجنة مأواه وانها له حن اليها ولا سبيل الى دخولها الا بعد
 الموت فاستجلبوا بالتنى (ان كنتم صادقين) اى في قولكم ودعواكم روى ابن عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال لو تمنوا الموت قصص كل انسان بريقه وما بقى على وجه الارض يهودى
 الامات قال الله تعالى (ولن يتنوه ابدا) اى لعلمهم انهم في دعواهم كاذبون (بما قدمت ايديهم)
 بمعنى من الاعمال السيئة وانما اضاف العمل الى اليد لان اكثر جنابات الانسان تكون من يده (والله
 عليم بالظالمين) فيه تحذير وتهديد لهم وانما خصهم بالظلم لانه اعم من الكفر لان كل كافر ظالم
 وليس كل ظالم كافر فلهذا كان اعم وكانوا اولي به (ولتجدنهم) اللام للقسمة والنون للتوكيد
 تقديره والله لتجدنهم يا محمد بمعنى اليهود (احرص الناس على حياة) اى حياة متطاولة والحرص
 اشتد الطلب (ومن الذين اشركوا) قيل هو متصل بما قبله ومعطوف عليه والمعنى واحرص
 من الذين اشركوا فان قلت الذين اشركوا قد دخلوا تحت الناس في قوله احرص الناس فلم افردهم
 بالذكر قلت افردهم بالذكر لشدة حرصهم وفيه توبيخ عظيم لليهود لان الذين لا يؤمنون
 بالمعاد ولا يعرفون الا الحياة الدنيا لا يستبعد حرصهم عليها فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب
 وهو مقرر بالبحث والجزاء كان حقيقا بالتوبيخ العظيم وقيل ان الواو واواستثناء تقديره ومن الذين
 اشركوا اتس (يود احدهم) وهم الجوس سموا بذلك لانهم يقولون بالتور والظلمة يود
 اى يتنن احدهم (لويهم الف سنة) اى تعمر الف سنة وانما خص الالف لانها نهاية العقود

لأنها تحية الجيوس فيما بينهم يقولون زه هز ارسال اى شئ الف سنة او الف نير وذاو الف
مهرجان فهذه تحيتهم والمعنى ان اليهود احرص من الجيوس الذين يقولون ذلك (وما هو
بمزرحة) اى بمباعدة (من العذاب) اى النار (ان يمر) اى لو عمر طول عمره لا ينفذه
من العذاب (والله بصير بما يعملون) اى لا يخفى عليه خافية من احوالهم * قوله عز وجل
(قل من كان عدوا لجبريل) قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية ان عبدا لله بن سوريا جبر
من احبار اليهود قال للنبي صلى الله عليه وسلم اى ملك يأتىك من السماء قال جبريل قال ذلك
عدونا ولو كان ميكائيل لا منابك ان جبريل ينزل بالعذاب والشدة والخسف وانه ما دام ارارا
واشد ذلك علينا ان الله انزل على نبينا ان بيت المقدس يضرب على يد رجل يقال له
بختصر فلما كان زمنه بعثنا من يقتله فلقبه بابيل فلما مسكنا فاحذلقته فدفن عنه جبريل
وقال ان كان الله امره بهلاككم فلن تسلط عليه وان لم يكن هو فعلى اى حق تقتله فلما كبر
ذلك الفلام وقوى غزانا وخرب بيت المقدس فلهذا نخذ عدوا فانزل الله هذه الآية * وقيل
قالوا ان الله امره ان يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا فاتخذناه عدوا وقيل ان عمر بن الخطاب
كان له ارض باعلى المدينة وكان عمره اليها على مدارس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع
كلامهم فقالوا يوما ما فى اصحاب محمد احب اليك مناك وانا لنطعم فيك فقال عمر والله
ما آتاكم لحبكم ولا اسالكم لاني شاك في ديني وانا ادخل عليكم لازداد بصيرة في امر محمد
صلى الله عليه وسلم وارى آتاه في كتابكم فقلوا من صاحب محمد الذى يأتىه من الملائكة قال
جبريل قالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على سرنا وهو صاحب كل عذاب وخسف وشدة وان
ميكائيل يحيى بالخصب والسلامة فقال لهم تعرفون جبريل وتكفرون محمدا صلى الله عليه وسلم
قالوا نعم قال فاخبروني عن منزلة جبريل وميكائيل من الله تعالى قالوا جبريل من يمنه وميكائيل
من يساره وميكائيل عدو لجبريل فقال عراشده ان من كان عدوا لاحدهما كان عدوا للآخر ومن
كان عدوا لهما كان عدوا لله ثم رجع عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجد جبريل قد سبقه
بالوحى فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآيات وقال لقد وافقت ربك يا عمر فقال عمر والله
لقد رأيتنى بعد ذلك في ديني اصلب من الجحيم والا قرب ان سبب هذه العداوة كون جبريل
كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى لان قوله فانه نزل على قلبك مشعر بذلك وقوله
(فانه نزل) يعنى جبريل نزل بالقرآن كناية عن غير مذكور (على قلبك) يا محمد واما خص
القلب بالذكر لانه محل الحفظ (باذن الله) اى بامره (مصدقا) اى موافقا (لما بين يديه)
اى لما قبله من الكتب (وهدى وبشرى المؤمنين) اى في القرآن هداية المؤمنين الى الاعمال
الصالحة التى يترتب عليها الثواب وبشرى لهم بثوابها اذا اتوا بها (من كان عدوا لله وملائكته
ورسله وجبريل وميكائيل) لما بين في الآية الاولى ان من كان عدوا لجبريل لاجل انه نزل
بالقرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم وجب ان يكون عدوا لله لان الله تعالى هو الذى نزل
على محمد بين في هذه الآية ان كل من كان عدوا لاحدهما كان عدوا لهما وبين ان الله عدو
بقوله (فان الله عدو للكافرين) فاما عداوتهم لله فانها لا تضره ولا تؤثر وعداوتهم لهم تؤذيهم
الى العذاب الدائم الذى لا ضرر اعظم منه وقيل المراد من عداوتهم لله عداوتهم لاوليائه واهل طاعته

المعاني الغلبة والاحكام
الكلمة (وكان من الكافرين)
المسيوبين في الازل عن
الانوار العقلية والزوجية
لضلا عن نور الوحدة
(وقتنا يا آدم اسكن انت
وزوجك الجنة) زوجته
هى النفس وسميت حواء
للازمتها الجسم الظلماني
اذ الحية هى اللون الذى
يطلب عليه السواد كما ان
الغلب سعى آدم لتعلقه
بالجسم دون الملازمة
بالانطباع اذ الادمية هى
السمة اى اللون الذى
يضرب الى السواد ولولا
تعلقه لسمى ادم والجنة
المأمور بملازمتها اياها
هى سماء عالم الروح التى
هى روضة القدس اى
الزما سماء الروح (وكلا
منا رغدا حيث شئنا)
اى توسعا وتقسما في تلقى
مغائيا ومعارفها وحكمها
التى هى الاقوات القلبية
والقواكه الروحية توسعا
بالقوى على اى مرتبة وحال
وبقام شتقا اذهى دائمة
غير منقطعة ولا محجورة
(ولا تقرها هذه النجسة
تكونا من الظالمين)
الواضعين النور في محل
الظلمة الذى ليس موضعه
والناقصين من نور استعداد

فهو كقوله انما جزا الذين يحاربون الله ورسوله اى يحاربون اولياء الله واهل طاعته * وقوله وملائكته ورسله يعنى ان من طادى واحدا منهم فقد طادى جميعهم ومن كفر بواحد منهم فقد كفر بجميعهم * وجبريل وميكائيل انما خصهما بالذكر وان كانا داخلين فى الملائكة لبيان شرفهما وفضلهما وعلو منزلتهما * وقدم جبريل على ميكائيل لفضله عليه لان جبريل ينزل بالوحى الذى هو غذاء الارواح وميكائيل ينزل بالمطر الذى هو سبب غذاء الابدان * وجبريل وميكائيل اسمان اعجميان ومعناها عبد الله وعبد الله لان جبر وميك بالسريانية هو العبد وايل هو الله (وقد انزلنا اليك آيات بينات) قال ابن عباس هذا جواب ابن سوريا حيث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد ما جئتنا بشئ نعرفه وما انزل عليك من آية بينة فذلك بها فانزل الله هذه الآيات ومعنى بينات واضحات مفصلات بالحلل والحرام والحدود والاحكام (وما يكفر بها) اى وما يحجب هذه الآيات (الا الفاسقون) اى الخارجون عن طاعتنا وما مروا به (او كما عاهدوا عهدا) قال ابن عباس لما ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اخذ عليهم من اليهود فى حجة صلى الله عليه وسلم وان يؤمنوا به قال مالك بن الصنف والله ما عاهدنا فى حجة محمد فانزل الله هذه الآية * او كما استغفاهم انكار ما عاهدوا عهدا هو قولهم انه قد اطل زمان نبي مبعوث وانه فى كتابنا * وقيل انهم ما عاهدوا الله عهدا كثيرة ثم نقضوها (بنده) اى طرح العهد ونقضه (فريق منهم) يعنى اليهود (بل اكثرهم لا يؤمنون) يعنى كفر فريق منهم بنقض العهد وكفر فريق منهم بالجسد الحق (ولما جاءهم رسول من عند الله) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معهم) يعنى مصدق بصحة التوراة ونبوة موسى عليه الصلاة والسلام * وقيل ان التوراة بشرت بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم كان مجرد مبشرا مصدقا للتوراة (نبذ فريق من الذين اتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم) قيل اراد بالكتاب القرآنة * وقيل التوراة * وهو الاقرب لان البذل لا يكون الا بعد التمسك ولم يتسكروا بالقرآنة * اما بندهم التوراة فانهم كانوا يقرؤنها ولا يعملون بها * وقيل انهم ادرجوها فى الحرير وحلوها بالذهب ولم يعملوا بما فيها (كانوا لا يعملون) يعنى انهم نبذوا كتاب الله ورفضوه عن علمهم ومعرفة وانما جعلهم على ذلك عداوة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهم علماء اليهود الذين كانوا فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكتموا امره وكان اولئك الفرقة قليلا * قوله عز وجل (واتبعوا ما ملوا الشياطين) يعنى اليهود نبذوا كتاب الله واتبعوا ما ملوا الشياطين ومعنى تلوا تقرأ من التلاوة وقيل معناه تغزى وتكذب (على ملك سليمان) وهو قولهم ان سليمان ملك الناس بالحكمة * وقيل على ملك سليمان اى على عهد وزمانه * وقصة ذلك ان الشياطين كتبوا الحمر والنير نجيات على لسان آصف هذا ما علم آصف بن برخيا سليمان الملك وكتبوه ودفنوه تحت كرسى وذلك حين نزع الله عنه الملك ولم يشرب ذلك * وقيل ان بنى اسرائيل اشتغلوا بتعليم الحمر فى زمانه * منهم سليمان * من ذلك واخذ كتبهم ودفنها تحت سريرته فلما مات استخرجها الشياطين وقالوا لئلا يملككم سليمان بهذا فتلوه * فلما صلحوا بنى اسرائيل وعلموهم فانكروا ذلك وقالوا ما هذا ان يكون هذا العلم من علم سليمان ولما السلف منهم فقالوا هذا هو علم سليمان واقبلوا على تعليمه وتركوا كتب انبيائهم وفشت اللامة لسليمان فلم تزل هذه حالهم الى ان بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم وانزل عليه

مطالبها جزئية في ضيق
المادة محصورة لا تحتمل
الشركة وكلا حظي بها احد
حرم منها غيره فله فيقع
بينهما العداوة والبغضاء
بمخلاف المطالب الكلية
وجمع الخطاب لان خطبهما
خطاب النوع اذا اوصل
يناول الفرع (واممكم
في الارض) اي في هذه
الجهة (مستقر) استقرار
(ومتاع) نمتع (الى حين)
اي حين تجردهما بالموت
الارادي او انقطاع حظوظهما
بالموت الطبيعي وقيام
احد القيامين الكبرى
او الصغرى (فتاتي آدم
من ربه كلمات) اي استقبل
من جهة ربه انوار او اطوارا
اي مراتب من الملكوت
والجبروت وارواح مجردة
ادكل مجردة لانه من عالم
الامر كما سمي عيسى كلمة
او تلقن منه معارف وعلوم
وحقائق (فتاب عليه)
تقبل رجوعه اليه
بالجود عن الملابس
الطبيعية والانحراف في
سلك الانوار الملكوتية
والانصاف بالكمالات
القدسية والتجلى بالعلوم
الحقيقية واصل تاب عليه

برادة سليمان عليه السلام فقال تعالى واتبعوا ماثلوا الشياطين على ملك سليمان (وما كفر سليمان)
يعني بالهر ولم يحمل به وفيه تنزيه سليمان من الهر وذلك ان اليهود انكروا نبوة سليمان
وقالوا انما حصل له هذا الملك ومهزرت الجن والانس له بسبب الهر وقيل ان الهررة من
اليهود زعموا انهم اخذوا الهر من سليمان فبرأه الله من ذلك وقيل ان بعض احبار اليهود قاتل
الانصيون من محمد يزعم ان سليمان كان نبيا وما كان الاساحرا فانزل الله تعالى وما كفر سليمان
يعني ان سليمان كونه نبيا ينافي كونه ساحرا كافرا ثم بين الله تعالى ان الذي برأه منه لاحق
بغيره فقال (ولكن الشياطين كفروا) يعني ان الذين اتخذوا الهر لانفسهم هم الذين كفروا
ثم بين سبب كفرهم فقال تعالى (يعلمون الناس الهر) يعني ما كتب لهم الشياطين من كتب الهر
وقيل يحتمل ان يكون يعلمون يعني اليهود الذين عنوا بقوله واتبعوا وسمى الهر سحر الخفاء سبه
فلا يفعل الا في خفية. وقبل معنى الهر الازالة وصرف الشيء من وجهه تقول العرب ما سهرك
من كذا اي ما صرفك عنه فكان الساحر لما ارى الباطل في صورة الحق فقد سهر الشيء من وجهه
اي صرفه هذا اصله من حيث اللغة * واما حقيقته فقد قيل انه عبارة عن التوبة والتخيل * ومذهب
اهل السنة ان له وجودا وحقيقة والعمل به كفر وذلك اذا اعتقد ان الكواكب هي المؤثرة
في قلب الايمان * وروى عن الشافعي انه قال السحر بخيل ويمرض وقد يقتل حتى اوجب القصاص
على من قتل به * وقيل ان السحر يؤثر في قلب الايمان فيصل الانسان على صورة الحمار والحمار
على صورة الكلب وقد بطير الساحر في الهواء * وهذا القول ضعيف عند اهل السنة لانهم قالوا
ان الله تعالى هو الخالق القائل لهذه الاشياء عند عمل الساحر لذلك لان الساحر هو القائل لها المؤثر فيها
والاصح ان السحر بخيل ويؤثر في الابدان بالامراض والجنون والموت. ويدل على ذلك ان الكلام
تأثير في الطباع فقد يسمع الانسان ما يكره فيهم وقد مات قوم بكلام سمعوه فالسحر بمنزلة المل في الابدان
* واما حكمه فانه من الكبائر التي نهي عنها. ويحرم تعلمه لما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الاثر الك بالله والهر وقتل النفس
التي حرم الله الاباحق وكل مال اليتيم والزنا والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الفاحشات المؤمنات
اخرجاهن في الصبيحين فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم الهر من الكبائر وثناه بالشرك وامرنا
باجتنابه وقوله الموبقات يعني المهلكات * والهر على قسمين. احدهما يكفر به صاحبه وهو ان
يعتقد ان القدرة لنفسه في ذلك وهو المؤثر ويعتقد ان الكواكب هي المؤثرة فعلة فاذا انتهى به السحر
الى هذه الغاية صار كافرا بالله تعالى ويجب قتله لما روى عن جندب ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال حد الساحر ضربه بالسيف اخرج به الزمى * والقسم الثاني من الهر وهو التخيل الذي
بشا كل البر نجيات والشبهة ولا يعتقد صاحبه لنفسه فيه قدرة ولا ان الكواكب هي المؤثرة
ويعتقد ان القدرة لله تعالى وانه هو المؤثر فهذا القدر لا يكفر به صاحبه ولكنه محصية وهو
من الكبائر ويحرم فعله فان قتل بههر قتل قصاصا لما روى عن مالك ان حفصة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم قتلت جارية لها مهرتها وقد كانت دبرتها فأمرت بها فقتلت اخرجته في الموطن
* قوله عز وجل (وما ازل على الملكين) اي ويعلمون الذي ازل على الملكين والاثقال
بمعنى الالهام والتعليم اي ما الهام وعلمه وقوى في الشا الملكين بكسر اللام قالهما رجلا من

كانا بابل وقيل حجاز. ووجه ان الملائكة لا يملكون السهره والقراءه المشهوره: بفتح اللام (فان قلت كيف يجوز ان يضل الى الله تعالى انزال ذلك على الملائكة وكيف يجوز له الملائكة تعليم السهر (قلت قال ابن جرير الطبري ان الله تعالى عرف عباده جميع ما امرهم به وجيع ملتهم عنه ثم امرهم ونهاهم بعد العلم منهم بما يؤمرون به وينهون عنه ولو كان الامر على غير ذلك لما كان للامر والنهاي معنى مفهوم والسهر عما نهى عباده من بنى آدم عنه فغير منكر ان يكون لله تعالى علمه للملكين الذين سمعوا في تنزيه وجعلهما فداء لعباده من بنى آدم كما اخبر صهما انهما يقولان لمن جاء يعلم ذلك منها انما نحن فداء فلا تكفر ليضربهما عباده الذين نهاهم من السهر ومن التفريق بين المرء وزوجه فيتمسك المؤمن بتركه التعليم منهما ويجرى للكافر تعليم الكفر والسهر منهما ويكون المكان في تعليمهما ماعلا من ذلك طيعين الله تعالى اذ كان عن اذن الله تعالى لهما بتعليم ذلك وغير ضارهما سهر من سهر ممن تعلم ذلك منهما بعد تعليمهما اياه عنه بقولهما انما نحن فداء فلا تكفر اذ كانا قد اديا ما امر به وقال غيره انهما لا يتعهد ان ذلك بل بصفان السهر ويذكر ان ببلانه ويأمر ان اجتنابه فالشقي من ترك تعليم السهر من وصفهما والسعيد من قل لهما وتعلم السهر منها (وقيل ان الله تعالى امتحن الناس لهما في ذلك الزمان فالشقي من تعلم السهر منها فيكفره والسعيد من تركه فيبقى على ايمانه والله تعالى ان يمتحن عباده بما شاء كما امتحن بنى اسرائيل بنهر طالوت بقوله فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني (بابل) قيل هي بابل العراق بارض الكوفة سميت بذلك لتبليبالالسنه بها هدم سقوط صرح نموده وقيل انها بابل نهاوند والاول اصح واشهر (هاروت وماروت) اسمان سريانيان وقصة الآية على ما ذكره ابن عباس وغيره قالوا ان الملائكة لما رأوا ما يصعد الى السماء من اعمال بنى آدم الحبيثة في ذم من ادريس عليه السلام غيروهم وقالوا هؤلاء الذين جعلتهم في الارض واختزنهم وهم بصونك فقال الله تعالى لو انزلتكم الى الارض وركبت فيكم ماركت فيهم لركبتم مثل ما ركوا قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نعصيك قال الله تعالى فاختاروا ملكين من خياركم اسطفاها الى الارض فاختاروا هاروت وماروت وكانا من اصالح للملائكة واعبداهم وكان اسم هاروت عزا وماروت عزا فغير اسمهما لما قارفا الذنب وركب الله فيهما الشهوة واعطاهما الى الارض وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك والقتل وبغير الحق والزنا وشرب الخمر فكانا بقضيان بين الناس يوما فاذا امسيا ذكرنا اسم الله الاعظم وصعدا الى السماء فامر عليهما شهر حتى افتنا وقيل بل افتنا في اول يوم وذلك انه اختصم اليهما امرأة يقال لها الزهرة وكانت من اجل اهل فارس وقيل كانت ملكة فلما رايها اخذت بقلوبهما فقال احدهما لصاحبه هل سقط في نفسك مثل الذي سقط في نفسي قال نعم فراوداها عن نفسها فأبوت وانصرفت ثم طادت في اليوم الثاني فغلا مثل ذلك فأبوت وقال لا الا ان تعبدنا هذا الصنم وتقتل النفس وتشرب الخمر فغلا لاسيل الى هذه الاشياء فان الله تعالى قد نهاها عنها فانصرفت ثم طادت في اليوم الثالث وهما قدح خمر وفي انفسهما من الليل اليها ما فيها فراوداها عن نفسها فغرضت عليهما ما كانت بالامس فغلا الصلاة لغير الله عظيم وقتل النفس عظيم واهون الثلاثة شرب الخمر فغرضتا فلما اقتشيا وقعا بللرأة يزنا بها فزنا فقتلاه خوف الفضيحة وقيل انهما سجدا للصنم (وقيل جاء لهما امرأة

الرجوع عليه وجعله راجعا ولمرى انها هو التوبة المقبولة لا الرجوع النائي من قبله (انه هو التواب) الكثير القبول التوبة عباده (الرحيم) الذي سبقت رحته غضبه فيرحم عبده في عين غضبه كما جعل غضبه على آدم بسبب كاله ورجوعه اليه وبعده ليقرّب منه (قلنا اهبطوا منها جيمًا) كرّر ذلك الامر الهبوط ليفيدانه هو الذي اراد ذلك ولولا ارادته لما قدر ابليس على احوالهم ولهذا اسند الابطاط الى نفسه بجرّ دامن التعليق بالسبب بعد اسناد اخراجهما الى الشيطان فهو قريب من قال لبيبه ومارهيت اد رميت ولكن الله رحي فتظن منه سرّ قضائًا وقدره وبين وجه حكم الابطاط بتعقيبه بقوله (فانه يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خسوف عليه ولا هم يحزنون) و اراده بالقضاء اذ لولا الهبوط لما امكنهم من متابعة الهدى ولا تميز السعيد والشقي ولا حصل استحقاق الثواب والعقاب لوبطل الجزء من الجنة والاربل ما وجدت والهدى هو التمرغ من تبعه

المفسرون واهل الاخبار في ذلك لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شيء وهذه الاخبار انما اخذت من اليهود وقد علم افترائهم على الملائكة والانبياء وقد ذكر الله عز وجل في هذه الآيات افتراء اليهود على سليمان او لا ثم عطف على ذلك قصة هاروت وماروت ثانيا قالوا ومعنى الآية وما كفر سليمان يعني بالسحر الذي افعله عليه الشياطين واتبعهم في ذلك اليهود فأخبر عن افترائهم وكذبهم * وذكروا ايضا في الجواب عن هذه القصة وانها باطلة وجوها * الاول ان في القصة ان الله تعالى قال للملائكة لو ابليتيم بما ابليت به بنو آدم لعصيتوني قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا ان نعصيك وفيه رد على الله تعالى وذلك كفر وقد ثبت انهم كانوا معصومين قبل ذلك فلا يقع هذا منهم * الوجه الثاني انهما خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وذلك فاسد لان الله تعالى لا يخبر من اشرك وان كان قد صحت توبتهما فلا عقوبة عليهما * الوجه الثالث ان المراقلة فركيف يعقل انها صعدت الى السماء وصارت كوكبا وعظم الله قدرها بحيث اقسم بها في قوله فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس * فبان بهذه الوجوه ركاكة هذه القصة والله اعلم بحمد ذلك وسفاه * والاولى تنزيه الملائكة عن كل ما لا يليق بمنصبتهم * وقوله تعالى (وما يعلمان من احد حتى يقولوا) يعني وما يعلمان احدا حتى ينصحاء او لا ويقولوا (انما نحن فتنة) اى ابتلاء ومحنة (فلا تكفر) اى لا تعلم السحر فتعمل به فتكفر * قيل يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر سبع مرات فان ابى قبول فصحها وصحى على التعليم يقولان له انت هذا الرماد قبل عليه فاذا فعل ذلك خرج منه نور ساطع في السماء فذلك الايمان والمعرفة ينزل شيء اسود مثل الدخان حتى يدخل مسامحه وذلك غضب الله تعالى (فيتلون منها) يعني من الملكين (ما يقرؤن به بين المرء وزوجه) اى علم السحر الذي يكون سببا في الفريق بين الزوجين كالتمويه والتحليل والفت في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله هذه البغضاء والنشوز والخلاف بين الزوجين ابتلاء من الله تعالى لان السحر له تأثير في نفسه بدليل قوله (وما هم) يعني الهرة (بضارين به) اى بالسحر (من احد) اى احدا (الا باذن الله) اى بعلمه وقضائه وتكوينه فالساحر يسحر والله تعالى يقدر ويكون ذلك بقضائه تعالى وقدرته ومشيئته (ويتلون ما يضرهم ولا ينفعهم) يعني السحر لانهم يقصدون به الشر (ولقد علموا) يعني اليهود (لمن اشتراه) اى اختارا لسحر (ماله في الآخرة من خلاق) يعني ماله نصيب في الجنة (ولبئس ما شروا به انفسهم) اى باعوا حظ انفسهم حيث اختاروا السحر والكفر على الدين والحق (لو كانوا يعلمون) فان قلت كيف اثبت الله لهم العلم اولا في قوله ولقد علموا على التوكيد القسبي ثم نفاى عنهم آخرا في قوله لو كانوا يعلمون (قلت قد علموا ان من اشترى السحر ماله في الآخرة من خلاق ثم مع هذا العلم خالفوا واشتغلوا بالسحر وتركوا العمل بكتاب الله تعالى وما جاءت به الرسل عنادا منهم وبغيا وذلك على معرفة منهم بالمن فعل ذلك منهم من العتاب فكانهم حين لم يعملوا بعلمهم كانوا مستلخين منه (ولو انهم) يعني اليهود (آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (واتقوا) يعني اليهودية والسحر وما يؤثمهم (لثوبة من عند الله) اى اكان ثواب الله اياهم (خير) لهم يعني هذا التوب (لو كانوا يعلمون) يعني ذلك * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) سبب نزول

* الميك يبتنا رجم ووصل *
 * وكان بالموت ودا لاء *
 وهذه الدعوة مخصوصة بتوحيد الصفات الذى هو رفع الحجاب الثانى فى اخص الدعوة الاولى الصالحة لتذكير النعمة الدينية والهدى والتبلى بصفة الذم والولى والتهدى على عدم اجابتها بالرهبة التى هى اخص من الخوف فان الخوف انما يكون من العقاب والرهبة من الهطوط والقهر والاعراض والاحتجاب والخشية اخص من الكونى مخصوصة باحتجاب الذات قال الله تعالى يخشون ربهم ويتخافون سوء الحساب وكذا الهية لانها قرنت بعظمة الذات (وآمنوا بما انزلت) من القرآن على حبيى من توحيد الصفات (مصداقنا معكم) فى التوراة من توحيد الافعال (ولا تكونوا اول كافرين) اى اول محجوب عنه لاحجابكم باعتقادكم (ولا تشكروا) اى لا تستبدلوا (بآياتى) الدالة على تجليات ذاتى وصفاتى كسورة الاخلاص وآية الكرسي واما لهما (نما قليلا قايى

فاتقون) اى جتكم النفسية
لتألفكم بالاذل الحسية وثواب
الاعمال بتوحيد الافعال وان
اتقيتم من الشرك فاتقوا
سلطنة نهري وجلالى
وجبابى بابتغاء رضى فلا
تبتسوا صفة لتسرى
(ولا تلبسوا الحق بالباطل
رتكتموا الحق) اى ولا تخططوا
صفاته تعالى الثابتة كعلمه
وقدرته وارادته بالباطل
الذى هو صفات نفوسكم
بظهورها بصفاتها وعدم تميزكم
بين دواعيها وخواطرها
ودواعي الحق وخواطره
ولا تكتتموها بحجاب صفات
النفس وسرها اياها عند
ظهورها (وانتم تعلمون)
من علم توحيد الافعال ان
مصدر الفعل هو الصفة
فكما لم تسندوا الفعل الى
غيره لا تبتسوا صفة لغيره
(واقبوا الصلاة وآتوا
الزكاة) طلبا لمرضاى
لارجاء ثوابى ومصادقة
قوله (واركعوا مع
الراكعين) اذا ركع هو
الخضوع والاذمان لما يفعل
به فهو علامة الرضا الذى
هو ميراث تجلى الصفات
بوظايفه اى ارضوا بقضائى
عند مطالعة صفائى والتوجه
عند القيام بالفعل

هذه الآية ان المسلمين كانوا يقولون راعنا بارسول الله من المراهة اى ارعنا سمعتك وفرغ لكلامنا
وكانت هذه اللفظة سببا قبيحا بلغة اليهود ومعناها عندهم اسمع لاسمعت * وقبل من الرهونة
اذا ارادوا ان يحرقوا انسانا قالوا راعنا يعنى احرق فلأسمعت اليهود هذه الكلمة من المسلمين
قالوا فيما بينهم كناسب محمدا سرا فاعلنوا به الآن فكانوا يأتونه ويقولون راعنا يا محمد
ويضحكون فيما بينهم فسمها سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه ففطن لها وكان يعرف لتتهم فقال
لليهود لئن سمعنا من احد منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاضرربن صفه فقالوا
اولستم تقولونها فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا اى لكى لا يبعد اليهود بذلك
سيلا الى شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقولوا انظرونا) اى انظر البناء وقبل معناه
انتظرونا وتأن بنا وفهمنا (واسمعوا) اى ماتؤمرون به والطبعوا به نهي الله تعالى عباده
المؤمنين ان يقولوا لبيبه محمد صلى الله عليه وسلم راعنا مثلا يتطرق احد الى شتمه وامرهم
بتوقيره وتعظيمه وان يخبروا لخطابه صلى الله عليه وسلم من الالفاظ احسنها ومن المعاني ادقها
وان سالوه بسالوه بتجليل وتعظيم ولين ولا يخاطبوه بما يسر اليهود (وللكافرين) يعنى اليهود
(عذاب اليم) اى مؤلم (مايؤد) اى مايجب (الذين كفروا من اهل الكتاب) يعنى اليهود
(ولا المشركين) يعنى عبدة الاوثان لان الكفر اسم جنس فحتمه نومان اهل كتاب وهم الذين
بدلوا كتابهم وكذبوا الرسل وعبدة الاوثان وهم من عبدوا غير الله (ان ينزل عليكم من خير
من ربكم) يعنى ما نزل الله من رسل على نبيه صلى الله عليه وسلم من الوحي والنبوة وانما كرهت
اليهود واتباعهم من المشركين ذلك حسدا وبغيا منهم على المؤمنين وذلك ان المسلمين قالوا
لخلفائهم من اليهود آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم قالوا ما هذا الذى تدعوننا اليه بخير
من نحن فيه ولوددنا لو كان خيرا فانزل الله تعالى هذه الآية تكذيبا لهم (والله يختص برحمته
من يشاء) يعنى انه تعالى يختص بنوته ورسالاته من يشاء من عباده ويفضل بالايمان
والهداية على من احب من خلقه رحمة مه لهم (والله ذو الفضل العظيم) يعنى ان كل
خير ناله عباده فى دينهم ودنياهم فانه منه ابتداء وتتملا عليهم من غير استحقاق احد منهم
لذلك بلله الفضل والمسة على خلقه * قوله عز وجل (مانسخ من آية او تناسها)
الآية * وسبب نزولها ان المشركين قالوا ان محمدا يامر اصحابه بامر ثم ينههم عنه ويامرهم
بخلافه ويقول اليوم قولا ويرجع عنه فدا ما يقول الامن تلقاء نفسه كما اخبر الله تعالى عنهم
بقوله واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر فانزل مانسخ من آية
فبين بهذه الآية وجه الحكمة فى النسخ وانه من عنده لامن عند محمد صلى الله عليه وسلم
* واصل النسخ فى اللغة يكون بمعنى النقل والتحويل ومنه نسخ الكتاب وهو ان ينقل من كتاب
الى كتاب آخر وذلك لا يقتضى ازالة الصورة الاولى بل يقتضى اثبات مثله فى كتاب آخر
فعلى هذا المعنى يكون القرآن كله منسوخا وذلك انه نسخ من اللوح المحفوظ ونزل جلة
واحدة الى سماء الدنيا وقد يكون النسخ بمعنى الرفع والازالة شئ بشئ بقية كنسخ الشمس
الظل والشيب الشباب فعلى هذا المعنى يكون بعض القرآن منسوخا وبعضه تامها وهو المراد
من حكم هذه الآية وهو ازالة الحكم بحكمه بقية * (فصل فى حكم النسخ) * هو فى اصطلاح

العلماء جارة عن دفع الحكم الشرعي بدليل شرعي متأخر عنه والنسخ جائز عقلا وواقع
 سيما خلافا لليهود فان منهم من ينكره عقلا لكنه منعه سيما وشذت طائفة قليلة من المسلمين
 فانكرت النسخ احتج الجمهور من المسلمين على جواز النسخ ووقوعه بان الدلائل قد دلت على نبوة
 محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته لا تصح الا مع القول بالنسخ وهو نسخ شرع من قبله فوجب
 القطع بالنسخ ولما صلى اليهود الزامات منها ان الله تعالى حرم عليهم العمل في يوم السبت ولم يحرمه
 على من كان قبلهم ومنها انه قد جاء في التوراة ان الله تعالى قال لوح عليه الصلاة والسلام حد
 خروجك من القلعة اني جعلت كل دابة ما كولاك ولذريتك واطلقت ذلك لكم ثم انه تعالى
 حرم على موسى عليه الصلاة والسلام وعلى بني اسرائيل كثيرا من الحيوانات ومنها ان آدم
 عليه الصلاة والسلام كان يزوج الاخ للاخت وقد حرمه على من بعده وعلى موسى عليه الصلاة
 والسلام ثبت بهذا جواز النسخ وحيث ثبت جواز النسخ فقد اختلفوا فيه على وجوه احدها
 ان القرآن نسخ جيع الشرائع والكتب القديمة كالتوراة والانجيل وغيرهما الوجه الثاني المراد
 من النسخ هو نسخ القرآن ونقله من الوح المحفوظ الى سماء الدنيا * الوجه الثالث وهو الصحيح
 الذي عليه جمهور العلماء ان المراد من النسخ هو رفع حكم بعض الآيات بدليل آخر يأتي بعده
 وهو المراد بقوله تعالى ما ننسخ من آية او ننساها فانها لا تفيدها الا اذا اطلقت
 فالمراد بها آيات القرآن لانه هو العهد عندنا * (مسئلة) * قال الشافعي رضي الله عنه الكتاب
 لا ينسخ بالسنة المتواترة واستدل بهذه الآية وهو انه تعالى قال ننسخ من آية او ننساها فانها لا تفيدها
 منها او مثلها * وذلك يفيدانه تعالى هو الآتي والمآتي به هو من حنس القرآن فهو قرآن وقوله فانها
 بغير منها يفيدانه هو المنفرد بالآتيان بذلك الخير وهو القرآن الذي هو كلام الله دون السنة
 ولان السنة لا تكون خيرا من القرآن ولا مثله * واحتج الجمهور على جواز نسخ الكتاب
 بالسنة بان آية الوصية للاقرين * منسوخة بقوله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث * اجاب
 الشافعي رضي الله تعالى عنه بان هذا ضعيف لان كون الميراث حقا للوارث يجمع من صرفه
 الى الوصية ثبت ان آية الميراث مانعة من الوصية وتقرير هذا وبسطه معروف في اصول الفقه * ثم
 النسخ في القرآن على وجوه احدها ما رفع حكمه وتلاوته كما روى عن ابي امامة بن سهل ان قوما
 من الصحابة قاموا ليل قرؤ سورة فليذكر وانما الابسم الله الرحمن الرحيم فشدوا الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك السورة رقت بتلاوتها
 وحكمها * اخرجه البخاري في صحيحه وسند وقيل ان سورة الاحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع
 بعضها تلاوة وحكمها * الوجه الثاني ما رفع تلاوته وبقي حكمه مثل آية الرجم وروى عن ابن
 عباس قال قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعث
 محمدا بالحق وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل عليه آية الرجم فقرأها ووعيناها وعقلها ورجم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجنا بعده فاخشي ان طال بالناس زمان ان يقول قائل ما نجد الرجم
 في كتاب الله فيضولوا بتركه فريضة انزلها الله وان الرجم في كتاب الله حق على من زنى اذا احصن
 من الرجال والنساء اذا قامت البينة او كان الحبل والاعتراف اخرجه مسلم والبخاري نحوه * الوجه
 الثالث ما رفع حكمه وثبت خطه وتلاوته وهو كثير في القرآن مثل آية الوصية للاقرين نسخت

علامة طلب الثواب والاجر
 لاستقلال النفس بصورتها
 والجهود الذي هو غاية
 الخضوع علامة القضاء
 في الوحدة عند تجلي
 الذات (اتأمرون الناس
 بالبر) الذي هو الفصل
 الجميل الموجب لصفاء
 القلب وزكا النفس الزائدة
 منها التنوير (وتفسون
 انفسكم) افلا تفعلون
 ما ترتقون به من مقام تجلي
 الافعال الى تجلي الصفات
 (وانتم تلون الكتاب)
 كنات فارتكم الذي
 يأمركم بتابع محمد في دينه
 السالك بكم سبيل التوحيد
 (افلا تعلمون) تعبير بالغ
 وتخييل لجنهم (واستعينوا)
 واطلبوا العون والمداين
 له القدرة اذ لا قدرة لكم
 على افعالكم (بالصبر)
 على ما تكرهون بما فصل
 بكم وتكلفكم وتينكم به
 لكي تصلوا الى مقام الرضا
 (والصلوة) التي هي
 حضور القلب لتلقي تجليات
 الصفات (وانها) وان
 المراقبة اي الخضوع واللقين
 (لكبرية) لشاقة ثقيلة
 (الا على الخاشعين) المنكسرة
 البينة قلوبهم لقبول انوار
 التجليات الطيفة واستيلاء
 سطوات التجليات القهرية

بآية الميراث عند الشافعي وبالسنة عند غيره وآية حدة الوفاة بالحول نخت بآية اربعة اشهر وعشرا وآية القتال وهي قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين الآية نخت بقوله الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا الآية ومثل هذا كثير في القرآن وامامنا الآية فقوله ما نسخ من آية او نرفع حكمها او نساها قرى بضم الون وكسر السين ومعناها نبتنا على قلبك * وقال ابن عباس نزلها لانسخها * وقيل معناه نأمر بتركها فعلى هذا يكون النسخ الاول رفع الحكم واقامة غيره مقامه والانساء نسخ من غير اقامة غيره مقامه وقرى نساها شفع الون والسين وبالهزة ومعناها نؤخرها فلانزلها او نرفع تلاوتها وونؤخر حكمها كآية الرجم فعلى هذا يكون النسخ الاول بمعنى رفع التلاوة والحكم قال سعيد بن المسيب وعطاء ما نسخ من آية فهو ما نزل من القرآن جملة من نخت الكتاب اذا نقلت الى كتاب آخر ونساها اي نؤخرها ونزلها في اللوح المحفوظ فلانزلها (نأت بخير منها) اي بما هو انفع لكم واسهل عليكم واكثر لاجوركم وليس معناه ان آية خير من آية لان كلام الله تعالى كله واحد (او مثلها) اي في المنفعة الثواب فانسخ الى اليسر كان اسهل في العمل كالذي كان على المؤمنين من فرض قيام الليل ثم نسخ ذلك فكان عليهم خير الهم في حاجتهم لسقوط التعب والمشقة عليهم وما نسخ الى الاشق كان اكل في الثواب كالذي كان عليهم من صيام ايام معدودات في السنة فنسخ ذلك وفرض صيام ايام معدودات في السنة فنسخ ذلك وفرض صيام ايام شهر رمضان فكان صوم شهر كامل في كل سنة اقل على الابدان واشق من صيام ايام معدودات فكان ثوابه اكل واكثر اماثل فنسخ الوجه الى بيت المقدس وصرفه الى المسجد الحرام واستواء الاجرى ذلك لان على المصل التوجه الى حيث امره الله (المتعلم ان الله على كل شيء قدير) اي على النسخ والتبديل والمعنى المتعلم يا محمداني قادر على تعويضك مما نخت من احكامي وغيره من فرائضي التي كت افترضتها عليك ماشاء مما هو خير لك ولعبادي المؤمنين وانفع لك ولهم عاجلا وآجلا (المتعلم ان الله له ملك السموات والارض) يعني انه تعالى هو المتصرف في السموات والارض وله سلطانها دون غيره يحكم فيها وفيما فيها ماشاء من امر ونهى ونسخ وتبديل وهذا الخبر وان كان خطايا لاني صلى الله عليه وسلم لكن فيه تكذيب لليهود الذين انكروا النسخ وجحد والبوة عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام فاخبرهم الله ان له ملك السموات والارض وان الخلق كلهم عبيده ونحت تصرفه يحكم فيهم بما يشاء وعليهم السمع والطاعة (وما لكم) يعني يا مشرك الكفار عند نزول العذاب (من دون الله) اي مما سوى الله (من ولي) اي قريب وصديق وقيل من وال وهو المقيم بالامور (ولا نصير) اي ناصري عنكم من العذاب وقيل في معنى الآية وليس لكم ايها المؤمنون بعد الله من قيم بامركم ولا نصير يؤيدكم ويقويكم على اعدائكم * قوله عز وجل (ام تريدون ان تسألوا رسولكم) نزلت في اليهود وذلك انهم قالوا يا محمد انما بكتاب من السماء جلة كما اتى موسى بالتوراة وقيل انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان تؤمن بك حتى تأتي بالله والملائكة قبلا كما سأل قوم موسى فقالوا ارنا الله جهرة فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى تريدون وقيل بل تريدون ان تسألوا رسولكم يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (كما سأل موسى من قبل) وذلك ان موسى سأل الله فومه فقالوا

(رسولكم)

الذين يقننون انهم بحضرة ربهم اي حضرة الصفات للهالة الرب عليها في حال لقائه (الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون) ببناء صفة اتهم ومحوها في صفاته * كرر الخطاب ليفد ان الذي هداهم او لا ولطف بهم وفضلهم على عالمي زمانهم المحبوبين بالهداية الى رفع الجباب الاول هو الذي يهديهم ثانيا فكمالم يهديهم شرا في الهداية الاولى فكذلك في الثانية لا يهديهم الا خيرا (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزي عنكم الصلوات ولا تقى صفة القهر حين لا تقى (نفس عن نفس شيئا) من الاضاء لعدم القدرة لاحد) ولا يقبل منها شفاعة) لعدم الشفاعة والمداد اذ كلهم مسلوبوا الصفات والافعال كقوله * ولا يرى الضرب بها بنفسه (ولا يؤخذ منها عدل) اي فدية لعدم الملك لاحد (ولا هم ينصرون) لا منافع القوة والبصرة غيره (واذنبناكم من آله فرعون) ظاهره

اركان الله جبهة في الآية منهم ونبيهم عن السؤالات المقترحة بعد ظهور الدلالات والمجرات
وثبت الجميع والبراهين على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (ومن يتبدل) اي يستبدل (الكفر
بالايمان فقد ضل سواء السبيل) اي اخطأ فصد الطريق وقيل ان قوله ومن يتبدل الكفر بالايمان
خطاب للمؤمنين اعلمهم ان اليهود اهل غش وحسد وانهم يتنصرون للمؤمنين المكاره فنهاهم الله تعالى
ان يقبلوا من اليهود شيئاً ينصحونهم به في الظاهر واخبرهم ان من ارتد عن دينه فقد اخطأ قصد
السبيل * قوله عز وجل (ود كثير من اهل الكتاب) نزلت هذه الآية في نفر من اليهود وذلك
انهم قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة احد لو كنتم على الحق ما هربتم فارجنا الى
ديننا فمن اهدى سبيلا منكم فقال عمار بن ياسر كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال اني عاهدت
ان لا اكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ما عشت قالت اليهود اما هذا فقد صبا وقال حذيفة اما
انا فقد رضيت بالله ربا وبمحمد رسولا وبالا سلام ديناً وبالقراآن اماماً وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين
اخواناً ثم انما اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه بذلك فقال اصبتما الخير وافلمتما فانزل الله
تعالى ودائى تمنى كثير من اهل الكتاب يعنى اليهود (لو يردونكم) اي يامعشر المؤمنين (من
بعد ايمانكم كفارا) اي ترجعون الى ما كنتم عليه من الكفر (حسدا) اي يحسدونكم
حسداً واصل الحسد تمنى زوال النعمة عن يستحقها وربما يكون مع ذلك سعى في ازالتها والحسد
مذموم للاروى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ياكم والحسد فان الحسداً كل الحسنات كما
تأكل النار الحطب او قال العشب اخرجته ابوداود فاذا انعم الله على عبده نعمة فتمنى آخر زوالها
عنه فهذا هو الحسد وهو حرام فان استعان بتلك النعمة على الكفر والمعاصي فتمنى آخر زوالها
عنه فليس يحسد ولا يحرم ذلك لانه لم يحسده على تلك النعمة من حيث انها نعمة بل من حيث
انه يترحمها تلك النعمة الى الشر والفساد * وقوله (من عند انفسهم) اي من تلقاء انفسهم
لم يأمرهم الله بذلك (من بعد ما بين لهم الحق) يعنى في التوراة ان قول محمد صلى الله عليه وسلم
دينه حق لا يشكون فيه فكفروا به حسداً وبغياً (فاعفوا واصفحوا) اي فجاوزوا عما كان
منهم من اساءة وحسد وكان هذا الامر بالصفح قبل ان يؤمر بالقتال (حتى يأتى الله
بامرهم) بعذابه وهو القتل والسبي لى قريظة والاجلاء والى لى الضير قال ابن عباس هو
امر الله بقتالهم في قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية (ان الله على كل
شئ قدير) فيه وعيد وتهديد لهم (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) لما امر الله المؤمنين بالصفو
والصفح عن اليهود امرهم بما فيه صلاح انفسهم من اقام الصلاة واتباء الزكاة الواجبين ونبه بذلك
على سائر الواجبات ثم قال تعالى (وما تقدموا لانفسكم من خير) اي من طاعة وعمل صالح وقيل
اراد بالخير المال يعنى صدقة التطوع لان الزكاة تقدم ذكرها (تجدوه عند الله) يعنى ثوابه واجره
حتى الثمرة والقيمة مثل احد (ان الله بما تعملون بصير) اي لا يخفى عليه شئ من قليل الاعمال
وكثيرها ففيه ترغيب في الطاعات واعمال البر وزجر عن المعاصي * قوله عز وجل (وقالوا
لن يدخل الجنة الا من كان هودا) يعنى يهودياً وقيل هو جمع هائد (اونصارى) وذلك ان
اليهود قالوا لن يدخل الجنة الا من كان يهودياً ولادين الا دين اليهودية وقالت النصارى لن يدخل
الجنة الا من كان نصرانياً ولادين الا دين النصرانية قيل نزلت في وفد نجران وكانوا نصارى

وتفسيره على ما يفهم من
تذكير العدة لتبريج الهبة
وباطنه وتأويله واذبحناكم
من آل فرعون الفس
الاتمة المحبوبة بانابتها
المستعيلة على ملك الوجود
ومصر مدينة البدن التي
استعبدت هي وقواها التي
هي الوهم والخيال والظلمة
والغضب والشهوة والقوى
الروحانية التي هي ابناء
صفوة الله يعقوب الروح
والقوى الطبيعية البدنية
من الحواس الظاهرة
والقوى الباطنية (يسومونكم
سوء العذاب) يكلفونكم
التعذيب الصعبة والكثرة
والاعمال الشاقة في جمع
المال وادخاره بالحرص
والامل وترتيب الاقوات
والملايس وغيرها بما يكدر
فيه الحرص ابناء الدنيا
وبستعبدونكم في التفكير
فيما والاهتمام بها وضبطها
وتحصيل لذاتهم التي هي
عذاب لذتها ياكم من لذاتكم
(يذبحون ابناءكم) التي
هي تلك القوى الروحانية
عن العاقلة النظرية والعاقلة
العملية اللتين هما عين القلب
النظرية البني والعملية
اليسرى والفهم الذي هو
سمع القلب والسر الذي هو
قلب القلب والفكر والذكر

(ويستحيون نساءكم)
 القوى الطبيعية المذكورة
 يمنع الطائفة الاولى عن
 افعالها الخاصة بالتمهر
 والاستيلاء وجها عن حياة
 نور الروح ومددها واعداد
 الطائفة الثانية عن افعالها
 وتمكينها (وفي ذلكم)
 الانبعاث نعمة عظيمة (بلاء
 من ربكم) هي نعمة مطالعة
 صفات جلاله وجلاله اوفى
 ذلكم العنذيب نعمة عظيمة
 من ربكم هي نعمة الاحتجاب
 والحرمات والبعداذا البلاء
 الذي هو الامتحان يحصل
 بهما قال الله تعالى وبلوهم
 بالحسنات والسيئات
 (واذفرقناكم) بوجودكم
 (البحر) اى البحر الاسود
 الزماني الذي هو المادة
 الجسمانية لا تفلاها بوجودكم
 انفلاق الارض من النبات
 (فانجيناكم) بالبحر دمنها
 (واغرقنا آل فرعون)
 اى القوى الفسادية فيها
 بلازمتها اياها وهلاكها
 بفسادها (وانتم تطرون)
 تشاهدون ذلك وصلى
 هدا يمكن ان يؤتوا بنو
 اسرائيل في اول الخطاب
 تلك القوى الروحانية
 والهمة التي انتم بها عليهم هي
 التي الى قبول الانوار
 الفاضلة هي من عالم الروح

اجتمعوا مع اليهود في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذب بعضهم بعضا في دعواه قال الله
 (تلك امانهم) اى شهادتهم الباطلة التي تمنوها على الله بغير حق (قل) يعنى يا محمد (هاهنا ابرهانتكم)
 اى جنتكم على دعواكم ان الجنة لا يدخلها الا من كان يهوديا او نصرانيا دون غيرهم (ان كنتم
 صادقين) يعنى فيما تدعون ثم قال تعالى ردا عليهم (بلى) اى ليس الامر كما تزعمون ولكن
 (من اسلم وجهه لله وهو محسن) فانه الذى يدخل الجنة وينم فيها ومعنى اسلم وجهه لله اخلص
 في دينه لله وقبل اخلص عبادته لله وقبل خضع وتواضع لله لان اصل الاسلام الاستسلام وهو
 الخضوع وانما خص الوجه بالذكر لانه اشرف الاعضاء واذا جاد الانسان بوضع وجهه على
 الارض في السجود فقد جاد بجميع اعضائه قال عمرو بن نفيل

وأسلمت وجهي لمن أسلمت * له الارض تحمل صفرا ثقلا

وأسلمت وجهي لمن أسلمت * له المزن تحمل عذابا زلالا

يعنى بذلك استسلمت لطاعة من استسلم لطاعته الارض والمزن وهو محسن اى في عمله لله (قله
 اجره عند ربه) اى ثواب عمله (ولا خوف عليهم) اى في الآخرة (ولاهم يحزنون) اى
 على ماقتهم من الدنيا قوله عز وجل (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء) وقالت النصارى
 ليست اليهود على شيء) نزلت في يهود المدينة ونصارى نجران لما قدموا على النبي صلى الله عليه
 وسلم أتاهم أحبار اليهود وتناظروا حتى ارتفعت اصواتهم فقالت اليهود للنصارى ما أنتم على
 شيء من الدين وكفروا ببيسى والانجيل وقالت النصارى لليهود ما أنتم على شيء من الدين وكفروا
 بموسى والتوراة فانزل الله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست
 اليهود على شيء (وهم يلون الكتاب) يعنى وكلا الفريقين يفرؤن الكتاب وليس في كتابهم
 هذا الاختلاف فدللت تلاوتهم الكتاب ومخالفتهم لما فيه على كفرهم وكونهم على الباطل وقيل
 ان الانجيل الذى تدبى بصحته النصارى يحقق ما في التوراة من نبوة موسى وما رضى الله فيها
 على بنى اسرائيل من الفرائض وان التوراة التي تدبى بصحتها اليهود تحقق نبوة عيسى وما جاء به
 من عند ربه من الاحكام ثم كلا الفريقين قالوا ما اخبر الله عنهم بقوله وقالت اليهود ليست النصارى
 على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء مع علم كل واحد من الفريقين بطلان ما قاله
 (كذلك قال الذين لا يعلمون) يعنى مشركى العرب قالوا في نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه
 انهم ليسوا على شيء (مثل قولهم) يعنى مثل قول اليهود للنصارى والنصارى لليهود وقيل ام
 كانت قبل اليهود والنصارى مثل قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب قالوا في انبيائهم ليسوا
 على شيء (فالله يحكم) اى يقضى (بينهم يوم القيامة) يعنى بين الحق والباطل (فما كانوا
 فيه يختلفون) يعنى من امر الدين قوله عز وجل (ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر
 فيها اسمه) نزلت في خراب بيت المقدس وذلك ان ططوس الرومى غزا بنى اسرائيل فقتل مقاتلهم
 وسبي ذراريهم وحرقت التوراة وخرب بيت المقدس فلم يزل خرابا حتى بناء السلون في زمن
 عمر بن الخطاب فانزل الله تعالى ومن اظلم اى ومن اكفر وابغى ممن منع مساجد الله يعنى بيت المقدس
 ومحاربه ان يذكر فيها اى يعبد ويصلى له فيها (وسعى في خرابها) وقيل يختصصا لموسى
 من اهل بابل هو الذى غزا بنى اسرائيل وخرب بيت المقدس وامانه على ذلك النصارى من اجل

ان اليهود قتلوا يحيى بن زكريا (اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين) وذلك ان بيت
 المقدس موضع حج النصارى وزيارتهم * قال ابن عباس لم يدخلها بدعارتها روى ان نصراني
 الاخشاش ان علم به قتل وقيل اخيفوا بالجزية والقتل فالجزية على الذمي والقتل على الحر وقيل
 خوفهم هو وقع مدائنهم الثلاث قسطنطينية ورومية وعمورية (لهم في الدنيا خزي) يعني الصغار
 والذل والقتل والسبي (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعني النار * وقيل ان الآية نزلت
 في مشركي مكة وأراد بالمسجد المسجد الحرام * وذلك انهم منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واصحابه ان يصلوا فيه في ابتداء الاسلام ومنعوه من جهة الصلاة فيه عام الحديبية وادامعوا
 من يمهرون بذكر الله تعالى وصلواته فيه فقد سعوا في خرابه اولئك ما كان لهم ان يدخلوها
 الا خائفين يعني مشركي مكة يقول الله تعالى اقصها عليكم ايها المسلمون حتى تدخلوها وتكونوا
 اولي بها منهم فقصها عليهم وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان ينادى بالموسم لما انزلت سورة
 براءة الا لا يحج من البيت بعد هذا العام مشرك فكان هذا خوفهم وثبت في السمع ان لا يمكن
 مشرك من دخول الحرم * فان قلت كيف قيل مساجد الله وانما وقع المنع والتخريب على مسجد
 واحد وهو اما بيت المقدس او المسجد الحرام * قلت يجوز ان يعمى الحكم عاما وان كان السبب
 كما تقول لمن آذى صالحا واحدا ومن انظم لمن آذى الصالحين * فان قلت اي القولين ارجح *
 قلت رجع الطبري القول الاول * وقال ان النصارى هم الذين سعوا في خراب بيت المقدس بدليل
 ان مشركي مكة لم يسعوا في خراب المسجد الحرام وان كانوا قد منعوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في بعض الاوقات من الصلاة فيه * وايضا فان الآية التي قبل هذه والتي بعدها في دم اهل
 الكتاب ولم يجر لمشركي مكة ذكر ولا للمسجد الحرام فتعين ان يكون المراد بهذه بيت المقدس
 ورجح غيره القول الثاني بدليل ان النصارى يعظمون بيت المقدس اكثر من اليهود فكيف يسعون
 في خرابه وهو موضع جهم وذكر ابن العربي في احكام القرآن قولنا ثالثا وهو انه كل مسجد قال
 وهو الصحيح لان اللفظ عام ورد بصيغة الجمع فتخصيصه ببعض المساجد او ببعض الازمنة محال
 * قوله عز وجل (والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله) سبب نزول هذه الآية *
 قال ابن عباس خرج نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر قبل تحويل القبلة الى
 الكعبة فاصابهم الضباب وحضرت الصلاة فحسروا القبلة وصلوا فلما ذهب الضباب استبان لهم
 انهم لم يصيدوا فلما قدوا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فترأت هذه الآية
 وعن عامر بن ربيعة عن ابيه قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفريلة مظلة فلم يدر
 اين القبلة فصلى كل رجل منا على حiale فلما اصبحنا ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فترأت فأينما تولوا فثم وجه الله اخرجهم الترمذي وقال حديث غريب * وقال ابن عمر نزلت
 في المسافر يصلي التطوع حيثما توجهت به راحلته (ق) عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه يومي وكان ابن عمر يفعله وفي رواية المسلم كان النبي صلى
 الله عليه وسلم يصلي على دابته وهو قبل من مكة الى المدينة حيثما توجهت وفيه نزلت فأينما تولوا فثم
 وجه الله الآية وقيل نزلت في تحويل القبلة الى الكعبة وذلك ان اليهود صيرت المؤمنين
 وقالوا ليس لهم قبلة معلومة فتارة يستقبلون هكذا وتارة يستقبلون هكذا فانزل الله

وتلقى المعارف والحكم
 وايضاؤهم بالعهد وباراهم
 ما ركز فيها بحسب الاستعداد
 الاول من الادلة النوحية
 والمعاني الكلية الكائنة فيها
 بالتصفية ومزاولة ما ينحصر
 بها من الافعال وايشاؤه
 بعهدهم افاضة السور
 الكمال عليها عند قيامها
 بحق النور الاستعدادي
 بالتصفية واستعمال ما عندها
 من المعاني وان كنتم رهنم
 شيئا فارهبوا احضاب
 انوارى بزوال استعدادكم
 وآمنوا اي واقبلوا ما افوض
 عليكم من الاشرافات
 النورية والسوايح الغيبية
 مصداقا لما في استعدادكم من
 النور الفطري ولا تكونوا
 في اول رتبة المحجبين من
 قبولها بالتوجه الى الجهة
 السفلية ولا تسبدلوا بها
 لذات النفس وقاصدها
 ولا تغلطوا حق المعارف
 الروحية والانوار القدسية
 باطل المطالب الحسية
 والصفات الفسقة وتكثروا
 تلك الانوار والمعارف
 بظهور هذه عليكم واقبوا
 وادعوا التوجه الى حضرة
 الروح وامتنال امره
 وآوازكاه معلوما انكم التي
 هي اموالكم بتصفيتها
 وتركها ليعرزو ابواب

التأجيل والوازم وانفقوها
على فرائضكم الذين يحضرونكم
من القوى البدنية الطبيعية
ليعيشوا بها ويكتسبوا بها
الاخلاق الفاضلة والملكات
الجيدة وعلوها باباء جنسكم
ليكملوا بها واركوها
واخضعوا لقبول الاوامر
العقلية والانوار الروحية
والاعمال العقلية انتمرون
الناس بالبر وتنسون
انفسكم اتسوسون ما تحتكم
من القوى بالعبادات الجيدة
والآداب الحسنة والترقى
الى مقامكم والتأديب
بآدابكم وتنسون انفسكم
في التأديب بين يدي الله
بآداب الروحانيين والتمرن
في المراقبة والتنوير بانوار
الروح في مقام المشاهدة
والترقى الى مقامه عند
الفناء في الوحدة وانتم
تتلون كتاب العقوليات
النسالة من رب الروح
بواسطة ملك العقل الى نبي
القلب افلا تغفلون بالعقل
المجرد عن شوب الهوى
والهوى واستمعوا بالصبر
على ما يظهر عليكم وورد
من سلطنة انوار سلطان
الروح واحكامه وقهر
تجليات العظمت والحضور
مع الحق وان هذه الاستعانة
لشهادة الاله الخائمين

هذه الآية * وقيل انها نزلت في تخيير النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ليصلوا حيث شاؤوا من
النواحي ثم انها نصحت بقوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام ومعنى الآية ان الله المشرق
والغرب وما بينهما خلقا وملكا وانما خص المشرق والمغرب اكتفاء عن جميع الجهات لان الله
كلها وما بينهما خلقه وهيبه وان كل جيمهم طاعته فيما امرهم به ونهاهم عنه فامرهم باستقباله
فهو القبلة فان القبلة ليست قبلة لذاتها بل لان الله تعالى جعلها قبلة وامر بالتوجه اليها فانيما
تولوا فتم وجه الله اى فهناك قبلة الله التي وجهكم اليها وقيل معناه فتم وجه الله تعالى بعلمه وقدرته
والوجه صفة ثابتة لله تعالى لان من حيث الصورة * وقيل فتم رضاه الله اى يريدون بالتوجه اليه
رضاه (ان الله واسع) من السعة وهو الغنى اى يسع خلقه كلهم بالكفاية والافضل والجلود
والتيدير وقيل واسع المغفرة (عليم) اى بأعمالكم وبأنتكم حينما تصلوا وتدعوا لا يظن عنه منها
شيء * (مسئلة تتعلق بحكم الآية) * وهى ان المسافر اذا كان في مفازة او بلاد الشرك واشتبهت
عليه القبلة فانه يجتهد في طلبها بنوع من الدلائل ويصلى الى الجهة التي ادى اليها اجتاده ولا اعادة
عليه وان لم يصادف القبلة فان جهة الاجتهاد قبلته وكذا الطريق في البحر اذا بقي على الوح فانه
يصل على حسب حاله ونصح صلاته وكذلك المشدود على جزع بحيث لا يمكنه الاستقبال
* قوله عز وجل (وقالوا اتخذ الله ولدا) نزلت في يهود المدينة حيث قالوا عزير ابن الله
وفي نصارى نجران حيث قالوا المسيح ابن الله وفي مشركى العرب حيث قالوا الملائكة بنات الله
(سبحانه) اى تزويه الله فتره الله نفسه عن اتخاذ الولد وعن قولهم وافترائهم عليه (خ) من ابن
عباس عن ابي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبنى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشمى
ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه اباى فزعم انى لا اقدر ان اعيده كما كان واماشته اباى فقوله ولد
فسبحانى ان اتخذ صاحبة او ولدا (بل له ما فى السموات والارض) يعنى عبيدا وملكا فكيف
ينسب اليه الولد وهو داخل فيها * وقيل ان المولود لابد وان يكون من جنس الوالد والله تعالى
منزه عن الشبه والظير * وقيل ان الولد انما يتخذ للحاجة اليه والانتفاع به عند عجز الوالد وكبره
والله تعالى منزه عن ذلك كله فاضافة الولد اليه محال (كله قاتون) يعنى ان اهل السموات
والارض مطيعون لله وقرون له بالعبودية واصل القنوت لزوم الطاعة مع الخضوع وقيل اصله
القيام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة طول القنوت فلي هذا يكون معنى الآية كل له
قاتمون بالشهادة وقرون له بالوحدانية * وقيل قاتون اى مذلون مسخرون لما خلقوا له *
واختلف العلماء في حكم الآية فقال بعضهم هو خاص ثم سلكتوا في تخصيصه طريقين * احدهما قالوا
هو راجع الى عزير والمسيح والملائكة * الثاني قال ابن عباس رضى الله عنهما هو راجع الى اهل
طاعته دون سائر الكفار * وذهب جماعة الى ان حكم الآية عام لان لفظة كل تقتضى الشمول
والاحاطة ثم سلكتوا في الكفار طريقين * احدهما ان ظلالهم تسجد لله وتطيعه * والثاني ان هذه الطاعة
تكون في يوم القيامة ومن ذهب الى تخصيص حكم الآية اجاب عن لفظة كل بأنها لا تقتضى الشمول
والاحاطة بدليل قوله تعالى واوتيت من كل شئ الى شئ * ولم تؤت ملك سليمان فدل على ان
لفظة كل لا تقتضى ذلك * قوله عز وجل (بديع السموات والارض) اى خالقها ومبدعها
ومنشئها على غير مثال سبق وقيل البديع الذى يبدع الاشياء اى يحدتها بما لم يكن (واذا قضى امرا)

المراضين المذنبين لا تقياد
امر القلب والروح المتقين
بانهم يحضرون وفي لقائه
وانهم يرجعون اليه في
قبول اتوارده وتفضيلهم
على العالمين هو شرفهم على
جميع ما في الانسان من
القوى (واذواعداه وسي)
بعد فراغه عن مقاومة آل
فرعون واهلاكهم (اربعين
ليلة) يخلص لانها ترفع بها
النشوات الطبيعية التي
جهت قلبه عن معدن النور
في الاربعين التي خلق فيها
بدنه عند تكوينه جنينا
واحتجابه بالنشأة عن القطرة
كاورد في الحديث خمر
طينة آدم بيده اربعين
صباحا ومن وجه قلبه
وتظهر حكمة النوراة من
قلبه على لسانه (ثم اتخذتم
الهل من بعده) جهل النفس
الجوانية الناقصة الهام من
بعد انزاله وغيبته عنكم
(وانتم ظالمون) واضعون
العبادة في غير موضعها
(ثم عفونا عنكم من بعد
ذلك) الفعل الشنيع والظلم
اقبح بنوبكم عند
رجوع موسى اليكم لكي
تشكر وانعمة حضوى
تصور تلك النعمة عن المم
فتستعدوا له ولتجلى صفة
الم وعلى التأويل الثاني

اي قدومه واداء خطته وقيل اذا احكم امرا وحقق واقعه واصل القضاء الحكم والفراغ والقضاء
في القصة على وجوه كلها ترجع الى انقطاع الشيء وتماحه والفراغ منه (فانما يقوله كن فيكون)
اي اذا احكم امرا وحققه فانما يقوله كن فيكون ذلك الامر على ما اراد الله تعالى وجوده
• فان قلت المعلوم لا يخاطب فكيف قال فانما يقوله كن فيكون قلت ان الله تعالى عالم بكل
ما هو كائن قبل تكوينه واذا كان كذلك كانت الاشياء التي لم تكن كائنا كانت له بها جواز ان يقول
لها كوني ويأمرها بالخروج من حال العدم الى حال الوجود • وقيل الام في قوله له لام اجل
فيكون المعنى اذا قضى امرا فانما يقول لاجل تكوينه واداءه له كن فيكون فعلى هذا يذهب
معنى الخطاب • قوله عز وجل (وقال الذين لا يعقلون) قال ابن عباس هم اليهود الذين كانوا
في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم • وقيل هم مشركو العرب (لولا) اي هلا (بكلمات الله)
اي عيانا بانك رسوله (او تأييدا آية) اي دلالة وعلامة على صدقك (كذلك قال الذين من
قبلهم) اي كفار الامم الخالية (مثل قولهم) وذلك ان اليهود سألوا • موسى ان يريهم الله جهرة
وان يسمعهم كلام الله وسألوه من الآيات ما ليس لهم مسئلة فاخبر الله عن الذين كانوا في زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم قالوا مثل ما قال • من كان قبلهم (تشابهت قلوبهم) يعني
ان المكذبين لرسول تشابهت اقوالهم وافعالهم • وقيل تشابهت في الكفر والقسوة والتكذيب وطلب
الحال (فدين الآيات) اي الدلالات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (قوم يوقنون)
يعني ان آيات القرآن وما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من المجررات الباهرات كافية لمن كان طالبا
لحقين وانما خص اهل الايقان بالذكر لانهم هم اهل الثبوت في الامور ومعرفة الاشياء على يقين
• قوله عز وجل (انا ارسلناك بالحق) اي بالصدق وقال ابن عباس بالقرآن وقيل بالاسلام •
وقيل معناه انا لم نرسلك عبثا بل ارسلناك بالحق (بشيرا) اي مبشرا لاوليائى واهل طاعتي
بالتواب العظيم (ونذيرا) اي مذكرا ونحوه فالله تعالى واهل معصيتي بالعذاب الاليم (ولانسأل)
قري • بفتح التاء على الهى • قال ابن عباس وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لبت
شعري ما فعل ابو اى قزئت هذه الآية والمعنى انا ارسلناك لتبليغ ما ارسلت به ولانسأل من
اصحاب الجسيم • وقري • ولانسأل بضم التاء ورفع اللام على الخبر • وقيل على النبي
والمعنى انا ارسلناك بالحق لتبليغ ما ارسلت به فانما عليك البلاغ (عن اصحاب الجسيم)
اي عن اهل النار سميت النار سميا لشدة تأججها وقيل الجسيم معظم النار • قوله عز وجل
(ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) وذلك انهم كانوا يسألون النبي صلى الله
عليه وسلم الهدنة ولطمعونه انه ان املهم بمحوه فانزل الله هذه الآية • والمعنى انك وان هادنهم
فلا يرضون بها وانما يطلبون ذلك تطلا ولا يرضون منك الا اتباع ملتهم وقال ابن عباس هذا
في امر القبله وذلك ان يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون النبي صلى الله عليه وسلم
حين كان يصل الى بيت المقدس فلما صرف الله القبلة الى الكعبة اسبوا منه ان يوافقهم على دينهم
فانزل الله تعالى • ولن ترضى عنك اليهود يعني الا باليهودية ولا النصارى يعني الا بالصرانية وهذا
شيء لا يتصور اذ لا يجتمع في رجل واحد شيان في وقت واحد وهو قوله حتى تتبع ملتهم يعني
دينهم وطريقتهم (قل) اي يا محمد (ان هدى الله) يعني دين الله الذي هو الاسلام (هو الهدى)

واهدنا موسى القلب عند
نقله بالبدن واحتجابه من
قومه القوي الروحانية
الاربعة التي خلقت فيها
بنية بدنه ثم تعبدتم عمل
الفن الحيوانية الطفل
من بعد غيبته واحتجابه
في حال الصبا العلكم
تشكرون (التعبد بالبلوغ
الحقيقي وتلهو نور القلب
بمجردكم لكي تشكروا
نعمة توفيق اياكم لذلك
التجرد وتوحيثي لاسباب
كالكلم بسلوك سبيل صفاتي
(واذ اتينا موسى الكتاب
والفرقان لعلكم تهتدون
واذ قال موسى لقومه
يا قوم انكم (القلب كتاب
المفولات والحكم
والمعارف والتمييز الفارق
بين الحق والباطل لكي
تهتدوا بنور هداه وعلى
الوجه الاول غنى من
التأويل (ظلم انفسكم
بانقاذكم الصل) نقصم
حقوقها وحظوظها من
الثواب والجهليات
لهذ كورة (فتوبوا الى
ربكم) الى خالقكم برفع
الحجاب الاول لدلالة ذكر
البارئ عليه (فاقتلوا
انفسكم ذلكم خير لكم
مما بارئكم فتاب عليكم

اي يصح ان يسمى هدى (ولن اتبع) يا محمد (اهواهم) يعني اهوا اليهود والنصارى
فما رضيتكم ولكم اهواهم اقوالهم التي هي اهوا وبيع (ببدالذي جاءكم من العلم) اي
البيان بان دين الله هو الاسلام وان القبلة هي قبلة ابراهيم عليه السلام وهي الكعبة (ما لك
من الله من ولي) يعني يلى مركز ويقوم بك (ولانصير) اي ينصرك ويمتلك من حقابه وقيل
في قوله ولئن اتبعتم اهواهم انه خطاب لاني صلى الله عليه وسلم والمراد به امته والمعنى اياكم
اخاطب ولكم اؤدب وانبي فقد علمتم ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق والصدق
وقد عصمته فلا تتبعوا اتم اهوا الكافرين ولئن اتبعتم اهواهم ببدالذي جاءكم من العلم والبيانات
ما لكم من الله من ولي ولانصير قوله عز وجل (الذين آتيناهم الكتاب) قال ابن عباس
نزلت في اهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن ابي طالب وكانوا اربعين رجلا اثنان وثلاثون
رجلا من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا الراهب * وقيل هم مؤمنوا اهل الكتاب
مثل عبدالله بن سلام واصحابه وقيل هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة * وقيل
هم المؤمنون عامة (يتلونه حق تلاوته) اي يقرؤنه كما انزل لا يغيرونه ولا يحرّفونه ولا يبدلون
ما فيه من نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معناه يتبعونه حق اتباعه فيحلون حلاله
ويحرمون حرامه ويعملون بحكمه ويؤمنون بمشابهة ويقفون عنده ويكونون علمه الى الله تعالى
وقيل معناه تدبروه حتى تدبروه وتفكروا في معانيه وحقايقه واسرارها (اولئك) يعني الذين يتلونه
حق تلاوته (يؤمنون به) اي يصدقون به * فان قلنا ان الآية في اهل الكتاب فيكون المعنى
المؤمن بالتوراة الذي يتلوا حق تلاوتها هو المؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم لان في التوراة
نعمته وصفته وان قلنا انها نزلت في المؤمنين عامة فظاهر (ومن يكفر به) اي يجهل ما فيه من
فرائض الله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم (فاؤئك هم الخاسرون) اي خسروا انفسهم حيث
استبدلوا الكفر بالايمان * قوله عز وجل (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم)
اي اياي لديكم وصنعتي بكم واستنقذت اياكم من ايدي عدوكم في نعم كثيرة العمت بها عليكم
(واني فضلتكم على العالمين) اي واذكروا تفضيلي اياكم على عالمي زمانكم * وفي هذه الآية عظة
اليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكررها في اول السورة وهنا للتوكيد
وتذكير انهم (واقفوا يوما لانجزى نفس من نفس شيئا) وفي هذه الآية تهريب لهم والمعنى يا معشر
بني اسرائيل المبدلين كتابي المحرفين له حافظوا عذاب يوم لا تجري فيه نفس من نفس شيئا (ولا يقبل
مها عدل ولا تنفعها شفاعت) اي لا يقبل منها فدية ولا يشفع لها شافع وهذا من العام الذي يراد به
الخاص كقوله تعالى ولا تنفع الشفاعت عنده الا لمن اذن له ومعنى الآية ولا تنفعها شفاعت اذا
وجب عليها العذاب ولم تستحق سواء * وقيل انه رد على اليهود في قولهم ان آباءنا
يشفعون لنا (ولاهم ينصرون) اي ولا ناصر لهم ينصرهم من الله اذا انتقم منهم
قوله عز وجل (واذ ابلى ابراهيم ربه بكلمات فاعلمن) ابراهيم اسم اجدى ومعناه أب رحيم
وهو ابراهيم بن تارخ وهو اذربن ناخوربن شاروع بن ارخوبن قانع بن عابر بن شالخ بن
ارمخشدين سام بن نوح عليه السلام وكان مولدا ابراهيم بالسوس من ارض الاهواز * وقيل
بابل وقيل بكوني وهي قرية من سواد الكوفة وقيل بمران ولكن آباءه نقله الى ارض بابل وهي

ارض نمرود الجبار وابراهيم عليه السلام تعترف بفضلته جميع الطوائف قديما وحديثا
 فاما اليهود والنصارى فانهم مقرون بفضلته وينسرفون بالنسبة اليه وانهم من اولاده واما العرب
 في الجاهلية فانهم ايضا يعترفون بفضلته وينسرفون على غيرهم به لانهم من اولاده ومن ساكني
 حرمه وخدام بيته ولما جاء الاسلام زاده الله شرفا وفضلا لحكي الله تعالى عن ابراهيم امورا
 توجب على المشركين والنصارى واليهود قبول قول محمد صلى الله عليه وسلم والاعتراف بدينه
 والالتحاق بشريعته لان ما اوجبه الله على ابراهيم عليه السلام هو من خصائص دين محمد صلى الله
 وسلم وفي ذلك حجة على اليهود والنصارى ومشركي العرب في وجوب الالتحاق لمحمد صلى الله
 عليه وسلم والايمان به وتصديقه وأصل الابتلاء الامتحان والاختبار ليعرف حال الانسان وسمى
 التكليف بلاء لانه يشق على الابدان وقيل ليختبر به حال الانسان فاذا قيل ابتلى فلان بكذا
 يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثاني ظهور جوده
 وردائه وابتلاء الله العباد ليس يعلم احوالهم والوقوف على ما يجهل منها لانه عالم بجميع
 العلوم التي لانهاية لها على سبيل التفصيل من الازل الى الابد ولكن يعلم العباد احوالهم
 من ظهور جوده وردائه وعلى هذا ينزل قوله تعالى واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات واختلفوا
 في تلك الكلمات التي ابتلى الله بها ابراهيم عليه السلام قال ابن عباس هي ثلاثون سبعا من شرائع
 الاسلام لم يبتل بها احد فاقامها كلها الا ابراهيم فكتب الله له البراءة فقال وابراهيم الذي وفي
 ومعنى هذا الكلام انه لم يبتل احد قبل ابراهيم فاما بعده ففداني الانبياء بجميع ما امر به من الدين
 خصوصا نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم ففداني بجميع ما امر به وهي عشرة مذكورة في سورة
 براءة في قوله التائبون العابدون الآية وعشرة في سورة الاحزاب في قوله ان المسلمين والمسلمات
 الآية وعشرة في سورة المؤمنين في قوله قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون
 الآيات وهي مذكورة ايضا في سورة سأل سائل وعن ابن عباس ايضا قال ابتلاء الله بعشرة
 اشياء من الفطرة خمس في الرأس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق
 الرأس وخمس في الجسد تقليم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة واغتسال بالماء
 (ق) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الفطرة خمس وفي رواية
 خمس من الفطرة الختان والاستحذاء وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط (م) عن
 عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية
 والسواك والاستنشاق بالماء وقص الاظفار وفضل البراجم وتنف الابط وحلق العانة
 واتفاض الماء يعني الاستنجاء قال مصعب ونسيت العاشرة الا ان تكون المضمضة قال وكيع
 انتفاض الماء يعني الاستنجاء قال العلماء الفطرة السنة وقيل الملة وقيل الطريقة وهذه الاشياء
 المذكورة في الحديث وانها من الفطرة قيل كانت على ابراهيم عليه السلام فرضا وهي لا
 سنة واتفقت العلماء على انها من الملة وامامنا فقيل اما قص الشارب واعفاء اللحية
 لخصافة الاجام فانهم كانوا يقصون لحاهم ويوفرون شواربهم اوفرونها معا وذلك عكس
 الجمال والنظافة واما السواك والمضمضة والاستنشاق فلتنظيف الفم والانف من الطعام والقلم
 والوسخ واما قص الاظفار فليجمال والزينة فانها اذا طالت فبح منظرها واحتوى الوسخ فيها

انه هو الثواب الرحيم
 بسيف الرياضة ومنعها
 عن حظوظها وافعالها
 الخاصة بها على سبيل
 الاستقلال وقع هو اما
 التي هي روحها التي تحياها
 بها وعلى الثاني اللهم القلب
 قواه انكم نقصتم حقوقكم
 بتعب النفس فارجموا
 الى بارئكم بنور هداية
 فانموا انفسكم بالرياضة
 عما ضربتم فافعلوها من
 حياتكم العارضة لها بطلت
 الهوى تهيوا بحياتكم
 الاصلية فتقبل توبتكم
 (واذقتم يا موسى لن تؤمن
 لك حتى ترى الله جبهة)
 لاجل هدايتك الايمان
 الحقيقي حتى تصل الى
 مقام المشاهدة والبيان
 (فاخذتكم الصاعقة)
 صاعقة الموت الذي هو
 الفناء في الجهل الذاتي
 وانتم تنظرون تراقبون
 او تشاهدون ثم بعثناكم
 من بعد موتكم لعلكم
 تشكرون بالحياة الحقيقية
 والبقاء بعد الفناء لكي تشكروا
 نعمة التوحيد والوصول
 بالسلوك في الله (وظلنا
 عليكم الغمام) غمام تجلي
 الصفات لكونها جب
 شمس الذات المحرقة بالكلية
 (وازلنا عليكم الن

(والسوى) من الاحوال والمقامات النوقية الجامعة بين الخلاوة واسمال رذائل اخلاق النفس كالنكول والرضا وسوى الحكم والمعارف والعلوم الحقيقية التي تحمها عليكم رباح الرحمة والنفحات الآلهية في ته الصفات عند سلوكم فيها (كلوا من طيبات ما رزقناكم) اى تناولوا وتلقوا هذه الطيبات (وما ظلمونا) ما نقصوا حقوقنا وصفاتنا باحتجابهم بصفات نفوسهم (ولكن كانوا انفسهم) ناقصين حقوق انفسهم بحرماتها وخسرانها هذا على التأويلين والخطاب وان كان ماما لكنه مخصوص بالسبعين المختارين (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا) اى روضة الروح المقدسة التي هي مقام المشاهدة (وادخلوا الباب) الذي هو الرضا كما ورد في الحديث الرضا بالقضاء باب الله العظيم (مجددا) مخضين مخضين لما يرد عليكم من العمليات الوصفية والفعلية والعلوية وقوله (وقولوا حلة) اى اطلبوا ان يحط انفسكم ذنوب صفاتكم

واما غسل البراجم وهي العقد التي في ظهور الاصابع فانه يجتمع فيها الوسخ وبشئ النظر واما حلق العانة ونف الابط فالتنظيف مما يجتمع من الوسخ في الشر واما الاستنجاء فتخليط ذلك الحبل عن الاذى واما الختان فتخليط القلفة مما يجتمع فيها من البول واختلف العلماء في وجوبه فذهب الشافعي الى ان الختان واجب لانه تنكشف له العورة ولا يباح ذلك الا في الواجب وذهب غيره الى انه سنة واول من ختن ابراهيم عليه السلام ولم يختن احد قبله (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختن ابراهيم بالقدم يروي القدم بالتخفيف والتشديد فمن خفف ذهب الى انه اسم الآلة التي يقطع بها ومن شدد قال انه اسم وضعه من يحيى بن سعيد انه سمع سعيد بن المسيب يقول كان ابراهيم خليل الرحمن اول الناس ضيف الضيف واول الناس قص شاربه واول الناس رأى الشيب قال رب ما هذا قال الرب تبارك وتعالى وقار يا ابراهيم قال يا رب زدني وقارا اخرجته مالك في الموطأ وقيل في الكلمات انها مناسك الحج وقيل ابتلاء الله بسبعة اشياء بالكوكب والقمر والشمس فاحسن الطرفين وبالدار والهجرة وذبح ولده واختان فصر عليها قيل ان الله اختبر ابراهيم بكلمات او حاما اليه وامره ان يعمل بين قائمين اى ادا من حق التأدية وقام بموجبهن حتى القيام وعمل بين من غير تقريط وتوان ولم ينقص منهن شيئا واختلفوا هل كان هذا الابتلاء قبل النبوة او بعدها فقيل كان قبل النبوة بدليل قوله في سياق الآية انى جاعلك للناس اماما والسبب يتقدم على السبب وقيل بل كان هذا الابتلاء بعد النبوة لان التكليف لا يعمل الا من جهة الوحي الالهى وذلك بعد النبوة والصواب انه انفس الابتلاء بالكوكب والقمر والشمس كان ذلك قبل النبوة وانفس بما وجب عليه من شرائع الدين كان ذلك بعد النبوة وقوله تعالى (قال انى جاعلك للناس اماما) اى يقتدى بك في الخير ويأتمون بسنتك وهديك والامام هو الذى يؤتم به (قال ومن ذريتى) اى قال ابراهيم واجعل من ذريتى واولادى ائمة يقتدى بهم (قال) الله (لا يزال) اى لا يصيب (عهدي) اى نبوتى وقيل الامامة (الطالين) يعنى من ذريتك والمعنى لا يزال ما مهدت اليك من النبوة والامامة من كان ظالما من ذريتك وولدك قوله عروجل (واذ جعلنا البيت) يعنى البيت الحرام وهو الكعبة ويدخل فيه الحرم فان الله تعالى وصفه بكونه آمنا وهذه صفة جميع الحرم (مثابة للناس) اى مرجعا من تاب يتوب اذ ارجع والمعنى يتوبون اليه من كل جانب بحجونه (وآنا) اى موصفا ذا آمن يامنون فيه من اذى المشركين فانهم كانوا لا يترضون لاهل مكة ويقولون هم اهل الله وقال ابن عباس معاذ ومبأ (ق) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قمع مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلى ولم يحل لي الاساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يعضد شوكه ولا ينقر صيده ولا يلقط قطته الا من عرفها ولا يخلخل خلاء فقال الناس يا رسول الله الا لا تذر فانه ليقبهم ويوتهم فقال الا لا تذر معنى الحديث انه لا يحل لاحد ان ينصب القتال والحرب في الحرم واما احل ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قمع مكة فقط ولا يحل لاحد بعده قوله يعضد شوكه اى لا يقطع شوك الحرم واراد به ما لا يؤذى منه

واما يؤذى منه كالسج فلا بأس بقطعه قوله ولا يضر صيده اى لا يضر صيده بالاصطيد
(نفرلكم خطاياكم) تلويثاتكم وذنوب احوالكم (وسزيد الحسنين) اى
المشاهدين لقوله عليه الصلاة والسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه
ثواب احسانهم الذى هو كشف الذات او احسانهم بالسلوك فى الله (فبدل
الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم) اى طابوا الاتصاف بصفات النفس
ابتغاء حظوظها سوى طلب الاتصاف بصفات الله ابتغاء
الحظوظ الروحية كإروى عنهم حنطا سقانا اى نطلب
غذاء النفس (فازلنا على الذين ظلموا) على الظالمين
(رجزا من السماء بما كانوا يفسقون) هذا باب وضنكا
وضيقا وظلما فى حبس النفس واسمرا فى وثاق
التنى واحتجابا فى قيد الهوى وحرمانا وذلا بمحبة
المادة السفلية وتغييرها وزوالها من جهة قهر سماه
الروح ومنع اللطف والروح عنهم بسبب فسقهم اى خروجهم من
طاعة النفس وتركنا التأويل الثانى لقربه منه
جدا (واذا نسق موسى لقومه قلنا اضرب بصصاك

اماما يؤذى منه كالسج فلا بأس بقطعه قوله ولا يضر صيده اى لا يضر صيده بالاصطيد
ولا يهاج قوله ولا يلتقط قطعه الامن عرفها اى يشدها والنشد رفع الصوت بالتحريف والقفطة
فى جميع الارض لاتحل الامن يعرفها حولا فان جاء صاحبها أخذها والا انتفع بها الملتقط بشرط
الضمان وحكم مكة فى المقتطعة ان يعرفها على الدروام بخلاف غيرها من البلاد فانه محدود بسنة
قوله ولا يمتلئ خلاه انحلا مقصورا الرطب من النبات الذى يرمى * وقيل هو اليابس من
الحشيش وخلاه قطعه وقوله لقيهم القين الحداد * وقوله تعالى (واتخذوا من مقام ابراهيم
مصلى) قيل الحرم كله مقام ابراهيم * وقيل اراد بمقام ابراهيم جميع مشاهد الحج مثل عرفة
والمزدلفة والرمى وسائر المشاهد الصحيح ان مقام ابراهيم هو الحجر الذى يصلى عنده الأئمة وذلك
الحجر هو الذى قام ابراهيم عند بناء البيت وقيل كان اثر اصابع رجل ابراهيم عليه السلام فيه
فاندرست بكثرة المسح بالايدي وقيل انما امروا بالصلاة عنده لم يؤمروا بمسحه وتقبيله
(ق) من انس بن مالك قال قال عمر وافقت ربي فى ثلاثي قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام
ابراهيم مصلى قزلت واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى الحديث وكان بدوقصة المقام على مارواه
البخارى فى صحيحه عن ابن عباس قال اول ما اتخذت النساء المنطق من قبل ام اسمعيل اتخذت
منطقا لتعنى اثرها على سارة ثم جاءها ابراهيم وبابنها اسمعيل وهى ترضعه حتى وضعهما عند البيت
عند دوحه فوق زمزم من اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوضعهما هناك
ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ثم قفى ابراهيم منطلقا فبعته ام اسمعيل فقالت يا ابراهيم
الى اين تذهب وتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه انيس ولا شئ فقالت له ذلك مرارا وجعل
لا يلتفت اليها فقالت له الله امرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يصعبنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم حتى
اذا كان عند الثانية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الدعوات فرفع يديه وقال
رب انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع حتى يبلغ يشكرون وجعلت ام اسمعيل ترضع اسمعيل
وتشرب من ذلك الماء حتى اذا تقدم الى السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه تلوى اوقال
يتلبط فانطلقت كراهة ان تنظر اليه فوجدت الصفا قرب جبل فى الارض يلها فقامت عليه
ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فلم تر احدا فهبطت من الصفا حتى بلغت الوادى
ورفعت طرف درعها وسعت سعى الانسال اليهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة فقامت
عليها فنظرت هل ترى احدا فلم تر احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبى
صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت من تريد نفسها
ثم سمعت فسمعت ايضا فقالت يا من قد اسمعت ان كان عندك غوث فاذا هو بالملك عند موضع زمزم
فبعث بقبه اوقال بجناحه حتى ظهر الماء فبعثت نحووه وتقول يدها هكذا وجعلت تفرق
من الماء فى سقائها وهو ينفور بعدما تفرق * قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم رحم الله
ام اسمعيل لو تركت زمزم اوقال لولم تفرق من الماء لكانت زمزم حينا معينا قال فشربت
وأرضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافى الضيعة فان ههنا بيتا لله بينه هذا القلام وابوه وان الله لا يضيع
أهله وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابة تأتبه السيول فتأخذ من عينه وعن شماله فكانت
كذلك حتى مرت بهم رقعة من جرهم أو أهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء قزلوا

الجبر (طلب نزول امطار العلوم والحكم والعاشي من سماء الروح فامرناه بضرب عصا النفس التي يتوكأ عليها في تعلقه بالبدن وثباته على ارضه بالفكر على جبر الدماغ الذي هو منشأ العقل) فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا من مياه العلوم على عدد المشاعر الانسانية التي هي الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والعاقلة النظرية والعملية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام من فقد حسافة فقد علما (قد علم كل اناس مشربهم) اي اهل كل علم مشربهم من ذلك العلم كاهل الصناعات والطعام العاملين من مشرب العقل الممل والحكمة والصارفين من النظرى والصباغين من علم الالوان المبصره واهل صناعة الموسيقى من علم الاصوات وغير ذلك وهى التأويل الثاني امرنا موسى القلب بضرب عصا النفس على جبر الدماغ فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا من المشاعر المذكورة التي تختص كل واحدة منها بقوة من القوى الاثني عشرة المذكورة التي هي اسباط يعقوب

في اسفل مكة فراوا طائرا ما فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لهدانا بهذا لو ادى وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم فاقبلوا وأم اسمعيل عند الماء فقالوا تأذنين لنا أن نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك أم اسمعيل وهى تحب الانس فارسلوا الى أهلهم فزلوا معهم حتى اذا كانوا باهل ابيات منهم وشب الفلام وتعلم العربية منهم وأنسهم وأهجمهم حين شب فلما أدرك زوجه امرأة منهم وماتت أم اسمعيل فجاء ابراهيم بعدما تزوج اسمعيل بطالع تركته فلم يجد اسمعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتنى لنا وفي رواية ذهب بصيدنا ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة وشكت اليه فقال اذا جاء زوجك اقرقي عليه السلام وقولي له بغير عتبه بابه فلما جاء اسمعيل كانه آتس شيئا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاء ناشيخ كذا وكذا فسألنا عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فأخبرته انا في جهد وشدة فقال هل أوصاك بشي قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول لك خير عتبه بابك قال ذلك أبي وقد أمرني أن اأفرك الحق باهلك فطلقها وتزوج منهم أخرى فلبث عنهم ابراهيم ماشاء الله ان يلبث ثم أتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألته فقالت خرج يبتنى لنا قال كيف أنتم وسألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بخير وسعد وأنت على الله عز وجل فقال وما طعامكم قالت اللحم قال وما شربكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حطب ولو كان لهم حطب دعا لهم فيه قال فيما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة الا لم يوافقه وفي رواية فجاء فقال أين اسمعيل قلت امرأته قد ذهب بصيد فقالت امرأته الا تنزل عندنا فطعام وتشرب قال وما طعامكم وشربكم قالت طعامنا اللحم وشربنا الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشربهم قال فقال أبو القاسم بركة دعوة ابراهيم قال فاذا جاء زوجك اقرقي عليه السلام ومريه أن يبت عتبه بابه فلما جاء اسمعيل قال هل أتاكم من أحد قال نعم انا ناشيخ حسن الهيئة وأنت عليه فسألني عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا بخير قال فاوصاك بشي قالت نعم يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تبت عتبه بابك فقال ذاك أبي وأنت العتبه أمرني أن أمسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسمعيل يرى نبلا له تحت دوحه قريبان زمزم فلما رآه قام اليه فصاعدا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال يا اسمعيل ان الله أمرني بأمر قال فاسمع ما أمرك ربك قال وتعيني قال وأعينك قال فان الله أمرني أن ابني بيتا ههنا واثار الى مكة مرتفعة على ما حولها فعند ذلك رفع القواعد من البيت فجعل اسمعيل ياتي بالحجارة و ابراهيم ياتي حتى اذا ارتفع البناء جاء ابراهيم بهذا الحجر فوضعه له فقام ابراهيم وهو يبنى واسمعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وفي رواية حتى اذا ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وقيل ان امرأة اسمعيل قالت لابراهيم اترل اغسل رأسك فلم ينزل فجهده بالمقام فوضعت عن شقه الايمن فوضع قدمه عليه فمسحت شق رأسه الايمن ثم حولته الى شقه الايسر فمسحت شق رأسه الايسر فبقى أثر قدميه عليه * عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتان من ياقوت الجنة لمس الله نورهما ولولم يطمس عليه

نورهما لاضاء ما بين المشرق والمغرب اخبره الترمذى وقال هذا يروى عن ابن عمر موقوفا واختلفوا في قوله صلى فن فسر المقام بمشاهد الجمع ومشاعره قال مصلى مدعى من الصلاة التي هي الدعاء ومن فسر المقام بالجهر قال معناه واتخذ وامن مقام ابراهيم مصلى قبله أمروا بالصلاة عنده وهذا القول هو الصحيح لان لفظ الصلاة اذا اطلق لا يعقل منه الا الصلاة المعهودة ذات الركوع والسجود ولان مصلى الرجل هو الموضع الذي يصلى فيه (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل) اي امرناهما والزناهما واوجبنا عليهما * قيل انما سمى اسمعيل لان ابراهيم كان يدعو الله ان يرزقه ولدا ويقول في دعائه اسمع يا ايل وايل لسان السريانية هو الله فلما رزق الولد سماه به (ان طهرا بيتي) يعني الكعبة اضافته اليه تشريفا وتفضيلا وتخصيصا اي ابناءه على الطهارة والتوحيد * وقيل طهرا من سائر الاقدار والانجاس وقيل طهرا من الشرك والاثوان وقول الزور (لطائمين) يعني الدائرين حوله (والعاكفين) يعني المقيمين به والجائرين له (والركع السجود) جمع راكع وساجد وهم المصلون * وقيل الطائمين يعني الغرباء الواردين الى مكة والعاكفين يعني اهل مكة المقيمين بها قيل ان الطواف للغرباء افضل والصلاة لاهل مكة بمكة افضل * قوله عز وجل (وادع ابراهيم ربا حمل هذا) اشارة الى مكة وقيل الى الحرم (بلدا آمنا) اي ذا امن يأمن فيه اهله وانما دعا ابراهيم له بالامن لانه بلد ليس فيه زرع ولا ثمر فاذا لم يكن آمنا لم يجلب اليه شئ من الواحي فيتعذر المقام به فاجاب الله تعالى دعاء ابراهيم وجعله بلدا آمنا لقصد جبار الاقصمه الله تعالى كما فعل بأصحاب القيل وغيرهم من الجبابرة * فان قلت قد غرمت مكة الحجاج وخرب الكعبة قلت لم يكن قصده بذلك مكة ولا اهلها ولا اضراب الكعبة وانما كان قصده خلق ابن الريم من الخلافة ولم يتمكن من ذلك الا بذلك فلما حصل قصده اطاد بقاء الكعبة فبناها وشيدها وعظم حرمتها واحسن الى اهلها واختلفوا اهل كانت مكة محرمة قبل دعوة ابراهيم عليه السلام او حرمت بدعوه على قولين * احدهما انها كانت محرمة قبل دعوته بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض وقول ابراهيم عليه السلام اني اسكنت من ذريتى بوادي غير ذي زرع عند بيتك المحرم فهذا يقتضي أن مكة كانت محرمة قبل دعوة ابراهيم * القول الثاني انها انما حرمت بدعوة ابراهيم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة واتى حرمت المدينة وهذا يقتضي ان مكة كانت قبل دعوة ابراهيم حلالا كغيرها من البلاد وانما حرمت بدعوة ابراهيم ووجه الجمع بين القولين وهو انصواب ان الله تعالى حرم مكة يوم خلقها كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض ولكن لم يظهر ذلك التحريم على لسان احد من أنبيائه ورسله وانما كان تعالى يمنعا ممن ارادها بسوء ويدفع عنها وعن اهلها الآفات والعقوبات فلم يزل ذلك من امرها حتى بوأها الله تعالى ابراهيم واسكن بها اهله فحيث سأل ابراهيم ربه عز وجل ان يظهر تحريم مكة لعباده على لسانه فاجاب الله تعالى دعوته وألزم عباده تحريم مكة فصارت مكة حراما بدعوة ابراهيم وفرض على الخلق تحريمها والامتناع من استهلاكها واستحلال صيدها وشجرها فهذا وجه الجمع بين القولين وهو انصواب والله اعلم (وارزق اهله من الثمرات)

الروح قد علم كل منها مشربه (كلوا واشربوا من رزق الله) اي اتفقوا بما رزقكم الله من العلم والعمل والاحوال والقامات (ولا تنفثوا في الارض مفسدين) ولا تبأقوا في الفساد بالجهل (واذقتم ياموسى لن نصبر على طعام واحد) اي القدام الروحاني من العلم والمعرفة والحكمة (فادع لسارك يخرج لنا مما تبنت الارض من بقلها وقتانها وفومها وعدسها ويصلها قال اتسبد لون الذي هو ادى بالذى هو خير) اي اسأل لناربك يوسع علينا ويرخص لنا فيما تبنته ارض نفوسنا من الشهوات الخبيثة والذات الخبيسة والتفككات الباردة وكل ما فيه حظ النفس وعذابها (اهبطوا مصرا) اي مدينة البدن (فان لكم فيها مساكن وضربت عليهم الذلة) اللازمة لاتباع الشهوات والحرم في المفتريات (والمسكنة) اي دوام الاحتياج ودوام سكنى الجهة السفلية (وباؤا) واستحقوا (بفضب) البعد والطرده (من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الذين بغير الحق ذلك بما

هصوا وكانوا يمتدون) باحجابهم عن آيات الله وتجلياته والباقي ظاهر وعلى الوجه الثاني وبقتلهم انبياء القلوب بغير امر ثابت لهم عليهم يتوجه به ذلك بل بصرف باطلهم ذلك بمصيانهم اوامر القلوب والعقول واعتدائهم من ظهورهم (ان الذين امنوا والذين عادوا والصاري والصابئين) الايمان التقليدي والظاهرين والباطنيين والذين تعبدوا ملائكة العقول لاجتبابهم بالمقولات وكواكب القوى النفسانية لاجتبابهم بالوهيات والخيالات (من امن منهم) الايمان الحقيقي (بالله واليوم الآخر) على صالحاتهم اجرهم عند ربهم) والمعادوا يقتنوا علم التوحيد والقيامة وعلوما يصلحهم لقاء الله ونيل السعادة في المعاد فلهم التواب الباقي الروحاني عند ربهم من حقبة افعالهم (ولاهم ينخفون) بهوات تجليات السموات والجملة اعراض بين خطاب بني اسرائيل (واخذنا من ثنائكم) اي عهد السابق واللاحق المأخوذ منهم في السورة او من لائل العقل بتوحيد الافعال والصفات (ورضنا

انما سال ابراهيم ذلك لان مكة لم يكن بهازرع ولا تمر فاستجاب الله تعالى له وجعل مكة حرما آمنا يحجي اليه عمرات كل شيء (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) يعني ارزق المؤمنين من اهله خاصة وسبب هذا التخصيص ان ابراهيم عليه السلام لما سال ربه عز وجل ان يجعل النبوة والامامة في ذريته فاجابه الله بقوله لا ينال هدى الظالمين صار ذلك تاديبا له في المسئلة فلا جرم خص ههنا بدمائه المؤمنين دون الكافرين ثم اعلم ان الرزق في الدنيا يستوى فيه المؤمن والكافر بقوله (قال ومن كفر فامتعه) اي سارزق الكافر ايضا (قليل) اي في الدنيا الى منتهى اجله وذلك قليل لانه ينقطع (ثم اضطره الى عذاب النار) اي الجنة واكرهه وادفعه الى عذاب النار والمضطر هو الذي لا يملك لنفسه الامتناع مما اضطر اليه (وبئس المصير) اي وبئس المكان الذي يصير اليه الكافر وهو العذاب * قوله تعالى (واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسمى) وكانت قصة بناء البيت على ما ذكره العلماء واصحاب السير ان الله تعالى خلق موضع البيت قبل ان يخلق الارض بالقي طام فكانت زبدية بيضاء على وجه الماء فدحيت الارض من تحتها فلما اهبط الله آدم الى الارض استوحش فشكا الى الله تعالى فانزل البيت المعمور وهو من ياقوتة من يواقيت الجنة له بابان من زمرد أخضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع البيت وقال يا آدم اني اهبطتك بيتا تطوف به كايطاف حول عرشي وتصلى عنده كما يصلى عند عرشي وانزل الله عليه الحجر الاسود وكان ابيض فاسود من مس الحيف في الجاهلية فتوجه آدم من الهند ماشيا الى مكة وارسل الله اليه ملكا يده على البيت فخرج آدم البيت واقام المناسك فلما فرغ تلقته الملائكة وقالوا له برجحك يا آدم لقد رجعنا هذا البيت قبلك بالقي طام قال ابن عباس حج آدم اربعين حجة من الهند الى مكة على رجله فكان على ذلك الى ايام الطوفان فرضه الله الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه وبعث الله جبريل حتى خبا الحجر الاسود في جبل ابي قبيس صيانته من الفرق فكان موضع البيت خاليا الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ان الله تعالى امر ابراهيم بعد ما ولده اسمعيل واصحق ببناء بيت يذكر فيه وبعد فسال الله ان يبين له موضعه فبعث الله السكينة لئله على موضع البيت وهي ريح خبوج لها راسان تشبه الحية والخبوج من الرياح هي الشديدة السريعة الهبوب وقيل هي التلوية في هبوبها واسر ابراهيم ان يبني حيث تستقر السكينة فتبعها ابراهيم حتى اتت موضع البيت فتطوقت عليه كتطويق الخلفة وقال ابن عباس بعث الله سبحانه وتعالى مصابة على قدر الكعبة فجعلت تسير وابراهيم يمشي في ظلها الى ان وقفت على موضع البيت ونودي منها يا ابراهيم ابن علي قدر ظلها لا تزد ولا تنقص وقيل ان الريح كنست له ماحول الكعبة حتى ظهر له اساس البيت الاول فذلك قوله تعالى واذا بان ابراهيم مكان البيت فبنى ابراهيم واسمى البيت فكان ابراهيم يبنيه واسمى بناوله الجحارة فذلك قوله تعالى واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت جمع قاعدة وهي اس البيت وقيل جدره من البيت قال ابن عباس بنى ابراهيم البيت من خمسة اجبل من طور سيناء وطور زيتاء ولبنان جبل بالشام والجودي جبل بالجزيرة وبنى قواعد من خراء جبل بمكة فلما انتهى ابراهيم الى موضع الحجر الاسود قال لاسماعيل اثني بحجر حسن يكون للناس علما فاناه بحجر فقال اثني باحسن منه فضى اسمعيل ليطلب حجرا احسن منه فصاح ابو قبيس

فوقكم الطور) طور الدماغ
للتكن من فهم المعاني وقبولها
وقلنا (خذوا) اى اقبلوا
(ما اتيناكم بقوة) من التوراة
او كتاب العقل القرآنى
يحد (واذكروا ما فيه لعلكم
تقون) وهو ما فيه من الحكم
والمعارف والعلوم والشرائع
لكي تقوا الشرك والجهل
والفسق (ثم توليهم) امرهم
(من بعد ذلك) بقا لكم الى
الجهة السفلية (فلولا فضل الله
عليكم) بهدائه العقل
(ورحمته) بنور البصيرة
والشرع (لكنتم من
الخاسرين ولقد علم الذين
اعتدوا منكم في السبت)
اعلم ان الناس لو اهلوا
وتركوا وخلق بينهم وبين
طباعهم لتوطلوا وانهم كوا
في اللذات الجسمانية
والقواشي الظلمانية
لضرا وتهم بها واعتادهم
من الطفولية والصلححتى
زالت استعداداتهم وانحطوا
من رتبة الانسانية فمضوا
كما قال تعالى من له الله
وغضب عليه وجعل منهم
الفرقة والخصايز وان
حفظوا وروى بالسياسات
الشرعية والعقلية والحكم
والآداب والمواظاة الوحدية
والوعيدية ترقا وتوروا
كما قال الشاعر

يا ابراهيم انك عندي وديعة فخذها فخذف بالجرا الاسود فاخذه ابراهيم فوضعه مكانه وقيل
ان الله تعالى امد ابراهيم واسمحيه بسبعة املاك يعنيونهما في بناء البيت فلما فرغا من ثائه قالا (ربنا
تقبل منا) وفي الآية اضمار تقديره ويقولان ربنا تقبل منا اى ما عملنا لك وتقبل طاعتنا اياك
وعبادتناك (انك انت المجمع) اى لدعائنا (العليم) يعنى بنيتنا قوله عز وجل (ربنا
واجعلنا مسلمين لك) يعنى موحدين مخلصين مطيعين خاضعين لك فان قلت الاسلام اما ان
يكون المراد منه الدين والاعتقاد او الاستسلام والانقياد وقد كانا كذلك حالة هذا الدعاء فما
قائدة هذا الطلب قلت فيه وجهان * احدهما ان الاسلام عرض قائم بالقلب وقد لا يلقى فقله
واجعلنا مسلمين لك يعنى في المستقبل وذلك لا ينافى حصوله في الحال * الوجه الثاني يحتمل ان
يكون المراد منه طلب الزيادة في الايمان فكأنهما طلبا زيادة اليقين والتصديق وذلك لا ينافى حصوله
في الحال (ومن ذريتنا) اى من اولادنا (امة) اى جماعة (مسلمة) اى خاضعة مقادة
(لك) وانما ادخل من التي هي للتبويض لان الله تعالى اعلمها بقوله لا ينال عهدى الظالمين ان
في ذريتهما الظالم فلذا خص بعض الذرية بالدعاء * فان قلت لم خص ذريتهما بالدعاء * قلت لانهم
احق بالشفقة والتضيعة قال الله تعالى قوا أنفسكم واهليكم نارا ولان اولاد الانبياء اذا صلحوا
صلح بهم غيرهم الا ترى ان المتقدمين من العلماء والكبراء اذا كانوا على السداد كيف ينسبون
لسداد من وراءهم وقيل اراد بالامة امة محمد صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى وابعث فيهم
رسولا منهم (وارنا) اى علمنا وبصرنا (مناسكتنا) اى شرائع ديننا وأعلام حقا وقيل مناسكتنا
يعنى مذابحنا والنسك الذبيحة وقيل متعبداتنا واصل النسك العبادة والاسك العابد فاجاب الله
دعائهما وبعث جبريل فاراهما المناسك في يوم عرفة فلما بلغ عرفات قال عرفات يا ابراهيم قال
ابراهيم نعم فسمى ذلك الوقت عرفة والموضع عرفات (وتب علينا) اى تجاوز عنا (انك
انت الثواب) اى المتجاوز عن عبادة (الرحيم) بهم واحتج بقوله وتب علينا من جواز الذنوب
على الانبياء ووجهه ان التوبة لا تطلب من الله الا بعد تقدم الذنب فلولا تقدم الذنب لم يكن لطلب
التوبة وجه وأجيب عنه بان العبد وان اجتهد في طاعة ربه عز وجل فانه لا ينك من تقصير
في بعض الاوقات اما على سبيل السهو او ترك الاولى والافضل وكان هذا الدعاء لاجل ذلك
وقيل يحتمل ان الله تعالى لما اعلم ابراهيم ان في ذريته من هو ظالم فلا جرم سال ربه التوبة
لاو تلك الظلمة والمعنى وتب على الظلمة من اولادنا حتى يرجعوا الى طاعتك فيكون ظاهر الكلام
الدعاء لانفسهما والمراد به ذريتهما وقيل يحتمل انهما لما رفا قواعد البيت وكان ذلك المكان
اخرى الا ما كن بالاجابة دعوا الله بذلك الدعاء ليجعل ذلك سعة وليقتدى من بعدهما في ذلك
الدعاء لان ذلك المكان هو موضع التنصل من الذنوب وسؤال التوبة والمغفرة من الله تعالى
قوله عز وجل (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) يعنى وابعث في امة المسئلة او الذرية وهم
العرب من ولد اسمحيل بن ابراهيم عليهما السلام وقوله رسولا منهم يعنى يدعوهم الى الاسلام
ويكمل الدين والشرع واذا كان الرسول منهم يعرفون نسبه ومولده ومنشأه كان اقرب لقبول
قوله ويكون هو اشفق عليهم من غيره * واجمع المفسرون على ان المراد بقوله رسولا منهم هو
محمد صلى الله عليه وسلم لان ابراهيم عليه السلام انما دعا لذريته وهو بمكة ولم يبعث من ذريته

هي النفس ان تهمل
تلازم خماسة * وان
تبتعت نحو الفضائل تبهج *
فهذا وضعت العبادات
وفرض عليهم تكرارها
في الاوقات المينة ليزول
عنهم بهادرن الطباع المتراكم
في اوقات التفلات وظلمة
الشواغل العارضة في ازمة
اتخاذ اللذات وارتكاب
التهوات فتتنور بواطنهم
بنور الحضور وتنش
قلوبهم بالتوجه الى الحق عن
السقوط في هاوية النفس
والشور وتستريح روح
الروح وحب الوحدة من
وحشة الهوى وتلقى الكثرة
كما قال عليه السلام الصلاة
كفارة ما ينما من الصغائر
اذا اجتنبت الكبار الا ترى
كيف امرهم عند الحدث
الاكبر ومباشرة الشهوة
بتطهير النفس وعند الاصغر
بالوضوء وعند الاشتغال
بالاشغال الدنيوية في ساعات
اليوم والليل بالصلوات
الخمس المزيلة لكدورات
الحواس الخمس الحاصلة
في النفس بسببها كل بما
يناسبه فلذلك وضعوا اياما
بوحشة تفرقة الاسبوع
بوظلمة انفرادهم بدوب
الاشغال والكاسب والملابس
البدينية والملاذ النفسانية
اجتماع يوم واحد على العبادة

بمكة غير محمد صلى الله عليه وسلم فدل على ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وروى البغوي
باسناده عن العرياض بن سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني عند الله مكتوب
خاتم النبيين وان آدم لم يجد في طينته وسأخبركم باول امرى انا دعوة ابراهيم وبشارة عيسى
ورؤيا اى التي رأت حين وضعتى وقد خرج لها نور ساطع اضاءت لها منه قصور الشام وقوله
لمجدل في طينته معناه انه مطروح على وجه الارض صورة من طين لم تبحر فيه الروح واراد
بدعوة ابراهيم قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم فاستجاب الله دعاء ابراهيم وبعث محمدا صلى الله
عليه وسلم في آخر الزمان وأنقذهم به من الكفر والظلم وأراد ببشارة عيسى عليه السلام قوله
في سورة الصف ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد (يتلو عليهم) اى يقرأ عليهم
(آياتك) يعنى ما توجه اليه وهو القرآن الذى انزل على محمد صلى الله عليه وسلم لان الذى
كان يتلو عليهم هو القرآن فوجب حمله عليه (ويعلم الكتاب) يعنى معاني الكتاب وحقائقه
لان المقصود الاعظم تعليم ما في القرآن من دلائل التوحيد والنبوة والاحكام الشرعية فلما ذكر الله
تعالى او لا امر التلاوة وهى حفظ القرآن ودراسته ليقى مصونا عن التحريف والتبديل ذكر
بعده تعليم حقائقه واسراره (والحكمة) اى ويعلم الحكمة وهى الاصابة في القول والعمل
ولا يسمى الرجل حكيما الا اذا اجتمع فيه الامران وقيل الحكمة هى التي ترد عن الجهل والخطا
وذلك انما يكون بما ذكرناه من الاصابة في القول والعمل ووضع كل شئ موضعه وقيل الحكمة
معرفة الاشياء بحقائقها واختلاف المفردون في المراد بالحكمة هنا فروى ابن وهب قال قلت لما لك
ما الحكمة قال المعرفة بالدين والفقهاء فيه والاتباع له وقال قتادة الحكمة هى السنة وذلك لان الله
تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب ان يكون المراد بها شيا آخر
وليس ذلك الالسنه وقيل الحكمة هى العلم باحكام الله تعالى التي لا يدرك علمها الا ببيان الرسول
صلى الله عليه وسلم والمعرفة بها منه وقيل الحكمة هى الفصل بين الحق والباطل وقيل هى
معرفة الاحكام والقضاء وقيل هى فهم القرآن والمعنى ويعلم ما في القرآن من الاحكام
والحكمة وهى ما فيه من المصالح الدينية والاحكام الشرعية وقيل كل كلمة وعظمتك أودعتك
الى مكرمة او نهتك عن قبيح فهى حكمة (ويذكهم) اى ويظهرهم من الشرك وعبادة
الاوثان وسائر الارجاس والردائل والتفاني وقيل يذكهم من التزكية اى يشهد لهم يوم
القيامة بالعدالة اذا شهدوا للانبياء بالبلاغ ثم ختم ابراهيم الدباء بالنساء على الله تعالى فقال
(انك أنت العزيز) قال ابن عباس العزيز الذى لا يوجد مثله وقيل هو الذى يقهر
ولا يقهر وقيل هو المتبع الذى لا تناله الايدى * وقيل العزيز القوى والعزة
القوة من قولهم ارض عزاز اى صلبة قوية (الحكيم) اى العالم الذى لا يخفى عليه خافية وقيل
هو العالم بالاشياء واجادها على غاية الاحكام * قوله عز وجل (ومن يرغب مله ابراهيم الامن
سفه نفسه) سبب نزول هذه الآية ان عبد الله بن سلام دعا بنى اخيه الى الاسلام مهاجرا وسلمته
وقالما قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه احمد فمن آمن به فقد
اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابنى مهاجران يسلم فأنزل الله تعالى ومن يرغب

عن ملة ابراهيم اى يترك دينه وشريعته وفيه قريض باليهود والنصارى ومشركى العرب لان اليهود والنصارى يفتخرون بالانتساب الى ابراهيم والوصلة اليه لانهم من بنى اسرائيل وهو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والعرب يفتخرون به لانهم من ولد اسمعيل بن ابراهيم وادان كان كذلك كان ابراهيم هو الذى طلب بعثة هذا الرسول فى آخر الزمان فمن رغب عن الايمان بهذا الرسول الذى هو دعوة ابراهيم فقد رغب عن ملة ابراهيم ومعنى رغب عن ملة ابراهيم اى يترك دينه وشريعته يقال رغب فى الشيء اذا اراده ورغب عنه اذا تركه الامن سفة نفسه قال ابن عباس خسر نفسه وقبل اهلك نفسه وقيل امتن بها واستخف بها واصل السفة الخفة وقيل الجهل وضعف الرأى فكل سفة جاهل لان من عبد غير الله فقد جهل نفسه لانه لم يعترف بان الله خالقها وقد جاء من عرف نفسه فقد عرف ربه ومعناه ان يعرف نفسه بالذل والهز والضعف والقناء ويعرف ربه بالعز والقدرة والقوة والبقاء ويدل على هذا ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام اعرف نفسك واخبرنى قال يارب وكيف اعرف نفسي وكيف اعرفك قال اعرف نفسك بالهز والضعف والقناء واخبرنى بالقوة والقدرة والبقاء (ولقد اصطفىناه) اى اخترناه (فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين) يعنى الفائزين * وقيل مع الانبياء فى الجنة (اذ قال له ربه اسلم) اى استقم على الاسلام واثبت عليه لانه كان مسلماً لان الانبياء ائمانشوا على الاسلام والتوحيد * قال ابن عباس رضى الله عنهما قال له ذلك حين خرج من الدرب وذلك عند استدلاله بالكواكب والشمس والقمر واظلامه على امارات الحدوث فيها وافتقارها الى محدث مدبر فلما عرف ذلك قال له ربه اسلم (قال اسلمت لرب العالمين) اى قال ابراهيم خضعت بالطاعة واخضعت للعبادة لما لك الخلاق ومدبرها ومحدثها وقيل معنى اسلم اخلص دينك وعبادتك لله واجعلها سليمة وقيل الايمان من صفات القلب والاسلام من صفات الجوارح وان ابراهيم كان مؤمناً بقلبه عارفاً بالله قاصداً الى الله ان يعمل بمجوارحه وقيل معناه اسلم نفسك الى الله تعالى وفوض امرك اليه قال اسلمت اى فوضت امرى لرب العالمين قال ابن عباس رضى الله عنهما وقد حقق ذلك حيث لم يستعن باحد من الملائكة حين التقى فى النار بقوله عز وجل (ووصى بها ابراهيم بنه) يعنى بكلمة الاخلاص وهى لا اله الا الله وقيل هى الملة الخفية وكان لابراهيم ثمانية اولاد اسمعيل وامه هاجر القبطية واسحق وامه سارة ومدين ومدان ويقتان وزمران وشيق وشوخ وامهم قطورا بنت يقطن الكنعانية تزوجها ابراهيم حين وفاة سارة * فان قلت لم قال وصى بها ابراهيم بنه ولم يقل امرهم * قلت لان لفظ الوصية او كدمن لفظ الامر لان الوصية انما تكون عند الخوف من الموت وفى ذلك الوقت يكون احتياط الانسان لولده اشد واعظم وكانوا هم الى قبول وصيته اقرب وانما خص بنه بهذه الوصية لان شفقة الرجل على بنه اكثر من شفقة على غيرهم وقيل لانهم كانوا ائمة يقتدى بهم فكان صلاحهم صلاحاً لغيرهم (ويعقوب) اى ووصى يعقوب بمثل ما وصى به ابراهيم وصى يعقوب لانه هو الذى كان قوامين فى بطن واحد فتقدم اليص وقت الولادة فى الخروج من بطن امه وخرج يعقوب على اثره اخذاً بعقبه قال ابن عباس وقيل سمي يعقوب لكثرة عقبه وكان له من الولد اثنا عشر وهم روبيل وشمعون ولاوى ويهوذا وربالون ويئحجر ودان ونفثالى وجاد واثير

والتوجه لتزول وحشة التفرقة بانس الاجتماع وتحصل بينهم المحبة والانس وتزول ظلمة الاشتغال بالامور الدنيوية والاهراض عن الحق بنور العبادة والتوجه ويحصل لهم التنوير فوضوع لليهود اول ايام الاسابيع لكونهم اهل المبدأ والظاهر والنصارى بعده لانهم اهل المعاد والروحاني والباطن المتأخرين من المبدأ والظاهر بالنسبة للناس والمسلمين آخرها الذى هو يوم الجمعة لكونهم فى آخر الزمان اهل البوّة الخاتمة واهل الوحدة الجامعة لكل وان جعل السبت آخر الايام على ما نقل انه السابع بالنسبة الى الحق تعالى لان عالم الحس الذى اليه دعوة اليهود هو آخر العوالم وعالم العقل الذى اليه دعوة النصارى اولها والجمعة هى يوم الجمع والختم فمن لم يراع هذه الاوضاع والمراقبات اصلاً زال نور استعداده فتمحى كما تمحى اصحاب السبت نحو من الصيد اى احراز الحفظ والفسادية واقتنائها فى يوم السبت فاحتالوا فيه فاتخذوا حياضاً على ساحل البحر

ليحبسوا فيها الحيثان
ويصطادوها يوم الاحد اى
اذخروا في سائر ايام
الاسبوع من ماء بحر الهبول
الجرمية والجرمانيات
المادية في حياض بيوتهم
لجميعها انواع المطام
والشارب والملاذ والملاهي
فاجتمع لهم من كل المخطوط
التفانية في يوم السبت
ما اكتفوا به سائر ايام
الاسبوع ليفرغوا فيها الى
الاشتغال بالمكاسب
والصناعات والمهن كما هو
عادة اليهود اليوم وشار
المسلمين في الجماعات فان
اكثر فسقهم فيها فذلك
احتيادهم في السبت وهو
يدل على ان جميع اوقات
حضورهم مصروفة
في هموم الدنيا وطلب
حفظ النفس والهوى كما
يرى اليوم واحدا من المسلمين
قائه في المسجد في الصلاة
وقته في السوق في المعاملة
حتى قال احدهم جريده
حسابي هي الصلاة اى
اذا فرغت من اشغال الدنيا
الى الصلاة اخذ قلبي في
تصفح تجارتي ومالي على
الناس ومال الناس على
وذلك موجب للانحطاط
عن العالم العلوى الانساني
الى الحق السفلى الحيواني

ويوسف وبنيامين ثم خاطب يعقوب بنيه فقال (يا بني ان الله اصطفى لكم الدين) اى اختار لكم
دين الاسلام (فلاتموتن الا وانتم مسلمون) اى مؤمنون مخلصون فالحق دوموا على اسلامكم
حتى ياتيكم الموت وانتم مسلمون لانه لا يعلم في اى وقت ياتي الموت على الانسان * وقيل في معنى
وانتم مسلمون اى محسنون الظن بالله عز وجل يدل عليه ما روى عن جابر قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل موته بثلاثة ايام يقول لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بربه اخبراه
في المحبين * قوله عز وجل (ام كنتم شهداء) جمع شهيد بمعنى الحاضر اى ما كنتم
حاضرين (اذ حضر يعقوب الموت) اى حين احتضر وقرب من الموت نزلت في اليهود
وذلك لانهم قالوا لاني صلى الله عليه وسلم ان يعقوب يوم مات اوصى بنيه باليهودية فانزل
الله تعالى هذه الآية تكذيبا لهم والمعنى ام كنتم بامعشر اليهود شهداء على يعقوب
اذ حضره الموت اى انكم لم تحضروا ذلك فلا تدعوا على انبيائى ورسلى الا باطل وتنسبوه
الى اليهودية فاني ما بنيت خليل ابراهيم وولده واولادهم الا بدين الاسلام وبذلك وصوا
اولادهم وبه عبدوا اليهم ثم بين ما قال يعقوب لنيه فقال تعالى (اذ قال) يعنى يعقوب
(لنيه) يعنى لاولاده الاثنى عشر (ماتعبدون) اى اى شئ تعبدون (من
بعدى) قيل ان الله تعالى لم يقض نبيا حتى يخيره بين الحياة والموت فلا
خير يعقوب وكان قدر اى اهل مصر يعبدون الاوثان والنيران فقال انظرنى حتى اسال
ولدى واوصيهم فاهله فجمع ولده وولدولده وقال لهم قد حضر اجل ماتعبدون من بعدى
(قالوا نعبد الهك واله آباك ابراهيم واسماعيل واسحق) انما قدم اسمعيل لانه كان اكبر
من اسحق وادخله في جملة الآباء وان كان عمالهم لان العرب تسمى الم أبأ والخالة اما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل صنوايه وقال في عمه العباس رد واهلى ابى (الواو احدا
ونحن له مسلمون) اى مخلصون العبودية (تلك) اشارة الى الامة المذكورة يعنى ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب وولدهم (امة قد خلت) اى مضت لسبيلها والمعنى بامعشر اليهود
والنصارى دهوا ذكر ابراهيم واسماعيل واسحق والمسلمين من اولادهم ولا تقو لواطليم
ما ليس فيهم (لها ما كسبت) يعنى من العمل (ولكم) يعنى بامعشر اليهود والنصارى
(ما كسبتم) اى من العمل (ولا تستلثون عما كانوا يعملون) يعنى كل فريق يستل من عمله
لا من غيره * قوله عز وجل (وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا) قال ابن عباس نزلت
في رؤساء اليهود كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف ووهب بن يهودا وابى ياسر بن
اخطب وفي نصارى نجران السيد والساقب واسماهما وذلك انهم خاصموا المؤمنين في الدين
فكل فريق منهم يزعم انه احق بدين الله فقالت اليهود نبينا موسى افضل الانبياء وكتابنا
التوراة افضل الكتب وديننا افضل الاديان وكفروا ببيسى والانجيل ومحمد والقرآن وقالت النصارى
كذلك وقال كل واحد من الفريقين للمؤمنين كونوا على ديننا فلا دين الا ذلك فانزل الله عز وجل
(قل) يعنى يا محمد (بل ملة ابراهيم) يعنى اذا كان لا بد من الاتباع فتبع ملة ابراهيم لانه
مجمع على فضله (حنيفا) اصله من الخنف وهو ميل واحوجاج يكون في القدم * قال ابن عباس الخنيف
المائل عن الاديان كلها الى دين الاسلام قال الشاعر * ولكننا خلقنا اذ خلقنا * حنيفا ديننا من كل دين *

والعرب تسمى كل من حج او اختن حنيفا تنبها على انه على دين ابراهيم وقيل الخيفية الختان واقامة المناسك مسلما يعني ان الخيفية هي دين الاسلام وهو دين ابراهيم عليه السلام (وما كان من المشركين) يعني ابراهيم وفيه تعريض باليهود والنصارى وغيرهم عن يدعى اتباع مله ابراهيم وهو على الشرك ثم علم المؤمنين طرائق الايمان فقال تعالى (قولوا آمنا بالله) يعني قولوا ايها المؤمنون لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم كونوا هودا او نصارى تهتدوا آمنا بالله اي صدقنا بالله (وما نزلنا) يعني القرآن (وما نزلنا الى ابراهيم) يعني وآمنا بما نزلنا الى ابراهيم وهو عشر صحائف (واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) وهم اولاد يعقوب الاثنا عشر واحدهم سبط وكانوا انبياء * وقيل السبط هو ولد الولد وهو الحافظ * ومنه قيل للحسن والحسين سبطا رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسباط في بني اسرائيل كاهابايل في العرب من بني اسمعيل وكان في الاسباط انبياء (وما اوتى موسى) يعني التوراة (وعيسى) يعني الانجيل (وما اوتى النبيون من ربهم) والمعنى آما ايضا بالتوراة والانجيل والكتب التي اوتى جميع النبيين وصدقنا ان ذلك كله حق وهدى ونور وان الجميع من عند الله وان جميع ما ذكر الله من انبيائه كانوا على هدى وحق (لان فرق بين احدهم) اي لافرق بين بعض الانبياء وكفر بعض كبريات اليهود من عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم واقرب بعض الانبياء وكبريات النصارى من محمد صلى الله عليه وسلم واقرب بعض الانبياء بل نؤمن بكل الانبياء وان جميعهم كانوا على حق وهدى (ونحن له مسلمون) اي ونحن لله تعالى خاضعون بالطاعة مذعنون له بالعبودية (خ) عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالله وما نزلنا اليك الاية * قوله عز وجل (فان آمنوا) يعني اليهود والنصارى (بكل ما آتاهم) اي بما آتاهم ومن لم يسلطه فهو كفوله ليس كمثل شئ اي ليس له شئ وقيل فان اتوا بايمان كما يمانكم وتوحيد كنو حيدكم (فقد اهتدوا) والمعنى ان حصلوا ديننا آخريساوى هذا الدين في الصحة والسداد فقد اهتدوا ولكن لما استحال ان يوجد دين آخريساوى هذا الدين في الصحة والسداد لم يستحال الاهتداء بغيره لان هذا الدين مناه على التوحيد والاقرار بكل الانبياء وما نزل اليهم * وقيل معناه فان آمنوا بكتابكم كما آمنتم بكتابهم فقد اهتدوا (وان تولوا) اي اعرضوا (فانما هم في شقاق) اي في خلاف وما زعة وقيل في عداوة ومحاربة وقيل في ضلال واصله من الشق كانه صار في شق غير شق صاحبه بسبب عداوته وقيل هو من المشقة لان كل واحد منهما يتعرض على ما يشق على صاحبه ويؤذيه (فسيكفيكم الله) اي يكفيك الله يا محمد شر اليهود والنصارى وهو ضمان من الله تعالى لاظهار رسول الله عليه وسلم لانه اذا تكفل بشئ انجزه وهو اخبار بغيث فيه مجزة لاني صلى الله عليه وسلم وقد انجز الله وعده بقتل بنى قريظة وسبيهم واجلاء بنى النضير وضرب الجزية على اليهود والنصارى (وهو السميع) لاقوالهم (العليم) بأحوالهم يسمع جميع ما ينطقون به ويطلع جميع ما يضمرون من الخلد والقل وهو مجازيهم ومعاقبهم عليه * قوله عز وجل (صبغة الله) قال ابن عباس دين الله وانما سماه الله صبغة لان ارا الدين يظهر على المتدين كما يظهر اثر الصمغ على الثوب وقيل فطرة الله * وقيل سمى الله وقيل

وهو معنى قوله (فعلماهم كونوا قردة) اي مشابهين الناس في الصورة وايسوا بهم (خاسنين جملاتها) كالا لما بين يديها وما خلفها (وهو عظة للمتقين) يعني طريدين والسبح بالحقيقة حق غير مكر في الدنيا والآخرة وردت به الآيات والاحاديث كقوله تعالى وحملهم القردة والحمازير وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والحمازير وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام المسوخ ثلاثة عشر ثم عددهم وبين افعالهم ومعاصيهم وموحيات قلوبهم والخاص ان من غلب عليه وصف من اوصاف الحيوانات ورسخ فيه بحيث ازال استعدادة وتمكن في طاعه وصار صورة ذاتة له كاللأ الذي سمى معدن الكبريت مثلا صار طاعه طماع ذلك الحيوان ونفسه نفسه فانسلت روحه عند المفارقة يبدن بأسبب صفته فصارت صفته صورته والله اعلم بذلك (واذا قال موسى قومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) هي النفس

اراد به الختان لانه يصبح المختن بالدم * قال ابن عباس ان النصارى اذا ولدوا لاهدهم مولودوا قى عليه سبعة ايام غمسوه في ماء لهم اصفر يسمونه ماء العمودية وصبغوه به ليظهر وجهه مكان الختان فاذا فعلوا ذلك به قالوا الا ان صار نصرانيا حقا فخير الله ان دينه الاسلام لا ما فعله النصارى (ومن احسن من الله صبغة) اى ديننا هو قيل تطهير لانه يظهر من ارساخ الكفر (ونحن له طابدون) اى مطيعون (قل) يعنى يا محمد لليهود والنصارى الذين قالوا ان دينهم خير من دينكم وامروكم باتباعهم (اتحاجونا فى الله) اى اتحاصمونا وتجادلونا فى دين الله الذى امرنا ان ندين به والحاجة للمجادلة لاظهار الحق وذلك انهم قالوا ان ديننا اقدم من دينكم وان الانبياء منا وعلى ديننا فحين اولى بالله منكم فامر الله تعالى المؤمنين ان يقولوا لهم اتحاجونا فى الله (وهو ربنا وربكم) اى ونحن وانتم فى الله سواء فانه ربنا وربكم (ولما اعمالنا ولكم اعمالكم) يعنى ان لكل واحد جزاء عمله (ونحن له مخلصون) اى مخلصوا الطاعة والعبادة له * وفيه توبيخ لليهود والنصارى والمعنى وانتم به مشركون والاخلاص ان يخلص العبد دينه وعمله لله تعالى فلا يشرك في دينه ولا رأتى بعمله قال الفضيل ابن عياض ترك العمل من اجل الناس رياء والعمل من اجل الناس شرك والاخلاص ان يعافيك الله منهما وهذه الآية منسوخة بآية السيف * قوله عز وجل (ام تقولون) يعنى اليهود والنصارى وهو استفهام ومثناء التوبيخ (ان ابراهيم واسماعيل واسحق يعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى) يعنى اتزعمون ان ابراهيم وبنيه كانوا على دينكم وملتكم وانما حدثت اليهودية والنصرانية بعدهم فثبت كذبكم يا معشر اليهود والنصارى على ابراهيم وبنيه (قل) يا محمد (انتم اعلم) يعنى دينهم (ام الله) اى الله اعلم بذلك وقد اخبرنا ابراهيم وبنيه لم يكونوا على اليهودية والنصرانية ولكن كانوا مسلمين حفاء (ومن اظلم منكم) يعنى اخفى (شهادة عنده من الله) وهى علمهم بان ابراهيم وبنيه كانوا مسلمين وان محمد احق بنبته وصفته وجدوا ذلك فى كتبهم وكتبهم وجمودهم * والمعنى ومن اظلم من كتب شهادة جاءته من عند الله فكتمها واخفاها (وما الله بغافل عما تعملون) يعنى من كتبنا نكم الحق فيما الزمكم به فى كتابه من ان ابراهيم وبنيه كانوا مسلمين حفاء وان الدين هو الاسلام لا اليهودية والنصرانية والمعنى وما الله بغافل عن علمكم بل هو محصيه عليكم ثم يعاقبكم عليه فى الآخرة (تلك امة قد خلت) يعنى ابراهيم وبنيه (لها ما كسبت) اى جزاء ما كسبت (وانكم ما كسبت) اى جزاء ما كسبت (ولا تسألون عما كانوا يعملون) يعنى ان كل انسان انما يسأل يوم القيامة عن كسبه وعمله لانه كسب غيره وعمله وفيه وعظ وزجر لليهود ولمن يتكل على فضل الآباء وشرفهم اى لا تتكلموا على فضل الآباء فكل يؤخذ بعمله * وانما كررت هذه الآية لانه اذا اختلف مواطن الحاج والمجادلة حسن تكريره لانه كبره وتأكده * وقيل انما كررت تنبيها لليهود لئلا يفتروا بشرف آباءهم * قوله عز وجل (سيقول السفهاء من الناس) اى الجهال من الناس والسفه خفة فى النفس لنقصان العقل فى الامور الدينية والدنيوية ولا شك ان ذلك فى باب الدين اعظم لان العادل عن الامر الواضح فى امر دنياء يدسفيها فن كان كذلك فى امر دينه كان اولى بهذا الاسم فلا كافرا ولا هوسفيه ولهذا امكن حل هذا اللفظ على اليهود والمشركين والمنافقين * فقيل نزلت هذه الآية فى اليهود وذلك انهم طعنوا فى تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة لانهم لا يرون النسخ وقيل

الحيوانية وذبحها قمع هواها الذى هو حياتها ومنعها عن افعالها الخاصة بها بشفرة سكين الرياضة (قالوا) اتخذنا هزوا) هزوا بنا وتسخفنا لطبعك وتسخرك كما جاء فى حق فرعون فاستخف قومه فأطاعوه (قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) الاستخفاف والاستهزاء وطلب التزؤس هو فضل الجهال (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى) اى سل لنا ربك ما هى (قال انه انه يقول انها بقرة لا فارض) اى غير مسنة لزوال استعدادها ورسوخ اعتقادها وضراوتها بعبادتها كما قيل الصوفى بعد الاربعين بارد (ولا بكر) اى فتية القصور استعدادها غير اراد منها وعرس احتفالها للرياضة لقابلية الهوى الطبيعية وقوتها فيها (عوان) نصفة (بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون) ماذكر (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء) لان لون الجلم اسود لعدم البورية فيه اصلا ولون النفس البالية اخضر لظهور البورية فيها وغلبة السواد عليها لعدم ادراكها ولون القلب ابيض لجموده عن

نزلت في مشركي مكة * وذلك انهم قالوا قد تردد على محمد امره واشتاق مولده وقده توجه الى نحو بلدكم فقله يرجع الى دينكم * وقيل نزلت في المنافقين * وانما قالوا ذلك استهزاء بالاسلام * وقيل يحتمل ان لفظ السفهاء للعموم فيدخل فيه جميع الكفار والمنافقين واليهود ويحتمل وقوع هذا الكلام من كلهم اذ الفائدة في التخصيص ولان الاعداء بالقول في الطعن والقدح فاذا وجدوا مقالا قالوا او مجالا جالوا (ماولهم) يعني اى شئ صرفهم (عن قبلتهم التي كانوا عليها) يعني بيت المقدس والقبلة هي الجهة التي يستقبلها الانسان واعا سميت قبلة لان المصلى يقابلها وتقبله ولما قال السفهاء ذلك رد الله تعالى عليهم بقوله (قل) يا محمد (لله المشرق والمغرب) يعني ان له قطرى المشرق والمغرب وما بينهما ملكا فلا يستحق شئ ان يكون لدائه قبلة لان الجهات كلها شئ واحد وانما تصير قبلة لان الله تعالى هو الذي جعلها قبلة فلا اعتراض عليه وهو قوله (يهدى من يشاء) يعني من عباده (الى صراط مستقيم) يعني الى جهة الكعبة وهي قبلة ابراهيم عليه السلام * قوله عز وجل (وكذلك جعلناكم امة وسطا) الكاف في قوله وكذلك كاف التشبيه جاء لمشبه به وفيه وجوه * احدها انه معطوف على ما تقدم من قوله في حق ابراهيم ولقد اصطفيناه في الدنيا وكذلك جعلناكم امة وسطا * الثاني انه معطوف على قوله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وكذلك هدياكم وجعلناكم امة وسطا * الثالث قيل كما جعلنا قبلكم وسطا بين المشرق والمغرب كذلك جعلناكم امة وسطا يعني عدولا خيرا وخيرا الامور واسطها قال رهبر

هم وسط يرضى الانام بحكمهم * اذ انزلت احدى اليبالي بمعظم

وقيل متوسطة والمعنى اهل دين وسط بين الغلو والتقصير لانهما مذمومان في امر الدين لا كفلا الزماني في عيسى ولا كتمصير اليهود في الدين وهو تحريفهم وتبديلهم * وسبب نزول هذه الآية ان رؤساء اليهود قالوا لمعاذين جبل ما ترك محمد قلنا الا حسدا وان قلنا قلة الانبياء ولقد علم محمد انا اعدل الناس فقال معاذانا على حق وعدل فانزل الله تعالى هذه الآية * وروى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاوان هذه الامة توفي سبعين امة هي آخرها وخيرها واكرمها على الله تعالى * وقوله تعالى (فكونوا شهداء على الناس) يعني يوم القيامة ان الرسل قد بلغتهم رسالات ربهم وقبل ان امة محمد صلى الله عليه وسلم شهداء على من ترك الحق من الناس اجمعين (ويكون الرسول) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (عليكم شهداء) يعني عدلا من كمالككم وذلك ان الله تعالى يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم الم ياتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسال الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسالهم البيه وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون امة محمد تشهد لافيؤتي بامة محمد عليه الصلاة والسلام فيشهدون لهم بانهم قد بلغوا فنقول الامم الماضية من ابن علوا وانما اتوا بعدنا فيسال هذه الامة فيقولون ارسلت اليها رسولا وانزلت عليه كتابا اخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيساله عن حال امة فيزكيهم ويشهد بصدقهم (خ) عن ابي سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث بنوح وامة يوم القيامة فيقال له هل بلغت فيقول نعم اى رب فيسال امة هل بلغكم فيقولون ما جاءنا من نذير فيقال لنوح من يشهدك فيقول محمد وامة فيجاء

الجسم وقوة ادراكه وكال نوريته فلزم ان يكون لون النفس الحيوانية في الحيوانات الهمم اجر لتزك نورية ادراكها وسواد تطلقها بالجسم اذ الحية لون بين البياض والسواد ومركب منهما اكن السواد فيه اكثر في الانسان اصفر لقله نورية ادراكها بمجاورة القلب اذ الصفرة حرة عليها البياض (فاقع لونها) لصفاء استعدادها وشمعها شعاع نور الغالب عليهما (تمر المائر) قالوا ادع لبارك بين لسا ماهي لقوة نور استعدادها وتشمعها والناظرين هم الكاملون المطلعون على الاستعدادات لوحوب محنتهم للمستعدين المستعصرين ودوقهم محضورهم (ان البقر تشابه علينا) لصفة البر الموصوف بهذه الصفة اى كثرة اصناف المستعدين وما كل مستعد طالبا كاقيل ما كل طبع فالالا ولا كل قابل طالبا ولا كل طالب صاروا ولا كل صاروا احدا (واما ان شاء الله المهدون) الى ذبح هذه القرية وقواهم ان شاء الله دليل على استعدادهم لعلمهم بان الامور متعاقبة

عشيرة الله ميسرة بتوفيقه
ولهذا قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لو لم يستنوا
لما ظفروا بها ابد الدهر قال
انه يقول انها بقرة (لاذلول)
غير مذلة منقادة لامر
الشرع (تير الارض)
ارض الاستعداد بالاعمال
الصالحة والعبادات (ولا
تسقى الحرب) حرث
المعارف والحكم التي فيها
بالقوة باستقاء ماء العلوم
الكسبية والافكار الثابتة
لعدم احتياج مل هذه
البقرة الى الذبح (مسلة)
سلمها اهله لترعى غير مسوسة
برسوم وعادات وشرائع
وآداب (لاشية فيها) اى
لم يرسخ فيها اعتقاد مذهب
لعدم صلاحيتها للذبح
(قالوا الآن جئت بالحق)
النايت في بيان المستعد المشتاق
الطالب للكمال (فذبجوها
وما كادوا يفعلون) لكثرة
سؤالاتهم ومبالغتهم وتعمقهم
في البحث والتفتيش عن
حالتها وفنون كلامهم في
بيانها التي تدل على عدم
انقيادها للنس بالسرعة وابائها
لاراضة وغلبة الفضول
عليها وتمذر مطلوبهم
وتأخرهم عنه بسبب ذلك
واذا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لو اترضوا ادنى

بكم فتشهدون ثم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء
على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا زاد الترمذى وسطا عدولا * قوله عز وجل (وما
جعلنا القبلة التي كنت عليها) اى وما جعلنا صرفك عن القبلة التي كنت عليها وهي بيت
المقدس وانما حذف ذكرنا لصرف اكتفاء بدلالة اللفظ عليه وقيل معناه وما جعلنا القبلة التي
كنت عليها منسوخة * وقيل معناه وما جعلنا القبلة التي كنت عليها وهي الكعبة (الا نعلم
من يتبع الرسول) فان قلت مامعنى قوله الا نعلم وهو عالم بالاشياء كلها قبل كونها * قلت
اراد به العلم الذى يتعلق به الثواب والعقاب فانه لا يتعلق بهما العلم بدق القيب انما يتعلق
بما يوجد والمعنى نعلم العلم الذى يتحقق العامل عليه الثواب والعقاب * وقيل العلم هنا بمعنى
الرؤية اى لى من يتبع الرسول في القبلة ممن يتقلب على عقبيه وقيل معناه الا نعلم
رسلى وحزبى واوليائى من المؤمنين من يتبع الرسول ممن يتقلب على عقبيه وكان من شأن
العرب اضافة ما فعله الاتباع الى الكبير كقولهم فتح عر العراق وجى خراجها وانما فصل
ذلك اتباعه عن امره * وقيل انما قال الا نعلم وهو بذلك عالم قبل كونه على وجه الفرق بعباءه
ومعناه الاتعلموا انتم اذ كنتم جهالا به قبل كونه فاضافة العلم الى نفسه رفعا بعباده المحاطين
وقيل معناه لعلمنا لانه تعالى سبق في علمه ان تحويل القبلة سبب لهداية قوم وضلالة آخرين
ومعنى من يتبع الرسول اى يطيعه في امر القبلة وتحويلها (ممن يتقلب على عقبيه) اى يرجع
الى ما كان عليه من الكفر فيرد وفي الحديث انما تحولت القبلة الى الكعبة ارتد قوم الى
اليهودية وقالوا رجع محمد الى دين آباءه (وان كانت) اى وقد كانت (لكبيرة) بمعنى تولية
القبلة ثقيلة شاقة * وقيل هي التولية من بيت المقدس الى الكعبة * وقيل الكبيرة هي
القبلة التي وجه اليه قبل الحويل وهي بيت المقدس وانب الكبيرة لتأيت القبلة * وقيل
لتأيت التولية (الا على الذين هدى الله) بنى الصادقين في اتباع الرسول (وما كان الله
ليضيع ايمانكم) بمعنى صلاتكم الى بيت المقدس * وذلك ان بنى اخطب واصحابه من اليهود
قالوا للمسلمين اخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان
كانت على ضلالة فقد دنتم الله بها مدة ومن مات عاينا فعدمت على ضلالة فقال المسلمون
انما الهدى فيما امر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه فالواشهادتكم على من مات منكم على
قبلتنا وكان قدمات قبل ان تحول القبلة الى الكعبة اسعد بن زرارة من بنى التجار والبراء
بن معروف من بنى سلمة وكانا من القباء ورجال آخرون فانطلق عشائرهم الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى قبلة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم
يصلون الى بيت المقدس فازل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم بمعنى صلاتكم الى بيت المقدس
(ان الله بالناس لرؤف رحيم) بمعنى لا يضيع اجورهم والرافة اخص من الرحمة وارق وقيل
الرافة اسد من الرحمة * وقيل الرافة الرحمة * وقيل في الفرق بين الرافة والرحمة ان الرافة
مبالغة في رحمة خاصة وهي دفع المكروه وازالة الضرر واما الرحمة فانها اسم جامع يدخل
فيه ذلك المعنى ويدخل فيه ايضا جميع الافعال والانعام فذكر الله الرافة اولا بمعنى انه
لا يضيع اعمالهم ثم ذكر الرحمة ثانيا لانها اعم واتم * قوله عز وجل (قد نرى تقاب وجهك

بقرة فذبحوها لكفتمهم و لكن شددوا فشد الله عليهم اى لو لم يكن منهم كثرة فضول البحث والسؤال لما عزم عليهم مطلوبهم لقوة قبولهم وارادتهم فكان سلس القياد سهل الانقياد ونهى صلى الله عليه وسلم عن كثرة السؤال وقال انما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال قال الله تعالى لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤم وقيل فى قصتها ان شيخا من بني اسرائيل نجت له بحيلة على هذه العفة وكان له ابن طفل فجاء بها الى عجوزة وقال انما لهذا الطفل سلما فى مرعاها عساها تنفه اذا بلغ فلما وقمت هذه الواقعة وسعى بنو اسرائيل فى طلب البقرة اربعين سنة سمعت الجحوز بها فأخبرت ابها بما فعل ابوه وقد نزع عرج فجاء الى المرحى فوجدها فأتى بها فسا وموه فى شرائها ومضت الجحوز عن بيعها حتى اشتروها بمل مسكها ذهابا فالشيخ هو الروح والجحوز الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذى هو نتيجة الروح والجحوز الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذى هو نتيجة الروح والشاب

فى السماء) سبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا يصلون بمكة الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة احب ان يستقبل بيت المقدس يتألف بذلك اليهود * وقيل ان الله تعالى امره بذلك ليكون اقرب الى تصديق اليهود اياه اذا صلى الى قبلتهم مع ما يجدون من نفعه وصفته فى التوراة فصل الى بيت المقدس بعد الهجرة سنة عشر اوسبعة عشر شهرا وكان يجب ان توجه الى الكعبة لانها قبله ابيه ابراهيم وقيل كان يجب ذلك من اجل ان اليهود قالوا بخالفنا محمد فى ديننا ويتبع قبلتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل وددت لو حولنى الله الى الكعبة فانها قبله ابي ابراهيم فقال جبريل صلى الله عليه وسلم انما انا عبد منك وانت كريم على ربك فسل انت ربك فانك عد الله بمكان عرج جبريل وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديم النظر الى السماء رجاء ان ينزل جبريل بما يحب من امر القبلة فانزل الله عز وجل قد نرى تقلب وجهك فى السماء يعنى تردد وجهك وتصرف نظرك فى السماء اى الى جهة السماء وهذه الآية وان كانت متأخرة فى التلاوة فهى متقدمة فى المعنى لانها رأس القصة واول ما نسخ من احكام الشرع امر القبلة (فلنولينك) اى فلنحولك ولنصرفك (قبلة) اى ولنصرفك عن بيت المقدس الى قبله (ترضاه) اى تحبها وتميل اليها (فول وجهك شطر المسجد الحرام) اى نحوه وتلقاه واراد به الكعبة (ق) عن ابن عباس قال لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت دعا فى نواحيه كلها ولم يعمل حتى خرج منه ولما خرج ركع ركعتين قبل الكعبة وقال هذه القبلة يعنى ان امر القبلة قد استمر على هذا البيت فلا يفسخ بعد اليوم فصلوا الى الكعبة ابدافى قبلتكم (ق) عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اول ما قدم المدينة نزل على احداده او قال اخواله من الانصار وانه صلى قبل بيت المقدس سنة عشر اوسبعة عشر شهرا وكان يصحبه ان يكون قبلته قبل البيت وانه صلى اول صلاة صلاها صلاة العصر وصلى معه قوم فخرج رجل ممن صلى معه فرأى اهل المسجد قباء وهم راكعون فقال اشهد بالله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الكعبة فداروا كلهم قبل البيت وكانت اليهود قد اعجبهم اذ ذاك انه يصلى قبل بيت المقدس وهى قبله اهل الكتاب فلما ولوا وجهه قبل البيت انكروا ذلك قال البراء فى حديثه هذا وانه مات على القبلة قبل ان تحول رجال وقتلوا فلم تدر ما نقول فيهم فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم واختلف العلماء فى وقت تحويل القبلة فقال الاكثر ان كان فى يوم الاثنين بعد الزوال للصف من رجب على راس سبعة عشر شهرا من مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة * وقيل كان يوم الثلاثاء لثمانية عشر شهرا * وقيل كان لسة عشر شهرا * وقيل لثلاثة عشر شهرا وقيل نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد بنى سلمة وقد صلى باصحابه ركعتين من صلاة الظهر فضول فى الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى ذلك المسجد بمجد القبلتين ووصل الخبر الى اهل قباء فى صلاة الصبح (ق) عن ابن عرقال شيخنا الناس بقباء فى صلاة الصبح اذ جاءهم آت فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة * وقوله تعالى (وحيث ما كنتم) اى من براوى بحر شرق او غرب (فولو اوجوهكم شطره) اى نحو البيت

المقتول هو القلب سلم شيخ
الروح يحمل النفس الى مجوز
الطبع ليرعى في مرمى الذات
الطبيعية حتى يكبر عسى طفل
العقل ان ينفع بها وقت
البلوغ في انتزاع المعقولات
من محسوساتها واستعمال
الفكر الذي هو من قواها في
اكتساب العلوم العقلية
وهو الذي جاء بها من المرمى
وسعى بني اسرائيل اربعين
سنة اشارة الى السير الى الله
بالاعمال والآداب والتحلق
بالاخلاق الى او ان البلوغ
الحقيقي وتجرد القلب كما قال
الله تعالى بلغ اشدّه وبلغ
اربعين سنة ومساوهم اياها
في شرائها اشارة الى طلب
القوى الروحية الموروثة
بصور الهداية الشرعية
والارادة وانتزاعها من
العقل المشوب بالوهم و
استبعاد العقل اياها بالمعقولات
القياسية وتخفيفها
بالفكرات وجلبها عن نور
الهداية الشرعية بالقياسات
العقلية وعدم تحايها
بالشرعيات وهذا هو
الموجب لتددهم في السؤالات
وتأخيرهم وتباطلهم في
الامتثال مع المجوز اياه هو
بمنفعة الطبع في الانقياد
لشرع وموافقة العقل اياه
في ذلك رعاية العقل جانب

وتلقاه من ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين المشرق والمغرب قبله اخرجهم
الترمذي وقال حديث حسن صحيح قيل اراد بالشرق مشرق الشتاء في اقصر يوم من السنة
وبالمغرب مغرب الصيف في اطول يوم من السنة فن جعل مغرب الصيف في هذا الوقت عن يمينه
ومشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلا للقبلة وهذا في حق اهل المشرق لان المشرق الشتوي
جنوبي متباعد عن خط الاستواء بمقدار الميل والمغرب الصيفي شمالي متباعد عن خط الاستواء
والذي بينهما ففوسها مكة والفرض لمن بمكة في القبلة اصابة عين الكعبة ولمن بعد من مكة
اصابة الجهة ويعرف ذلك بدلائل القبلة وليس هذا موضع ذكرها ولما تحولت القبلة الى الكعبة
قالت اليهود يا محمد ما هو الاثني ابتدعه من تلقاء نفسك فتارة تصلي الى بيت المقدس وتارة الى
الكعبة ولو ثبت على قبلتنا لكنا رجوا ان تكون صاحبها الذي نتظره فانزل الله تعالى (وان الذين
اوتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (ليعلمون انه الحق من ربهم) يعني امر القبلة وتحويلها
الى الكعبة ثم هددهم فقال تعالى (وما الله بغافل عما يعملون) يعني وما انا بساء عما يفعل هؤلاء
اليهود فانا اجازيهم عليه في الدنيا والآخرة وقرئ تعملون بالثاء قال ابن عباس يريد انكم
يا معشر المؤمنين تطلبون مرضاتي وما انا بغافل عن ثوابكم وجزائكم فانا انبيكم على طاعتكم اهتد
البواب واجزيكم احسن الجزاء قوله عز وجل (ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب) يعني
اليهود والنصارى (بكل آية) اي كل هجزة وقيل بكل هجة وبرهان وذلك بانهم قالوا انما بآية
(اتبوا قبلك) يعني الكعبة (وسانت تابع قبلتهم) يعني ان اليهود تصلي الى بيت المقدس والنصارى
الى المشرق وانت يا محمد تصلي الى الكعبة فكيف يكون سبيل الى اتباع قبلة احد هؤلاء مع
اختلاف جهاتها فالزم انت قبلتك التي امرت بالصلاة اليها (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعني
وما اليهود بتابعة قبلة النصارى ولا النصارى بتابعة قبلة اليهود لان اليهود والنصارى لا يجتمعون
على قبلة واحدة (ولئن اتيت اهل اموهم) يعني مرادهم ورضاهم لورجعت الى قبلتهم (من بعد
ما جاءك من العلم) او في امر القبلة وقيل معناه من بعد ما وصل اليك من العلم بان اليهود والنصارى
هميون على باطل وعناد للحق (انك اذا لمن الظالمين) يعني انك ان فعلت ذلك كنت بمنزلة من
ظلم نفسه وضرها * قيل هذا خطاب الى صلى الله عليه وسلم والمراد به الامة لانه صلى الله عليه وسلم
لا يتبع اهل اموهم ابد او قيل هو خطاب له خاصة فيكون ذلك على سبيل التذكير والتنبية * قوله عز
وجل (الذين اتيناهم الكتاب) يعني علماء اليهود والنصارى وقيل اراد به مؤمني اهل الكتاب
كمحمد بن سلام واصحابه (يعرفونه) اي يعرفون محمد صلى الله عليه وسلم معرفة جلية بالوصف
المعين الذي يجدونه عندهم (كاي يعرفون ابناءهم) اي لا يشكون فيه ولا يشبه عليهم ابناءهم من
ابناء غيرهم * روى ان عرب الحصاب رضوا الله عنه قال لعبد الله بن سلام ان الله انزل على نبيه محمد
صلى الله عليه وسلم الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كاي يعرفون ابناءهم فكيف هذه المعرفة فقال
عبد الله يا عمر امدع رفته حين رأيت كما عرف ابني وعرفني بمحمد صلى الله عليه وسلم اشد من
معرفة ابني فقال عمر وكيف ذلك فقال اشهدانه رسول الله حق من الله وقد نفعته الله في كتابنا
ولا ادري ما تضع النساء فقبل عر رأس عبد الله وقال وفك الله يا ابن سلام فقد صدقت * وقيل
الضمير في يعرفونه يعود الى امر القبلة والمعنى ان علماء اليهود والنصارى يعرفون ان القبلة التي صرفك

اليهاى قبله ابراهيم وقبله الانبياء قبلك كايبرفون ابناءهم لايشكون في ذلك (وان فريفا منهم) اى
من علماء اهل الكتاب (ليكنون الحق) يعنى صفة محمد صلى الله عليه وسلم * وقيل امر القبله (وهم
يعلون) يعنى ان كتمان الحق معصية * وقيل يعلون ان صفة محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبة عندهم في
التوراة والانجيل وهم مع ذلك يكتفون (الحق) اى الذى يكتفونه هو الحق (من ربك فلا تكونن من
المترين) اى من الشاكين في ان الذين تقدم ذكرهم علوا صحة نبوتك وقيل يرجع الى امر القبله
والمعنى ان بعضهم عاندوا كتم الحق فلا تشك في ذلك * كان قلت النبي صلى الله عليه وسلم لم يعز ولم يشك
فامعنى هذا النبي * قلت هذا الخطاب وان كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن المراد غيره والمعنى
فلا تشكوا انتم ايها المزمون وقد تقدم نظير هذا * قوله عز وجل (ولكل وجهة) اى ولكل
اهل ملة قبله والوجهه اسم المتوجه اليه * وقيل الوجهه الهيئة والحالة في التوجه الى القبله * وقيل
في قوله ولكل وجهة ان المراد به جميع المؤمنين اى ولكل اهل جهة من الآفاق وجهة من الكعبة
يسلمون اليها * وقيل المراد بالوجهه المنهاج والشرع والمعنى ولكل قوم شريعة وطريقة لان
الشرائع مصالح للعباد فاهذا اختلفت الشرائع بحسب اختلاف الزمان والاشخاص (هو موليا)
اى مستقبلها والمعنى ان لكل اهل ملة وجهة هو مول وجهه اليها وقيل بتوليها اى مختارها *
وقيل ان هو عائد على اسم الله تعالى والمعنى ان الله موليا يام وقرى * ولاهاى مصروف اليها
(فاستبقوا الخيرات) اى اذروا بالطاعة وقبول الاوامر وفيه حث على المصارعة الى الاولوية
والافضلية فعلى هذا تكون الآية دليلا للذهب الشافعى في ان الصلاة في اول الوقت افضل اقوله
فاستبقوا الخيرات لان ظاهر الامر للوجوب فاذا لم يتحقق الوجوب فلا اقل من الدب (ايضا
تكونوا) يعنى انتم واهل الكتاب (يا تبكر الله جيما) يعنى يوم القيامة فهو وعد لاهل الطاعة
بالتواب ووعد لاهل المعصية بالعقاب (ان الله على كل شئ قدير) اى على الاعادة بعد الموت والاثامة
لاهل الطاعة والعقاب لمحقق العقوبة * قوله عز وجل (ومن حيث خرجت فول وجهك
شطر المسجد الحرام) اى من اى موضع خرجت في سر وغيره قول وجهك يا محمد قبل المسجد الحرام
ونحوه (وانه) يعنى التوجه اليه (للمحق من ربك) اى الحق الذى لا شك فيه لحافظ عليه
(ومالله بنافل اءاتملون) اى ايس هو بساء عن اءالكم والكمه محصيا لكم وعليكم فيجازيكم
بما يوم اقيامة (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم
شطره) فان قلت هل في هذا التكرار فائدة * قلت فيه فائدة عظيمة جليلة وهى ان هذه الواقعة اول
الوقائع التى ظهر السخف فيها في شرعنا فحدث الحاجة الى التكرار لاجل التأكيذوا تقرير وازالة
الشبهة وايضاح البيان فحسن التكرار فيه لنقلهم من حجة الى جهة (لئلا يكون لاس عليكم حجة)
قيل اراد بالاس اهل الكتاب وقيل هو على العموم وقيل هم قريش واليهود فاما قريش فقالوا رجع
محمد الى الكعبة لانه علم انها الحق وناهقبة ابيه وسير جمع الى ديننا كما رجع الى قتلنا وقالت اليهود
لم ينصرف محمد عن بيت المقدس مع علمه انه حق الا انه عمل براهه فعلى هذا يكون الاستثناء في قوله
الا الذين ظلموا منهم متصلا بمحيا والمعنى لاجدة لاحد عليكم الا مشركو قريش واليهود فانهم يجادلونك
بالباطل والظلم وانما سمى الاحتجاج بالباطل حجة لان اشتقاقها من حجة اذا غلبه فكما
تكون محجة فكذلك نسمى حجة وتكون باطلة قال الله تعالى فجنتهم داحضة وندبرهم

الطمع في مصالح المعاش و
ترفه اياه وترخيصه
والتوسيع عليه اكثر من
الشرع وبيعها بعل مسكها
ذهبا اشارة الى تحايها بعد
الذبح والسخ بالعلوم
النافعة الشرعية والعقلية
الخلقية والاحكام الفرعية
الدينية واشتال صورتها
عليها التى توافق العقل والطبع
وتتفقها باستعمالها اياها في
تحصيل مصالح المعاش
والمباغى الطبيعية والمطالب
العقلية العملية باذن الشرع
من الوجه الحلال و
التصرف المباح وانواع
الرخس في جميع التلذذات
بعد حصول الكمال وتمام
السلوك (واذ قلتم نفسا
فادار اثم فيها) اشارة الى بيان
سبب الامر بذبح البقرة و
هو انه كان شيخا موسرا من
بنى اسرائيل وله ابن شاب
فقتله ابناؤه او بنو عمه طمعا
في ميراث ابيه وطرحوه بين
اسباط بنى اسرائيل على
الطريق فتدافعوا في قتله
فورد الامر بذبح البقرة
وضربه ببعضها ليحيا فيضرب
بأقائل فاشاب هو والعلب
الذى هو ابن الروح الموسر
باموال المعارف والحكم
وقتلته منه حياته الحقيقية
وازاله العشق الحقيقى الذى

موجباته منه باستيلا موقوف
لشهوة والتضبط الفدين هما
ايامه النفس الحيوانية او
يُشبع قواها عليه اذ الروح
والنفس اخوان باضبار
فيضانهما وولادتهما من اب
هو العقل الفعال المسمى روح
القدس على قياس ماورد في
الحديث اكرموا عنكم
النفس فلما خلقت من بنية
طين آدم فان النفس التباية
الكاملة التي اذا كانت عمة
النفس الانسانية عنها قتلاه
لحماني استعمال المعاني العقلية
والحكم التي هي ميراثا به
في تحصيل مطالبها وكالاتها
ولذاتها بانواع الحيل
والكر وسقطة الفكر
وطرحه على طرق القوى
الروحانية والطبيعية بين
محالها وتدافعهم في ثله هو
اخلة كل قوة منها السفاد
والانتم الى الاخرى
والصلاح والبراءة الى
الفساد والظلمة وتجاوزها في
نفسها لذاتها واحتماب
كل ما ياتها بما يلائم
لاخرى ورؤيتها الصلاح
به والساد في ضده (والله
رجح ما كنتم تكتمون)
من فناء القلب وحياته
لاستلاء عليه (فقلنا
نربوه بعضها) بذنبها
لسانها على ماورد في

وقيل هذا الاستثناء من الكلام الاول ومعهذا لكن الذين ظلموا انفسهم بما كانوا يكسبون كما قال النابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم • بين طول من قرأ الكتاب

اي لكن سيوفهم بين طول وليس بسبب وقيل في معنى الآية ان اليهود عرفوا ان الكعبة قبلة
ابراهيم ووجدوا في التوراة ان محمدا سيحول اليها فتكون جنتهم انهم يقولون ان النبي الذي
نجد في كتابنا سيحول الى الكعبة ولم تحول انت فلما حول الى الكعبة ذهبت جنتهم (الا الذين
ظلموا انفسهم) اي الا ان يظلموا فيكروا ما عرفوا من الحق (فلا تخشواهم) اي فلا تخافوهم في انصرافكم
الى الكعبة في تظاهرهم عليكم بالجدادة الباطلة فاني وليكم وناصركم اظهركم عليهم بالحجة والنصرة
(واخشوني) اي احذروا عقابي ان اتم عدلهم حال الزمتكم به وفرضته عليكم (ولانتم نعمتي عليكم)
اي ولكي اتم نعمتي عليكم بهدائي اياكم الى قبلة ابراهيم لستم لكم الملة الحظية وقيل تمام النعمة
الموت على الاسلام ثم دخول الجنة ثم رؤية الله تعالى (ولكنكم تهتدون) اي لكي تهتدوا من
الضلالة ولعل وعسى من الله واجب قوله عز وجل (كاارسلنا فيكم) كاف التشبيه يحتاج
الى شيء ترجع اليه فقبل ترجع الى ما قبلها ومعناه ولانتم نعمتي عليكم كاارسلنا فيكم • وقيل ان
ابراهيم • قال ربنا وابعت فيهم رسولا منهم وقال ربنا واجلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة
لنا فبعث الله فيهم رسولا منهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ووعدده اجابة الدعوة الثانية بان
يحمل في ذريته امة مسلمة والمعنى كما اجبت دعوته بعثة الرسول كذلك اجبت دعوته بان اهديكم
لدينه واجعلكم مسلمين ونعمتي عليكم ببيان شرائع الملة الخبيثة وقيل ان الكاف متعلقة بما بعدها
وهو قوله فاذكروني اذكركم والمعنى كما ارسلنا فيكم رسولا منكم فاذكروني ووجه التشبيه ان
النعمة بالذکر جارية مجرى النعمة بارسال الرسول وان قلنا انها متعلقة بما قبلها كان وجه التشبيه
ان النعمة في امر القبلة كالنعمة بالرسالة وفيكم خطاب لاهل مكة والعرب وكذا قوله منكم وفي
ارساله رسولا منهم نعمة عظيمة عليهم لما فيه من الشرف لهم ولان المعروف من حال العرب الاتفة
الشديدة من الانقياد لغير فكان بعثة الرسول منهم وفيهم اقرب الى قبول قوله والانقياد له والمعنى
كاارسلنا فيكم بامشعر العرب (رسولا منكم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليكم آياتنا)
يعني القرآن وذلك من اعظم النعم لانه مجهزة باقية على الدهر (وبزكركم) اي ويظهركم من دنس
الشرك والذنوب وقيل يعلمكم ما اذا فعلوه صرتم اذكيا مثل محاسن الاخلاق ومكارم الاعمال
(ويعلمكم الكتاب) يعني احكام الكتاب وهو القرآن وقيل ان العلم غير التلاوة فليس تكرار
(والحكمة) يعني السنة والفقه في الدين (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) يعني يعلمكم ما لم
اخبار الامم الماضية والقرون الخالية وقصص الانبياء والخبر من الحوادث المستقبلة عما لم تكونوا تعلمون
وذلك قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاذكروني) قبل الاذكار يكون بالسان وهو
ان يسهه ويحمده ويعبده ونحو ذلك من الاذكار ويكون بالقلب وهو ان يتفكر في عظمة الله
تعالى وفي الدلائل الدالة على وحدانيته ويكون بالجوارح وهو ان يكون مستغرقا في الامانة التي
امروا بها مثل الصلاة وسائر الطاعات التي للجوارح فيها فعل (اذكركم) اي يذكركم بالانذار
منكم • قال ابن عباس اذكروني بطاعتي ما ذكركم بموتكم وقيل اذكروني في الامانة التي

الله موتى الجهل بالحياة الحقيقية العملية (ويريكم آياته لكم تقولون) دلائله وآيات صفاته لكي تقولون (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك) أي بعد تناول الامد وتراخي مدة الفترة وتتابع التلوينات وتوالي التزعات قست قلوبكم بكثرة مباشرة الامور والذات البدنية وملابسة الصفات الفسائية (فهي كالحجارة) من عدم تأثرها بالقش العلى (او) شئ (اشد قسوة) منها كالحديد مثلام بين ان الحجارة التي منها بان حالها منحصر في الوحوه الثلاثة المذكورة فاما ان القلوب اربعة قلب تنور بالور الالهى منظماسيه واستغرق في البحر العلى منظماسيه فاشجرت منه انهار العلم فن شرب منها يحيا ابد كقلوب اهل الله السابقين وهو المشار اليه بقولته الى (وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار) وقلب ارتوى من العلم حفظ ووحى فانفعله الناس كقلوب العلماء السابقين وهو المشار اليه بقوله (وان منها لما يشقق فيض منه الماء) وقلب

اخو سعد بن ابي وقاص وذو الشمالين واسمه عير بن عبد عمرو بن العاص بن فضلة بن عمرو بن خزاعة ثم بنى غبشان وعافل بن البكير من بنى سعد بن ليث ابن كنانة ومهجع مولى لعمر بن الخطاب وصفوان ابن بضاء من بنى الحرث بن فهر ومن الانصار ثمانية وهم سعد بن خيثة ومبشر بن عبد بن المنذر ويزيد بن الحرث بن قيس بن فهم وعير بن الحام ورافع بن المعلى وحارثة بن سراقة وعوف ومعوذ بن الحرث بن رفاع بن سواد وهما ابنا طهراء وهى امهما كان الناس يقولون لمن قتل في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذا انها قال الله تعالى هذه الآية وقيل ان الكفار والمناقين قالوا ان الناس يقتلون انفسهم ظلما لرضا محمد من غير فائدة فزلت هذه الآية واخبرنا من قتل في سبيل الله فانه حي بقوله تعالى (بل احياء) وانما احياءهم الله عز وجل في الوقت لا يصل الثواب اليهم وعن الحسن ان الشهداء احياء عند الله تعالى تعرض ارواحهم ويصل اليهم الروح والريحان والقرح كما تعرض النار على ارواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الالم والوجع فيه دليل على ان المطيعين لله يصل اليهم ثوابهم وهم في قبورهم في البرزخ وكذا العصاة يعذبون في قبورهم فان قلت نحن نراهم موتى فامعنى قوله بل احياء وما وجه التنى في قوله ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات قلت معناه لا تقولوا اموات بمنزلة غيرهم من الاموات بل هم احياء تصل ارواحهم الى الجنان كما ورد ان ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في الجنة فهم احياء من هذه الجنة وان كانوا امواتا من جهة خروج الروح من اجسادهم وجواب آخر وهو انهم احياء عند الله تعالى في عالم القيب لانهم صاروا الى الآخرة فمن لا شاهد لهم كذلك قوله تعالى (ولكن لا تشعرون) اي لا ترونهم احياء فتعلموا ذلك حقيقة وانما تعلمون ذلك باخبارى اياكم فان قلت اليس سائر المطيعين من المسلمين لله يصل اليهم من نعيم الجنة في قبورهم فلم يخص الله الشهداء بالذكر قلت انما خصهم لان الشهداء فضلوا على غيرهم بعز يد النعيم وهوانهم برزقون من مطاعم الجنة وماكلها وغيرهم يعمون بما دون ذلك وجواب آخر وهو انه رد لقول من قال ان من قتل في سبيل الله قدمات وذهب عنه نعيم الدنيا ولذا انها قال الله تعالى بقوله بل احياء بانهم في نعيم دائم * قوله عز وجل (ولبلونكم) اي ولتخبرنكم يا امة محمد والامم جواب القم تقديره والله لتبلونكم والابتلاء لاظهار الطائع من العاصي لا يعلم شي لم يكن عالما به فانه سبحانه وتعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها وحدونها (بشئ) انما قال بشئ ولم يقل باشياء لتلايهم ان اشياء تدل على ضرور من الخوف وكذا الباقي فلما قال بشئ كان التقدير بشئ من الجوع وقبل معناه بشئ قليل من هذه الاشياء (من الخوف) قال ابن عباس يعنى خوف العدو والخوف توقع مكروه يحصل منه الم في القلب (والجوع) يعنى القسط وتمذر حصول القوت (ونقص من الاموال) يعنى بالهلاك والخسران (والانس) اي ونقص من الانفس بالموت او القتل (والثمار) يعنى الجوامع في الثمار وقبل قد يكون بالجدب ايضا وترك العمل والعمارة في الاشجار وحكى عن الشافعى رضى الله عنه في تفسير هذه الآية قال الخوف خوف الله تعالى والجوع صيام شهر رمضان ونقص من الاموال يعنى اخراج الزكاة والصدقات والانس يعنى بالامراض والثمار يعنى موت الاولاد لان الولد ثمرة القلب عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى لئلا تكتنه اقبضتم ولد عبدي قالوا نعم قال اقبضتم ثمرة فؤاده قالوا نعم قال فاذا قالوا احدا

واسترجع قال ابناؤه يتنافى الجنة وسوء بيت الحمد اخرجه الترمذى وقال حديث حسن فان قلت ما الحكمة في تقديم تعريف هذا الابتلاء في قوله وتبلونكم قلت فيه حكم منها ان العبد اذا علم انه مبتلى بشئ وطن نفسه على الصبر فاذا نزل به ذلك الابتلاء لم يحزع ومنها ان الكفار اذا شاهدوا المؤمنين مقيمين على دينهم ثابتين عند نزول البلاء صابرين له علوا بذلك صحة الدين فيدعوه ذلك الى متابته والدخول فيه ومنها ان الله تعالى اخبر بهذا الابتلاء قبل وقوعه فاذا وقع كان ذلك اخبارا عن غيب فيكون مجزة للنبي صلى الله عليه وسلم ومنها ان المنافقين انما اظهروا الايمان طمعا في المال وسعة الرزق من الغنائم فلما اخبر الله انه مبتلى عباده فعند ذلك تميز المؤمن من المنافق والصادق من الكاذب ومنها ان الانسان في حال الابتلاء اذا خلاص الله منه في حال الرخاء فاذا علم انه مبتلى دام على التضرع والابتهال الى الله تعالى لينجيه مما عسى ان ينزل به من البلاء ثم قال تعالى (وبشر الصابرين) يعني عند نزول البلاء والمعنى وبشر يا محمد الصابرين على امتحاني بما آتيتهم به من الشدائد والمكاره ثم وصفهم بقوله تعالى (الذين اذا اصابتهم مصيبة) اي ثابتة وابتلاء (قالوا ان الله) اي عبيدا وملك (وانا اليه راجعون) يعني في الآخرة (م) عن ام سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول ان الله وانا اليه راجعون اللهم اجرنى في مصيبتى واخلف لي خيرا منها الا اجره الله في مصيبتيه واخلف له خيرا منها قبل ما اعطى احدا ما عطيت هذه الامة يعني الاسترجاع عند المصيبة ولو اعطى احدا لا اعطى يعقوب عليه السلام الاتساع الى قوله عند فقد يوسف يا اسفا على يوسف وقيل في قول العبد ان الله وانا اليه راجعون تفويض منه الى الله وانه راس لكل ما زل به من المصائب (اولئك) يعني من هذه صفتهم (عليهم صلوات من ربهم) قال ابن عباس اي مغفرة من ربهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى اي اغفر لهم وارحمهم واعا جم الصلوات لانه عني مغفرة بعد مغفرة ورحمة بعد رحمة (ورحمة) قال ابن عباس ورحمة والرحمة من الله انعامه وافضاله واحسانه ومن الآدميين رقة وتطلف وقيل انما ذكر الرحمة بعد الصلوات لان الصلاة من الله الرحمة لاتساع المعنى واتساع اللفظ وتقل ذلك العرب كثيرا اذا اختلف اللفظ واتفق المعنى وقيل كررها لتأكيد ما عليه من رحمة بعد رحمة (واولئك هم المهتدون) يعني الى الاسترجاع وقيل الى الجنة الفائزون بالتواب وقيل المهتدون الى الحق والصواب وقال ابن الخطيب نعم العدلان ونعمت العلوة فالعدلان الصلاة والرحمة والعلوة الهداية

﴿فصل﴾ في ذكر احداث وردت في ثواب اهل البلاء واجر الصابرين (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يراد الله به خير اصاب منه يعني يتلبه بالمصائب حتى ياجره على ذلك (ق) عن ابي سعيد وابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه بها خطايا العصب التعب والاعياء والوصب المرض (ق) عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصيبه اذى من مرض فاسواء الا حط الله به عنه من سيئاته كما تحط الشجرة ورقها (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل الزرع لا تزال الريح تقيته ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء ومثل المنافق كمثل شجرة الارزة لا يثمر حتى تحصد الارزة شجر معروف بالشام ويعرف في العراق ومصر بالصنوبر والصنوبر ثمرة الارزة وقبل الارزة الثابتة في الارض عن انس

خضع وانقادوا وسلم واطاع
كقلوب العباد والزهاد من
المسلمين وهو المثار اليه بقوله
(وان منها لما يربط من خشية
الله) واذنى احوال حاله
هو الهبوط من خشية الله
اي الانقياد لما امر الله من
الميل الى المركز بالسلاسة
وبقي قلب لم يتأثر قط بالعلم ولم
يتلبس بالخوف آيا للهدى
متكبرا متمكنا بالهوى متفردا
فلا يوجد من الجواهر
ما يشبهه له ولجميعها ما امر
الله به فكيف بالحديد الذي
يلين لما يراد منه قال ابي
عليه السلام مثل ما مضى الله
به من الهدى والعلم كمثل
القيس الكبير اصاب ارضا
فكانت طائفة منها طيبة قبلت
الماء وابنت الكلاء والعشب
الكثير وكانت منها طائفة
احاذات امسكت الماء ففزع
الله بها الناس فنسروا وسقوا
وزرعوا واصاب منها
طائفة اخرى انما هي قيعان
لا تمسك ماء ولا تثبت كلاء
فذلك مثل من فقه في الدين
فعلم وعلم ومثل من لم يرفع
بذلك رأسا ولم يقبل هدى
الله الذي ارسله به فين
عليه السلام القلوب الثلاثة
الاخيرة والاول من
الاربعة هو انقلب الحمدي
(وما الله بغافل عما تعملون)

تهدد القاسية قلوبهم اى الله
مطام فيصعبهم من ثوره
ويتركهم في ظلماتهم والآيات
التي تلوها ظاهره وتأويل
الاولى (اقتطعون ان
يؤمنوا لكم) ان يوحدا
بتوحيد الصفات لاجل
هدايتكم (وقد كان فريق
مهم بسمعون كلام الله)
يقبلون صفات الله ثم
يخرفونها بنسبتها الى انفسهم
(ثم يخرفونه من بعدما
حفلوه) اى علوا توحيد
الصفات وما وجدوه بالبيان
(وهم يعلمون وادانقوا
الدين امنوا فالوا اما) ان تلك
الصفات لله لكن نفوسهم
يتفعلونها بالاشراك حالة
بذهول العمل عن استيلاء على
القلب لعدم كون توحيدهم
ملكه ولا بل علما فويل
لدين يكتبون الكتاب
ايديهم اى ويل لمن بقيت منه
بقايا صفات النفس وهو
لا يشعر بها او يشعر فيحتاج الى
لا يحتفل بها فيفعل ويقول
نفسه وصفاتها ويدعى انه
من عند الله ليكتسب به حظا
من حظوظ النفس بل عين
ذلك القول والفعل ونسبته
الى الله حظ تام لها وذنب
لا ذنب اقوى منه ويمكن ان
توول الآيات الثلاث الاول
على الوجه الثانى المبني على
التطبيق فيقال اقتطعون

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعبده خيرا اهل له العقوبة فى الدنيا واذا اراد الله
بعبده شرا امسك عنه حتى يوافي يوم القيامة وبهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عظم
الجزاء مع عظم البلاء وان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط
اخرجه الترمذى وله من جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يود اهل العافية يوم القيامة حين
يمضى اهل البلاء الثواب لو ان جلودهم كانت قرضت فى الدنيا بالمقاربى وله عن ابى هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال البلاء بالمؤمن والمؤمنة فى نفسه وولده حتى يلقى الله وما
عليه خطيئة وقال حديث حسن صحيح (خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الله تعالى ما لعبدى المؤمن عندى جزاء اذا قبضت صفيه من اهل الدنيا ثم
احتسبه الاجنة عن سعد بن ابى وقاص قال قلت يا رسول الله اى الناس اشتد بلاء قال الانبياء
ثم الامثل فالامثل يتلى الرجل على حسب دينه فان كان فى دينه صلبا اشتد بلاؤه وان كان فى
دينه رقة هون عليه فايرج البلاء بالبعد حتى يتركه يمتنى على الارض وما عليه خطيئة اخرجه الترمذى
وقال حديث حسن قوله عز وجل (ان الصفا والمروة من شعائر الله) الصفا جمع صفاة وهى
الصخرة الصلبة الملساء وقيل هى الحجارة الصافية والمروة الجرارخو وجمعها مرو ومروات
وهذا ان اصلهما فى اللغة وانما عنى الله لهما الجبلين المعروفين بمكة فى طرفى المسعى ولذلك ادخل
فيهما الالف واللام وشعائر الله اعلام دينيه واصلهما من الاشعار وهو الاعلام واحداثها شعيرة وكل
ما كان معا لقربان يتقرب به الى الله تعالى من صلاة ودعاء وذبيحة فهو شعيرة من شعائر الله ومشاعر
الحج معاملة الظاهرة للحواس ويقال شعائر الحج فالمطاف والموقف والمخمر كلها شعائر والمراد بالشعائر
هنا الماسك التي جعلها الله اعلاما لطاعته فالصفا والمروة منها حيث يسعى بينهما (فمن حج البيت)
اى قصد البيت هذا اصله فى اللغة وفى الشرع عبارة عن افعال مخصوصة لاقامة الماسك (او اعتمر)
اى زار البيت والعمرة الزيادة فى الحج والعمرة المشروعة من قصد وزيارة (فلا جناح عليه) اى
فلا اثم عليه واصله من جنح اذا مال عن القصد المستقيم (ان يطوف لهما) اى يدور لهما ويسعى
بينهما وسب نزول هذه الآية انه كان على الصفا والمروة صحن يقال لهما اساف وثالثة
فكان اساف على الصفا وثالثة على المروة وكان اهل الجاهلية يطوفون بين الصفا والمروة تعظيما
للصنمين فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام تخرج المسلمون عن السعى بين الصفا والمروة فانزل الله
هذه الآية واذن فى السعى بينهما واخبرانه من شعائر الله (ق) عن عاصم بن سليمان الاحول
قال قلت لانس اكنتم تكرر هون السعى بين الصفا والمروة فقال نعم لانها كانت من شعائر الجاهلية حتى
انزل الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف لهما وفى رواية
قال كانت الانصار يكرهون ان يطوفوا بين الصفا والمروة حتى نزلت ان الصفا والمروة من شعائر الله
هو فصل ١٠٠ اختلف العلماء فى حكم السعى بين الصفا والمروة فى الحج والعمرة فذهب
جماعة الى وجوبه وهو قول ابن عمر وجابر وطائفة وبه قال الحسن وابيه ذهب ملك
والشافعى وذهب قوم الى انه تطوع وهو قول ابن عباس وبه قال ابن سيرين وذهب الثورى وابو
حنيفة لانه ليس بركن وعلى من تركه دم وروى عن ابن الزبير ومجاهد وعطاء ان من تركه فلا شئ
عليه واختلفت الرواية من اجد فى ذلك فروى عنه ان من ترك السعى بين الصفا والمروة لم يحرره

ايتها القوى الروحانية ان
تؤمن هذه القوى الفسائية
لاجل هدايتكم مفادة وقد
كان فريق منهم كالوهم
والخيال يسمون كلام الله
اي يتلقفون المعاني الواردة
من عند الله على القلب ثم
يحرفونه بالحكاة وكثرة
الانتقالات وجعلها جزئية
واعطائهم الاحكام الجزئية كما
في المامات والواقعات من
بعدماعتلوهم اي ادركوهم على
حاله وهم يعلون تحريفها
وانتقالها الى الوازم
والاشياء والاضداد واذا
لقوكم بانوجه نحوكم وتلقن
مدركاكنكم عدد حضوركم
ومشايعتها اياكم وعرضوها
اذعنوا وصدقوا (واذا خلا
بعضهم الى بعض قالوا
اتخذ ثوبهم بما فتح الله عليكم
ليحاجوكم به عند ربكم افلا
تعقلون) في اوقات الغفلات
منع بعضهم بعضا عن القاء
ما فتح الله عليهم من مدركاكنهم
المحسوسة والخيالية والموهومة
ليركبوا منها الجملج
ويحاجوهم بها في الحضرة
الروحانية عند ربهم
(اولا يعلون ان الله يعلم ما
يسرون) عنكم من مدركاكنهم
(وما يعلنون) فيطالعكم
عليها وينصركم عليهم
(ومنهم اميون) اي القوى

جسوروی عنه انه لا شیء فی تركه عدوا لاسمها ولا یبغی ان یتركه ونقل الجمهور عنه انه تطوع وسبب هذا الاختلاف ان قوله تعالى فلا جناح علیه یصدق علیه انه لا اثم علیه فی فعله فدخل تحته الواجب والتدبیر بالمباح فظاهر هذه الآیة لا یدل علی ان السعی بین الصفا والمروة واجب اولیس بواجب لان اللفظ الدال علی القدر المشترك بین الاقسام الثلاثة لدلالة فیہ خصوصية احدهما فاذا لبد من دلیل خارج یدل علی ان السعی واجب او غیر واجب فحجة الشافعی ومن وافقه ان السعی بین الصفا والمروة ركن من ارکان الحج والعمرة ماروی الشافعی بسنده عن صفیة بنت شیبة قالت اخبرتنی بنت ابی نجرارة واسمها حذیة احدى نساء بنی عبد الدار قالت دخلت مع نسوة من قریش دار آل ابی حسین نظر الی الی صلی الله علیه وسلم وهو یسعی بین الصفا والمروة فرأیة یسعی وان مژرہ لیدور من شد السعی حتی لا یقولہ انی لاری رکتہ وسمحتہ یقول اسمعوا فان الله کتب علیکم السعی وصححه الدارقطنی (ق) عن عروة بن الزبیر قال قالت لعائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم ارأیت قول الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البیت او اعتمر فلا جناح علیه ان یطوف لهما ما ارى علی احد شیأ ان لا یطوف لهما قالت عائشة کلا لو کان کما تقول کانت فلا جناح علیه ان لا یطوف لهما ما نزلت هذه الآیة فی الانصار كانوا یهلون لمائة وکانت مائة حذوق فید وکانوا یخرجون ان یطوفوا بین الصفا والمروة فلجاء الاسلام سالوا رسول الله صلی الله علیه وسلم فانزل الله تعالی ان الصفا والمروة من شعائر الله الآیة (م) عن جابر فی حدیثه الطویل فی صفة حجة الوداع قال ثم خرج من الباب الی الصفا فلما دنا من الصفا قرا ان الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفا فاذا ثبت ان الی صلی الله علیه وسلم سعی وجب علینا السعی لقوله تعالی فاتبعوه ولقوله صلی الله علیه وسلم خذوا عني ما سکتکم والامر للوجوب ومن القیاس ان السعی اشواط شرعت فی بقعة من بقاع الحرم ویوقی به فی احرام کامل فكان ركنًا كطواف الزیارة واحتج ابو حنیفة ومن لا یری وجوب السعی بقوله فلا جناح علیه ان یطوف لهما وهذا لا یقال فی الواجبات ثم انه تعالی اكد ذلك بقوله (ومن تطوع خیرا) فبین انه تطوع ولیس بواجب واجیب عن الاول بان قوله تعالی فلا جناح علیه لیس فیہ الا انه لا اثم علی فعله وهذا القدر مشترك بین الواجب وغیره کما تقدم بانه فلا یتكون فیہ دلالة علی نفی الوجوب وعن الثاني وهو التمسك بقوله تعالی ومن تطوع خیرا فضعیف لان هذا لا یقتضی ان یتكون المراد من هذا التطوع هو الطواف المذكور اولاً بل یحوز ان یتكون المقصود منه شیأ آخر یدل علی ذلك قول الحسن ان المراد بقوله ومن تطوع خیرا جمع الطاعات فی الدین یعنی فعل فلا زاماً علی ما افترض علیه من صلاة وصدقة وصیام وحج وعمرة وطواف وغیر ذلك من انواع الطاعات وقال یحاهد ومن تطوع خیرا بالطواف لهما وهذا علی قول من لا یری الطواف لهما فرضا وقیل معناه من تطوع خیرا فزاد فی الطواف بعد الواجب والقول الاول اولی للمعوم (فان الله شاکر) ای یجاز علی الطاعة (علیم) ای ینتہ وحقیقة الشاکر فی اللغة هو المظیر للانعام علیه والشکر هو تصور النعمة وانظارها والله تعالی لا یوصف بذلك لانه لا یلحقه المنافع والمضار فالشاکر فی سبیل الله تعالی یجاز بالذکر وصف به اربده انه المجازی علی الطاعة بالتواب الا ان اللفظ خرج مخرج

الطبيعة الغير المدركة
والحواس الظاهرة
(لا يملكون الكتاب) كتاب
المعاني المعقولة (الاماني)
وانهم لا يظنون فويل
للذين يكتبون الكتاب
بايديهم ثم يقولون هذا من
عند الله ليشتروا به ثم قليلا
فويل لهم بما كتبت ايديهم
وويل لهم بما يكسبون)
لذاتهم وشهواتهم وما
يتقنون خاتمة ما قبلتها
ومضرتها في طريق
الكمال يظنون نفعها وخيريتها
(وقالوا لن نمسنا النار
الا اياما معدودة قل اتخذتم
عند الله عهدا فلن يخاف الله
عهده ام تقولون على
الله ما لا تعلمون) اعتقدوا ان
زمان العقاب يساوي زمان
مباشرة الدب ولم يعلموا
ان الذنب اذا كان معتقدا
فاسدا ثابتا في النفس وهيته
راسخة فيها وصار ملكة
كصورة ذاتية لها كان
سببا لتخليد العذاب وهو
معنى قوله (بلى من كسب
سنة احاطت به خطيئته
فالذنب يحاط بالنار هم فيها
خالدون والذين آمنوا
وعملوا الصالحات اولئك
احباب الجنة هم فيها خالدون)
اي استولت عليه واستوعبت
كسواد المستوعب للثواب

اللطيف للعباد مظهرة في الاحسان اليهم * قوله عز وجل (ان الذين يكتبون ما انزلنا من
الآيات والهدى) نزلت في علماء اليهود الذين كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وغيرها
من احكام التي كانت في التوراة وقيل ان الآية على العموم فيمن كتب شيئا من امر الدين لان اللفظ
عام والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومن قال بالقول الاول وانها في اليهود قال ان اكتبتم لا
يصح الا منهم لانهم كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى الكتمان ترك اظهار الشيء مع الحاجة
الى بيانه واظهاره لمن كتب شيئا من امر الدين فقد عظمت مصيبته (ق) من ابي هريرة قال لو لا آيات
انزلها الله في كتابه ما حدثت شيئا ابا ان الذين يكتبون ما انزلنا من الآيات والهدى وقوله
واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لثبته للناس ولا تكفونه الى آخرا لا يتين وهل
اظهار علوم الدين فرض كفاية او فرض عين فيه خلاف والاصح انه اذا ظهر لبعض بحيث يتمكن
كل واحد من الوصول اليه لم يبق مكتوما و قيل متى سئل العالم عن شيء يعلمه من امر الدين يجب
عليه اظهاره والا فلا (من بعد ما بيناه للناس في الكتاب) يعني في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه
وسلم فلي هذا يكون المراد بالاس علماء بني اسرائيل ومن قال ان المراد بالكتاب جميع ما انزل الله
على انبيائه من الاحكام قال المراد بالناس العلماء كافة (اولئك) يعني الذين يكتبون ما انزل الله
من الآيات والهدى (يلعنهم الله) اي يعيدهم من رحته واصل العن في اللغة الطرد والابعاد
(ويلعنهم اللاعنون) قال ابن عباس جميع الخلائق الاجن والانس وذلك ان الهائم يقول انما مننا
القطر بمعاصي بني آدم وقيل اللاعنون هم الجن والانس لانه وصفهم بوصف من يعقل وقيل
ما تلاعن اثنان من المسلمين الارجست الى اليهود والنصارى الذين كتبوا صفة محمد صلى الله عليه
وسلم ثم استثنى فقال تعالى (الا الذين تابوا) اي تدموا على ما فعلوا فرجعوا عن الكفر الى الاسلام
(واصلحوا) يعني الاعمال فيما بينهم وبين الله تعالى (وبينوا) يعني ما كتبوا من العلم (فالولئك
اتوب عليهم) اي تجاوز عنهم و قبل توبتهم (وانا التواب) اي المتجاوز عن عبادي الرجاع بقلوبهم
المنصرف عني الى (الرحيم) يعني بهم بعد اقبالهم على * قوله عز وجل (ان الذين كفروا
وماتوا وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) قيل هذا العن يكون
يوم القيامة يؤتى بالكافر فيوقف فيلعنه الله ثم تلعه الملائكة ثم يلعه الناس اجمعون فان قلت
الكفار لا يلعن نفسه ولا يلعه اهل دينه او ملته فاعني قوله والناس اجمعين قلت فيه وجه احدها
انه ارد بالانس من يعتد بلعنه وهم المؤمنون الثاني ان الكفار يلعن بعضهم بعضا يوم القيامة
الثالث انهم يلعنون الظالمين والكفار من الظالمين فيكون قد لعن نفسه (خالدين فيها) اي مقيمين
في اللعنة وقيل في النار وانما ضمرت لعنهم لانهم لا يظنون (اي لا يعملون
ولا يؤجلون وقيل لا ينظرون ليتذكروا وقيل لا ينظر اليهم نظر راحة
* فصل فيما يتعلق بهذه الآية من الحكم قال العلماء لا يجوز لمن كفر معين لان حاله عند الوفاة
لا يعلم قلعه يموت على الاسلام وقد شرط الله في هذه الآية اطلاق اللعنة على من مات على الكفر
ويجوز لمن الكفار يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم
فحملوها فباعوها وذهب بعضهم الى جواز لعن انسان معين من الكفار بدليل جواز قتاله
واما العصاة من المؤمنين فلا يجوز لعنة احد منهم على اثنين واما على الاطلاق فيجوز لا روى

ولو لم يكن كذلك لما كانت الطاعة ايضا سبب خلود الثواب (واذا اخذنا بآيات بني اسرائيل لا نعبدون الا الله وبآلوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا واقبوا الصلوة وآتوا الزكاة ثم توليتهم الا قليلا منكم وانتم معرضون) عاهدناهم بالتوحيد وقتضى التوحيد ملاحظة الحضرة الربوبية وشاهدة تجلياتها في مظاهرها واقيام بحققها على حسب ظهور اوصافها . واول من يظهر عليه صفات الربوبية وآثارها في الظاهر وعالم الشهادة هما الابوان ~~ال~~كان النسبة والزكية والعطوفية التي هي آثار الموجد الرب الرحيم فيماله فالاحسان اليهما يحب ان يلى عبادة الله بحسب ظهوره في مظهرهما ثم ذوى القربى لظهور المواصلية والمرحمة الالهية فيهم بالنسبة اليه ثم اليتامى لاختصاص ولايته وحفظه تعالى بهم فوق من عداهم اذ هو ولي من لاولى له ثم المساكين لوليته رعايتهم ورزقهم بنفسه بلا واسطة غيره ثم سائر الناس للمرحمة العامة بينهم التي هي ظل الرحانية

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة والحبل فتقطع يده ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواشقة والمستوشمة واكل الربا وموكله ومن من غير منار الارض ومن انتسب لشراييه وكل هذه في الصحيح . قوله عز وجل (والهمكم اله واحد) سبب نزول هذه الآية ان كفار قريش قالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فانزل الله هذه الآية وسورة الاخلاص ومعنى الوحدة الانفراد وحقيقة الواحد هو الشيء الذي لا يتبعض ولا ينقسم والواحد في صفة الله انه واحد لانظيره وليس كمثل شيء وقيل واحد في الوهية وربوبية ليس له شريك لان المشركين اشركوا معه الآلهة فكذبهم الله تعالى بقوله والهمكم اله واحد يعني لا شريك له في الوهية ولا نظيره في الربوبية والتوحيد هو نفي الشريك والقسيم والشبيه فالله تعالى واحد في افعاله لا شريك له يشاركه في مصنوعاته وواحد في ذاته لا قسم له وواحد في صفاته لا يشبه شيء من خلقه (لا اله الا هو) تقرير للوحدانية بنفي غيره من الالهية واثباتها له سبحانه وتعالى (الرحمن الرحيم) يعني انه المولى لجميع النعم واصلها وفروعا فلا شيء سواه بهذه الصفة لان كل ما سواه امانة وامانة عليه وهو المولى على خلقه الرحيم بهم من اسماء بنت زيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين والهمكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم و فاتحة آل عمران الم الله لا اله الا هو الحى القيوم اخرجه ابو داود والترمذي وقال حديث صحيح وقيل لما نزلت هذه الآية قال المشركون ان محمدا يقول الهمكم اله واحد فليأتنا بآية ان كان صادقا فانزل الله تعالى (ان في خلق السموات والارض) وعلمه كيفية الاستدلال على وحدانية الصانع وردهم الى التذكر في آياته والظفر في عجائب مصنوعاته واتقان افعاله في ذلك دليل على وحدانيته اذ لو كان في الوجود صانعان لهذه الافعال لاستحال اتفاقهما على امر واحد ولا منع في افعالهما التساوى في صفة الكمال فثبت بذلك ان خالق هذا العالم والمدير له واحد قادر مختار فين سبحانه وتعالى من عجائب مخلوقاته ثمانية انواع . اولها قوله ان في خالق السموات والارض وانما جاع السموات لانها اجناس مختلفة كل سماء من جنس غير جنس الاخرى ووحدا الارض لانها جنس واحد هو التراب والآية في السماء هي سمكتها وارتفاعها بغير عدو ولا حلاقة وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم والآية في الارض مدها وبسطها على الماء وما يرى فيها من الجبال والبحار والمعادن والجواهر والانوار والاشجار والآثار والنبات . النوع الثاني قوله تعالى (واختلاف الليل والنهار) اي تعاقبهما في الجوى والذهب وقيل اختلافهما في الطول والقصر والزيادة والنقصان والور والظلة وانما قدم الليل على النهار وطلب النوم والراحة يكون في الليل فاختلف الليل والنهار انما هو لتفصيل مصالح العباد . النوع الثالث قوله تعالى (والفلك التي تجري في البحر) اي السفن واحد وجعه سواء وسمى البحر بحرا لاتساعه وانبساطه والآية في الفلك تسخيرها وجريتها على وجه الماء وهي وقرة بالاشغال والرجال فلا ترسب وجريتها بالريح مقابلة ومدبرة وتسخير البحر لجل الفلك مع قوة سلطان الماء وهيجان البحر فلا يهيج منه الا الله تعالى . النوع الرابع قوله تعالى (بما ينفع الناس) يعني ركوبها والجل عليها في التجارات لطلب الارباح والآية في ذلك ان الله تعالى لو لم يقو قلب من ركب هذه السفن لاتم القرض في تجارتهم ومنافعهم وايضا فان الله تعالى خص كل قطر من اقطار العالم بشيء معين واحوج الكل الى الكل فصار ذلك سبيبا يدعوهم الى اقتحام الاخطار في الاسفار من ركوب

السنن وخوض البحر وغير ذلك فالجمل يتبع لانه يريح والوصول اليه يتبع بما جعل اليه * النوع الخامس قوله تعالى (وما نزلنا من السماء من ماء) بنى المطر قيل اراد بالسماء السحاب سمي سماء لان كل ما طلاك فان ذلك فهو سماء خلق الله الماء في السحاب سمي منه الى الارض وقيل اراد السماء بهيئها خلق الله الماء في السماء ومنه ينزل الى السحاب ثم منه الى الارض (فاحياه) اي بالماء (الارض بعد موتها) اي ببسائها وجديها سماء موتنا مجازا لانها اذا لم تثبت شيئا ولم يبسها المطر فهي كالميتة والآية في انزال المطر واحياء الارض به ان الله تعالى جعله سبيلا لحياء الجميع من حيوان ونبات ونزوله عند وقت الحاجة اليه بمقدار المنفعة وعند الاستسقاء والدعاء وانزاله بمكان دون مكان * النوع السادس قوله تعالى (وبث) اي فرق (فيها) اي في الارض (من كل دابة) قال ابن عباس يريد كل ما دب على وجه الارض من جميع المخلوق من الناس وغيرهم والآية في ذلك ان جنس الانسان يرجع الى اصل واحد وهو آدم ثم ما فهم من الاختلاف في الصور والاشكال والالوان والالسة والطباع والاخلاق والأوصاف الى غير ذلك ثم يقاس على بنى آدم سائر الحيوان * النوع السابع قوله تعالى (وتصرف الرياح) بنى في مهابها قبولها ودورها وشمالا وجنوبا ونكبا وهي الرياح التي تأتي من غير مهب صحيح فكل ريح تختلف مهابها تسمى نكبا وقيل تصرفها في احوال مهابها لينة وعاصفة وحارة وباردة وسميت ريحا لانها تريح قال ابن عباس اعظم جنود الله الرياح وقيل ما هبت ريح الا لشفاء سقيم او ضده وقيل البشارة في رياح العاصب والشمال والجنوب والدبور هي الرياح العقيم التي اهلكت بها اعداء فلا بشارة فيها والآية في الرياح انها جسم لطيف لا يمك ولا يرى وهي مع ذلك في غاية القوة تقطع الثجر والصخر وتخرب البنيات العظيمة وهي مع ذلك حياة الوجود فلو أمسكت لطرفة عين لالت كل ذى روح وأنثى ماعلى وجه الارض * النوع الثامن قوله تعالى (والسحاب المسخر بين السماء والارض) اي القيم المدلل سمي سحابا لمرده سيره كانه يسحب والآية في ذلك ان السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الاودية العظيمة يبقى معلقا بين السماء والارض ففي هذه الانواع الثمانية المذكورة في هذه الآية دلالة عظيمة على وحدود الصانع القادر الخار وانّه الواحد في ملكه فلا شريك له ولا نظير وهو المراد من قوله والهيكم الله واحد لا اله وقوله (لايات) اي فيما ذكر من دلائل مصنوعاته الدالة على وحدانيته قبل انما جمع آيات لان في كل واحد مما ذكر من هذه الانواع آيات كثيرة تدل على ان لها خالقا مدبرا مختارا (لقوم يعقلون) اي ينظرون بصفاء عقولهم ويفكرون بقلوبهم فيعلمون ان لهذه الاشياء خالقا ومدبرا مختارا وصانعا قادرا على ما يريد * قوله عز وجل (ومن الناس) يعني المشركين (من يتخذ من دون الله اندادا) يعني اعتما يبدونها والتدائل المازع فلي هذا الاصنام انداد بعضها البعض وليست انداد الله تعالى وتعالى الله ان يكون له نداؤه مثل منازع وقيل الانداد الاكفاء من الرجال وهم رؤساؤهم الذين يطيعونهم في معصية الله تعالى (يعبونها) اي يودونها ويميلون اليهم والحب نقض البغض واحببت فلانا اي جعلته معر ضابان تحبه والمحبة لارادة (كعب الله) اي كعب المؤمنين الله والمعنى يحبون الاصنام كما يحب المؤمنون ربه عز وجل وقبل معاه يعبونها كعب الله فيكون المعنى انهم يسودون بين الاصنام وبين الله في المحبة فن قال بالقول الاول لم يثبت لكفار محبة الله تعالى ومن قال بالقول الثاني اثبت لكفار محبة الله تعالى

فلا احسان المأمورة في الآية على درجاته ووتفاضله في مراتبه هو تخصيص العبادة بالله مع مشاهدة صفاته في مظاهرها ورعاية حقوق تجلياتها واحكامها (واذا اخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم) بهواكم الى مسار النفس صفاتها وميلكم الى هواها وطباعها وتارككم حياتكم الحقيقية وخواص افعالكم لاجل تحصيل ما ربهها ولذاتها (ولا تخرجون انفسكم) اي ذواتكم اذ يبر بالنفس عن الذات (من دياركم) اي مقاركم الروحية واروضات القدسية (ثم اقررهم) بقولكم لذلك (وانتم تشهدون) عليه باستعداداتكم الاولى وعقولكم القطرية (ثم انهم هؤلاء) الساقطون عن القطرة المتصمون عن نور الاستعداد الاصل (تقتلون انفسكم) بنفواتكم واتباعكم للهوى (وتخرجون فرقا منكم من ديارهم) اوطانهم القديمة الاصلية بنفواتهم واضلالهم وحريرتهم على ارتكاب المعاصي واتباع الهوى (تأهرون عليهم) تعاوونهم (بالانتم) بارتكاب

الفواحش والمعاصي ليرؤكم
فيتبعوكم فيها (والعدوان)
والاستظالة على الناس
ليتمدى اليهم ظلهم
والزامكم اياهم رذائل
القوتين البهيمية والسبعية
وتحرىضكم لهم عليها
وتزييكم لهم اياها كما هو
عادة ملاحة المسلمين من
اهل الاباحة المدهين
للتوحيد (وان يأتوكم
اسارى) في قديسات
ارتكبوها وشين افسالهم
القيمة اخذتكم الدامة
وعيرتهم عقولهم وعقول
اباء جنسهم بمالحقهم من
العار والشار (تقادوهم
وهو محرم عليكم اخراجهم)
تكلمات الحكمة والموعظة
الصحيحة الدالة على ان الهذات
المستعيلة هي العنانية
والروحانية وعاقبة اتباع
الهوى والنفس والشیطان
وخيمة ومشاركة البهائم
والهوام في افعالها مذمومة
رديئة فيتقظوا بها وتخلصوا
من قيد الهوى سبعة كما
نشاهد من حال علوح
مدعى التوحيد والمعرفة
والحكمة واتباعهم في زماننا
هذا (افتؤنون بعض
الكتاب) اى كتاب العقل
والشرع قولا وقرارا
فتقرون به وتصدقونه وهو

لكن جعلوا الاصنام شركاء له في الحب (والذين آمنوا اشد حبا لله) اى اثبتوا دؤوم على محبته
لانهم لا يختارون مع الله سواء والمشركون اذا اتخذوا صنما ثم راوا آخر احسن منه طرحوا الاول
واختاروا الثانى وقيل ان الكفار يعدلون عن اصنامهم في الشدايد ويقلون الى الله تعالى كما اخبر
عنهم فاذا ركبوا في القلک دعوا الله مخلصين له الدين والمؤمنون لا يعدلون عن الله تعالى في السراء
ولا في الضراء ولا في الشدة ولا في الرخاء وقيل ان المؤمنين يوحدون ربهم والكفار يعددون
اصناما كثيرة فتتقص المحبة لصنم واحد وقيل انما قال والذين آمنوا اشد حبا لله لان الله احبهم
اولا فاحبوه ومن شهدله المعبود بالمحبة كانت محبته اتم وسيأتى بسط الكلام في معنى المحبة عند قوله
يحبهم ويحبونه (ولو يرى الذين ظلموا) قرئ بالتاء والمعنى ولو ترى يا محمد الذين ظلموا يعنى
اشركوا في شدة العذاب لرايت امرا عظيما وقرئ بالياء ومعناه ولو يرى الذين ظلموا انفسهم
عند رؤية العذاب حين يقذف بهم في النار لعرفوا مضرة الكفر وان ما اتخذوه من الاصنام
لا ينفعهم (اذ يرون العذاب ان القوة لله جميعا) معناه لو راى الدين كانوا يشركون في الدنيا
عذاب الآخرة لعلوا حين يرون العذاب ان القوة ثابتة لله جميعا والمعنى انهم شاهدوا من
قدرة الله تعالى ما يتقنوا معه ان القوة لله جميعا وان الامر ليس على ما كانوا عليه من الشرك والحدود
(وان الله شديد العذاب) قوله عز وجل (اذنبوا) اى تنزه وتباعد (الذين اتبعوا من الذين اتبعوا
وراوا العذاب) اى القادة من مشركي الانس من الاتباع وذلك يوم القيامة حين يجمع القادة والاتباع
فيتبرا بعضهم من بعض عند نزول العذاب بهم وعجزهم عن دفعه عن انفسهم فكيف عن غيرهم وقيل هم
الشیاطين يبرؤون من الانس والقول هو الاول (وتقطعت بهم الاسباب) يعنى الوصلات التى
كانت بينهم في الدنيا يتواصلون بها من قرابة وصداقة وقيل الاعمال التى كانت بينهم يعلونها في
الدنيا وقيل اليهود والحلف التى كانت بينهم يتوادون عليها واصل السبب في اللغة الجبل الذى
يصعده النخل وسمى كل ما يتوصل به الى شئ من ذريعة او قرابة او مودة سببا تشبيها بالجبل الذى
يصعده (وقال الذين اتبعوا) يعنى الاتباع (لو ان لنا كرة) اى رجعة الى الدنيا (فتنبها منهم)
اى من المتبوعين (كاتبوا منا) اليوم (كذلك يريهم الله) اى كما اراهم العذاب يريهم الله
(اعمالهم حشرات طليع) لانهم امنوا بالهلاك والحسرة التزم على ما فاتهم وشدة الدم عليه كما
انحصر عنه الجهل الذى حله على ما ارتكبه والمعنى ان الله تعالى يريهم السيئات التى عملوها
وارتكبوها في الدنيا فيتحصرون لم عملوها وقيل يريهم ما تركوا من الحسات فيندمون على
تفضيعها وقيل يرفع لهم في الجنة فيقال لهم تلك مساكنكم لو اطعتم الله ثم تقسم بين المؤمنين فذلك
حين يحصرون ويندمون على ما فاتهم ولا يفتهم الندم (وما هم بخارجين من النار) قوله عز
وجل (يا ايها الناس كما وانما في الارض حلال طيبا) نزلت في ثقيف وخزاعة وطامر بن صعضة
وبنى مدلج فيما حرموا على انفسهم من الحرث والانعام والبحيرة والسائبة والوصيلة والحام
والحلال المباح الذى احله الشرع وانحلت عقدة الحظر عنه واصله من الحل الذى هو نقيض العقد
والطيب ما يستلذ والمسلم لا يستطيع الاحلال ويعاف الحرام وقيل الطيب هو الطاهر لان النجس
تكراهه النفس وتغافه (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) اى لا تسلكوا سبيله وقيل معناه لا تأتوا به
ولا تتبعوا آثاره وزلاته والمعنى احذروا ان تعدوا ما احل الله لكم الى ما يدعوكم اليه الشيطان

الذات باع الهوى والنفس
مذموم موجب للوبال
والهلاك والخسران (و
تكفرون بعض) فلا
وعلا فلا تنتهون عما كنتم عنه
وهو اباحتهم واستحللهم
للمحرمات والمنيات (فإ
جزاء من يفعل ذلك منكم
الاخرى) انقضاء وذلة
(في الحياة الدنيا ويوم
القيامة) اى حال المفارقة
التي هي القيامة الصغرى
(يردون الى اشد العذاب)
الذى هو تعذيبهم بالهبات
المظلمة الراسخة في نفوسهم
واحتراقهم بنيرانها او مصهم
عن صورهم بالكلية و
تضاعف البلية (وما الله
بغافل عما تعملون اولئك
الذين اشترؤا الحياة الدنيا
بالآخرة فلا يخفف عنهم
العذاب ولا هم ينصرون)
عن اعمالكم احصاها
وضبطها في انفسكم وكتبها
عليكم كما قال يوم يعنهم الله
جميعا فينبئهم بما عملوا احصاء
الله ونسوه (ولقد آتينا
موسى الكتاب وقضينا من
بعده الرسل واتينا عيسى بن
مريم البينات وايدناه بروح
القدس افكلما جاءكم رسول
بما لا تحوى انفسكم استكبرتم
فقرىءوا كذبتم وفريقا تقتلون
وقالوا قلوبنا غلف بل لننهم

قبل هي الذور في المعاصي وقيل هي المحقرات من الذنوب ثم بين علة هذا التحذير بقوله تعالى
(انه لكم عدو بين) اى ظاهر العداوة وقد اظهر الله تعالى عداوته بآية اليهود لا دم ثم بين
عداوته ما هي فقال تعالى (انما يأمركم بالسوء) يعنى بالاثم والسوء ما يسوء صاحبه ويخزيه
(والفحشاء) يعنى بها المعاصي وما يقع من قول او فعل قال ابن عباس السوء ما لا حديمه والفحشاء
ما يجب فيه الحد وقيل الفحشاء الزنا وقيل هو البخل (وان تقولوا على الله ما لا تعلمون) يعنى من
تحريم الحرث والافعام ويتناول ذلك جميع المذاهب القاسدة التي لم ياذن فيها ولم ترد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم واعلم ان امر الشيطان ووسوسته عبارة عن هذه الخواطر التي يبعدها الانسان
في قلبه وما هي هذه الخواطر حروف واصوات منتظمة خفية تشبه الكلام في الخارج ثم ان فاعل
هذه الخواطر هو الله تعالى وهو الحدث لها في باطن الانسان وانما الشيطان كالعرض والله هو المقدر
له على ذلك وقد ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن
آدم مجرى الدم وانما اقدر على ذلك لا يوصل هذه الخواطر الى باطن الانسان قوله عز وجل
(واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله) هذه قصة مستأنفة والضمير في لهم يعود الى غير مذكور قال
ابن عباس دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود الى الاسلام فقال رافع بن خارجة ومالك بن
حوف بل تتبع ما لقينا عليه آباءنا فهم كانوا خير امنا واعلمنا فانزل الله هذه الآية متصلة بما قبلها
والضمير في لهم يعود الى قوله ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا وهم مشركوا العرب
قالوا بل تتبع ما لقينا عليه آباءنا يعنى من عبادة الاصنام وقيل بل الضمير في لهم يعود على قوله يا ايها
الناس كلوا مما في الارض والمعنى واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله يعنى في تحليل ما حرموا على انفسهم
(قالوا بل تتبع ما لقينا) يعنى وجدنا (عليه آباءنا) من التحريم والتحليل قال الله تعالى
(اولو كان آباؤهم) يعنى الذين يتبعونهم (لا يعقلون شيئا) يعنى لا يعلمون شيئا من امر الدين لفظه
عام ومعناه خاص وذلك انهم كانوا يعطلون امر الدنيا (ولا يبتدون) اى الى الصواب ثم ضرب
لهم مثلا فقال تعالى (ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء) العبق
صوت الراعى بالغنم ولا يقال نعق الا الراعى بالغنم وحدها ومعنى الآية ومثلك يا محمد ومثل
الكفار في وعظهم ودعائهم الى الله كمثل الراعى الذى ينعق بالغنم وهي لا تسمع الا صوتا فصارا الداعى
الى الله وهو الرسول صلى الله عليه وسلم بمنزلة الراعى وصار الكفار بمنزلة الغنم المنعوق بها ووجه
المثل ان الغنم تسمع الصوت ولا تنطق للراعى كذلك الكفار يسمعون صوت الرسول صلى الله
عليه وسلم ولكن لا ينتفعون به وقيل معناه ومثل الذين كفروا فى قلة عقلهم وفهمهم عن الله ورسوله
كمثل المنعوق به من البهائم التي لا تفهم من الامر والنهى الا الصوت فيكون المعنى بالمثل المنعوق
به خارج عن الناعق وقيل معناه ومثل الذين كفروا فى دعائهم الاصنام التي لا تفقه ولا تنقل كمثل
الناعق بالغنم فهو لا ينتفع من نعيته بشئ غير انه عنى من الدعاء والنداء فكذلك الكفار ليس له من
دعاء الاصنام وعبادتها الا لعناء والבלا والفرق بين هذا القول والقول الذى قبله ان المحذوف
هنا هو المدعو وهي الاصنام وفي القول الاول المحذوف هو الداعى وهو الرسول صلى الله عليه
وسلم (صم بكم عى) لما شبههم بالبهائم زاد في تبكيهم فقال صم لانهم اذا سمعوا الحق ودعاء
الرسول ولم ينتفعوا به صاروا بمنزلة الاصم الذى لا يسمع قال لمن يسمع ولا يسمع كأنه اصم بكم اى

الله يكثرهم قليلا ما يؤمنون
ولما جاءهم كتاب من عند الله
مصدق لما معهم وكانوا من
قبل يستحقون على الدين
كفروا فلما جاءهم ما عرفوا
كفروا به فلعنة الله على
الكافرين تسما اشترؤا به
انفسهم ان يكفروا بما انزل الله
بقين انزل الله من فضله على
على من يشاء من عباده فلو ان
بغصب على عصب للكافرين
عذاب مهين واذا قيل لهم
آموا بما انزل الله قالوا انؤمن
بما نزل علينا ويكفرون بما
وراءه وهو الحق مصدقا
لما معهم قل علم تقتلون ادياء
الله من قبل ان كنتم مؤمنين
ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم
اتخذتم الهل من بعده وانتم
ظالمون واذا اخذنا منكم
ورضا فقمكم الطور خدوا
ما آتيناكم بقوة واسموا قالوا
سمعا وعصيا واشربوا في
قلوبهم الهل يكثرهم قل سمعا
يا امركم به ايمانكم ان كنتم
مؤمنين قل ان كانت لكم
الدار الآخرة عند الله خالصة
من دون الناس فتمنوا الموت
ان كنتم صادقين ولن يتموه
اذا بما قدمت ايديهم والله
عليم بالظالمين واتخذهم
احرص الناس على حياة
ومن الدين اشركوا يود
احدهم لو يعرالف سوما

عن التلق بالحق على طريق الهدى (فهم لا يعقلون) قيل المراد به العقل الكسبي لان
عقل الطبيعي كان حاصل افهم قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم)
قيل ان الامر في قوله كلوا قديكون لوجوب كالا كل لحفظ النفس ودفع الضرر عنها وقد
يكون للتدب كالا كل مع الضيف وقديكون للاباحة اذا خلا من هذه العوارض والطيب هو
الحلال (م) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله طيب
ولا يقبل الا الطيب وان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات
واعلوا اصالحا وقال يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر
اشعث اغبر يمديه الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام
فاني يستجاب لذلك قوله اشعث اغبر هو البعيد العهد بالدهن والتسل والظافة وقيل الطيب
المستأذ من الطعام فكل قوم انزلهوا عن اكل المستأذ من الطعام فاباح الله تعالى لهم ذلك (واشكروا
الله) يعني على نعمه (ان كنتم اياه تعبدون) اي اشكروا الله الذي رزقكم هذه النعم ان كنتم
تخصونه بالعبادة وتقرون انه الهكم لا غيره وقيل ان كنتم عارفين بالله وسعته فاشكروه عليها
قوله عز وجل (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) لما امرنا الله تعالى في الآية التي
تقدمت باكل الطيبات التي هي الحلالات بين في هذه الآية انواعا من المحرمات اما الميتة فكل
ما فارقه روحه من غير ذكاة بما يذبح واما الدم فهو الجاري وكانت العرب تجعل الدم في المصارين
ثم تشويهه ويأكله فحرم الله الدم واما الخنزير فانه اراد بلحمه جميع اجزائه وانما خص اللحم بالذكر
لانه المقصود لذاته بالاكل (وما اهل به لغير الله) يعني وما دبح الاصنام والطواغيت واصل
الاهلال رفع الصوت وذلك انهم كانوا يرفعون اصواتهم بذكر آلهتهم اذا ذبحوا لها فجرى ذلك
بجرى امرهم وحالهم حتى قيل لكل ذامح مهمل وان لم يحجر بالسحرة (فمن اضطر) يعني الى
اكل الميتة واحوج اليها (غير باغ) اصل البغي الفساد (ولا عاد) اصله من العدوان
وهو الظلم ومجاوزة الحد (فلا اثم عليه) اي ما كل فلا اثم عليه اي فلا حرج في اكلها
(ان الله غفور) اي لا اكله في حال الضرورة (رحيم) يعني حيث رخص لعباده في ذلك
فصل في حكم هذه الآية وفيه مسائل (الاولى في حكم الميتة) اجعت الامة
على تحريم اكل الميتة وانها نجسة واستثنى الشرع منها السمك والجراد اما السمك فلقوله صلى الله
عليه وسلم في البهر هو الطهور ماؤه الحل ميتته اخرجته الجماعة غير البخاري ومسلم قال الترمذي
فيه حديث حسن صحيح واما الجراد فلاروى عن ابن ابي اوفى قال غزونا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم سبع غزوات اوستا وكنا نأكل الجراد ونحن معه اخرجاه في الصحبين
واختلف في السمك الميت الطافي على الماء فقال مالك والشافعي لا بأس به وقال ابو حنيفة واصحابه
والحسن بن صالح بن جني انه مكروه وروى عن علي بن ابي طالب انه قال ما طعم من صيد البحر
فلا تأكله ومن ابن عباس وجابر بن عبد الله مثله وروى عن ابي بكر الصديق وابي ايوب اباحت
واختلف في الجراد فقال الشافعي وابو حنيفة لا بأس باكل الجراد كله ما اخذته وما وجدته ميتا
وروى مالك ان ما وجد ميتا فلا يحل وما اخذ حيا يذكي ذكاة مثله بان يقطع رأسه ويشوى فان
غفل عنه حتى يموت فلا يحل (المسئلة يتناول في حكم الدم) اتفق العلماء على ان الدم

هو بمنزلة من العذاب ان يعمر والله بصير بما يعملون قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله ولائحته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين ولقد انزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون او كما عاهدوا عهد انبذهم فربق منهم بل اكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون (ظاهر ومعلوم بآمر والظاهر ان جبرائيل هو العقل الفعال ويكامل هو روح الفلك السادس وعقله المفيض للنفس النباتية لكلية الموكلة بارزاق العباد واسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية لكلية الموكلة بالحيوانات وعزرائيل هو روح الفلك السابع الموكل بالارواح الانسانية كالها قبضها بنفسه او بالوسائط التي هي اعوانه وبسلها الى الله تعالى (واتبعوا) اي اتبع ليهم والقوى الروحانية (ماتوا الشياطين) شياطين

حرام نجس لا يؤكل ولا ينتفع به قال الشافعي تحرم جميع الدماء سواء كان مسفوحا او غير مسفوح وقال ابو حنيفة دم السمك ليس بحرام قال لانه اذا بيس ابيض واستثنى الشارع من الدم الكبد والطحال روى الدارقطني عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احل لاهن الدم دمان ومن الميتة ميتتان الحوت والجراد واما الدمان فالتحال والكبد اخرجه ابن ماجه واحدين حنبلي قال احمد وعلي بن المديني عبد الرحمن بن زيد ضعيف واخوه عبد الله بن زيد قوي ثقة وقد اخرج الدارقطني هذا الحديث من رواية عبد الله بن زيد عن ابيه عن ابن عمر مرفوعا وضعف ابو بكر بن العربي هذا الحديث وقال بروي عن عمر بن لا يصح سنده وقال البيهقي روى هذا الحديث عن ابن عمر موقوفا ومرفوعا والجميع الوقوف واختلف في تخصيص هذا العموم في الكبد والطحال فقال مالك لا تخصيص لان الكبد والطحال لحم ويشهد لذلك العيان الذي لا يقتصر الى رهان وقال الشافعي همدان ويشدله الحديث فهو تخصيص من العموم **المسئلة الثالثة في الخنزير** اجمت الامة على ان الخنزير بجميع اجزائه محرم وانما ذكر الله تعالى لحمه لان معظم الانتفاع متعلق به ثم اختلفوا في نجاسته فقال جمهور العلماء انه نجس وقال مالك انه طاهر وكذا كل حيوان عنده لان حلة الطهارة هي الحياة وللشافعي قولان في ولوغ الخنزير الجديد انه كالكلب والقديم يكنى في ولوغه غسلة واحدة والفرق بينهما ان التغليظ في الكلب لان العرب كانت تألفه بخلاف الخنزير وقيل ان التغليظ تعبدى لا يعقل معناه فلا يتعدى الى غيره **المسئلة الرابعة في حكم قوله وما اهل به لغير الله** به من الناس من زعم ان المراد بذلك ذبايح عبدة الاوثان التي كانوا يدبحونها لاصنامهم واجاز ذبيحة الصاري اذا سمي عليها باسم المسيح وهو مذهب عطاء ومكحول والحسن والشعبي وسعيد بن المسيب لعموم قوله وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم وقال مالك والشافعي وابو حنيفة لا يحل ذلك والحلة فيه انهم اذا ذبحوا على اسم المسيح فقد اهلوا بغير الله فوجب ان يحرم وروى عن علي بن ابي طالب انه قال اذا ستمت اليهود والصاري يهلون لغير الله فلا تأكلوا واذالم تسموهم فكلوا فان الله قد احل ذبايحهم وهو يعلم ما يقولون **المسئلة الخامسة في حكم المضطر** المضطر هو المكاف بالثمن المجأ اليه المكروه عليه والمراد بالمضطر في قوله فمن اضطر الى حاف التلف حتى قيل من اضطر الى اكل الميتة فلما كل منها حتى مات دخل النار والمضطر على ثلاثة اقسام اما باكره او بجموع في منحة او بفقر لا يجد شيئا للثمة فان التحريم يرتفع مع وجود هذه الاقسام بحكم الاستثناء في قوله فلا اثم عليه وتباح له الميتة فاما الاكره فيبيح ذلك الى زوال الاكره واما المحمصة فلا يخلو ان كانت دأمة فلا خلاف في حواز الشيع منها وان كانت نادرة فاختلف العلماء فيه وللشافعي قولان احدهما انه ياكل ما يسد به الرمق وبه قال ابو حنيفة والساني ياكل نذر الشيع وبه قال مالك **المسئلة السادسة في قوله غير باغ ولا عاد** قال ابن عباس معنى غير باغ غير خارج على السلطان ولا عادي معتد يعني العاصي يسفره بان يخرج لقطع الطريق او ابق من مولا فلا يجوز له اصى بسفره ان ياكل من الميتة اذا اضطر اليها ولا يترخص برخص المسافرين حتى يتوب وبه قال الشافعي لان اباحة الميتة له اعانة له على فسادهم وذهب قوم الى ان البغي والعدوان يرجعان الى الاكل وبه قال ابو حنيفة واباح اكل الميتة للمضطر وان كان عاصيا وقيل في معنى قوله غير باغ اي غير طالب

الانس الذين هم المتمردة
العصاة الاشرار الاقويا
وشياطين الجن وهم الاوهام
والخيالات والتمخيلات
المحبوبة عن نور الروح
العاصية لامر العقل المتمردة
من طاعة القلب (على) عهد
(ملك سليمان) الي اوسليمان
الروح من كتب الهر
وعلموه يزعمون انه علم سليمان
وبه استولى على الملك وسخر
ما سخر من الجن والانس
والطير وعلم الحيل والشعذة
والموهومات والتمخيلات
والفسفسطة (وما كفر
سليمان) باسناد التأثير الى غير
الله اذ الهركفروا احتجاب
عن مؤثرية الله باسناد التأثير
الى غيره (ولكن الشياطين
كفروا) احتجبوا ولم يعلموا
ان لا مؤثر الا الله (يعلمون
الناس الهر وما نزل على
الممكنين) اى العقل النظري
والعلمي المائلين الى النفس
المكوسين من بئر الطبيعة لتو
جههما اليها بسجذاب النفس
اياهما اليها (بابل هاروت
وما روت) الصدر لمذهبين
بضيق المكان بين اخرة المواد
وادخنة نيران الشهوات
من العلوم والاعمال من باب
الحيل والنير نجسات
والطمسحات على التأويلين
(وما يعلمان من احد حتى

الجنة وهو يحد غيرها ولا ماد اى غير متعده ماحدله وقيل غير مستعمل لها ولا متزود منها قوله
عز وجل (ان الذين يكتمون ما نزل الله من الكتاب) نزلت في رؤساء اليهود وعلماهم وذلك
انهم كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا والمآكل وكانوا يرجون ان يكون النى المبعوث منهم
فلا يثبت محمد صلى الله عليه وسلم وهو من غيرهم خافوا على ذهاب مآكلهم وزوال رياستهم فعمدوا
الى صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتموها فانزل الله ان الذين يكتمون ما نزل الله
من الكتاب اى في الكتاب من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعته ووقت نبوته هذا
قول المفسرين قال الامام فخر الدين الرازى وعند المتكلمين هذا يمنع لان التوراة والانجيل
قد بلغا من الشهرة والتواتر الى حيث تعذر ذلك فيهما بل كانوا يكتمون اتاويل لانه قد كان منهم
من يعرف الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فكانوا يذكرون لها تاويلات باطلة
وبصرفونها عن محالها الصحيحة الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فهذا هو المراد بالكتمان فيصير
المعنى ان الذين يكتمون معاني ما نزل الله من الكتاب (ويشترطون به) اى بالكتمان وقيل يعود
الضمير الى ما نزل الله من الكتاب (ثمنا قليلا) اى عوضا يسيرا وهى المآكل التى كانوا يأخذونها
من سفلتهم (اولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار) معنى ما يؤذيهم الى النار وهو الرشا والحرام
فلما كان يفضيهم ذلك الى النار فكانهم اكلوها (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) اى كلام رحمة
ما يبرهم بل يكلمهم بالتوبيخ وهو قوله اخذوا فيها وقيل اراد به الغضب يقال فلان لا يكلم
فلانا اذا غضب عليه (ولا يزكهم) اى ولا يبرهمهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب اليم) اى
وجيع يصل الى قلوبهم (اولئك الذين اشترؤا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة) معناه انهم
اخترؤا الضلالة على الهدى واختاروا العذاب على المغفرة لانهم كانوا عالمين بالحق ولكن
كتموه واخفوه وكان في اظهار الهدى والمغفرة وفي كتمان الضلالة والعذاب فلما اقدموا على
اخفاء الحق وكتمانهم كانوا بائعين الهدى بالضلالة والمغفرة بالعذاب (فما صبرهم على النار)
اى ما الذى صبرهم واى شئ جبرهم على النار حتى تركوا الحق واتبعوا الباطل فهو استفهام
بمعنى التوبيخ وقيل انه بمعنى التعجب من حالهم في التباسهم بموجبات النار من غير بالالة منهم فلما
اقدموا على ما يوجب النار مع علمهم بذلك صاروا كالراضين بالعذاب والصابرين عليه تعجب
من حالهم بقوله فاما صبرهم على النار (ذلك بان الله نزل الكتاب) يعنى ذلك العذاب بسبب
ان الله نزل الكتاب (بالحق) فكفروا به وانكروه وقيل معناه فطلبهم ذلك لان الله انزل
الكتاب بالحق فحرفوه فعلى هذا يكون المراد ما لكتاب التوراة (وان الذين اختلفوا في الكتاب)
يعنى اختلفوا في معانيه وتأويله فحرفوها وقيل آمنوا ببعض وكفروا ببعض (لنى شقاق) اى خلاف
ومنازعة (بعيد) يعنى عن الحق قوله عز وجل (ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق
والمغرب) هذا خطاب لاهل الكتاب لان العسارى تعلى قبل المشرق واليهود قبل المغرب
الى بيت المقدس وزعم كل طائفة منهم ان البر في ذلك فاجبر الله تعالى ان البر ليس فيما زعموا ولكن
فيما بينه في هذه الآية وقال ابن عباس هو خطاب للمؤمنين وذلك ان الرجل كان في ابتداء الاسلام
اذا اتى بالشهادتين وصلى الى اى جهة كانت ثم مات على ذلك وجبت له الجنة فلما هاجر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونزلت الفرائض وصرفت القبلة الى الكعبة انزل الله هذه الآية فقال تعالى ليس

البر ان تولوا وجوهكم اى فى صلاتكم قبل المشرق والمغرب ولا تملوا ذلك (ولكن البر)
يعنى ما بينته لكم والبر اسم جامع لكل الطات واعمال الخير المقربة الى الله الموجبة للتواب
والمؤدية الى الجنة ثم بين خصالا من البر فقال تعالى (من آمن بالله) اى ولكن البر من آمن
بالله فالمراد بالبر هنا الايمان بالله والتقوى من الله (واليوم الآخر) وانما ذكر الايمان باليوم
الآخر لان عبدة الاوثان كانوا ينكرون البعث بعد الموت (والملائكة) اى ومن البر الايمان
بالملائكة كلهم لان اليهود قالوا ان جبريل عدونا (والكتاب) قيل اراد به القرآن وقيل
جميع الكتب المنزلة لسباق ما بعده وهو قوله (والنيين) يعنى اجمع وانما خص الايمان بهذه
الامور الخمسة لانه يدخل تحت كل واحد منها اشياء كثيرة مما يلزم المؤمن ان يصدق بها (وآتى
المال على حبه) يعنى من اعمال البر اتياء المال على حبه قيل ان الضمير راجع الى المال فالتقدير على
هذا آتى المال على حبه المال (ق) عن ابى هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اى الصدقة اعظم اجرا قال ان تصدق وانت صحيح ثم تصدق على الفقير وتامل
الغنى ولا تمل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان قوله حتى اذا
بلغت الخلقوم يعنى الروح وان لم يتقدم لها ذكر وقوله لفلان كذا هو كناية عن الموصى له
وقوله وقد كان لفلان كناية عن الوارث وقيل الضمير فى حبه راجع الى الله تعالى اى وآتى
المال على حب الله وطلب مرضاته (ذوى القربى) يعنى اهل قرابة المعطى وانما قدمهم
لانهم احق بالاعطاء عن سلمان بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على
المسكين صدقة وعلى ذوى الرحم ثنتان صدقة وصلة اخرجه اتساقى (ق) ان يموت
رضى الله عنها اعتقت وليدة ولم تستاذن الى صلى الله عليه وسلم فلما كان يومها الذى يدور
عليها فيه قالت اشعرت يا رسول الله انى اعتقت وليدتى قال او قد علمت قالت نعم قال اما انك لو
اعطيتها اخواتك كان اعظم لاجرك الوليدة الجارية (واليتامى) اليتيم هو الذى لا ابيه مع
الصغرى قبل يقطع على الصغير والبالغ اى وآتى الفقراء من اليتامى (والمساكين) جمع مسكين
سمى بذلك لانه دائم السكون الى الناس لانه لا شئ له (وابن السبيل) يعنى المسافر المقطع
عن اهله سمي المسافر ابن السبيل للازمته الطريق وقبل هو الضعيف ينزل بالرجل لانه انما وصل
اليه من السبيل وهو الطريق والاول اشبه لان ابن السبيل اسم جامع جعل للمسافر (والسائلين)
يعنى الطالبين المستطعين عن حلى بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للسائل
حق ولو جاء على فرس اخرجه ابوداود عن زيد بن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اعطوا السائل ولو جاء على فرس اخرجه مالك فى الموطا عن ام نجيدة قالت قلت يا رسول الله
ان المسكين ليقوم على بابي فلم اجد شيئا اعطيه اياه قال ان لم تجدى الاظفار محرقا فادفعه اليه فى يده
اخرجه ابودود والترمذى وقال حديث حسن صحيح وفى رواية مالك فى الموطا عنها ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ردوا المسكين ولو بظلف محرق قوله ردوا المسكين لم يرد به رد
الحرمان وانما اراد به ردوه بشئ تعطونه اياه ولو كان ظلفا وهو خف الشاة وفى كونه محرقا
بالقلة فى قلة ما يعطى (وفى الرقاب) يعنى المكاتبين وقل هو فك النسيئة وعتق الرقبة وفداء
الاساوى (واقام الصلاة) يعنى المفروضة فى اوقاتها (وآتى الزكاة) يعنى الواجبة (والموفون

بقولنا انما نحن قننة) امتحان
وبلاء من الله لقوة التورية
وجبة الملكوتية فيهما فيزيهان
على حالهما بالنور العلى (فلا
تكفر) باستعمال هذا العلم فى
المفاسد والنهائى واساد
التأثير اليه (فيتعلون منها
ما يفرقون به بين المرء
وزوجه) القلب والنفس
وبين الروح والنفس وتكدير
القلب (وما هم بضارين به
من احد الا باذن الله) اى اذا
اراد الله ان يضرمه عند ذلك
الفعل فيفعل ما يريد ويكون
زيادة ابتلاء للساحر واما لاله
فى كفره واحتجاب لرويته
ذلك من تأثير مظهره
(وتعلون ما يضرمهم)
زيادة الاحتجاب وشدة الميل
والهوى (ولا يفهم) فى
رفع الحجاب برؤيتهم ذلك
ابتلاء من الله واستعاذتهم
بالله ليقبهم من شره (ولقد
علموا لمن اشتراه ماله فى
الآخرة من خلاق ولبئس
ما شروا به انفسهم لو كانوا
يعلمون) اى نصيب لاقباله
على النفس والهوى بالكليّة
واستعمال ذلك فى كتاب
حطام الدنيا وتمتعها (ولو
اهم آلتوا) برؤية الافعال
من الله (واتقوا) الشرك
بنسبة التأثير الى غيره (لنوبة)
دائمة كاشنة (من عند الله) من

بهدم) يعني ما اخذ الله من اليهود على عباده بالقيام بحدود العمل بطاعته وقبل اراد بالهدم ما يجعله
الانسان على نفسه ابتداء من نذرو غير موقبل الهدم الذي كان بينه وبين الناس مثل الوفاء بالمواعيد اداء
الامانات (اذا ما هدموا) يعني اذا وعدوا انجزوا واذا نذروا اوفوا واذا خلفوا بروا في ايمانهم
واذا قالوا صدقوا في اقوالهم واذا اتهموا ادوا (والصابرين في البأساء) اي في الشدة والفقر والفاقة
(والضراء) يعني المرضى والزمانة (وحين البأس) يعني القتال والحرب في سبيل الله وسمى
الحرب باسم الله فيه من الشدة (ق) عن البراء قال كما والله اذا اجر البأس تنق به وان الشهاع
منا الذي يحاذي به يعني النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجر البأس اي اشتد الحرب وتنق به اي
تجعله وقاية لامن العدو (اولئك الذين صدقوا) اي اهل هذه الاوصاف هم الذين صدقوا
في ايمانهم (واولئك هم المنافقون) قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصص
في القتلى) نزلت في حين من احياء العرب اقتتلوا في الجاهلية بسب قتييل فكانت بينهم قتل
وحروب وجراحات كثيرة ولم ياخذ بعضهم من بعض حتى جاء الاسلام وقيل نزلت في الاوس
والخزرج وكان لاحد الحيين طول على الآخر في الكثرة والشرف وكانوا يسكنون نساء هم
بغير مهر واقسموا لقتلن بالعبد منا الحر منهم وبالمرأة منا الرجل منهم وبالرجل منا الرجلين
وجعلوا جراحاتهم ضمني جراحات اولئك فرفضوا امرهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله
هذه الآية وامره بالمساواة فرفضوا وسلموا وقيل انما نزلت هذه الآية لازالة الاحكام التي كانت
قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان اليهود كانوا يوجبون القتل فقط بلافقوا العسارى
يوجبون العفو بلاقول والعرب في الجاهلية كانوا يوجبون القتل تارة ويوجبون اخذ الدية تارة
وكانوا يتعدون في الحكمين فان وقع القتل على شريف قتلوا به عددا ياخذون دية الشريف
اضاف دية الخسيس فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم اوحى الله رعاية العدل وسوى بين عاده
في حكم القصص فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم اي فرض عليكم القصص في القتلى
فان قلت كيف يكون القصص مرضا والولى مخير فيه بين العفو والقصص واخذ الدية قلت ان
القصص فرض على القاتل للولى لاعلى الولى وقيل اذا اردتم القصص فقد فرض عليكم
والقصص المساواة والمماثلة في القتل والدية والجراح من قص الاثر اذا اتعه فالمفعول به يتبع
ما قبل فيفضل به مثل ذلك فلو قتل رجل رجلا بعمسا او خنقه او شدخ راسه بحجر فقاتل
القاتل بمثل الذي قتل به هو قول مالك والشافعي واحدى الروايتين عن احمد وقيل يقتل بالسيف
وهو قول ابى حنيفة والرواية الثانية عن احمد (الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى) ومعناه انه
اذا نكأ النكاح من الاحرار المسلمين او العبيد من المسلمين او الاحرار من المعاهدين او العبيد منهم
فيقتل كل صنف اذا قتل بمثله الذكر بالذكور والانثى بالانثى وبالذكر ولا يقتل مؤمن بكافر ولا حر
بعبد ولا ولد بولد ويقتل الذمي بالمسلم والعبد بالحر والولد بالوالد هذا مذهب مالك والشافعي واحمد
ويدل عليه ما روى البخارى في صحيحه عن ابى حنيفة قال سالت عليا هل عندكم من النبي صلى الله
عليه وسلم شيء سوى القرآن قال لا والذي فلق الحبة وبر النعمة الا ان يؤتى الله عبدا فمما في القرآن
ومما في هذه الصحيفة قلت ومما في هذه الصحيفة قال العقل وفك الاسير وان لا يقتل مؤمن بكافر وقد
اخرج مسلم عن علي نحو هذا من غير رواية ابى حنيفة العقل هنا هو الدية والعاقلة الجماعة من اواباء

الانوار اور رحيه والمواهب
اقتوحية والاحوال
القلبية والمعارف الالهية
(خير لو كانوا يعلمون يا ايها
الذين آمنوا لا تقولوا رعا
وقولوا انظرونا واسموا
ولمكافرين عذاب اليم ما يود
الدين كفروا من اهل
الكتاب ولا المشركين ان
ينزل عليكم من خبر من ركنكم
والله يختص برحمته من يشاء
والله ذو الفضل العظيم
ما نسخ من آية) بابطال حكمها
وابقاء لفظها (او نساها)
وذهب بها من قلبك بازالة
لفظها ومعناها او لفظها دون
معناها كآية الرجم (نأت
بغيره ما او مثله لم تعلم ان
الله على كل شيء قدير) اي بما
هو اصلح في بابها منها في بابها
او يساويها في الخير وانصلاح
واعلم ان الاحكام المثبتة في
الروح المحفوظة اما مخصوصة
واما عامة والمخصوصة اما
ان تختص بحسب الاشخاص
واما ان تختص بحسب
الازمة فاذا نزلت بقلب
الرسول فالتى تختص
بالاشخاص تبقى بقاء
الاشخاص والتي تختص
بالازمة تنسخ وتزال
بانقراض تلك الازمة
قصيرة كانت كنسوخات
القرآن او طويلة كاحكام

الشرائع المتقدمة ولا ينافي ذلك ثبوتها في الوحي اذ كانت فيه كذلك والعامة تبقى ما بقي الدهر كنكم الانسان واستواء قامته مثلاً (الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ومالك من دون الله من ولي ولا نصير) اى له ملك سموات عالم الارواح وارض الاجساد وهو المتصرف فيهما بقدرته بل كله ظاهره وباطنه فلم يبق شئ غيره ينصركم وبليكم (ام تريدون ان تسالوا رسولكم) من قبل الذات الدينية الحسية والشهوات الخسيسة النفسية (كاسئل موسى من قبل ومن تبدل الكفر بالايمان) الظلة بالتور (فقدضل سواء السبيل) وكثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا احدا من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصنعوا حتى ياتي الله بأمره ان الله على كل شئ قدير واقبوا الصلاة وآتوا الزكوة وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله ان الله بما تعملون بصير) الطريق المستقيم (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى) اى قالت اليهود لن يدخل الجنة

القاتل الذين يقولون عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقام الحدود في المساجد ولا يقتل الوالد بالولد اخرج الزمذى وذهب اصحاب الراى الى ان المسلم يقتل بالذمى والحر بالعبد وهذه الآية مع الاحاديث حجة لمذهب الشافعى ومن وافقه ويقولون هي مفسرة لما بهم في قوله النفس بالنفس وان ذلك واردة لحكاية ما كتب على بنى اسرائيل في التوراة وهذا لاية خطاب المسلمين بما كتب عليهم وذهب اصحاب الراى الى ان هذه منسوخة بقول النفس بالنفس وتقتل الجماعة بالواحد يدل عليه ما روى البخارى في صحيحه عن ابن عمر ان غلاما قتل غيلة فقال عمر لو اشترك فيه اهل صنعا لقتلهم به قال البخارى وقال مغيرة بن حكيم من اياه ان اربعة قتلوا اصيافا فقال عمر مثله وروى مالك في الموطا عن ابن المسيب ان عمر قتل نفرا خمسة اوسبعة رجل واحد قتلوه غيلة وقال لوتمالا عليه اهل صنعا لقتلهم جميعا القيلة ان يقتل الرجل خديعة ومكر من غير ان يعلم ما يراد به وقوله لوتمالا اى تعاونوا واجتمعوا عليه وقوله تعالى (من عفى له من اخيه شئ) اى تركه وصفى عنه من الواجب عليه وهو القصاص في قتل العمد ورضى بالدية او العفو عنها او قبول الدية في قتل العمد من اخيه اى من دم اخيه واراد بالاخ ولى المقتول وانما قيل له اخ لانه لا يسه من قبل انه اولى الدم والمطالب به وقيل انما ذكره بلفظ الاخوة ليعطف احدهما على صاحبه بما هو ثابت بينهما من الجنسية واخوة الاسلام وفي قوله شئ دليل على ان بعض الاولياء اذا مناسقط القود وثبتت الدية لان شيا من الدم قد بطل (فاتباع بالمعروف) اى فليتبع الولي القاتل بالمعروف فلا يخذل اكثر من حقه ولا يصفه (واداء اليه باحسان) اى على القاتل اداء الدية الى ولى الدم من غير محاطلة امر كل واحد منهما بالا حسان فيماله وعليه رقي في تقدير الآية واذا عفا ولى الدم عن شئ يتعلق بالقاتل وهو وجوب القصاص فليتبع القاتل ذلك العفو بمعروف وليؤد ما وجب عليه من الدية الى ولى الدم باحسان من غير مطل ولا مداغة وفي الآية دليل على ان القاتل لا يصير كافرا وان الفاسق مؤمن ووجه ذلك من وجوه الاول ان الله تعالى خاطبه بعد القتل بالايمان وسماه مؤمنا بقوله يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فمما مؤمنا حال ما وجب عليه من القصاص وانما وجب عليه بعد صدور القتل منه وقتل العمد والعذوان من الكبار ترابا لاجاع فدل على ان صاحب الكبيرة مؤمن من الوجه الثانى انه تعالى اثبت الاخوة بين القاتل وولى الدم بقوله فمن عفى له من اخيه شئ واراد بالاخوة الاخوة الايمان فلو لان الايمان باق على القاتل لم تثبت له الاخوة الوجه الثالث انه تعالى نذب الى العفو عن القاتل والعفو لا يليق الا عن المؤمن لاعن الكافر وقوله تعالى (ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) يعنى الذى ذكر من الحكم بشرع القصاص والعفو عن القصاص واخذ الدية تخفيف من ربكم يعنى في حقكم ورحمة وذلك لان العفو واخذ الدية كان حراما على اليهود وكان القصاص حتما في التوراة وكان في شرع العصارى اخذ الدية ولم يكتب عليهم القصاص وقيل كان عليهم العفو دون القصاص واخذ الدية فخير الله هذه الامة بين القصاص او العفو واخذ الدية توسعة عليهم وتيسيرا وتفضيلا لهم على غيرهم (من اعتدى بذلك) يعنى بعد هذا التخفيف فقتل الجاني بعد العفو او قبول الدية (فله عذاب اليم) وهو ان يقتل قصاصا ولا تقبل منه دية ولا يعفى عنه وقيل المراد بالعذاب اليم عذاب الآخرة وقوله عز وجل (ولكم في القصاص حياة) اى بقاء وذلك ان القاصد للقتل اذا علم انه

إذا قتل قتل ترك القتل وامتنع عنه فيكون فيه بقاء من هم يقتله وقبل
 ان نفس القصاص سبب الحياة وذلك ان القاتل اذا اقتص منه ارتدع غيره من
 كان بهم بالقتل واعلم ان هذا الحكم ليس مختصا بالقصاص الذي هو القتل بل يدخل فيه جميع
 الجراح والتجراح وغير ذلك وذلك لان الجراح اذا علم انه اذا جرح جرح لم يجرح فيصير ذلك سببا لبقاء
 الجراح والمجروح وربما اقتضت الجراحة الى الموت فيقتص من الجراح وقيل في معنى الآية ان الحياة
 سلامته من قصاص الآخرة فانه اذا اقتص منه في الدنيا لم يقتص منه في الآخرة وفي ذلك حياته واذا لم
 يقتص منه في الدنيا اقتص منه في الآخرة (يا اولي الابواب) اي ياذي العقول الذين يعرفون الصواب
 لان العاقل لا يريد ان ياتلف نفسه بائتلاف غيره (لحكم تقون) يعني لحكم تنهون عن القتل خوف
 القصاص بقوله عز وجل (كتب) اي فرض وواجب (عليكم اذا حضر احدكم الموت) اي
 قرب وودنا منه وظهرت آثاره عليه من العلل والامراض المحوفة وليس المراد منه عيادة الموت لانه
 في ذلك الوقت يهز عن الالباء (ان ترك خيرا) يعني ما لا يقل يطلق على القليل والكثير وهو
 قول الزهري فحب الوصية في الكل وقيل ان لفظة الخير لا تطلق الا على المال الكبير وهو قول
 الاكثرين واختلفوا في مقدار الكثير الذين تقع فيه الوصية فقبل الف درهم فاذا زاد عليها وقيل
 سبعمائة فافوقها وقيل ستون دينار فاذا فاقها وقيل انه من خمسمائة الى الف وقيل انه المال الكثير
 الفاضل عن العيال وروى ان رجلا قال لعائشة اني اريد ان اوصي فقالت كم مالك قال ثلاثة آلاف
 درهم قالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وهذا شيء يسير فاتركه لعيالك
 (الوصية) اي الالباء والوصية التقدم الى الغير بما يعمل به وقيل هي القول المبين لا يستأنف
 من العمل والقيام به بعد الموت (لوالدين والاقربين) كانت الوصية في ابتداء الاسلام فريضة
 للوالدين والاقربين على من مات وله مال وسبب ذلك ان اهل الجاهلية كانوا يوصون للابعدين
 طلبا للمنفعة والشرف والرياء ويتركون الاقربين فقراء فاجاب الله تعالى الوصية للاقربين ثم
 نهت هذه الآية بآية المواريث وباروى عن عشرين خارجة قال كنت آخذنا بزمام ناقه ابني
 صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فسمعت يقول ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث
 اخرجه النسائي ولقره ندى نحوه وذهب ابن عباس الى ان وحبها صار منسوخا في حق من
 يرث وبقى وجوبها في حق من لا يرث من الوالدين والاقربين وهو قول الحسن ومروك
 وطاوس والضحاك ومسلم بن يسار وجدة هؤلاء ان الآية دالة على وجوب الوصية للوالدين
 والاقربين ثم نسخ ذلك الوجوب في حق من يرث بآية الميراث وبالحديث المذكور فوجب
 ان تبقى الآية دالة على وجوب الوصية للقرين الذي لا يرث فلي قول هؤلاء النسخ يتناول
 بعض احكام الآية وذهب الاكثر من المفسرين والعلماء وفقهاء الجاهل والعراق الى ان
 وجوبها صار منسوخا في حق الكافة وهي مستحبة في حق من لا يرث ويدل على استحباب الوصية
 واحث عليها ما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم له شيء
 يوصي فيه وفي روايته شيء يريد ان يوصي به ان يبيت ليلتين وفي رواية ثلاث ليل الا
 ووصيته مكتوبة عنده قال نافع سمعت عبد الله بن عمر يقول ما مررت على ليلة منذ سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك الا ووصيتي مكتوبة عندي اخرجه الجماعة قوله ما حق امرئ

المعوودة عندهم جنة الظاهر
 وعالم الملك التي هي جنة
 الافعال وجنة النفس الامن
 كان هوذا وقالت الصاري
 لن يدخل الجنة المعودة
 عندهم اى جنة الباطن وعالم
 الملكوت التي هي جنة
 الصفات وجنة القلب الامن
 كان نصرانيا لولهدا قال عيسى
 عليه السلام في دعوتهم الى
 حنتهم لن يلج ملكوت
 السموات من لم يولد مرتين
 وكانت دعوته الى السماء اى
 السماء الروحانية (تلك
 امايهم) اى عاية مطالبهم
 التي وقفوا على حدها
 واختصوا بها غافوقها (قل
 هاتوا رهانكم) اى دليلكم
 الدال على نفي دخول غيركم
 جنتكم (ان كنتم صادقين)
 في دعواكم بل الدليل دل على
 نقيض مدعاكم فان من (بل
 اسلم وجهه) اى ذاته
 الموجودة مع جميع لوازمها
 وعوارضها (لله) بالتوحيد
 الذاتي عند المحو الكلى
 والفاء في ذات الله (وهو
 محسن) اى مستقيم في احواله
 بالبقاء بعد الفناء مشاهد به
 في اعاليه راجع من الشهود
 الذاتي الى مقام الاحسان
 الصفاي الذي هو المشاهدة
 بالوجود الحقاقي لمكان
 الاستقامة والعبادة

الحق يشمل معناه على الوجوب والتدب والحث فيحصل هنا على الحث في الوصية لانه لا يدري متى يأتيه الموت فربما اتاه بفترة فيمنع عن الوصية وقوله تعالى (بالعرف) اي بالعدل الذي لا وكس فيه ولا شطط فلا يزيد على الثلث ولا يوصي لغيري ويدع الفقير (ق) من سعد بن ابي وقاص قال جاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم بمودني طامجة الوداع من وجع اشتدني فقلت يا رسول الله اني قد بلغني من اله جمع ما زرى وانا ذو مال ولا يرثني الا ابتلى افاصدق بثلاثي مالي قال لا قلت فالشرط يا رسول الله قال لا قلت فالثلاث قال الثلث والثلاث كثير او قال والثلاث كبير انك ان تدر دزيتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس العالة الفقراء وقوله يتكففون الناس التكتف المسئلة من الناس كانه من الطلب بالا كف (ق) عن ابن عباس قال في الوصية لو ان الناس غصوا من الثلث الى الربع فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد والثلاث كثير وقال علي بن ابي طالب لان اوصى بالجلس احب الى من اوصى بالربع ولان اوصى بالربع احب الى من ان اوصى بالثلث فن اوصى بالثلث فلم يترك وقيل يوصى بالسدس او بالجلس او بالربع (حقا) اي ثابتا ثبتت ندب لاثبت فرض ووجوب (على المتقين) اي على المؤمنين الذين يتقون الشرك (فمن بدله) اي غير الوصية من الاولياء والاوصياء وذلك التغيير يكون اما في الكتابة او في قيمة الحقوق والشهود بان يكتبوا الشهادة او يغيروها وانما ذكر الكناية في بدله مع ان الوصية مؤتة لان الوصية بمعنى الايصاء كقوله فن جاءه موصلة اي وعظ والتقدير فن بدل قول الميت او ما اوصى به (بعدما سمعه) اي من الموصي وتحققه (فانما ائمه على الذين يدلونه) اي انه اثم ذلك التبديل لا يعود الا على المبدل والموصي والموصى له بريثان منه (ان الله سمع) يعني لا اوصى به الموصي (عليم) يعني بتبديل المبدل (فن خاف) اي علم وهو خطاب عام لجميع المسلمين (من موص جفنا) يعني جورا في الوصية وعدولا عن الحق والجحف الميل (او انما) اي ظلا (فاصحح بينهم) وقيل الجحف الخطا في الوصية والاثم العمد وقيل في معنى الآية انه اذا حضر رجل مريضا وهو يوصي فراء يميل في وصية اما بتقصير او اسراف او وضع الوصية في غير موضعها فلا حرج عليه ان يأمره بالعدل في وصيته وينهاه عن الجحف والميل وقيل انه اراد به اذا اخطأ الميت في وصيته او خاف متمدا فلا حرج على وليه او وصيه او ولي امور المسلمين ان يصلح بعد موته بين ورثته وبين الموصي لهم ويرد الوصية الى العدل والحق (فلا اثم عليه) اي فلا حرج عليه في الصلح (ان الله غفور رحيم) اي لمن اصلح وصيته بعد الجحف والميل عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل والمرأة يعمل بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فحبب لهما النار ثم قرا ابو هريرة من بعد وصية يوصي بها او دين الى قوله ذلك اقنوز العظيم اخرج ابو داود والترمذي قوله فيضاران المضارة ايصال الضرر الى شخص ومعنى المضارة في الوصية ان لا تمضي او يتقص بعضها او يوصي لغير اهلها او يحيف في الوصية ونحو ذلك قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كتب) اي فرض (عليكم الصيام) والصوم في اللغة الامساك يقال صام النهار اذا اعتدل وقام قائم الظهيرة ومنه قوله تعالى اني نذرت للرحمن صوما اي صمتا لانه امساك عن الكلام والصوم في الشرع عبارة عن الامساك عن الاكل والشرب

(والجماع)

لا بالوجود الفسافي (فله اجره عند ربه) اي ما ذكرتم من الجنة واصفى والاذ لاختصاصها بمقام العندية اي المشاهدة التي احببتهم عنها (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) اي وزيادة على ما لكم من الجنة وهو عدم خوفهم من احتجاب الذات وبقاء النفس اللازم لوجود بقيتهم وعدم حزنهم على ما فاتهم بسبب الوقوف بمحجبات جنة الافعال والصفات والتلذذ بها والاستراحة فيها والاستدامة اليها من شهود جلال الذات فانهم وان تركوها بالشوق الى تجلي الذات فلها حاصلة لهم وادنى مقامهم تحت جنة الذات (وقالت اليهود ليست النصراني على شيء) وقالت النصراني ليست اليهود على شيء (لا احتجابهم بدينهم عن دينهم وكذا قالت النصراني لا احتجابهم بالابان عن الظاهر كما احتجب اليهود بالظاهر عن الباطن على ما هو حال اهل المذاهب اليوم في الاسلام (وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا علمون مثل قولهم) وفيه ما يبرهنهم الى رفع الحجاب ورقية حق كل دين ومذهب وليس اهل ذلك الدين

والجماع في وقت مخصوص وهو من طلوع الفجر الى غروب الشمس مع النية (كما كتب على الذين من قبلكم) يعني من الانبياء والامم من لدن آدم الى عهدكم والمعنى ان الصوم عبادة قديمة اى في الزمن الاول ما اخل الله امة لم يفرق عليهم كافر ضمه عليكم وذلك لان الصوم عبادة شاقة والشئ الشاق اذا تم سهل عمله وقيل ان صيام شهر رمضان كان واجبا على النصارى كافر ضمه علينا فصاموا رمضان زمانا فربما وقع في الحر الشديد والبرد الشديد وكان يشق ذلك عليهم في اسفارهم ويضرهم في معاشهم فاجتمع رأى علمهم ورؤسائهم ان يجعلوه في فصل من السنة متدل بين الصيف والشتاء فجعلوه في فصل الربيع ثم زادوا فيه عشرة ايام كفارة لما صنعوا فصاموا اربعين يوما ثم بعد زمان اشكى ملكهم له فجعل الله عليه ان هو براء من وجهه ان يزيد في صومهم اسبوعا فزاد فيه اسبوعا ثم مات ذلك الملك بعد زمان ووليهم ملك آخر فقال ماشأان هذه الثلاثة ايام اتعموه خسين يوما فاعتموه وقيل اصلهم موتان فقالوا زيدوا في صيامكم فزادوا عشرة ايام وعملوا ان النصارى فرض الله عليهم صوم رمضان فصاموا قبله يوما وبعده يوما ثم لم يزالوا يزدونه يوما بعد يوم حتى بلغ خسين فلذلك نهى عن صوم يوم الشك (لعلكم تتقون) يعني ما حرم عليكم في صيامكم لان الصوم وصلة الى التقوى لما فيه من كسر النفس وترك الشهوات من الاكل والجماع وغيرها وقيل معناه لعلكم تتقون ما فعله النصارى من تغير الصوم وقيل لعلكم تتقون في زمرة المتقين لان الصوم من شعارهم (اياما معدودات) اى مقدرات وقيل قليلا قيل انه كان في ابتداء الاسلام صوم ثلاثة ايام من كل شهر واجبا وصوم يوم عاشوراء ثم نسخ ذلك بفريضة صوم شهر رمضان قال ابن عباس اول ما نسخ بعد الهجرة امر القبلة ثم الصوم (ق) عن عائشة قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه وقيل ان المراد من قوله اياما معدودات ايام شهر رمضان ووجهه ان الله تعالى قال ولا كتب عليكم الصيام وهذا يحتمل صوم يوم او يومين ثم بينه بقوله معدودات على انه اكثر من ذلك لكنها غير مخصصة بعدد ثم بين حصرها بقوله شهر رمضان فاذا امكن ذلك فلا وجه للحمل الايام المعدودات على غير رمضان فتكون الآية غير منسوخة يقال ان فريضة رمضان نزلت في السنة الثانية من الهجرة وذلك قبل غزوة بدر بشهر وايام وكانت غزوة بدر يوم الجمعة لسبع عشرة خلت من رمضان على راس ثمانية عشر شهرا من الهجرة (فمن كان منكم مريضا او على سفر) اى قاطر (ف) عليه (عدة من ايام اخر) يعني غير ايام مرضه وسفره (وعلى الذين يطيقونه) اى يطيقونه الصوم واختلف العلماء في حكم هذه الآية فذهب اكثرهم الى انها منسوخة وهو قول عربن الخطاب وسلطنة الاكوع وغيرهما وذلك انهم كانوا في ابتداء الاسلام يخبرين بن ان يصوموا او بن ان يفطروا ويضدوا وانما خيرهم الله تعالى لتلاشق عليهم لانهم كانوا لم يتعدوا الصوم ثم نسخ التخيير ونزلت الآية بقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه فصارت هذه الآية ناسخة للتخيير (ق) من سلطنة الاكوع قال لما نزلت هذه الآية وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من اراد ان يفطر ويقتدى فعل حتى نزلت هذه الآية التي بعدها فنسخها وفي رواية حتى نزلت هذه الآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه وقال قتادة هي خاصة في حق الشيخ الكبير الذي لا يطيق الصوم ولكن

والمذهب حقهم باطل لتفديهم بمقتدمهم فاما الفرق بينهم وبين الذين لا علم لهم ولا كتاب كالمشركين فانهم يقولون مثل قولهم بل هم أعذر اذ ليس عليهم الاجبة العقل وهم بحجة العقل والشرع (ف الله يحكم بينهم) بالحق في اختلافاتهم (يوم) قيام (القيامة) فيما كانوا فيه يختلفون (الكبرى وظهور الوحدة عند خروج المهدي عليه السلام وفي الحديث ما معناه ان الله يجعل لعباده في صورة معتقداتهم فيعرفونه ثم يقول عن صورته الى صورة اخرى فينكرونه وحينئذ يكونون كلهم ضالين محجوبين الاما شاء الله وهو الموحد الذي لم ينقيد بصورة معتقده (ومن الظلم) اى انقص حقا وانقص حظا (بمن مع ساجد الله) اى مواضع سجود الله التي هي القلوب التي يعرف فيها فيسجد بالفتاء الداني (ان يذكر فيها اسمه) الخاص الذي هو الاسم الاعظم اذ لا يجلي بهذا الاسم الا في القلب وهو البجلي بالذات مع جميع الصفات واسمه المخصوص بكل واحد منها اى الكمال اللائق باستخدامه المقتضى له (وسعى في خرابها) بتكديرها

يشق عليه رخص له ان يضر ويقتدى ثم نسخ ذلك وقال الحسن هذا في المريض الذي يقع عليه اسم المرض وهو يستطيع الصوم خير بين الصيام وبين ان يضر ويقتدى ثم نسخ وذهب جماعة منهم ابن عباس الى ان الآية محكمة غير منسوخة ومعناها وعلى الذين كانوا يطبقونه في حال الشباب ثم عجزوا عنه عند الكبر فطليهم القديّة بدل الصوم وقرأ ابن عباس وعلى الذين يطبقونه بضم الياء وقبح الطاء وبالأو والمشددة المفتوحة عوض الياء وهما يكلفون الصوم (خ) عن عطاء انه سمع ابن عباس يقرأ وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان ان يصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا (فدية طعام مسكين) القديّة الجزاء وهو القدر الذي بذله الانسان بقية نفسه من تقصير وقع منه في عبادة ونحوها ويجب على من افطر في رمضان ولم يقدر على القضاء لكبر ان يطعم مكان كل يوم مسكينا مدامن غالب قوت البلد وهذا قول فقهاء الجاهل وقال بعض فقهاء العراق عليه لكل مسكين نصف صاع عن كل يوم وقال بعضهم نصف صاع من البر وصاع من غيره وقال ابن عباس يعطى كل مسكين عشاء وسحوره (فمن تطوع خيرا فهو خير له) يعني زاد على مسكين واحد فادام عن كل يوم مسكينين فاكثروا قيل فمن زاد على قدر الواجب عليه فأطعم صاعا وعليه مدفوع خيره (وان تصوموا خيرا لكم) قيل هو خطاب مع الذين يطبقونه فيكون المعنى وان تصوموا اليها المطيقون وتحملوا المشقة فهو خير لكم من الافطار والقديّة وقيل هو خطاب مع الكافة وهو الاصح لان المنظر عام فرجوعه الى الكل اولى (ان كنتم تعلمون) يعني ان الصوم خير لكم وقيل معناه اذا صمت عظم ما في الصوم من المعاني المورثة للخير والتقوى واعلم انه لا رخصة لاحد من المسلمين المكلفين في افطار رمضان بغير عذر ولا عذر المجبة للفطر ثلاثة احدها السفر والمرص والحضي والنفس فهو لا اذا فطروا فطليهم القضاء دون الكفارة الثاني الحامل والمرضع اذا حافتا على ولديهما فطرتا وعلم القضاء والكفارة واليه ذهب الشافعي وذهب اهل الراي الى انه لا فدية عليهما الثالث الشيخ الكبير والصغير والكبيرة والمريض الذي لا يرجى برؤه فطليهم الكفارة دون القضاء قوله عز وجل (شهر رمضان) يعني وقت صيامكم شهر رمضان سمي الشهر شهرا لشهرته يقال للسر اذا اظهره شهرا وسمى الهلال شهرا لشهرته وبيانه وقيل سمي الشهر شهرا باسم الهلال وامر رمضان فاشتقاقه من الرضاء وهي الحجارة الممطرة في الشمس وقيل انهم لانقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رمضان الحرف مضمومة وقيل ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى فيكون معناه شهر الله والاصح ان رمضان اسم لهذا الشهر كشهر رجب وشهر شعبان وشهر رمضان (الذي ازل فيه القرآن) لما خص الله شهر رمضان بهذه العبادة العظيمة بين سبب تخفيفه بازال اعظم كتبه فيه والقرآن اسم لهذا الكتاب المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عن الشافعي انه كان يقول ان قرآن اسم وليس بمحموز وليس هو من القراءة ولكنه اسم لهذا الكتاب كالتوراة والانجيل فعلى هذا القول انه ليس بمشتق وذهب الاكثرون الى انه مشتق من القراء وهو الجمع فسمى قرآنا لانه يجمع السور والآيات بعضها الى بعض ويجمع الاحكام والقصاص والامثال والآيات الدالة على وحدانية الله تعالى قال ابن عباس انزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من شهر رمضان فوضع في بيت العزة في سماء الدنيا ثم نزل به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم نحو ما في ثلاث وعشرين سنة فذلك قوله

بالنصبات الباردة وغلبة واستيلاء الخبيات عليها ومنع اهلها المسعدين عنها بالهرج والمرج وتجميع القتل اللازمة لتجاذب قوى النفس ودواعي الشيطان والوهم (اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين) ويصلوا اليها أي منكسرين لظهور تجل الحق فيها (لهم في الدنيا خزي) أي افضاح وذلة بظهور بطلان دينهم ومعتقدهم وفضح دين الحق وانقهارهم وتحسرهم ومغلوبيتهم (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو الاحتجاب عن الحق بدينهم (ولله المشرق) أي عالم النور والظهور الذي هو جنة النصارى وقبلتهم بالحقيقة هو باطنه (والغرب) أي عالم الظلمة والاختفاء الذي هو جنة اليهود وقبلتهم بالحقيقة هو ظاهره (فاذا تولوا) أي اى جهة تتوجهوا من الظاهر والباطن (ثم وجهه الله) أي ذات الله المتجلية بجميع صفاته او الله الاشراق على قلوبكم بالظهور فيها والتجلى لها بصفته جلاله حالة شهودكم وفناكم والقروب فيها بتسليم واحتجابه بصورها وذواته واختفائه بصفته جلاله حالة فناءكم بعد القضاء قاي

فلا قسم بمواقع الصوم وروى ابو داود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انزلت صحف ابراهيم في ثلاث ليل مضين من رمضان وفي رواية في اول ليلة من رمضان وانزلت توراة موسى في ست ليل مضين من رمضان وانزل انجيل عيسى في ثلاث عشرة ليلة مضت من رمضان وانزل زبور داود في ثمان عشرة ليلة مضت من رمضان وانزل الفرقان على محمد صلى الله عليه وسلم في الرابعة والعشرين ليست بقين بعدها فلي هذا يكون ابتداء نزول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان وهو قول ابن اسحق وابي سليمان الدمشقي وقيل في معنى الآية شهر رمضان الذي نزل بخرى صياحه القرآن كما تقول نزلت هذه الآية في الصلاة والزكاة ونحو ذلك من الفرائض يروى ذلك عن مجاهد والضحاك وهو اختيار الحسن بن الفضل (هدى للناس) يعني من الضلال (وبينات من الهدى والفرقان) فان قلت هذا فيه اشكال وهو انه يقال ما معنى قوله وبينات من الهدى بعد قوله هدى للناس قلت انه تعالى ذكره اولاً انه هدى ثم الهدى على قسمين تارة يكون هدى جلياً وتارة لا يكون كذلك فكانه قال هو هدى في نفسه ثم قال هو المبين من الهدى الفارق بين الحق والباطل وقيل ان القرآن هدى في نفسه فكانه قال ان القرآن هدى للناس على الاجال وبينات من الهدى واغرقان على التفصيل لان البينات هي الدلالات الواضحات التي تبين الحلال والحرام والحدود والاحكام ومعنى الفرقان الفارق بين الحق والباطل * قوله عز وجل (فن شهد منكم الشهر فليصمه) اي فن كان حاضراً مقيماً غير مسافر قادر على الشهر فليصمه والشهود الحضور وقيل هو محمول على العادة بمشاهدة الشهر وهي رؤية الهلال ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم هو الرؤية وافطروا رؤيته اخرجه في الصحيحين ولا خلاف انه يصوم رمضان من رأى الهلال ومن اخبره واختلف العلماء في وجه الخبر عنه منهم من قال يجرى فيه خبر الواحد قال ابو ثور ومنهم من اجراه مجرى الشهادة في سائر الحقوق قاله مالك ومنهم من اجراه اوله مجرى الاخبار فقبل فيه خبر الواحد وجرى آخره مجرى الشهادة فلا يقبل في آخره اقل من اثنين قاله الثاني وهذا الاحتياط في امر العبادة لدخولها وخروجها (ومن كان مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر) انما كرهه لان الله تعالى ذكر في الآية الاولى تخيير المريض والمسافر والمقيم الصحيح ثم نسخ تخيير المقيم الصحيح بقوله فن شهد منكم الشهر فليصمه فلو اقتصر على هذا الاحتمال ان يشمل النسخ الجميع فاعاد بعد ذكر النسخ الرخصة للمريض والمسافر ليعلم ان الحكم باق على ما كان عليه

فصل في حكم الآية * وفيه مسائل (الاولى) * اختلفوا في المرض المبيح للفطر على ثلاثة اقوال احدها وهو قول اهل الظاهر اي مرض كان وهو ما يطلق عليه اسم المرض فله ان يفطر تنزيلاً للفظ المطلق على اقل احواله واليه ذهب الحسن وابن سيرين القول الثاني وهو قول الاصم ان هذه الرخصة مختصة بالمرض الذي لو صام لوقع في مشقة عظيمة تنزيلاً للفظ المطلق على اكل احواله القول الثالث وهو قول اكثر الفقهاء ان المرض المبيح للفطر هو الذي يؤدي الى ضرر في النفس او زيادة علة غير محتملة كالمحموم اذا خاف انه لو صام اشتدت حماؤه صاحبو جمع العين يخاف لو صام ان يشتد وجع عينه فالمراد بالمرض ما يؤثر في تقويته قال الشافعي اذا اجهد الصوم افطروا لانهم قالوا الصحيح * **المسئلة الثانية** * الفطر في السفر مباح والصوم جائز به قال عامة العلماء وقال ابن عباس وابو هريرة وبعض اهل الظاهر لا يجوز الصوم في السفر ومن صام عليه القضاء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام

جبهة تتوجهوا حيث شئتم وجهه لم يكن شئ الا اياه وحده (ان الله واسع) جميع الوجود شامل لجميع الجهات والوجودات (عليم) بكل العلوم والمطلوبات (وقالوا اتخذ الله ولداً) اي اوجد موجوداً مستقلاً بذاته مخصوصاً بدونه (سبحانه) نزهه عن ان يكون غيره شئ فضلاً عما يجانسه (بل له ما في السموات والارض) اي له عالم الارواح والاجساد وهي باطنه وظاهره كما تقول له الذات والوجه والصفات وامثال ذلك (كله قانتون) موجودون بوجوده فاعلون بفعله مدونهون بذواتهم وهو غاية الطاعة والقيام بحقه اذ هو الوجود المطلق فلا يوجد بدونه شئ والوجودات المعينة صفاته واسماؤه لامتيازها بتعيناتها التي هي امور امكانية ددية ليست عينه بالاعتبار العقل الذي يقسمها الى الوجود والماهية التي هي بدون الوجود ليست شيئاً في الخارج لكن في العقل والعقليات باطنه فهي في الحقيقة ليست غيره فلا يكون غيره موجوداً حتى يكون ولداً اي معلولاً او

مخلوقا او ما شئت فسمه
(بديع السموات والارض)
اي مبدع سمواته وارضه
غير مسبوقه بمادة ومدة
بل هي ظلال ذاته ومنشأ
طالوته منورة باسمه التوراتي
موجودة بوجوده الخارجى
ولو لم يكن جهات الامكان
واعتبارات العقل بحسب
اليقنيات لا اعتبرت
وجوداتها اصلا اذهى بلا
هو غير شئ فلا تكون معه
موجودة بالمقارنة بل
بالتحقيق بوجوده ولا تكون
غيره بالمفارقة بل بالاعتبار
العقلى فهي باعتبار تعيناتها
خلق وباعتبار حقيقتها حق
(واذا قضى امر) اي حكمه
(فانما يقول له كن فيكون)
اي فلا يكون الا تعلق ارادته
به فيوجد بلا تغلل زمان
ولا توسط شئ بل ما وذلك
التعلق هو قوله والام يكن
م قول ولا صوت (وقال
الذين لا يعلمون) علم التوحيد
من المشركين (لولا يكلمنا
الله او تأتينا آية كذلك قال
الذين من قبلهم مثل قولهم
لنابى قلوبهم) في الجبل
يعلم الوحيد وبكلام الله
وآياته اذ العلم بمفارغ علم
التوحيد (قد بينا الآيات
لقوم يعنون انا ارسلناك
بالحق نبيا ونذيرا) دلائل

في السفر وحله طامة الطاء على من يجهده الصوم في السفر فالاولى له الفطر وبدل على ذلك
ملوى عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجلا قد نزل عليه
فقال ما هذا قالوا صائم قال ليس من ابر الصيام في السفر اخرج به البخارى ومسلم ووجه الجمهور
على جواز الصوم والفطر في السفر ما روى عن انس قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في رمضان فلم يصب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم اخرجاه في الصحيحين (المسئلة الثالثة)
اختلف العلماء في تدبر السفر المبيح للفطر فقال داود الظاهري اى سفر كان ولو كان فرضا وقال
الاوزاعي السفر المبيح للفطر مسيرة يوم واحد وقال الشافعى واحد ومالك اقله مسيرة ستة عشر
فرسا يومان وقال ابو حنيفة واصحابه اقله مسيرة ثلاثة ايام (المسئلة الرابعة) اذا استهل
الشهر وهو مقيم ثم انشأ السفر في اثائه جازله ان يضر حاله السفر ويجوز له ان يصوم في بعض
السفر وان يفطر في بعضه ان احب بدل عليه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم خرج الى مكة عام الفتح في رمضان فصام حتى بلغ الكديد ثم افطر وافطر الناس معه وكانوا يأخذون
بالاحدث فالاحدث من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجاه في الصحيحين الكديد اسم
موضع وهو على ثمانية واربعين ميلا من مكة (المسئلة الخامسة) اختلفوا في الافضل
فذهب الشافعى الى ان الصوم افضل من الفطر في السفر وبه قال مالك وابو حنيفة وقال احمد
الفطر افضل من الصوم في السفر وقالت طائفة من العلماء همساوا وافضل الامر ان يبرهما لقوله
تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر (المسئلة السادسة) يبيح الفطر كل سفر مباح
ليس سفر معصية ولا يجوز للعاصي بسفره ان يترخص برخص الشرع وقوله تعالى فعدة من ايام
اخر معناه فافطر فضله عدة من ايام اخر فظاهر هذا انه يجوز قضاء الصوم متفرقا وان كان التابع
اولى وفيه ايضا وجوب القضاء من غير تعيين لزمان القضاء فيدل على جواز التراخي في القضاء ما يدل
عليه ايضا ما روى عن عائشة قالت كان يكون على الصوم من رمضان فما استطاع ان اقضى الا في
شعبان ذلك من الشغل بالنبي صلى الله عليه وسلم اخرجاه في الصحيحين (يريد الله بكم اليسر)
اي التسهيل في هذه العبادة وهي اباحة الفطر للمسافر والمريض (ولا يريد بكم العسر) اي قد نفي
عنكم الحرج في امر الدين قيل ماخير رجل بين امرين فاختر ايسرهما الا كان ذلك احب الى الله
تعالى (وتكلموا بالعدة) اي عدد الايام التي افطرتم فيها بعذر السفر والمرضى والحيض لقضوا بسببها
وقيل اراد عدد ايام الشهر (في) عن ابن عران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع
وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا فان غم عليكم فاقدروا له وفي
رواية فاكلوا بالعدة ثلاثين (وتكبروا لله) فيه قولان احدهما انه تكبير ليلة العيد قال ابن عباس
حق على المسلمين اذا راوا هلال شوال ان يكبروا وقال الشافعى واحب اظهار التكبير في العيدين
وبه قال مالك واحمد وابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة لا يكبر في عيد الفطر ويكبر في عيد الاضحي
وجه الشافعى ومن وافقه قوله تعالى وتكلموا بالعدة وتكبروا لله على ما هذاكم قالوا معناه وتكلموا
عدة صوم رمضان وتكبروا لله على ما هذاكم الى آخر هذه العبادة القول الثاني في معنى قوله
وتكبروا لله اي ولتعظموا الله شكرا على ما انعم به عليكم ووفقكم لقيام بهذه العبادة
(على ما هذاكم) اي ارشدكم الى طاعته والى ما يرضى به عنكم (ولعكم تشكرون) الله على نعمه

اتوحد وكيفية التكامل
 (القوم يوقنون) لاهل الايمان
 (انا ارسلناك بالحق بشيرا
 ونذيرا) ولا تسئل عن
 اصحاب الجحيم اي ولا تؤخذ
 باحتجاجهم وما عليك ان
 تغدبهم من ظلمات جهنم انما
 عليك ان تدعوهم بالبشارة
 والانتذار (ولن ترضى منك
 اليهود ولا النصارى حتى
 تتبع ملتهم قل ان هدى الله
 هو الهدى) اي طريق
 الوحدة المخصوصة بالحق
 هو الطريق لاخير كما قال
 على عليه السلام اليقين والتمثال
 مضلة والطريق الوسطى
 هي الجادة (وان اتعت
 اهواءهم بعد الذي جاءك
 من العلم) اي من علم التوحيد
 والمعرفة (مالك من الله
 من ولى ولا نصير) لا تمنع
 وحدود غيره (الذين
 آتياهم الكتاب يتلونه
 حق تلاوته اولئك يؤمنون
 به ومن يكفر به فأولئك
 هم الخاسرون يا نوح
 اسرائيل اذكروا نعمتي التي
 انعمت عليكم انى فضلتكم على
 العالمين واتقوا يوما لا تجزى
 نفس عن نفس شيئا ولا يقبل
 منها عدل ولا تنفعها
 شاعة ولا هم ينصرون)
 واذا تتلى ابراهيم ربه
 بكلمات (اي بمراتب
 الروحانيات كالقلب والسر

فصل في فضل شهر رمضان وفضل صيامه (ق) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 اذا دخل شهر رمضان صفدت الشياطين وقفت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار الصفاة للكل اي
 شدت بالاغلاق (ق) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم
 من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قوله ايمانا واحتسابا اي طلبا
 لوجه الله تعالى وثوابه وقيل ايمانا بانه فرض عليه واحتسابا ثوابه عند الله وقيل معناه وعزيمة
 وهو ان يصوم على التصديق به والرغبة في ثوابه طيبة بما نفسه غير كارهة (ق) عن ابي هريرة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل عمل ابن آدم له يضاعف الحسنة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف
 قال الله تعالى الا الصوم فانه لي وانا اجزي به يدع شهوته وطعامه من اجل الصائم فرحان فرحة
 عند فطره وفرحة عند لقاء ربه وخلقوف فم الصائم عند الله اطيب من ريح المسك زاد في رواية
 والصيام جنة فاذا كان يوم صوم احدكم فلا يرفث يومئذ ولا يصخب فان شتمه احد او قاتله فليقل
 اني صائم قوله كل عمل ابن آدم له معناه ان له فيه حظا لا اطلاع الخلق عليه الا الصوم فانه لا يطلع عليه احد
 وانما خص الصوم بقوله تعالى وان كانت جميع الاعمال الصالحة له وهو يجزى عليها لان الصوم
 لا يظهر من ابن آدم يقول ولا فعل حتى تكتبه الحفظة وانما هو من اعمال القلوب بالنية ولا يطلع
 عليه الا الله تعالى لقول الله تعالى انما اتولى جزاءه على ما احب لاهل حساب ولا كتاب له وقوله
 وللصائم فرحتان فرحة عند فطره اي بالطعام لما بلغه من الجوع لتأخذ النفس حاجتها منه وقيل
 فرحة بما وفق له من اتمام الصوم الموعد عليه بالثواب وهو قوله وفرحة عند لقاء ربه لما يرى
 من جزيل ثوابه وقوله وخلقوف بضم الخاء وقصها لفتان وهو تقدير طم القم وريحه تأخير الطعام
 ومعنى كونه اطيب عند الله من ريح المسك هو التناء على الصائم والرضا بفعله لتلايمتج من المواظبة
 على الصوم الجالب للخلوف والمعنى ان خلوف فم الصائم ابلغ عند الله في القبول من ريح المسك عند
 احدكم قوله الصيام جنة اي حصن من المعاصي لان الصوم يكسر الشهوة فلا يواقع المعاصي قوله
 فلا يرفث كانه جامعة لكل ما يريده الانسان من المرأة وقيل هو التصريح بذكر الجماع والخصب
 الضهر والجلبة والصباح (ق) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة
 بابا يقال له باب الريان يدخل منه الصائمون يوم اقيامة يقال اين الصائمون فيقومون لا يدخل منه
 احد غيرهم فاذا دخلوا اغلق فلا يدخل منه احد وفي رواية ان في الجنة ثمانية ابواب منها باب يسمى الريان
 لا يدخله الا الصائمون عن ابي امامة قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله مرقى
 بامرين فعني الله به قال عليك بالصوم فانه لا مثله وفي رواية اي العمل افضل فقال عليك بالصوم فانه
 لا عدل له اخرجته النسائي قوله عز وجل (واذا سألك عبادي عني فاني قريب) قال ابن عباس
 قال يهود المدينة يا محمد كيف يسمع ربنا دعاءنا وانت تزعمان بيننا وبين السماء خمسمائة عام وان غلط
 كل سماء مثل ذلك فنزلت هذه الآية وقيل سأل بعض الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرب
 ربنا فتناجيه ام بعيد فتناديه وقيل انهم سألوه في اي ساعة ندعور ربنا فنزلت وقيل انهم قالوا اين ربنا
 فنزلت هذه الآية وهذا السؤال لا يخلو اما ان يكون عن ذات الله او عن صفاته او عن افعاله
 اما السؤال عن ذات الله فهو سؤال عن القرب والبعد بحسب الذات واما السؤال عن صفاته تعالى
 فهو ان يكون السائل سأل هل يسمع ربنا دعاءنا واما السؤال عن افعاله تعالى فهو ان يكون السائل

سأل هل يجب ربنا اذا دعونا قولة تعالى واذا سألت عبدي مني فيتمثل هذه الوجوه كلها وقوله تعالى فاني قريب مضاء قريب بالعلم والحفظ لا يخفى على شيء وفيه اشارة الى سهولة اجابته لمن دعاه وانجاح حاجة من سأل (ق) عن ابي موسى الاشعري قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا وقال توجه الى خير اشرف الناس على وادفروا اصواتهم بالتكبير الله اكبر لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها الناس اربوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سمعا بصيرا قريبا وهو معكم قوله اربوا على انفسكم اي ارقوا بها وقيل معناه امسكوا عن الجهر فانه قريب يسمع دعاءكم وقوله تعالى (اجيب دعوة الداع اذا دعان) اي اسمع دعاء عبدي الداعي اذا دعاني وقيل الدعاء عبارة عن التوحيد والثناء على الله تعالى كقول العبد يا الله لا اله الا انت فقولك يا الله فيه دعاء وقولك لا اله الا انت فيه توحيد وثناء على الله تعالى فسمى هذا دعاء بهذا الاعتبار وسمى قبوله اجابة لتجانس اللفظ وفيه اشارة الى ان العبد يعلم ان له رباً ومدبراً يسمع دعاءه اذا دعاه لا يخيب رجاء من رجاءه وذلك ظاهر فان العبد اذا دعاه وهو يعلم ان له رباً باخلاص وتضرع اجاب الله دعوته فان قلت انما يرى الداعي بالغ في الدعاء والتضرع فلا يجاب له فواجهه قوله اجيب دعوة الداع وقوله تعالى ادعوني استجب لكم قلت ذكر العلماء فيه اجوبة احدها ان هذه الآية مطلقة وقد وردت آية اخرى مفيدة وهي قوله بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء والمطلق يحمل على المقيد وثانيها ان معنى الدعاء هنا هو الطاعة ومعنى الاجابة هو الثواب وذلك في الآخرة وثالثها ان معنى الآيتين خاص وان كان لفظهما عاما فيكون معناه اجيب دعوة الداعي اذا وافق القضاء او اجيبه ان كانت الاجابة خيرا له او اجبه اذا لم يسأل انما او محالاً او رابعها ان معناه اتمام اي اسمع وهو معنى الاجابة المذكورة في الآية واما اعطاء الامنية فليس بمذكور فلا اجابة حاصلة عند وجود الدعوة وقد يجب السيد عبده ولا يعطيه سؤله وخامسها ان للدعاء ادابا وشرائط وهي اسباب الاجابة فن استكملها واتى بها كان من اهل الاجابة ومن اخطاها كان من اهل الاعتداء في الدعاء فلا يستحق الجواب والله اعلم وقوله تعالى (فليستجيبوا لي) يعني اذا دعوتهم الى الايمان والطاعة كما اني اجبتهم اذ دعوتني لحوائجهم والاجابة في اللغة الطاعة فالاجابة من العبد الطاعة ومن الله الائمة والعطاء (وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون) اي لكي يهديهم الى مصالح دينهم وديارهم

فصل في فضل الدعاء وآدابه (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له هذا الحديث من احاديث الصفات وفيه مذهبان مشهوران للعلماء احدهما وهو مذهب جمهور السلف وبعض المتكلمين انه يجب الايمان به وبانه حق على ما يليق به وكل علم الى الله تعالى ورسوله وان ظاهره المتعارف في حقنا غير مراد ولا نتكلم في تأويله مع اعتقادنا تنزيه الله تعالى عن صفات المخلوقين وعن الانتقال والحركات والمذهب الثاني مذهب اكثر المتكلمين وجاعة من السلف انها تقول على ما يليق فلي هذا نقل عن مالك وغيره ان معناه تنزل رحمته وامره وملائكته وقيل انه على الاستعارة ومعناه الاقبال على الداعي بالاجابة والطف وفي الحديث الحث على الدعاء والترغيب فيه عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم

والروح والخلفاء والوحدة والاحوال والمقامات التي يعبر بها على تلك المراتب كالتسليم والتوكل والرضا وعلومها (فأتمن) بالسلوك الى الله وفي الله حتى الفناء (قال اني جاعلك للناس اماما) بالبقاء بعد الفناء والرجوع الخلق من الحق تؤمهم وتهديهم سلوك سبيل ويتدنون بك فيمدون (قال ومن ذريتي) اي واجمل بعض ذريتي ايضا اماما (قال) قد يكون منهم ظالمون و (لا ينال عهدي الظالمين) ايهم اي لا يكونون خلفائي ولا عهد لي بالظالمين بالامامة (واذ جعلنا البيت) بيت القلب (مثابة) اي مرجعا ومبوا (للناس وامنا) ومحل امن اوسبب امن وسلامة لهم يأمنون بالوصول اليه والسكون فيه شرعوا ثل صفات النفس وفنك فتاك القوى الطبيعية وفسادها وتحويل شياطين الوهم والخيال واغوائهم ومكائدهم (واخذوا من مقام ابراهيم) الذي هو مقام الروح ومقام الحق (مصل) موطن للصلاة الحقيقة التي هي المشاهدة والواصل الى الالهية والخلقة النبوية (وعهدنا الى ابراهيم) والعمل ان طهرا بيتي

أمرنا هنا بتطهير بيت
القلب من قاذورات
أحاديث النفس ونجاسات
وساوس الشيطان وأرجاس
دواهي الهوى وأدناس
صفات اقوى (لطايفين)
أى السالكين المشائقين الذين
يدورون حول القلب في
سيرهم (والعاكفين)
الواصلين الى مقام القلب
بالتوكل الذى هو توحيد
الاصال المصين فيه فلا
تلويثات النفس وازدحامها
بها (والركع السجود) أى
الحاضرين الذين يلقوا الى
مقام تجلى الصفات وكما
مرتبة الرضا واليهود
القائمين فى الوحدة (وادقال
ابراهيم رب اهل هذا)
الصدر الذى هو حرم
القلب (بلدا آما) من استيلاء
صفات النفس واعتبال
العدو الامين وتخطف حن
القوى الدنية اهله
(وارزق اهله من الثمرات)
من ثمرات معارف الروح
او حكمه وانواره (من آمن
منهم بالله واليوم الآخر)
من وحد الله منهم وعلم
المعاد (قال ومن كمر) أى
ومن احتجب ايضا من الدين
سكوا الصدر ولا
يجاوزون حده بالتزق الى
مقام العين لاحتجابهم بالعلم

حيى كريم يحيى من عباده اذا رفع اليه يديه ان يردهما صفرا خائبين اخرجهما ابو داود والترمذى
وقال حديث حسن غريب الصفر الخالى يقال بيت صفريس فيه منافع عن عبادة بن الصامت ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما على الارض مسلم يدعو الله بدعوة الا آتاه الله اياها او صرف
بعضه من الشر مثلها ما لم يدع باثم او قطيعة رحم فقال رجل من القوم اذ انكثرت الله اكثر اخرجته
الترمذى قوله الله اكثر معناه الله اكثر اجابة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ادعوا لله واتموا موتون بالاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه اخرجته
الترمذى وقال حديث غريب عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شئ
اكرم على الله من الدعاء اخرجته الترمذى وله عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال الدعاء
من العبادة وله عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قح له باب من الدعاء قحقت
له ابواب الرحمة وما سئل الله شئاً احب اليه من ان يسئل العافية وان الدعاء يرفع عمازله وما لم يزل
وله عن سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد فى العمر الا البر
وله عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لم يسأل الله يغضب عليه (ق) عن ابى
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم ما لم يهل بقوله قد دعوت فلم
يستجب لي ولمسلم قال لا يزال يستجاب له بعد ما يدع باثم او قطيعة رحم ما لم يستهل قبل يا رسول الله
ما الاستهلال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم يستجب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء قوله
يستحسر اى يستكف عن السؤال واصله من حصر الطرف اذا كل وضعف (ق) عن ابى هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعا احدكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني
ان شئت ولكن يعزم المسئلة فان الله لا يكره له اراد ابحارى ارقنى ان شئت يعزم مسئلته فانه
يفعل ما يشاء لا يكره له قوله يعزم المسئلة اى لا تكن فى دعائك ربك متزهدا بل اعزم وحد فى
المسئلة عن فضالة بن عبيد قال سمع النبى صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوى فى صلاته فلم يصل على النبى
صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم عجل دعاءه فقال له اولئك اذ اصلى احدكم
فليبدأ بحمد الله والثناء عليه ثم يصل على النبى صلى الله عليه وسلم ثم يدع عائشاً اخرجته الترمذى
وقال حديث صحيح قوله عز وجل (احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم) سبب نزول
هذه الآية انه كان فى ابتداء الامر بالصوم اذا افطر الرجل حل له الطعام والشراب والجماع الى
ان يصل العشاء الاخرة او يرقب قبلها فاذا صلى او رقد حرم عليه ذلك كله الى الليلة القابلة ثم ان عمر
ابن الخطاب واقع اهله بعدما صلى العشاء فلما اغتسل اخذ بيكى وياوم نفسه ثم اتى النبى صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله اعتذر الى الله واياك من هذه الخطيئة اتى رجعت الى اهلى بعدما صليت
العشاء فوجدت رائحة طيبة فسويتلى نفسى فقامت اهلى فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما كنت
بذلك جديرا يا عمر فقام رجال فامزفوا بمثل ذلك فنزلت فى عمر واصحابه احل لكم اى ابيع لكم ليلة
اراد باليلة الى الصيام الرفث الى نسائكم الرفث كلام يستفهم لفظه من ذكر الجماع ودواحيه
وهو هنا كناية عن الجماع قال ابن عباس ان الله تعالى حيى كريم يكره من المباشرة والملازمة
وغير ذلك انما هو الجماع (من لباس لكم) اى سكن لكم (واتم لباس لهن) اى سكن لهن قبل
لا يسكنن شئ الى شئ يسكنونه احد الزوجين الى الآخر وسمى كل واحد من الزوجين لباسا لغيرهما

الذي واطؤه الصدر (فأمنه)
 تمبعا (قليلا) من الماني
 العقيلة والطلومات الكلية
 النازلة اليهم من عالم الروح
 على قدر ما تعيشوا به (ثم
 اضطره الى عذاب النار)
 نار الحرامان والحجاب
 (وبش المصير) مصيرهم
 لتعذيبهم بنصفانهم وتألمهم
 بحرمانهم (واذيرفع ابراهيم
 القواعد من البيت) قيل
 ان الكعبة ازلت من السماء
 في زمان آدم ولها بابان الى
 المشرق والمغرب ففتح آدم
 عليه السلام من ارض الهدى
 واستقبله الملائكة اربعين
 فرسخا طاف بالبيت ودخله
 ثم رفعت في زمان طوفان
 نوح عليه السلام ثم ازلت
 مرة اخرى في زمان ابراهيم
 صلوات الله عليه فزارها
 ورفع قواعدها وجعل
 بابها بابا واحدا وقيل ثم
 تخفى ابو قبيس فانشق عن
 الحجر الاسود وكان ياقوتة
 بيضاء من يواقيت الجنة
 زله بها جبرائيل فخبئت
 فيه في زمان الطوفان الى
 زمان ابراهيم عليه السلام
 فوضع ابراهيم مكانه ثم
 اسد بعلامته النساء الخيض
 فزالها في زمان ادم اشارة
 الى ظهور القلب في زمانه
 بوجوده عليه وسكونه

عند الوم واجتماعهما في ثوب واحد وقبل لباس اسم لما يورى فيكون كل واحد منهما مترا
 لصاحبه مما لا يحل كجاء في الحديث من تزوج فقد احرز ثلثي دينه (علم الله انكم كنتم تختانون
 انفسكم) قال ابن عباس يريد فيما اتاكم عليه وخيانتهم انهم كانوا ياتشرون في ليالي الصوم والمعنى
 يظلمونها بالجماعة بعد العشاء وهو من الخيانة واصل الخيانة ان يؤمن الرجل على شيء فلا يؤدي
 فيه الامانة ويقال لعاصي خائن لانه مؤمن على دينه (كتاب عليكم) اي خبتم كتاب عليكم وتجاوز
 عنكم (وعفا عنكم) اي محاذتوبكم (خ) عن البراء قال لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون
 النساء رمضان كله فكان رجال يخونون انفسهم فانزل الله علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم
 كتاب عليكم وعفا عنكم الآية قال ابن عباس فكان ذلك بمنافع الله به الناس ورخص لهم ويسر
 (فالآن باشروهن) اي جامعوهن فهو حلاله لكم في ليالي الصوم وسميت الجماعة مباشرة
 لتلاصق بشرة كل واحد بصاحبه (وابتغوا ما كتب الله لكم) اي ما قضى لكم في الوح المحفوظ
 يعني الولد وقيل وابتغوا الرخصة التي كتب الله لكم باباحة الاكل والشرب والجماع في الوح
 المحفوظ وقيل اطلبوا ليلة القدر (وكالوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط
 الاسود) نزلت في صرمة بن قيس بن صرمة الانصاري ويقال قيس بن صرمة وذلك انه نزل
 يعمل في ارض له وهو صائم فلما سمى رجع الى اهله تجروا قال لاهله قد مضى الطعام فارادت المرأة
 ان تطعمه شيئا فاحضت تعمل له ذلك فلما فرغ فاذا هو قد نام وكان قد اعيا من التعب فاحتضته
 فكره ان يعصى الله ورسوله وابى ان ياكل واصبح صائما بمجهود فلم ينتصف النهار حتى غشي
 عليه فلما افاق اتى الى صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال يا ابا تيس مالك امسيت طليحا فذكر له حاله
 فاقم لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية وقوله طليحا اي مهزولا بمجهودا
 (خ) عن البراء قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فحضر الافطار
 فام قبل ان يفرط لم ياكل ليلته ولا يومه حتى يمسي وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائما فلما
 حضر الافطار اتى امراته فقال اعندك طعام قالت لا ولكن انطلق فاطلبك وكان يومه يعمل
 فقبلته عنه فجاءته امراته فلما رآته قالت خيبة لك فلما انتصف النهار غشي عليه فذكر ذلك لنبى
 صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم فقرحوا بها فرحا
 شديدا ونزلت وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ومعنى
 الابيض وكلوا واشربوا في ليالي الصوم حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود باض
 النهار من سواد الليل وسميا خيطين لان كل واحد منهما يبدو في الافق ممتدا كالخيط قال الشاعر
 فلما اضاءت لنا سدة * ولاح من الصبح خيط انا را

السدف اختلاط الظلام واسدف الفجر اضاء (ق) عن سهل بن سعد قال لما نزلت وكلوا واشربوا حتى
 يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ولم ينزل من الفجر فكان رجال اذا ارادوا الصوم ربط
 احدهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود ولا يزال ياكل حتى يتبين له رؤيتهما فانزل الله عز وجل
 بعده (من الفجر) فظنوا انه انما يعني الليل والنهار (ق) عن عدي بن حاتم لما نزلت حتى يتبين لكم الخيط
 الابيض من الخيط الاسود عدت الى عقال اسود وعقال ابيض فجعلتهما تحت وسادتي وجعلت انظر فيه
 الليل ففلاية ين لي فعدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال انما ذلك سواد الليل

ويأتى النهار (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن بلالا يؤذن بليل فكلوا
 ولقبروا حتى يؤذن ابن أم مكتوم قال وكان ابن أم مكتوم رجلا أعمى لا ينادى حتى يقال له أصبحت
 أصبحت وأعلم أن الفجر الذي يحرم به على الصائم الطعام والشراب والجماع هو الفجر الصادق المستطير
 المنتشر في الأفق سرى بالالفجر الكاذب المستطيل فإن قلت كيف شبه الصبح الصادق بالخيط والخيط
 مستطيل والصبح الصادق ليس بمستطيل قلت إن القدر الذي يبدو من البياض وهو أول الصبح يكون
 رقيقا ضيقا ثم ينتشر فلها شبه بالخيط والفرق بين الفجر الصادق والفجر الكاذب أن الفجر الكاذب
 يبدو في الأفق فيرتفع مستطيل ثم يضمحل ويذهب ثم يبدو الفجر الصادق بعده منتشرا في الأفق مستطيرا
 (م) عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرنكم من مهوركم أذان بلال ولا بياض
 الأفق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا وحكاها جاد بن عبد الله يعني معترضا وفي رواية الترمذي
 لا ينعلمكم من مهوركم أذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير في الأفق فإذا تحقق طلوع
 الفجر الثاني وهو الصادق حرم على الصائم الطعام والشراب والجماع إلى غروب الشمس وهو قوله تعالى
 ثم اتعوا الصيام إلى الليل يعني منتهى الصوم إلى الليل فإذا دخل الليل حصل افطر (ق) عن
 ابن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت
 الشمس فقد افطر الصائم وهل يلزم الصائم أن يتناول عدت تحقق غروب الشمس شيئا فيه وجهان أحدهما
 نعم يلزم ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم عن الوصال والثاني لا لأنه قد حصل المطر بمجرّد دخول الليل
 سواء أكل أو لم يأكل وتمسكت الحنفية بهذه الآية في أن الصوم النفل يجب إتمامه وقالوا لأن قوله تعالى
 (ثم اتعوا الصيام إلى الليل) أمر وهو لا وجوب وهو يتناول كل الصيام أجاب أصحاب الشافعي عنه
 بأن هذا إنما ورد في بيان أحكام صوم القرص فكان المراد منه صوم المرض ويدل على ما حقه الفطر
 من النفل ما روى عن عائشة قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا
 لا قال فاني إذا صائم ثم أتانا بوما آخر فقلت يا رسول الله اهدني لأحيس قال أرينه فقلنا أصبحت صائما
 فاكل أخرجه مسلم الحيس هو خلط الاقط والتمر والسمن وقد يجعل عوض الاقط دقيق أو قثيث
 وقيل هو التمر يزع نواه ويخلط بالسويق والاول اعرف بقوله عز وجل (ولا تأثروهن وإنما
 ما كنون في المساجد) الاعتكاف هو الاقبال على الشيء والملازمة له على سبيل التعظيم وهو في الشرع
 عبارة عن الإقامة في المسجد على عبادة الله تعالى وسبب زول هذه الآية أن نقرأ من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كانوا يتكفون في المسجد فإذا عرض لرجل منهم حاجة إلى أهله خرج إليها
 وخلا بياثم اغتسل ورجع إلى المسجد فتروا من ذلك حتى يفرغوا من اعتكافهم وأعلم أن الله تعالى بين
 أن الجماع يحرم على الصائم بالنهار وبأجله في الليل فكان يحتمل أن يكون حكم الاعتكاف كحكم الصوم
 فبين الله تعالى في هذه الآية أن الجماع يحرم على المعتكف في النهار والليل حتى يخرج من اعتكافه
 فصل في حكم الاعتكاف في الاعتكاف سنة ولا يجوز في غير المسجد وذلك لأن المسجد يتميز عن سائر
 البقاع بالفضل لأنه بني لإقامة الطاعات والعبادات فيه ثم اختلفوا في هل على من لا يجوز الا في المسجد
 الحرام لقوله وطهر بيتي للطائفين والراكعين الجود فخصه به وقال عطاء لا يجوز الا في المسجد
 الحرام ومسجد المدينة وقال حذيفة يجوز في هذين المسجدين ومسجد بيت المقدس وقال الزهري
 لا يصح الا في الجامع وقال أبو حنيفة لا يجوز الا في مسجده امام ومؤذن وقال الشافعي ومالك واحد

ذابا بين شرق وغرب إشارة
 إلى ظهور علم المبدأ والمعاد
 ومعرفة عالم النور وعالم
 الظلمة في زمانه دون علم
 التوحيد وقصده زيارتها
 من أرض الهمد إشارة
 إلى توجهه بالتكوين
 والاعتدال من عالم الطبيعة
 الجماعية المظلمة إلى مقام
 القلب واستقبال الملائكة
 إشارة إلى تعلق القوى
 الحيوانية والنباتية بالبدن
 وظهور آثارها فيه قبل
 آثار القلب في الأربعين
 التي تكوّن فيها بيته
 ونخمرت طبيئته أو توجهه
 بالسير والسلوك من عالم
 النفس الظلماني إلى مقام
 القلب واستقبال الملائكة
 بلقى القوى النفسانية
 والبدنية إياه بقبول الأذنان
 والأخلاق الجميلة والمالكات
 الناضجة والتمرن فيها
 والتفعل في المقامات قبل
 وصوله إلى مقام القلب
 وطوافه بالبيت إشارة إلى
 وصوله إلى مقام القلب
 وسلوكه فيه مع التلوين
 بدخوله إشارة إلى تمكنه
 واستقامته فيه ورفعته في
 رمان الطوفان إلى السماء
 إشارة إلى احتجاب الناس
 غلبة الهوى وطوفان
 الجهل في زمان نوح عليه

السلام من مقام القلب
وبقاؤه في السماء الرابعة
اي البيت المعمور الذي
هو قلب العالم وزوله
مرة اخرى في زمان
ابراهيم عليه السلام اشارة
الى اعتدائه الناس في زمانه
الى مقام القلب بهدائه
ورفع ابراهيم قواعده
وجعله ذاباب واحد اشارة
الى تلقى القلب بسلوكه
عليه السلام من مقامه الى
مقام الروح الذي هو السر
وارتفاع مراتبه ووصوله
الى مقام التوحيد اذ هو
اول من ظهر عليه التوحيد
الداقي كما قال عليه السلام
وجهت وجهي للذي فطر
السموات والارض حنيفا
وما انا من المتشركين والمحرم
الاسود اشارة الى الروح
وتخص ابي قيس وانشقاقه
عه اشارة الى ظهوره
مارياضة وتحرك آلات
البدن باستعمالها بالتفكر
والتجسد في طلب ظهوره
ولهذا قيل خبت فيه
يعني اخصبت بابدن
واسوداده بلامنة النساء
الحيط اشارة الى اختفائه
وتكثيره بنظرة القوى
المنسانية على القلب
واسئلها عليه وتسويدها
الوجه النوراني الذي

يجوز في سائر المساجد لموم قوله وانتم ما تكونون في المساجد الا ان المساجد الجامع افضل حتى لا يحتاج
الى الخروج من معتكفه لصلاة الجمعة (ق) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشكفه
العشر الاواخر من رمضان حتى توافاه الله عز وجل ثم اعتكف ازواجه بعده (ق) عن ابن عمر
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان (فروع) الاول
يجوز الاعتكاف بغير صوم والافضل ان يصوم معه وقال ابو حنيفة الصوم شرط في الاعتكاف ولا يصح
الا به وجدة الشافعي ماروي عن عمر قال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة
في المسجد الحرام قال فأوف بنذرك اخرجاه في الصحبين ومعلوم انه لا يصح الصوم في الليل
(الفرع الثاني) لا يقدر للاعتكاف زمان عند الشافعي واقله لحظة ولا حدا اكثره فلو نذر اعتكاف
ساعة صح نذره ولو نذر ان يعتكف مطلقا يخرج من نذره باعتكاف ساعة قال الشافعي واحب
ان يعتكف يوما وانما قال ذلك للخروج من الخلاف فان اقل من الاعتكاف عند مالك وابي حنيفة
يوم بشرط ان يدخل فيه قبل طلوع الفجر ويخرج منه بعد غروب الشمس (الفرع الثالث)
الجماع حرام في حال الاعتكاف ويفسده وامام ادون الجماع كالقبلة ونحوها فكروه ولا يفسده عند
اكثر العلماء وهو اظهر قولي الشافعي والثاني يبطل به وهو قول مالك وقيل ان انزل بطل اعتكافه
وان لم ينزل فلا وهو قول ابني حنيفة وامام الملازمة بغير شهوة لجأز ولا يفسده الاعتكاف ماروي
عن عائشة انها كانت ترجل النبي صلى الله عليه وسلم وهي حائض وهو معتكف في المسجد وهي
في جبرتها ناولها راسه زاد في رواية وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا وفي رواية وكان
لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان اخرجاه في الصحبين الترجل تسريح الشعر وقولها الا الحاجة
حوايح الانسان كبيرة والمراد منها هما كل ما يضطر الانسان اليه مما لا يجوز له فعله في المسجد وموضع
معتكفه وقوله تعالى (تلك حدود الله) يعني تلك الاحكام التي ذكرت في الصيام والاعتكاف
من تحريم الاكل والشرب والجماع حدود الله وقيل حدود الله فرائض الله واصل الحد في الفتنة المنع
والحد الحارز بين الشيئين الذي يمنع اختلاط احدهما بالآخر وحد الشيء الوصف المحيط بمقتضاه
المميز له عن غيره وقيل معنى حدود الله المقادير التي قدرها ومنع من مخالفتها (فلا تقربوها) اي فلا
تأتوها ولا تقسوها فان قلت في الآية اشكالان اما الاول فهو انه قال تلك حدود الله وهو اشارة الى
ما تقدم من الاحكام وبمضافه اباحة وبمضافه حظر فكيف قال في الجمع فلا تقربوها الاشكال
الثاني هو انه تعالى قال في هذه الآية تلك حدود الله فلا تقربوها وقال في آية اخرى تلك حدود الله
فلا تعتدوها وقال في آية اخرى ومن عص الله ورسوله ويتعد حدوده فكيف الجمع بين هذه الآيات
قلت الجواب عن السؤالين من وجهين اما الاشكال الاول فجوابه ان الاحكام التي تقدمت فيما قبل
وان كانت كثيرة الا ان اقربها الى هذه الآية قوله تعالى ولا تبشروهن وانتم ما تكونون في المساجد
وذلك يوجب تحريم الجماع في حال الاعتكاف وقال قبلها ثم انما الصيام الى الليل وذلك يوجب تحريم
الاكل والشرب في النهار لما كان الاقرب الى هذه الآية جانب التحريم قال تلك حدود الله فلا تقربوها
والجواب عن الاشكال الثاني ان من كان في طاعة الله تعالى والعمل بفرائضه فهو منصرف في حيز الخلق
فهي ان يتعداه فيقع في حيز الباطل ثم بولغ في ذلك فتنى ان يقرب الحد الذي هو الحارز بين حيزي الخلق
والباطل فلا يداني الباطل فيقع فيه فهو كقوله صلى الله عليه وسلم كالراعي يرعى حول الحمى يوشك

فيقول لربنا بصدقه محارمه ومناهيه لقوله ولا تبأثروهن واتم ما كفون في المساجد
وهذا من التحريم فهي حدود لا تقرب (كذلك) أي كايين لكم ما أمركم به ونهاكم عنه
كقوله (يعني الله آياته) أي معالم دينه واحكام شريعته (فناس) مثل هذا البيان الشافي
الواقف (عليهم يتقون) أي لكي يتقوا ما حرم عليهم فينبضون من العذاب * قوله عز وجل (ولا تأكلوا
أموالكم بينكم بالباطل) نزلت في امرئ القيس بن عباس الكندي ادعى عليه ربيعة بن عبدان
الحضرمي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للحضرمي
أنت جنة قال لا قال فقلت يمينه فانطلق ليحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إن حلف على ماله
ليأكله ظالمين الله وهو عنه معرض فانزل الله هذه الآية والمعنى لا يأكل بعضكم مال بعض بالباطل
أي من غير الوجه الذي أباحه الله وأصل الباطل الشيء الداهي

فصل في ما أحكم الآية فأكل المال بالباطل على وجوه الأول أن يأكله بما ربيق التعدي وانتهى
والنصب الثاني أن يأكله بطريق الهوى كالتمار واجرة المغني وثمر الجمر والملاهي ونحو ذلك
الثالث أن يأكله بطريق الرشوة في الحكم وشهادة الرور الرابع الحياة وذلك في الودعة والامانة
ونحو ذلك وانما عبر عن اخذ المال بالاكل لانه المقصود الاعظم ولهذا وقع في التعارف فلان يأكل
أموال الناس بمعنى يأخذها بغير حلها (وتدلوها إلى الحكماء) أي وتلقوا أمور تلك الأموال التي
فيها الحكومة إلى الحكماء قال ابن عباس هذا في الرجل يكون عليه المال وليس عليه يمين فيصعد
ويخاصم إلى الحكماء وهو يعلم أن الحق عليه وهو آثم بمعه وقيل هو أن يقيم شهادة الرور عند الحكماء وهو
يعلم ذلك وقيل معناه لا تأكلوا المال بالباطل وتنسبوه إلى الحكماء وقيل لا تدل على أخيك إلى الحكماء وانت
تلم أنك ظالم فان قضاءه لا يحمل حراما وكان شريح القاضي يقول انني لا قضى لك وأنى لا ظلمك ظالما
ولكني لا يسمي إلا أن اتضى بما يحضرنى من البينة وان قضائي لا يحمل لك حراما (ق) عن أم سلمة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع جليلة خصم باب جهرته فخرج إليهم فقال انما أنا شروانه
يأبى الخصم فليل بعضهم أن يكون الملع من بعض وفي رواية الحسن بحجته من بعض فاحسب
أنه صادق فأقضى له فن قضيت له بحق مسلم فأعاضى قطعة من النار فليصمها أو يدرها قولها سمع
جليلة خصم بمعنى أصوات خصم قوله الحسن بحجته يقال فلان الحسن بحجته من فلان أي أقوم بهامه
واقدر عليها من الحسن يفتح الحام هو القطة (تأكلوا مرقا) أي طائفة وقطعة (من أموال الناس
بالآثم) يعني بالظلم وقال ابن عباس باليمين الكاذبة وقيل بشهادة الزور (وانتم تعلمون) يعني
أنكم على الباطل * قوله عز وجل (يسألونك) أي يا محمد (عن الأهل) نزلت في معاذ بن جبل
وثلبة بن غم الأنصاريين قال يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا ثم يزيد حتى يتلى نوراً ثم لا يزال
ينقص حتى يعود دقيقا كما بدأ ولا يكون على حال واحدة فانزل الله يسألونك عن الأهل وكان هذا
سؤالاً منهم على وجه الفائدة من وجه الحكمة في تبين حال الهلال في الزيادة والنقصان والأهل
جمع هلال وهو أول وأحال القمر حين يراه الناس أول ليلة من الشهر (مل هي مواقيت الناس) جمع
مواقف والمعنى انما قلنا ذلك لمصلحة دينية ودنيوية ليعلم الناس اوقات حجهم وصومهم وانفاسهم
وعمل ديونهم واجارهم وعدا لنساء واوقات الحيف وغير ذلك من الاحكام المتعلقة بالأهل
ولهذا خاف بتنبؤهم الشمس التي هي دائمة على حالة واحدة (والحج) أي والجمع وانما أراد الحج

على الروح منه وكذا
اسمى ايضاً كان من
الموحدين لسطه عليه في
رفع قواعد البيت (واسمى
ربنا قبل ما انك انت
الجميع عليهم ربنا
واجعلنا مسلمين لك ومن
ذريتنا امة مسلمة لك وانا
ماسكنا وتب علينا
انك انت التواب الرحيم)
أي لا تنكأ إلى أضراسهم
بأنفسا بل بك وبمحطك
(ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم يتلوا عليهم آياتك
ويعلمهم الكتاب والحكمة
ويزكهم) انك انت العزيز
الحكيم) هو محمد صلى الله
عليه وسلم ولهذا قال عليه
السلام انا دعوة أبي
ابراهيم وبشرى عيسى
ورؤيا أي وقد رأيت في
المام أن نور اخرج منها
فاضات لها قصور الشام
(ومن يرغب عن ملة
ابراهيم) أي ملة التوحيد
(الامن سفة نفسه) الامن
احتجب عن نور الفضل
بالكلية وثق في مقام
ظلمة نفسه أي نفسا على
التمييز أو في نفسه على
اتزاع الخافض (ولقد
اصطفى في الدنيا) أي
من سكان من المحبوبين
المرادين بالسابقة الازلية

فاخترناه حالة اقتناء في التوحيد (وانه في الآخرة) في حالة البقاء بعد الفناء من اهل الاستقامة (لن الصالحين) لتدبير النظام وتكميل النوع (اذ قال له رب اسلم قال اسلمت لرب العالمين) اى وحد واسلم ذاتك الى الله يعنى جملة في الازل من اهل الصف الاول مسلما وحدا مدعنا لرب العالمين فانما فيه (ووصى بها) اى بكلمة التوحيد (ابراهيم بنه ويعقوب) بنه نسيا (يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين) اى دينه الذى دين به الموحد لا دين له غيره ولا ذات فدينه من الله وذاته ذات الله فلا تموتن الا وانتم مسلمون ام كنتم شهداء الا حضر يعقوب الموت الا قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك والله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحدا ونحن له مسلمون) الاعلى هذا الدين اى لا تموتن بالموت الطبيعى بموت الجهل بل كونوا همتين بانفسكم احياء بالله ابدا فيدرككم موت البدن على هذه الحالة (تلك مرة قد دخلت لها ما

بالذكر وان داخلا في جملة العبادات لقادة عظيمة وهى ان العرب في الجاهلية كانت تخرج بالعدد وتبدل الشهور فابطل الله ذلك من قلمهم واخبر ان الحج مقصور على الاشهر التى عينها فخرج الحج بالالهة وانه لا يجوز قتل الحج عن تلك الاشهر التى عينها الله تعالى له كما كانت العرب تفعل بالنسبة (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) قى عن البراء قال نزلت هذه الآية فينا فكانت الانصار اذا جئوا لاجلنا لم يدخلوا من قبل ابواب البيوت فجاء رجل من الانصار فدخل من قبل بابه فكانت عبرة بذلك فترلت وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من ابوابها وفي رواية كانوا اذا احرموا في الجاهلية اتوا البيوت من ظهورها فانزل الله هذه الآية وقيل كان الناس في الجاهلية وفي اول الاسلام اذا احرم الرجل منهم لم يدخل حائطه ولا داره ولا فسطاطه من بابه فان كان من اهل المدرنقب نقب في ظهر بيته منه يدخل ويخرج او يتخذ سطا يصعد منه وان كان من اهل المبر دخل وخرج من خلف الخباء ولا يدخل ولا يخرج من الباب ويرون ذلك براو كانت المحس وهم قريش وكنانة وخزاعة ومن دان بدينهم سمو احسا لتشديدهم في دينهم والحماة الشدة كانوا اذا احرموا لم يدخلوا بيتا البتة ولم يستظلوا باطل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائما فدخل رجل من الانصار معه وقيل كانت المحس لا يبالون بذلك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل ذات يوم بيتا فدخل على اثره رجل من الانصار يقال له رفاعه بن اثابوت من الباب وهو محرم فأكبروا عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم دخلت من الباب وانت محرم فقال رايتك دخلت فدخلت على اثرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى احسى فقال الرجل ان كنت احيا فانا احسى رضيت بهديك وسمتك ودينك فانزل الله تعالى هذه الآية وقال الزهري كان ناس من الانصار اذا اهلوا بالعمرة لم يجعلوا بينهم وبين السماء شيئا وكان الرجل يخرج مهلا بالعمرة فيبدوله الحاجة بعدما خرج من بيته فيرجع ولا يدخل من باب الجرة من اجل سقف الباب ان يحول بينه وبين السماء فيفتح الجدار من ورائه ثم يقوم في حجرته فيأمر بحاجته ثم يلبث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل زمن الحديبية بالعمرة فدخل حجرة فدخل رجل من الانصار من بنى سلمة على اثره فقال السى صلى الله عليه وسلم لم فعلت ذلك قال لاني رايتك دخلت فقال عليه الصلاة والسلام انى احسى فقال الانصارى وانا احسى يقول انا على دينك فانزل الله تعالى وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها (ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من ابوابها) يعنى في حال الاحرام وغيره (واتقوا الله لعلكم تفلحون) بقوله عز وجل (وقاتلوا في سبيل الله) اى في طاعة الله وطلب رضوانه (ق) عن ابي موسى الاشعري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقا تل حمية ويقا تل رياء اى ذلك في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (الذين يقاتلونكم) كان في ابتداء الاسلام امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالكف عن قتال المشركين ثم لما هاجر الى المدينة امر بقتال من قاتله منهم بهذه الآية قال الربيع بن انس هذه اول آية نزلت في القتال ثم امر الله بقتال المشركين كافة قاتلوا ولم يقاتلوا بقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة وقوله اقتلوه حيث ثقتهم وهم فصارت آية السيف ناصحة لهذه الآية وقيل انها محكمة ومعناها على هذا القول وقاتلوا في سبيل الله الذين اعدوا لانفسهم للقتال فاما من لم يعد نفسه للقتال كاربها بن والشيوخ والزمنى والكافيف والمجانين فلا تقاتلوه لانهم لم يقاتلوكم وهو قوله تعالى (ولا تشدوا) وقابن عباس

(ولا تقاتلوا)

كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون (اى لا تكونوا مقلدين ولا تكتفوا بالتقليد الصرف في الدين اذلا اعتماد على القل فليس لاحد الا ما كسب من العلم والعمل والاعتقاد والسيرة لا يحازى احد بمعتقد غيره ولا بعمله فكونوا على بصائركم واطلبوا اليقين واعلموا عليه (وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا) كل محبوب بدنه يزعم ان الحق دينه لا غير (قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين) فان الهدى المطلق هو التوحيد الذى يشمل كل دين ويرفع كل حجاب كما ذكر بعده في قوله (قولوا آمنابالله وما انزل اليانا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى اليبون من ربهم) لافرق بين احد منهم ونحن له مسلمون بنى دين العصب وابطال ملكه واثبات الآخر حقيقته بل نقول باجماعهم على الحق واتفاقهم على التوحيد وقبل جميع ادبانهم بالتوحيد الشامل لكلها (فان آمنوا بمثل

ولا تملوا القساء والصبيان والشيوخ والرهبان ولا من اتى اليكم السلام (م) عن بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امر امرأه على جيش او سرية او صاه في خاصته يتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا ثم قال اغزو بالله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزو ولا تفلوا ولا تعتدوا ولا تملوا ولا تقتلوا وليدا قوله ولا تفلوا القلول الخيانة وهو ما يخفيه احد القزاة من الغنيمة وقوله ولا تعتدوا اى ولا تقتضوا العهد وقيل في معنى الآية لا تعتدوا اى لا تبدؤهم بالقتال ضلي هذا القول تكون الآية منسوخة بآية القتال قال ابن عباس لما صد المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على ان يرجع من قافل فضلوهم مكة ثلاثة ايام يطوف بالبيت فلما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه لعمرة القضاء خافوا ان لا تقي قريش بما قالوا ويصدوهم عن البيت وكره المسلمون قتالهم في الشهر الحرام وفي الحرم فانزل الله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم فاطلق لهم قتال الذين يقاتلونهم في الشهر الحرام وفي الحرم ورفع عنهم الحرج والجناح في ذلك وقال ولا تعتدوا ابتداء القتال (ان الله لا يحب المعتدين) قوله عز وجل (وقاتلوهم حيث ثقتهم) اى حيث وجدتموهم وادركتموهم في الحل والحرم وتحقق القول فيه ان الله تعالى امر بالجهاد في الآية الاولى بشرط اقدام الكفار على القتال وفي هذه الآية امرهم بالجهاد معهم سواء قاتلوا او لم يقاتلوا واستثنى منه المقاتلة عند المسجد الحرام (واخرجوهم من حيث اخرجوكم) اى واخرجوهم من ديارهم كما اخرجوكم من دياركم (والفتنة اشدهم القتل) معنى ان شرهم بالله اشد واعظم من قتلهم اياهم في الحرم والاحرام وانما سمى الشرك بالله فتنة لانه فساد في الارض يؤدى الى الظالم وانما جعل اعظم من القتل لان الشرك بالله ذنب يستحق صاحبه الخلود في النار وليس القتل كذلك والكفر يخرج صاحبه من الامة وليس القتل كذلك فثبت ان الفتنة اشدهم القتل (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوك فيه) اختلف العلماء في هذه الآية فذهب مجاهد في جماعة من العلماء الى انها محكمة وانه لا يحل ان يقاتل في المسجد الحرام الا من قاتل فيه وهو قوله (فان قاتلوكم فقاتلوهم) اى فقاتلوهم وثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان مكة لا تحل لاحد قبل ولا تحل لاحد بعدى وانما احلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما الى يوم القيامة فثبت بهذا تحريم القتال في الحرم الا ان يقاتلوا فيقاتلوا ويكون دماءهم وذهب قتادة الى ان هذه الآية منسوخة بقوله اقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم فامر بقاتلهم في الحل والحرم وقيل انها منسوخة بقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة (كذلك جزاء الكافرين فان انتهوا) معنى عن القتال وقيل عن الشرك والكفر (فان الله غفور) معنى للسلف (رحيم) معنى بعباده حيث لم يعاجلهم بالعقوبة (وقاتلوهم) اى وقاتلوا المشركين (حتى لا تكون فتنة) اى شرك والمضى وقاتلوهم حتى يسلموا ولا يقل من الوثقى الا الاسلام او القتل بخلاف الكتابي والفرق بينهما ان اهل الكتاب معهم كتب منزلة فيها شرائع واحكام يرجعون اليها وان كانوا قد حرفوا وبدلوا فامهلهم الله تعالى بحرمة تلك الكتب من القتل وامر باصغارهم واخذ الجزية منهم لينظروا في كتبهم ويتدبروها فيفتوا على الحق منها فينبهوه كفعل مؤمنى اهل الكتاب الذين حرفوا الحق فاسلموا وامامهدة الامنام فلم يكن لهم كتاب يرجعون اليه ويرشدوهم الى الحق فكان امهلهم زيادة في شرهم

ما آمنتم به من التوحيد
الجامع من كل دين ومذهب
(فقد اعتدوا) الاعتداء
المطلق أي كل الاعتداء
(وان تولوا فاعناهم في
شقاق) فيكفيهم
الله وهو السميع العليم في
طرف من الدين وشق من
الهداية يشاقونكم فيه
(صيفة الله ومن احسن
من الله صيفة ونحن له
عابدون قل اتحابونا في
الله وهربنا وربكم ولنا
اعمالا ولكم اعمالكم ونحن
له مخلصون ام تقولون ان
ابراهيم واسماعيل واسحق
يوسف وبني اسرائيل كانوا
يهودا او نصارى قل انتم
علم ام الله ومن اعلم بمن
اكرم شهادة عده من الله
وما الله بفاصل عما يعملون
لك امة قد خلت لهما ما
نسبت ولكم ما كنتم ولا
ستلون عما كانوا يعملون
أي آمنا بالله وصفا الله
بصفة فان كل ذي اعتقاد
ومذهب بطلته مصبوغ
بصبغ اعتقاده ودينه
ومذهبه فالتعبدون بالملل
المتفرقة مصبوغون بصبغ
فئتهم والمذاهب هيون بصبغ
امامهم وقادتهم والحكماء
بصبغ ملهمواهل الاهواء
والبدع المشرقة بصبغ

وكفرهم فأي الله عز وجل ان يرضى منهم الا بالاسلام فوالله لولا القتل (ويكون الدين لله) أي المصلحة و
للعباد لله وحده فلا يبدى من جوعته (فان انتموا) يعني من القتل وقيل عن التبرؤ والتكفر (فلا
عدوان) أي فلا سيل (الا على الظالمين) قاله ابن عباس خلى القول الاول تكون الآية منسوخة بآية
السيف وعلى القول الآخر الآية محكمة وقيل منسوخة لتلك الاية الظالمين سمي جزا اما الظالمين ظالم على سبيل
المشاكلة وسمى الكافر ظالما لوضعه العباد في غير موضعه فله عز وجل (الشهر الحرام بالشهر الحرام)
نزلت في عمرة القضاء وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج معترقا في القعدة سنة ست من الهجرة فقصده
المشركون من البيت بالجديية فصالح اهل مكة على ان ينصرف ما من القعدة ويرجع من قابل فيقضي
عمرة فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع في ذي القعدة سنة سبع فقصي عمرته وذلك
قوله تعالى الشهر الحرام يعني ذا القعدة الذي دخلتم فيه مكثوا فقصيتم عمرتكم بالشهر الحرام الذي
صددتم فيه عن البيت (والحرمة) جمع حرمة وانما جعلت لانه اراد حرمة الشهر وحرمة البلد
وحرمة الاحرام (قصاص) القصاص المساواة والمماثلة وهو ان يفعل بالفاعل مثل ما فعل والمضى
انهم لما منعواكم من العمرة واضاعوا هذه الحرمات في سنة ست فقد وقفتم حتى قضيتوا على رغبتهم في سنة
سبع وقيل هذا في القتال وعنه فان بدؤكم بالقتال في الشهر الحرام فاقتلوهم فيه فانه قصاص (من
اعتدى عليكم) أي بالقتال (فاعدوا عليه) أي فاقتلوه (مثل ما اعتدى عليكم) سمي الجزاء
بالاعتداء على سبيل المشاكلة (واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين) قوله عز وجل (واتقوا
في سبيل الله) يعني به الجهاد وذلك ان الله تعالى لما امر بالجهاد والاشتغال به يحتاج الى الاتفاق فامر به
والاتفاق هو صرف المال في وجوه المصالح الدينية كالاتفاق في الحج والعمرة وصلة الرحم
والصدقة وفي الجهاد وتجهيز الفزاة على النفس والعيال وغير ذلك مما فيه قربة لله تعالى لان كل ذلك
مما هو في سبيل الله لكن اطلاق هذه اللفظة ينصرف الى الجهاد (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من احتبس فرسا في سبيل الله ايماننا واحتسابا بالله تصدقنا بدمه فان شربوه
وروثه وبوله في بيانه يوم القيامة يعني حسنات عن خريم بن قاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من اتفق نفقة في سبيل الله كتب الله له سبعمائة ضعف اخرجه الترمذي والنسائي (ولا تلقوا
بايديكم الى التهلكة) قبل الباء زائدة ومساء لا تلقوا ايديكم الى التهلكة والمراد بالايدي الانفس
والمضى ولا تلقوا انفسكم الى التهلكة صبر بالايدي عن الانفس وقيل الباء على اصلها وفي الكلام
حذف تقديره ولا تلقوا انفسكم بايديكم الى التهلكة كما قال اهلك فلان نفسه بيده اذا تسبب في هلاكها
وقيل التهلكة كل شيء تصير ما قبله الى الهلاك وقيل التهلكة ما يمكن الاحتراز عنه والهلاك ما لا يمكن
الاحتراز عنه ومعنى الآية النهي عن ترك الاتفاق في سبيل الله لانه سبب الاهلاك قال ابن عباس
اتفق في سبيل الله وان لم يكن لك الاسهم او مشقص ولا يقول احدكم لا اجدي شيئا السهم هنا هو ما يرمى
به والمشقص سهم فيه فصل عريض وقيل كان رجال يخرجون في البعوث فينفقة فاما ان ينقطع
بهم واما ان يكونوا مالة فله عز وجل بالاتفاق على انفسهم في سبيل الله ومن لم يكن عنده
شيء ينفق عليه في الفزاة فلا يخرج للتلايق نفسه في التهلكة وهو ان يهلك من الجوع والعطش والمشي
وقيل نزلت الآية في ترك الجهاد (ت) عن ابي عمران واسمه اسم قال كنا بعدتة الروم فاخرجوا لما
سقا عظيم من الروم فخرج اليهم من المسلمين مثلهم لولا انهم جعلوا اهل مصر حمية بن طمره على

الجماعة فضالة بن عبيد فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم فصاح الناس
سبحان الله يلقى بيديه الى التهلكة فقام ابوابوب الانصارى فقال ايها الناس انكم لتؤولون هذه
الآية هذا التأويل وانما نزلت هذه الآية فبما اعز الله الاسلام وكثر
ناصره فقال بعضنا لبعض مرادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اموالنا قد ضاعت
وان الله قد اعز الاسلام وكثر ناصره فلو اقاموا اموالنا ففصلها ماضع منها فانزل الله
تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم يرد علينا ما قلنا وانفقوا في سبيل الله ولا تاتوا بأيديكم الى
التهلكة فكانت التهلكة الاقامة على الاموال واصلاحها وتركها الغزو فزال ابوابوب
شاخصا في سبيل الله حتى دفن بارض الروم وقال حديث غريب صحيح مات ابوابوب في آخر
غزوة غزاها بارض قسطنطينية ودفن في اصل سورها فهم يتبركون بقبره ويستسقون به (م)
عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مات ولم يغز ولم
يحدث نفسه به مات على شعبة من النفاق قال ابن المبارك فترى ان ذلك كان على عهد النبى
صلى الله عليه وسلم وقيل الالتقاء الى التهلكة هو ان يقطع من رحمة الله وهو ان الرجل يصيب
الذنب فيقول قد هلكت ليس لى توبة فيأس من رحمة الله وينهمك على المعاصى فهو النفاق
فنهى الله عن ذلك وقيل فى معنى الآية اتفقوا في سبيل الله ولا تقولوا اننا خاف النقران انفقا
فهلك فنهوا ان يحملوا انفسهم هالكين بالاتفاق (خ) عن حذيفة قال اتفقوا في سبيل الله
ولا تلتقوا بأيديكم الى التهلكة قال نزلت في الفقة (واحسنوا) اى بالاخلاق على من تلمزم
مؤنه ونفقته وقيل احسنوا في الاتفاق ولا تسرفوا ولا تقتروا نورا عن الاسراف والاقتار
في الاتفاق وقيل معاه واحسنوا في اداء فرائض الله تعالى (ان الله يحب المحسنين) اى
يشيهم على احسانهم قوله عز وجل (واتموا الحج والعمرة لله) قال ابن عباس هو ان يتمها
بمناسكهما وحدودهما وسنهما وقيل اتماهما ان تحرر لهما من ديرة اهلك وقيل هو ان تفرق
لكل واحد منهما سفرا وقيل اتماهما ان تكون النفقة حلالا وتنتهى عما نهى الله عنه وقيل
اتماهما ان تخرج من اهلك لهما للتجارة ولا حاجة وقيل اذا شرع فيهما وجب عليه الاتام
فصل واتفقت الامة على وجوب الحج على من استطاع اليه سبيلا م عن ابى هريرة قال خطبنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل انى كل عام
يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما
استطعتم وفى وجوب العمرة قولان للشافعى احمهما انما اوجبوه هو قول على وابن عروا بن عباس والحسن
وابن سيرين وعطاء وطاوس وسعيد بن جبير ومجاهد واليه ذهب احمد بن حنبل والقول الثانى
انما سنة ويروى ذلك عن ابن مسعود وجابر وابراهيم والشعبى واليه ذهب مالك وابو حنيفة حجة
من اوجب العمرة يروى فى حديث الضبي بن سعيد انه قال لعمر بن الخطاب انى وجدت الحج والعمرة
مكتوبين على وائى اهللت بهما فقال هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اخرجناه ابوداود
والناسى بطول من هذا وجه الدليل انه اخبر عن وجوبها عليه وصوبه عرو بن انه مهتد عاراه
فى وجوبها عليه لسنة النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابن عباس انها كفرن بها فى كتاب الله واتموا
الحج والعمرة لله وعن ابن عمر قال الحج والعمرة فريضةان وصلى الله على من خلق الله الاول عليه حجة

اهوائهم ونفوسهم
والموحدون تصبغة الله
خاصة التى لاصغ احسن
منها ولا صبغ بعدها كما قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله تعالى خلق
الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم
من نوره فمن اصاب من ذلك
الور اهتدى ومن اخطا
ضل فذلك الور هو صبغته
(سيعول السفهاء من الناس)
سماعهم سفهاء خفاف العقول
لعدم وفاء عقولهم بادراك
حقيقة دين الاسلام
وقضائها على ما عرفت بحق
مذهبها ووقوفها به ولذلك
كانت محاجتهم فى الله مع
اتفاقهم فى التوحيد
واختصاص المسلمين
بالاخلاص اذوا ادركوا
الحق لادركوا اخلاصهم
فلم يبق محاجتهم مهم ولو كانت
عقولهم رزية لاستدلت
بالآيات وادركت فى كل
دين ومذهب حقه وفرفت
بين ذلك الدين الحق
الذى هو كالروح لذلك
وبين باطل اهلته الذى
اختلف به ولبسه خاصة
دين الاسلام فان كله حق
بل هو حق الحقوق ولذلك
جعلوا امة وسطا اى عدولا
بين الامم فضلاء شهداء
عليهم (ماولهم من قباتهم

التي كانوا عليها) لانهم كانوا
مقيدين بالجهة فلم يقبلوا
الامقيدا ولم يرغبوا
التوحيد الوافي بالجهات
كلها (قل لله المشرق
والغرب) على ما مر من
التأويلين (يهدي من يشاء
الى صراط مستقيم) اى
طريق الوحدة التي تساوى
الجهات بالنسبة اليها لكون
الحق المتوجه اليه لا في
جهة وكون الجهات كلها
فيه وبه كما قال اية تولوا
ثم وجه الله * ومعنى
شهادتهم على الناس وشهادة
الرسول عليهم اطلاعهم
بنور التوحيد على حقوق
الاديان ومعرفة بحق
اهل كل دين وحق كل دى
دين من دينه وباطلهم الذى
ليس حقهم الذى هو
مخترعات نفوسهم وتخيالاتها
واكاذيب اخبارهم
وملفقاتهم ووقوفهم على
حديثهم وابطالهم لما عدا
من الاديان واحتجابهم
وتقيدهم بظاهره دون
التحقق الى باطنه واصله
والامر بها حقبة دين
الاسلام لان طريق الحق
واحد فلا يستخفون بحق
سائر الاديان وخاصة دين
الاسلام الذى هو الحق
الاعظم الاعظم والرسول

ومبرقوا جنتان من استطاع الى ذلك سبيلا وعن ابن عباس قال العمرة واجبة كوجوب الحج وعن
ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تاجوا بين الحج والعمرة فلهما بيان التقرب والذوق
كايقن الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس لجة مبرورة ثواب الا لجة اخرجه الناسق
والترمذى وزادوا من مؤمن يظل يومه محرما لا يافت الشمس بذنوبه وقال حديث حسن صحيح وجه
الدليل انه امر بالتأبسة بين الحج والعمرة والامر للوجوب ولانها قد نظمت مع الحج في الامر بالانعام
فكانت واجبة كالحج ووجه من قال بأنها سنة ما روى عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن العمرة او اجبة هي قال لا وان تعتمروا خير لكم اخرجه الترمذى واجيب عنه بأن هذا الحديث
يرويه ججاج بن ارطاة وججاج ليس بمن يقبل منه ما تقدم به لسوء حفظه وقلة مراقبته لا يحدث به
واجتمعت الامة على جواز اداء الحج والعمرة على ثلاثة انواع افراد وتجمع وقران فصورة الافراد
ان يحج ثم بعد فراغه منه يعتمر من ادنى الحلق او يعتمر قبل اشهر الحج ثم يحج في تلك السنة وصورة التجمع
انه يحرم بالعمرة في اشهر الحج وبأى أعمالها فاذا فرغ من أعمالها احرم بالحج من مكة في تلك
السنة وانما يسمى تمتع لانه يستمتع بمحظورات الاحرام بعد التصل من العمرة الى ان يحرم بالحج
وصورة القران ان يحرم بالحج والعمرة معا في اشهر الحج فينويهما بقلبه وكذلك لو احرم بالعمرة
في اشهر الحج ثم ادخل عليها الحج قبل ان يفتتح الطواف فيصير قارنا واختلفا في الافضل فذهب مالك
والشافعي الى ان الافراد افضل ثم التجمع ثم القران يدل عليه ما روى عن عائشة رضى الله عنها
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج اخرجه مسلم وله عن ابن عمر قال اهلنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالحج مفردا وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل بالحج مفردا وله
عن جابر قال قد مناع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نصرخ بالحج صراخا وعن ابن عمر قال
افصاوا بين حكمكم وعمرتكم فان ذلك اتم للحج احكم واتم لعمرة ان يعتمر في غير اشهر الحج اخرجه مالك
في الموطن وذهب الثوري وابو حنيفة الى ان القران افضل يدل عليه ما روى عن انس قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بالحج والعمرة جيبا وفي رواية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ليك عمرتوجا اخرجه في الصحيحين وذهب احمد بن حنبل واسحق بن راهويه الى ان التجمع
افضل يدل عليه ما روى عن ابن عباس قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر عثمان
فأول من نهي عنهما ما طوية اخرجه الترمذى (ق) عن ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في جة الوداع بالعمرة الى الحج واهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبادر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم اهل بالحج وتمنع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج وكان
من الناس من اهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس من كان
منكم اهدى فانه لا يحل من شئ حرم منه حتى يقضى جهه ومن لم يكن منكم اهدى فليطف بالبيت
والصفا والمروة وليقصروا ليصل ثم ايل بالحج وليهدن لم يجد هديا فليصم ثلاثة ايام في الحج وسبعة
اذا رجع الى اهله وطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فاستلم الركن لول شئ ثم خب
ثلاثة اطواف من السبع ومشي اربعة اطواف ثم ركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ثم سلم
فانصرف فأتى الصفا طاف بالصفا والمروة سبعة اشواط ثم لم يحل من شئ حرم منه حتى يقضى جهه ونحر
هديه يوم النحر واطاف بالبيت ثم حل من كل شئ حرم منه وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله

عليه وسلم من احدى فساق الهدي من الناس اختلقت الروايات في جمة النبي صلى الله عليه وسلم هل كان مفردا او متحدا او قارنا وهي ثلاثة اقوال للعلماء بحسب مذاهبهم السابقة ورجحت كل طائفة نوبا وادعت ان جمة النبي صلى الله عليه وسلم كذلك وطريق الجمع بين روايات الصحابة واختلافهم في جمة صلى الله عليه وسلم انه كان اول مفرد اثم انه صلى الله عليه وسلم احرم بالعمرة بعد ذلك وادخلها على الحج فصار قارنا لمن روى انه كان مفردا فهو الاصل ومن روى القرآن اعتمد آخر الامر ومن روى الجمع اراد الجمع القوي وهو الانتفاع والارتفاق وقد ارتفق بالقرآن كارتفاق الجمع وزيادة وهو الاختصار على كل واحد وبهذا امكن الجمع بين الاحاديث المختلفة في صفة جمة الوداع وهو الصحيح وذكر الشافعي في كتاب اختلاف الحديث كلاما موجزا في ذلك فقال ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم المفرد والقارن والجمع وكل كان يأخذ منه امره وبصدر عن تعليمه فاضيف الكل اليه على معنى انه امر به واذن فيه ويجوز في لغة العرب اضافة الفعل الى الامر به كما يجوز اضافته الى فاعله كما يقال بنى فلان داره واريد به انه امر ببنائها وكاروى ان النبي صلى الله عليه وسلم رجم ماعزا وانما امر بجمه واختار الشافعي الافراد واحتج في ترجمه بانه صح ذلك من رواية جابر وابن عمرو وابن عباس ومائشة وهؤلاء لهم مزية في جمة الوداع على غيرهم فاما جابر فهو احسن الصحابة سياقة لرواية حديث جمة الوداع فانه ذكرها من حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى آخرها فهو اضبط لها من غيره واما ابن عمر فصحيح عنه انه كان اخذ انخمام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في جمة الوداع وانما سمع يلى بالحج واما ابن عباس فصحة من العلم والفقه والدين معروف مع كثرة بحته عن احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ثمانية فقربا من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف واطلاها على باطن امره وظاهره مع كثرة فقهها وعلمها ومن دلائل ترجيح الافراد ان الخلفاء الراشدين افردوا الحج بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وواظبوا عليه واركبوا الحج خمسة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعي بين الصفا والمروة وحلق الراس او التقصير في اصح القولين واركبوا العمرة اربعة الاحرام والطواف والسعي والحلق او التقصير وبهذه الاركان تمام الحج والعمرة قوله تعالى (فان احصرتم) اصل الحصر في اللغة الحبس والتضييق ثم اختلف اهل اللغة في الحصر والاحصار فقيل اذا رد الرجل عن وجهه يريده فقد احصر واذا حبس فقد حصر وقال ابن السكيت احصره المرض اذا منعه من السفر او حاجة يريدها وحصره العدو اذا ضيق عليه وقال الزجاج الرواية عن اهل اللغة يقال للذي يمنعه الخوف او المرض احصره والحبوس حصر وقال ابن قتيبة في قوله فان احصرتم هو ان يمرض الرجل ما يحول بينه وبين الحج من مرض او كسر او عدو يقال احصره فهو محصر فان حبس في دار او سجن قيل حصر فهو محصور وذهب قوم الى انها بمعنى واحد قال الزجاج يقال للرجل من حصره هنا ومن احصره وقال احدين يحسب اصل الحصر والاحصار الحبس وحصر في الحبس اقوى من احصر وقيل الاحصار يقال في المنع الظاهر كالعدو والمنع الباطن كالمرض والحصر لا يقال الا في المنع الباطن واما قوله فان احصرتم فمحمول على الامرين وبحسب اختلاف اهل اللغة في معناها اختلف الفقهاء في حكمها فذهب قوم الى ان كل مانع من عدو او مرض او ذهاب نفقة فانه يمنع من العمل من احرامه وهو قول علماء ومجاهد وقادة وهو مذهب ابى حنيفة ويدل عليه ما روى عن عكرمة قال

مطلع على رتبة كل متدين بدنيه في دينه وحقيقته التي هو عليها من دينه وجهاه الذي هو به محبوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحدود ايمانهم واعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم وتفاقمهم وغير ذلك بنور الحق وامته يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لعلم بالعلم التفصيلي التابع لوقوع العلوم لا العلم السابق في عين جميع اول الوجود فانه معلوم له بذلك العلم قبل وجوده لان العلم كانه لا علم لاحد غيره فلو منا التي تعلم بها الاشياء تظهر على مظاهرها من علمه وذلك علمه التفصيلي اى علمه في تفاصيل الموجودات فهو يعلم بذلك العلم التفصيلي الظاهر في مظاهرها الاشياء بعد وجودها كما يعلمها بالعلم الاول الذي هو في عين الجمع قبل وجودها (من يتبع الرسول) في توحيده (من يتقلب على عقبيه) لاجبابه بالقييد بالدين (وان كانت

حدثني الجراح بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر لومرج فقد حل وعليه جنة أخرى قال عكرمة فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق اخرج به ابوداود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن وذهب قوم الى انه لا يباح له التحلل الا بحبس العدو وهو قول ابن عمر وابن عباس و انس وبه قال مالك والبيهقي والشافعي واحد وقالوا الحصر والاحصار بمعنى واحد واحتجوا بان نزول الآية كان في قصة الحديبية في سنة ست وكان ذلك حبسا من جهة العدو لان كفار مكة منعوا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من الطواف بالبيت فنزلت هذه الآية فحل النبي صلى الله عليه وسلم من عمرته ونحر هديه وقضاه من قابل ويدل عليه ايضا سياق الآية وهو قوله فاذا امنتم والامن لا يكون الا من خوف وثبت عن ابن عباس انه قال لاحصر الاحصر العدو فثبت بذلك ان المراد من الاحصار هو حصر العدو دون المرض وغيره واجيب عن حديث الجراح بن عمرو بانه محمول على من شرط التحلل بالمرض ونحوه حال احرامه ويدل على جواز الاشتراط في الاحرام ما روى عن ابن عباس ان ضباعة بنت الزبير اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اريد الحج فاشترط قال نعم قالت كيف اقول قال قولي لبيك اللهم لبيك محلي من الارض حيث تحبيني اخرج به الترمذي وقال حديث حسن صحيح وغيره ان ضباعة بنت الزبير كانت وجعة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم جئني واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حببتني فذهب الشافعي واحد واصحق اذا اشترط في الحج فرض له مرض او عذر ان يتحلل ويخرج من احرامه ثم المحصر يتحلل بذبح الهدى وحق الراس وهو المراد من قوله تعالى (فاستيسر من الهدى) ومعنى الآية فان احصرتم دون تمام الحج او العمرة فحلتم فعايكم ما استيسر من الهدى والهدى سبي الى البيت واسلام بدنة او وسطه بقرة وادناه شاة قال ابن عباس شاة لانه اقرب الى اليسر ومحل ذبح هدى المحصر حيث احصر واليه ذهب الشافعي لان النبي صلى الله عليه وسلم ذبح الهدى عام الحديبية بها وذهب ابو حنيفة الى انه يقيم على احرامه ويبعث بهديه الى الحرم ويواعد من يذبحه هناك ثم يحل في ذلك الوقت (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) اي مكانه الذي يجب ان يذبح فيه وفيه قولان احدهما انه الحرم فان كان حاجا فمحل يوم النحر وان كان معتمرا فمحل يوم يبلغ هديه الى الحرم وهو قول ابو حنيفة والقول الثاني محل ذبحه حيث احصر سواء كان في الحل او في الحرم ومعنى محله يعني حيث يحل ذبحه واكاه وهو قول مالك والشافعي واحد ويدل عليه ما روى عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرين فجاء كفار قريش دون البيت فحصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلق راسه اخرج به البخاري قوله عز وجل (فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه) معناه ولا تحلقوا رؤسكم في حال الاحرام الا ان تضطروا الى حلقه لمرض او اذى وهو القمل او الصداع (فقدية) فيه اشارة تقديره خلق راسه فطيه فطيه نزلت هذه الآية في كعب بن عجرة (ق) عن كعب بن عجرة قال اتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا واقف تحت قدر لي والقمل يتأثر على وجهي فقال ايؤذيك هو ام راسك قال قلت نعم قال فاحلق وصم ثلاثة ايام او ايام ستة مما كين او انسك نسيكة لا ادري باي ذلك بدا وفي رواية قال في نزلت هذه الآية فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فندية من صيام او صدقة او نكاح وذكركم ونحوه وفي أخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به وهو بالحديبية قبل ان يدخل مكة وهو محرم وذكره وفي أخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما كنت اري ان الوجود بلغ منك ما اري

الكبيرة) اي انه كانت التحويلة لكبيرة لشاة ثقيلة (الاعلى الذين هدى الله) هداهم الله الى التوحيد ونجاهم عن الاحجاب بالقييد (وما كان الله ليضيع ايمانكم) اي صلاتكم الى بيت المقدس لكونها لله واذا كانت له فخشا توجهتم قبلها ولعمري انها انما شقت على طسائفتين المحبوبين بالحق عن الخلق والمحبوبين بالخلق فان الاولى عرفت ان التحويلة الاولى التي كانت من الكعبة الى بيت المقدس هي صورة الخروج من مقام القلب والسراى المكاشفة والمكاملة الى مقام الروح والخفاء اي المشاهدة والمعاينة فحسبوا التحويلة الثانية التي كانت صورة الرجوع الى مقام القلب حالة الاستقامة والتمكين لدعوة والنبوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين الجمع حيث لا احتجاب عن الخلق بالحق بل اعن الحق بالخلق هو النزول بعد الروح والبعث بعد القرب يظنون ضياع السعي الى مقام الاشرف وحصول المحسن بعد الوصول السقوط عن الرتبة فشق

عليهم ذلك واما الطائفة الثانية فتعبدوا بصورة نسكهم وعلمهم وما عرفوا حكمة التوبة فظنوا صحة العبادة الثانية دون الاولى فشق عليهم ضياعها وبطلانها الذي توهموه فهدينا الى خلاف ما توهموه بما فهم من الآية (ان الله بالناس لرؤف) رؤف بهم بشرح الصدر ورفع الحجاب حال البقاء بعد الفناء للاولى وبقبول ما علمت الثانية بصدقهم وان لم يعلموا ما يفعلون (رحيم) رحيم بالوجود الحقاني للاولى وثواب الاعمال والاداية الى الحقيقة الثانية وتوفيقهم لارتقي من حالهم ومقامهم الى مقام اليقين (قدزي) قلب وجهك في السماء في جهة سماء الروح في مقام الجمع عند الاستغراق في الوحدة والاحتماء بالحق عن الخلق يؤدى وزر البوة ومقام الدعوة لعدم التماثل الى الكثرة ويعبر عليك الرجوع الى الحق في اول حال البقاء بعد الفناء قبل التمكن لقوة توجهك الى الحق (المولى) قبل ترضيها فلنجهلن وجهك بل قبل القاب بانشرح الصدر كقالب المشرح لك مدرك

او ما كنت ارى ان الجهد بلغ بك ما ارى انجد شاة قلت لا قال فصم ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع قال كعب فنزلت في خاصة وهي لكم عامة ومعنى قوله تعالى ففدية (من صيام) اي صوم ثلاثة ايام (او صدقة) يعني اطعام ثلاثة اصوع ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع (او نسك) واحدا منها نسكة اي ذبيحة واعلاها بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة وهذه الفدية على التحير ان شاء ذبح او صام او تصدق وكل هدى او طعام يلزم المحرم فانه لمسكين الحرم الا هدى المحصر فانه بذبحه حيث احصر واما الصوم فله ان يصوم حيث شاء الله قوله تعالى (فاذا امنتم) يعني من خوفكم وبرأتم من مرضكم وقبل اذا امنتم من الاحصار (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) قال ابن الزبير معناه فمن احصر حتى فاته الحج ولم يتصل فقدم مكة فخرج من احرامه بعمل عمرة فاستمتع باحلاله ذلك بتلك العمرة الى السنة المستقبلة ثم حج فيكون متمما بذلك الاحلال الى احرامه الثاني في العام المقبل وقيل معناه فاذا امنتم وقد احلتم من احرامكم بعد الاحصار ولم تعتروا في تلك السنة ثم اعتمرتم في السنة القابلة في اشهر الحج ثم احلتم فاستمتعتم باحلالكم الى الحج ثم احرمتم بالحج فليكن ما استيسر من الهدى وقال ابن عباس هو الرجل يقدم معتمرا من افق من الافاق في اشهر الحج فقصى عمرته واقام بمكة حلالا حتى انشأ منه الحج فخرج من عامه ذلك فيكون مستتمما بالاحلال من العمرة الى احرامه بالحج ومعنى التمتع في اللغة هو الاستمتاع بعد الخروج من العمرة والتذبح بما كان محظورا عليه في حال الاحرام الى احرامه بالحج (فاستيسر من الهدى) يعني فليسه ما استيسر من الهدى وهو شاة يدببحها يوم النحر فلوزبح قبله بعدما احرم بالحج اجزاء عند الشافعي كدم الجبرانات ولا يجزئه ذبيحة عند ابي حنيفة قبل يوم النحر كدم الاضحية ولو جوب دم التمتع حسن شرائط احدها ان يقدم العمرة على الحج الثاني ان يحرم بالعمرة في اشهر الحج الثالث ان يحج بعد الفراغ من العمرة في هذه السنة الرابع ان يحرم بالحج من مكة ولا يبعد الى ميفات بلده فان رجع الى الميفات واحرم منه لم يكن متمما لخامس ان يكون من حاضري المسجد الحرام فهذه الشروط ممتزة في وجوب دم التمتع ومتى فقد شئ منها لم يكن متمما ودم التمتع دم جبر ان عند الشافعي فلا يجوز ان ياكل منه وقال ابو حنيفة هو دم نسك فيجوز ان ياكل منه وقوله (فمن لم يجد) يعني الهدى (فصيام ثلاثة ايام في الحج) اي عليه صيام ثلاثة ايام في وقت اشتغاله بالحج قبل يوم يوم ما قبل يوم التزوية ويوم التزوية ويوم عرفة وقيل بل المستحب ان يصوم في ايام الحج بحيث يكون يوم عرفة مفطرا فان لم يصم قبل يوم النحر فقبل يصوم ايام التشريق وبه قال مالك واجدوه احد قول الشافعي وقيل بل يصوم بعد ايام التشريق وهو رواية عن احمد والقول الآخر للشافعي (وسبعة اذ رجعت) يعني وصوموا سبعة ايام اذ رجعت الى اوطانكم واهليكم قاله ابن عباس وبه قال الشافعي فلو صام قبل الرجوع الى اهله لم يجزه عنده وقيل المراد من الرجوع هو الفراغ من اعمال الحج والاختذ في الرجوع فلي هذا يجزئه ان يصوم السبعة ايام بعد الفراغ من اعمال الحج وقبل الرجوع الى اهله وبه قال ابو حنيفة (تلك عشرة كاملة) يعني في الثواب والاجر وقيل كاملة في قيامها مقام الهدى لانه قد يحتمل ان يظن ظان ان الثلاثة قد قامت مقام الهدى فاعلم الله ان العشرة بكاملها هي القائمة مقام الهدى وقيل فائدة التكرار ان تؤكد كقول الفرزدق

ثلاث واثنان فون خمس وسادة تميل الى سهام

ولان القرآن ازل بلفظ العرب والعرب تكرر التي تريد به التوكيد وقيل فائدة ذلك الفذلكة في علم الحساب وهو ان يعلم العدد مفصلا ثم يطلع جلة ليجتاط به من جهتين فكذلك قوله تعالى فصيام

ووضنا عنك وزرك الذي
انقض نلهمك فانها قبله
ترضاها لوجود الجمع هناك
في صورة التفصيل وعدم
احتجاب الوحدة بالكثرة
فترضى تلك القبلة بدعوة
الحاق الى الحق مع بقاء
شهود الوحدة (قول
وجهك شطر المسجد الحرام)
جانب الصدر المشروح
الحرم من وصول صفات
الفس ودواعي الهوى
والشيطان (وحيث ما
كنتم) ايها المؤمنون
والحقوقون سواء كنتم في
جهة مشرق الروح
ومغرب النفس (فولوا
وجوهكم شطره) جانبه
لينبذ عليكم الامر
بالمعروف والنهي عن
المكفر في الاولى اي الجهة
الشرقية واترقى من حالكم
ومقامكم وانتوق عن
اجتماعكم بدواعي الهوى
والشيطان في الثانية
(وان الذين اتوا الكتاب)
اي التوراة والانجيل
وكتاب العقل الفرقي
اي العقل المستند (ليعلموا
انه الحق من ربهم وما الله
بذلي عما يعملون) لاهتمامهم
بما في الكتاب من توحيد
الافعال والصفات والدالة
على التوحيد الحمدي

ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعت تلك عشرة كاملة وقيل ان الحرب لما كانوا لا يملكون الحساب وكانوا
يحتاجون الى زيادة بيان وايضاح فلذلك قال تلك عشرة كاملة وقيل لفظه خبر ومناه امر اي اكلوها
ولا تنقصوها (ذلك) اي هذا الحكم الذي تقدم (لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام) قيل حاضروا
المسجد الحرام هم اهل مكة وهو قول مالك وقيل هم اهل الحرم وبه قال طاوس وقال ابن جريج
هم اهل عرفة والرجيع وضمان ونخلة وقال الشافعي كل من كان وطنه من مكة على اقل من مسافة
القصر فهو من حاضري المسجد الحرام وقيل هم من دون الميقات وقال ابو حنيفة حاضروا المسجد
الحرام اهل الميقات والمواقيت ذوالخليفة والحجفة وقرن ويلم وذات عرق لمن كان من اهل
هذه المواضع فادونها الى مكة فهو من حاضري المسجد الحرام وقيل حاضروا المسجد الحرام
من تلمذه الجمعة فيه ومعنى الآية ان المشار اليه في قوله ذلك يرجع الى اقرب مذكور وهو لزوم
الهدى او بدله على المتعم وهو الآفاق فاما المكي اذا تمع او قرن فلا هدى عليه ولا بدله لانه لا يجب
عليه ان يحرم من الميقات فاقدمه على التمتع لا يوجب خلا في جهة فلا يجب عليه الهدى وبدل على
ذلك ما اخرج به البخاري تعليقا من حديث عكرمة قال سئل ابن عباس عن سنة الحج فقال اهل
المهاجرون والانصار وازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم في جهة الوداع واهلنا قلنا
قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا اهلا لكم بالحج عمرة الا من قلدا لهدى
فقطا بالبيت وبالصفاء والمروة واتينا النساء ولبسا الثياب وقال من قلدا لهدى فانه لا يحل من
شيء حتى يبلغ الهدى محله ثم امرنا عشية التروية ان ننهل بالحج فاذا فرغنا من الماسك جئنا
فقطنا بالبيت وبالصفاء والمروة وقد تم حجا وعلينا الهدى كما قال تعالى فا استيسر من الهدى فمن
لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعت الى امصاركم والشاة تجزئ فجمعوا بين
النسكين في عام بين الحج والعمرة فان الله انزله في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم واباحه
للناس من غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام وفي الحديث
زيادة قال الحمدي قال ابو مسعود الدمشقي هذا حديث غريب ولم اجده الا عند مسلم بن
الحجاج ولم يخرج في صحيحه من اجل عكرمة فانه لم يرو عنه في صحيحه وعندى ابن البخاري انما
اخذه من مسلم وقوله تعالى (واتقوا الله) اي فيما فرضه عليكم ونهاكم عنه في الحج وفي غيره
(واعلموا ان الله شديد العقاب) يعني لمن خاف امره وتهاون بمحدوده وارتكب مناهيه قوله
عز وجل (الحج اشهر معلومات) يعني اشهر الحج اشهر معلومات وقيل وقت الحج اشهر
معلومات وهي شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة الى طلوع الفجر من يوم الثروبه
قال عبدالله بن مسعود وجابر بن عبدالله وعبدالله بن الزبير ومن التابعين الحسن وابن سيرين
والشامي وهو قول الشافعي والثوري وابي ثور وجهة الشافعي ومن وافقه ان الحج يغتفر
بطلوع الفجر الثاني من يوم النحر والعبادة لا تغتفر مع بقاء وقتها فدل على ان يوم النحر ليس من
اشهر الحج وايضا فان الاحرام بالحج فيه لا يجوز فدل على انه وما بعده ليس من اشهر الحج وقال
ابن عباس اشهر الحج شوال وذو القعدة وعشرة ايام من ذي الحجة آخرها يوم الثروبه قال ابن
عمر وعروة بن الزبير وطاوس وعطاء والنضمي وقتادة ومكحول والضحاك والسدي وابو حنيفة
واحمد بن حنبل وهي احدى الروايتين عن مالك وجهة هذا القول ان يوم النحر هو يوم الحج

الاكبر ولان فيه جمع طواف الافاضة وهو تمام اركان الحج وقيل ان اشهر الحج شوال و ذوالقعدة وذوالحجة بكماله وهو رواية عن ابن عمرو به قال الزهري وهي الرواية الاخرى من مالك وجة هذا القول ان الله تعالى ذكر اشهر الحج بلفظ الجمع واقل الجمع المطلق ثلاث ولان كل شهر كان اوله من اشهر الحج كان آخره كذلك فان قلت هنا اشكال وهو ان الله تعالى قال قبل هذه الآية يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج فجعل الاهلة كلها مواقيت للحج فان قوله هي مواقيت للناس والحج عام وهذه الآية وهي قوله تعالى الحج اشهر مطلوبات خاص والخاص مقدم على العام وقيل ان الآية الاولى بجملة وهذه الآية مفسرة لها فان قلت انما قال الحج اشهر بلفظ الجمع وعند الشافعي اشهر الحج شهران وعشر ليال وعند ابى حنيفة وعشرة ايام فواجه هذا قلت ان لفظ الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صفت قلوبكمما وقيل انه نزل بعض الشهر منزلة كاله كما يقال رايتك سنة كذا وانما رآه في ساعة منها ولا اشكال فيه على القول الثالث وهو قول من قال ان اشهر الحج ثلاث شوال وذوالقعدة وذوالحجة بكماله (لمن فرض فيه الحج) يعني ان ازم نفسه واوجب عليها فبين الحج والمراد بهذا الفرض ما به يصير حاجا وهو فضل بفضله ثم اختلفوا في ذلك القمل فقال الشافعي يعتقد الاحرام بمجرد النية من غير حاجة الى التلبية ووجهه ان فرض الحج عبارة عن الية فوجب ان تكون النية كافية في انعقاد الحج وقال ابو حنيفة لا يصح الشروع في الاحرام بمجرد النية حتى تنضم اليه التلبية او سوق الهدى ووجهه ان الحج عبادة لها تحلil وتحريم فلا بد من انضمام شئ الى النية كتكبير الاحرام مع النية في الصلاة وفي الآية دليل على ان الاحرام بالحج لا يعتقد الا في اشهره وهو قول ابن عباس واليه ذهب الثاني واحد واسحق لان الله تعالى خصص هذه الاشهر بفرض الحج فيها فلو انعقد في غيرها لم يكن لهذا التخصيص وجه ولا فائدة وقال مالك والثوري وابو حنيفة يعتقد احرامه بالحج في جميع شهور السنة ووجهه ان الاحرام ازام الحج فجاز تقديمه على الوقت كالنذر لان الله تعالى جعل الاهلة كلها مواقيت للحج بقوله هي مواقيت للناس والحج وقد تقدم الجواب عنه وقوله تعالى (فلا رث) قال ابن عباس الرث الجماع هو في رواية عنه ان الرث غشيان النساء والتقبيل والتمزوان يعرض لهن بالنفس من الكلام فلي هذا اقول التلفظ به في غيبة النساء لا يكون رثا قال حصين بن قيس اخذ ابن عباس بذنب بعيره يلويه وهو يحدو ويقول

وهن يمشين بنا هميسا ان يصدق الطير بك ايسا

قللت اترث وانت محرم فقال ان الرث ما قيل عند النساء وقوله ليسا هو اسم امرأة وقيل الرث كلام متضمن للاستعجاب ذكره من ذكر الجماع ودواعيه وقوله فلا رث يحتمل ان يكون نرا عن تعاطي الجماع وان يكون نرا عن الحديث في ذلك لانه من دواعيه وقيل الرث هو النكس والخا والقول القبيح وقيل الرث القنوم من الكلام وبدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم صوم احدكم فلا رث يومئذ ولا يصعب (ولا فسوق) اصله الخروج من الطاعة قال ابن عباس هي المعاصي كلها وهو قول طاوس والحسن وسعيد بن جبير وقتادة والزهري والربع والقرظي وقال ابن عمر هو ما نهى عنه الحرم في حال الاحرام من قتل الصيد وتقليم الاظفار واخذ الشعر وما شبه ذلك وقيل

الذاتي اليه او بنور العقل الدور بالور الشرعي لا المحسوب بالقياس الفكري (واثن اثبت الذين اتوا الكتاب بكل اية) دالة على صحة نبوتك وحقيقة قبلك ولو من كتابهم او ما كانت عقيدة قطعية (ما تبعوا قبلك) لاحتجابهم بدينهم ومعقولهم وتقيدهم به (وما انت بتابع قبائهم) لعلوك عن رتبة ربهم وترقيك عن مقامهم (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) لاحتجاب كل بدينه ونضاد وجههم الذاتي من التضاد المركوز في طباعهم (واثن اتبعتم اهواءهم) المتفرقة (من بعد ما جاءك من العلم) علم التوحيد الجامع اياك (انك اذالمت الظالمين) الناقصين حلك وحق مقامك (الذين آتياهم الكتاب) ايتاه فهم ودراية (بمرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكنتمون الحق وهم يعلمون الحق من ربك فلا تكونن من الممتزين) اى كالحسوس المشاهد القريب الدائم الاحساس لقرينهم به بالحقيقة وتوسمهم اياه بالذات الواضحة (ولكل وجهة هو موليها) اى لكل احدكم غاية وكال

بحسب استعداده الاول
الله موجه وجهه اليها
او هو نفسه موجه نفسه
اليها ويتوجه نحوها
بمقتضى هويته واستعداده
ياذن الله (فاستبقوا
الخيرات) الامور القريبة
اياكم من كالكم وغايتكم التي
خلفتم لاجلها وتدبتم اليها
(اياها تكونوا) من مقام
وحال دونها او تخالفها
لكونها في مقابلها (يأت بكم
الله جميعا) الى تلك الغاية
قريبا او بعيدا بحسب اقتضاء
المقربات واستباقها (ان الله
على كل شيء قدير ومن
حيث خرجت) من طرق
حواسك وميلك الى
حظوظك والاهتمام
بمعاصك ومعاص الخ المؤمنين
(قول وجهك شطر المسجد
الحرام وانه للحق من ربك
وما له بغافل عما تعملون
ومن حيث خرجت قول
وجهك شطر المسجد الحرام)
اي فكن حاضرا للحق في
قلبك مواجهها صدرك
تشاهد مشاهد فيه مراعيها
جانبا تكون في الاشياء بالله
لا بالهش (وحيث ما كنتم
ايها المؤمنون) قولوا
وجوهكم (جانب الصدر
تشاهدون مشاهدكم فيه
مراعين له غير معرضين

هو السباب والتنازب بالالفاظ (ق) من ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من حج ولم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه (ولا جدال في الحج) قال ابن عباس الجدال
هو المراء وهو ان يعارى الرجل صاحبه ويخاصمه حتى يفضيه وقيل هو قول الرجل الحج اليوم
ويقول آخر الحج خدا وقيل هو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع وقد احرمه وبالحج
اجعلوا هلالكم بالحج عرة الا من قلدا الهدى قالوا كيف يجعلها عرة وقد سمي الحج فهذا كان جدالهم
وقيل هو ما كان عليه اهل الجاهلية كان بعضهم يقف بعرفة وبعضهم بمزدلفة وكان بعضهم يحج في
ذي القعدة وبعضهم في ذي الحجة وكل يقول الصواب فيما فعلته فأنزل الله ولا جدال في الحج فاخبر ان
امر الحج قد استقر على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا خلاف فيه بعده وذلك معنى قول النبي
صلى الله عليه وسلم الا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض وقبل معناه ولا شك
في الحج انه في ذي الحجة فابطل النسيء وقبل ظاهر الآية خبر ومعناه نهي اى لا ترفثوا ولا تفسقوا
ولا تجادلوا في الحج وانما نهي عن ذلك وامر باجتنابه في الحج وان كان اجتناب ذلك في كل
الاحوال والازمان واجبالا ان الرث والفسوق والجدال في الحج اسحق وانقطع منه في غيره
(وما تفعلوا من خير يعلمه الله) اى لا ينحى عليه شيء من اعمالكم وهو الذى يجازيكم عليها حث الله
على فعل الخير عقيب التنبه عن اشره وهو ان يستعملوا مكان الرث الكلام الحسن ومكان الفسوق
البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الجميلة وقيل جعل فعل الخير عبارة عن ربط
الانفس من الشر حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه وقبل انما ذكر الخير وان كان عاما لجميع افعال
العباد من الخير والشر لقاعدة وهي انه تعالى اذا علم من العبد الخير ذكره وشهره واذا علم منه الشر
ستره واخفاه فاذا كان هذا فعلة مع عبده في الدنيا فكيف يكون في العقبى وهو ارحم الراحمين
واكرم الاكرمين (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) ثلث في امس من اهل اليمن كانه يخرجون
للحج من غير زاد ويقولون نحن نتوكلون ويقولون نحمج بيت ربنا افلا بطعننا فاذا قدمه وامكة
سألوا الناس وربما افضى بهم الحال الى النهب والنصب فأنزل الله وتزودوا اى ما تبلفون به
وتكفون به وجوهكم عن الناس واتقوا ابرامهم والتثقل عليهم فان خير الزاد التقوى وقيل
في معنى الآية وتزودوا من التقوى فان الانسان لا بد له من سفر في الدنيا ولا بد فيه من زاد
الى الطعام والشراب والمركب وسفر من الدنيا الى الآخرة ولا بد فيه من زاد ايضا وهو
تقوى الله والعمل بطاعته وهذا الزاد افضل من الزاد الاول فان زاد الدنيا يوصل الى مراد
النفس وشهواتها وزاد الآخرة يوصل الى النعيم المقيم في الآخرة وفي هذا المعنى قال الاعشى
اذا أنت لم ترحل زاد من التقي * ولايت بعد الموت من قد تزود
ندمت حلى ان لا تكون كمثله * وانك لم ترصد كما كان ارسدا

(واتقون) اى وخافوا عقابي وقيل معناه واشغلوا بتقواى وفيه تنبيه على كمال عظيمة الله
جل جلاله (يا اولى الالباب) ياذى العقول الذين يعلمون حقائق الامور * قوله عز وجل
(ليس عليكم جناح) اى حرج (ان تبثوا فضلا من ربكم) يعنى رزقا ونفعا وهو الرزق
في التجارة (خ) عن ابن عباس قال كانت عكاظ ومجنة وذوالجواز اسواقا في الجاهلية فلما كان
الاسلام فكانهم تمنوا ان يتجروا في المواسم فنزلت ليس عليكم جناح ان تبثوا فضلا من

ربكم في مواسم الحج وقرأها ابن عباس هكذا وفي رواية ان تبتغوا في مواسم الحج فضلا
من ربكم وعكاظ سوق معروف بقرب مكة ومجنة بفتح الميم وكسرها سوق بقرب مكة
ايضا قال الازرق هي بأسفل مكة على بريد منها وذو المجاز سوق عند عرفة كانت العرب
في الجاهلية يجيرون في هذه الاسواق ولها مواسم فكانوا يقيمون بعكاظ عشرين يوما من ذي
القعدة ثم ينتقلون الى مجنة فيقيمون بها ثمانية عشر يوما عشرة ايام من آخر ذي القعدة وثمانية
ايام من اول ذي الحجة ثم يخرجون الى عرفة في يوم التروية وقال الداودي مجنة عند عرفة
ومن ابى امامة النبي قال كنت رجلا اكرى في هذا الوجه وكان الناس يقولون لي انه
ليس لك حج فقلت ابن عمر فقلت له يا ابا عبد الرحمن اني رجل اكرى في هذا الوجه وان
اناس يقولون انه ليس لك حج فقال ابن عمر اليس تحرم وتلي وتطوف بالبيت وتقبض من
عرفات وترمي الجمار فقلت بلى قال فانك جهاجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسأله عن مثل ما سألتني عنه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه حتى زلت هذه
الآية ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقرأها عليه وقال لك حج اخرجته ابوداود والترمذي وقال بعض العلماء ان التجارة ان اوقعت
نصا في ايمان الحج لم تكن مباحة وان لم توقع نقصا فيه كانت من المباحات التي الاولى تركها
لتجريد العبادة عن غيرها لان الحج بدون التجارة افضل واكمل وقوله تعالى (فاذا انقضت)
اي دفعتم والافاضة دفع بكثرة (من عرفات) جمع عرفة سميت بذلك وان كانت بقعة
واحدة لان كل موضع من تلك المواضع عرفة فسمى مجموع تلك المواضع عرفات وقيل
ان اسم الموضع عرفات واسم اليوم عرفة قال عطاء كان جبريل يرى ابراهيم الماسك ويقول له
عرفت فيقول عرفت فسمى ذلك المكان عرفات واليوم عرفة وقال الضحاك ان آدم لما هبط وقع
بالهند وحواء بمكة فجعل كل واحد منهما يطلب صاحبه فاجتمعا بعرفات في يوم عرفة فتعارفا
فسمى اليوم عرفة والموضع عرفات وقال السدي ان ابراهيم لما اذن في الناس بالحج واجابوه
بالتلبية وابى من ابى امره الله تعالى ان يخرج الى عرفات ونضله فخرج فلما بلغ الشجرة
استقبله الشيطان يردده فرماه بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة فطار فوق عرفة على الحجر الثانية
فرماه وكبر فطار فوق عرفة الثالثة فرماه وكبر فطار فلما رأى الشيطان انه لا يطيعه ذهب
فانطلق ابراهيم حتى اتي ذوالمجاز فنظر اليه فلم يعرفه فجاءه فسمى ذوالمجاز ثم انطلق ابراهيم
حتى وقع بعرفات فعرفها بالنعت فسمى الوقت عرفة والموضع عرفات حتى اذا امسى ازدلف
الى جنع فسمى ذلك الموضع المزدلفة وفي رواية عن ابن عباس ان ابراهيم رأى ليلة التروية
في منامه انه يؤمر بذبح ولده فلما أصبح تروى يومه اجمع اي تفكر هل هذه الرؤيا من الله
تعالى ام من الشيطان فسمى يوم التروية ثم رأى ذلك في ليلة عرفة ثانيا فلما أصبح عرف ان
ذلك من الله فسمى اليوم عرفة وقبل سمي بذلك لان الناس يعترفون في ذلك اليوم بذنوبهم
وقبل سمي عرفة من الحرف وهو الطيب وسميت معنى لما معنى فيها من الدماء اي يصب فيكون
فيه القرويت والدماء فلا يكون الموضع طيبا وعرفات ظاهرة من مثل هذا فتكون طيبة واعلم
ان الوقوف بعرفة ركن من اركان الحج ولا يتم الحج الا به وبين قامة الوقوف في وقته فقداته

فيه في حال (ثلاثا يكون
لناس عليكم حجة) ساطة
بوقوعهم في اعيانكم
واعذاركم اياهم عدد غيبتكم
عن الحق وترضهم عليكم
او غلبة بالتحول او الفصل في
مقاصدكم ومطالبكم لكونكم
بالحق فيها حينئذ بل
يخضعون وينقادون لكم
فان حزب الله هم الغالبون
(الا الذين ظلموا منهم) اي
الكفار المردودين الدين
احتجبوا عن الحق مطلقا
فانهم يرتفعون عليكم ولا
يخضعون ولا ينقادون
لعدم انفعالهم عن الحق
مطلقا وسمى شبهتهم التي
يسوقونها مساق الحجة
واعترضهم على المسلمين
قولا وفعلا وترفعهم عليهم
في انفسهم حجة بآثار وقرى
الاتذنب واستؤف الدين
طلوا (فلا تخشوهم) لانهم
لا يفلدونكم ولا يصرونكم
(واخشوني ولا تمعني
عليكم واملكتم تمندون)
كونوا على هيئة من تجعل
عظمتي لتلايقوا في قلوبكم
واصينكم ولا يميلوا صدوركم
فميلوا الى موافقتهم اجلالا
لهم وتعظيما لكونكم في
القيامة وبالفس كما قال امير
المؤمنين عليه السلام عظم
الخلاق عندك يصغر الخلق

في هيك * ولا تعامى نعمة
الكهال عليكم ولا رادى
اهتداءكم امرتكم بدوام
الحضور والمراقبة (كما
ارسلنا) اى كما ذكرتم
بارسال رسول (فيكم
رسولا منكم يتلوا عليكم
آياتنا ويزكيكم ويعلمكم
الكتاب والحكمة ويعلمكم
ما لم تكونوا تعلمون) من
جنسكم ليكنكم التلقى
والتعلم وقبول الهداية
منه جنسية النفس ورابطة
البشرية (فاذكرونى)
بالاجابة والماعة والارادة
(اذكركم) بالزيد والتوالى
للسلوك وافاضة نور اليقين
(واشكروا) على نعمة
الارسال والهداية بسلوك
صراطى على قدم المحبة
زادكم عرفانى ومحبتى (ولا
تكفروا) بالفترة
والاحتجاب بنعمة الدين
عن المنم فانه كفران بل
كفر (يا ايها الذين آمنوا)
الايان العيانى (استعينوا
بصبر) معى عند سطوات
تجليات عظمتى وكبريائى
(والصلوة) اى الشهود
الحقيقى بى (ان الله مع
الصابرين) المطيقين لتجليات
انواره (ولا تقولوا لمن
يقتل في سبيل الله) اى يجعل
فانها مقتولة نفسه في سلوك

الحج ويدخل وقت الوقوف بركة بزوال الشمس من يوم هزيمة ويمتد الى طلوع الفجر الثانى
من يوم النحر وذلك نصف يوم وليلة كاملة لمن وقف بعرفات في هذا الوقت ولولحظة واحدة
من ليل اونها قد حصل له الوقوف ويتم جهه وقال احد وقت الوقوف من طلوع الفجر يوم
عرفة الى طلوعه من يوم النحر وقت الافاضة من عرفات بعد غروب الشمس فاذا غربت الشمس
دفع من عرفات واخر صلاة المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء بمزدلفة (ق) عن اسامة
بن زيد قال دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة حتى اذا كان بالشعب نزل فبال ثم
توضأ ولم يسبح الوضوء فقلت الصلاة يا رسول الله فقال الصلاة امامك ثم ركب فلما جاء
المزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء ثم اقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم اناخ كل انسان بسيره في
منزله ثم اقيمت العشاء فصلى ولم يعمل بينهما شيئا * وقوله تعالى (فاذكروا الله عند المشعر الحرام)
سمى مشعرا من الشعار وهى العلامة لانه من معالم الحج واصل الحرام المنع فهو ممنوع من ان
يفعل فيه ما لم يؤذن فيه والمشعر الحرام هو ما بين جبل المزدلفة من مازى عرفة الى وادى
محسر وليس المأزمان ولا وادى محسر من المشعر الحرام وقيل المشعر الحرام هو المزدلفة
وسماه الله بذلك لان الصلاة والمبيت به والدعاء عنده من معالم الحج وقيل المشعر الحرام هو قروح
وهو آخر حد المزدلفة والاول اصح وسميت المزدلفة من الازدلاف وهو الاقتراب لانها منزلة
من الله تعالى وقربة وقيل لتزول الناس بها زلف الليل وقيل لاجتماع الناس بها وتسمى المزدلفة
جمعا لانه يجمع فيها بين المغرب والعشاء قيل المراد بالذكر عند المشعر الحرام هو الجمع بين
صلاى المغرب والعشاء هناك ويدل عليه ان قوله فاذكروا الله امر وهو للوجوب ولا يجب
هناك الا الصلاة والذي عليه جمهور العلماء ان المراد بالذكر هو الدعاء والتلبية والتسبيح
والتهميد والتلليل والتكبير (ق) عن ابن عباس ان اسامة بن زيد كان رديف النبي صلى الله
عليه وسلم من عرفة الى المزدلفة ثم اردف الفضل من المزدلفة الى منى فكلاهما قال لم يزل النبي
صلى الله عليه وسلم يلحى حتى رى جرة العقبة عن جابر قال دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى اى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد واقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ثم
اضطجع حتى طلع الفجر فعلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان واقامة ثم ركب القمصاء حتى
اى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فداها وكبره وهله وحده ولم يزل واقض حتى اسفر جدا ودفع
قبل ان تطلع الشمس هذا الحديث ذكره البخارى بغير سند ولم اجده في الاصول قال طائوس
كانوا في الجاهلية يدفعون من عرفة قبل ان تغيب الشمس ومن المزدلفة بعد طلوعها وكانوا يقولون
اشرق شير كما تغير ففتح الله تعالى احكام الجاهلية فأخر الافاضة من عرفة الى ما بعد غروب
الشمس وقدم الافاضة من المزدلفة ما قبل طلوعها وشير جبل بمكة ومعنى قولهم اشرق شير
ادخل اهل الجبل في الشروق وهو نور الشمس وقولهم كما تغير اى تدفع لغيره يقال اثار اذا
امزع ودفع في عدوه (خ) عن عرو بن ميمون قال قال عمر كان اهل الجاهلية لا يفيضون من
جمع حتى تطلع الشمس وكانوا يقولون اشرق شير فينا ففتحهم النبي صلى الله عليه وسلم * * * خ قبل
طلوع الشمس * وقوله تعالى (واذكروه كما هداكم) اى اذكروه بالتوحيد والعظيم كما ذكرتم
بالهداية فهذاكم لدينه ومناسك جهه (وان كنتم من قبله لمن الضالين) اى لا تعرفون كيف

تد كرونه وتعبونه والهاء في من قبله راجعة الى الهدى وقبل الى الرسول اى من قبل
ارسال الرسول لمن الضالين وهو كناية عن غير مذكور وقبل يرجع الى القرآن والمعنى
واذ كروه كما هذاكم بكتابه الذى ازاله عليكم وان كنتم من قبل ازاله لمن الضالين
قوله عز وجل (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) اى لكن افاضتكم من حيث افاض
الناس وفي الخطابين بهذا قولان احدهما انه خطاب لقريش قال اهل التفسير كانت قريش ومن
دان بدينها وهو الحس يفتنون بالمزدلفة ويقولون نحن اهل الله وقطان حرمه فلا تخلف الحرم
ولا تخرج منه ويتظاهرون ان يفتقوا مع سائر الناس بعرفات وكان سائر الناس يفتقون بعرفات فاذا
افاض الناس من عرفات افاض الحس من المزدلفة فامرهم الله ان يفتقوا بعرفات مع سائر الناس
ثم يفيضوا منها الى جمع واخبرهم انه سنة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام (ق) عن عائشة
رضي الله عنها قالت كان قريش ومن دان بدينها يفتقون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحس وكانت
سائر العرب يفتقون بعرفة فلما جاء الاسلام امرهم الله صلى الله عليه وسلم ان يأتى عرفات
فيفق بها ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس قولها كانوا يسمون
الحس هو جمع احس واصله من الشدة والشجاعة وانما سميت قريش وكساة حسا لشدهم
في دينهم فلى هذا القول الناس معناه جميع العرب سوى الحس والقول الثانى انه خطاب لسائر
المسلمين امرهم الله ان يفيضوا من حيث افاض ابراهيم وهو المراد بقوله من حيث افاض الناس
وقيل الناس هنا آدم وحده بدليل قراءة سعيد بن جبير ثم افيضوا من حيث افاض الناس
بالياء وقال هو آدم عهد اليه فنى ووجه هذا ان الوقوف بعرفات والافاضة منها شرع قديم
وما سواه مبتدع محدث وقيل المراد من هذه الآية ان الافاضة من المزدلفة الى منى هو التهر
قبل طلوع الشمس للرمى والتأخر اراد بالناس ابراهيم واسماعيل وانما عملانه كانت افاضتهم
من المزدلفة قبل طلوع الشمس ووجه هذا القول ان الافاضة من عرفات قد تقدم ذكرها في قوله
فاذا افضتم من عرفات ثم قال بعد ذلك ثم افيضوا من حيث افاض الناس فله على ان هذه الافاضة
من المزدلفة الى منى لكن القول الاول هو الاصح الذى عليه جمهور المفسرين فان قلت على القول
الاول الذى هو قول جمهور المفسرين اشكال وهو ان ظاهر الكلام لا يقتضى ذلك لان قوله فاذا
افضتم من عرفات فاذا كروا الله والافاضة من عرفات قبل الافاضة من جمع فكيف قال ثم افيضوا
من حيث افاض الناس فكأنه قال فاذا افضتم من عرفات فافضوا من عرفات وذلك غير جائز
(قلت اجيب عن هذا الاشكال بان فيه تقدما وتأخيرا وتقديره ثم افيضوا من حيث افاض الناس
واستغفروا الله ان الله غفور رحيم ليس عليكم جناح ان تنفوا فضلا من ربكم فاذا افضتم من عرفات
فاذكروا الله فلى هذا الترتيب يصح ان تكون هذه الافاضة تلك الافاضة بدينها وقبل ان تم في قوله
ثم افيضوا بمعنى الواو اى وافضوا كقوله ثم كان من الذين آمنوا والافاضة الدفع (ق) عن هشام
بن عروة عن ابيه قال سئل اسامة بن زيد وانا جالس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير
في حجة الوداع قال كان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص قال هشام والص فوق الصق الصق بفتح العين
ضرب من السير السريع وهو اشد من المشى والنجوم القرحة وهى انتسج من الارض والص
السير السريع حتى يتخرج من الامة اقصى وسعا (خ) عن ابن عباس انه دفع مع انى صلى الله

سبيل التوحيد ميتا عن هواه
كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم موتوا قبل ان
تموتوا هم (اموات) اى عجرة
مساكين (ال) هم (احياء)
عند ربهم بالحياة الحقيقية
وحياة الله الدائمة السرمدية
شهداء الله بالحضور الذاتى
قادرون به (ولكن لا
تسبحون) امى بصيرتكم
وحرمانكم عن الور
الذى تنصر به القلوب
اهيان عالم القدوس
وحقائق الارواح
(ولبلونكم ينس) من
لحوف) اى خوفى الموجب
لانكسار النفس وانزاهها
(والجوع) الموجب لتك
البدن وضعف قواه ورفع
حجاب اليهودى وسد طريق
الشيطان الى القلب (ونقص
من الاموال) التى هى مواد
الشهوات القوية للنفس
لزادة في طغيانها (والانفاس)
المستولية على القلب
بصفتها والمستفزة بداتها
ليزبدقها القلب ويقوى
او انفس الاقرباء والاصدقاء
الذين تأوون اليهم
وتستظفرون بهم لتفقدوا
الى وتدلوا (والنرات)
او الملاذ والمقدمات الفسادية
التي وا بالمكاشفات
والصارف القلبية

عليه وسلم يوم هرفة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وراعه جرحا شديدا وضربا بالابل فاشرب سوطه
اليهم وقال يا ايها الناس عليكم بالسكينة فان البر ليس بالابضاع الا بضاع السير السريع الشديد وقوله
تعالى (واستغفروا لله) اي من عذبتكم في الموقف وجميع ذنوبكم (ان الله غفور رحيم) يعني
ان الله هو السار لذنوب عباده برحمته والتغفور يزيل الميالة في الغفر وكذا الرحيم وفيه دليل على انه
تعالى يقبل التوبة من عباده التائبين ويغفر لهم لانه تعالى امر الذنوب بالاستغفار فهو وصف نفسه
تعالى بانه كثير الغفران كثير الرحمة فدل ذلك على انه تعالى يظفر للمستغفرين ويرحم المذنبين عنه
وكرمه * قوله عز وجل (فاذا قضيت مناسككم) اي فرغتم من حجكم وعبادتكم وذبحتم نسائككم
اي ذبايحكم وذلك بعد رمي جرة العقبة والاستقرار يعني (فاذكروا الله) يعني بالحمد والتمجيد و
التبجيل والتكبير والثناء عليه (كذلك كما بآباءكم) قال اهل التفسير كانت العرب في الجاهلية اذا فرغوا من
حجهم وقفا بين المسجد يعني وبين الجبل وقيل عداليت فيذكرون مفاخر آباءهم وما آثرهم وفضائلهم
ومحاسنهم وما قبلهم فيقول احدهم كان ابي كبر الجفنة رحب الفاء يقرى الضيف وكان كذا وكذا
يعد مفاخره وما قبله ويتشادون الاشعار في ذلك ويتكلمون بالمشور والمظوم من الكلام الفصيح
وغرضهم الشهرة والسعة والرفعة بذكر مناقب سلفهم وآبائهم فلما نال الله عليهم بالاسلام امرهم
ان يكون ذكرهم لله لا لآبائهم وقال اذكروني ما بالذي فعلت ذلك بكم وبهم واحسنت اليكم واليهم
قال ابن عباس معناه فاذكروا الله كذكر الصبيان الصغار الآباء وذلك ان الصبي اول ما يصح بالكلام
يقول اباي ايه لا يعرف غير ذلك فامرهم ان يذكره كذكر الصبيان الصغار الآباء (واشد ذكرا)
اي بل اشد ذكر او قيل او بمعنى الواو اي واشدد ذكرا اي واكثر ذكر الآباء لانه هو المم عليهم وعلى
الآباء فهو المستحق للذكر والحمد مطلقا وسئل ابن عباس عن هذه الآية قيل له قد يأتي على الرجل اليوم
ولا يدكر فيه آباءه فقال ليس كذلك ولكن ان تغضب لله عز وجل اذا عصي اشد من غضبك لو اديك
اذا شتما (فن الناس من يقول ربنا آتاني الدنيا) يعني ان المشركين كانوا سألوا الله في جهنم الدنيا
وسعيها كانوا يقولون اللهم اعطنا ما لا وعما وبقرا وعيدا وما و كان احدهم يقوم فيقول اللهم
ان ابي كان عظيم القنة كبير الجعة كثير المال فاعطني مثل ما اعطيته قال قتادة هذا عبد نبتة الدنيا
لهما نقي ولها عمل ونفس (خ) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنص عبد الدينار وعبد
الدرهم وعبد الجمعة ان اعلى رضى وان لم يطمع طمس وانكس واداشيك فلا تنقش قوله تنص
عبد الدينار هذا دعاء عليه بالهلاك وهو الوقوع على الوجه من انسا والجمعة ثوب من خزا وصوف
علم قوله وانكس هذا دعاء عليه ايضا لان من انكس على راسه او في امره نقد حاب وخسر قوله
واذ لشيك هذا فعل ما لم يسم فاعله تقول شاكته الشوكة اذا دخلت في جسمه والانتقاش اخراج
الشوكة من الجسم وانما كان سؤال المشركين للدنيا ولم يطلبوا التوبة والمغفرة ونعيم الآخرة لانهم
كانوا يكرهون البعث (وماله في الآخرة من خلاق) اي وماله في الآخرة من حظ ولا نصيب (ومهم
من يقول ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعداب النار) يعني المؤمنين واعلم ان الله
تعالى قسم الداعين فريقين فريق اقتصر وافي الدعاء على طلب الدنيا وهم الكفار لانهم كانوا لا يستقدون
البعث والآخرة والفريق الثاني هم المؤمنون الذين جموا في الدعاء بين طلب الدنيا والآخرة
وذلك لان الانسان خلق ضعيفا محتاجا لاطاقة بالآم الدنيا ومتاعها فالاولى له ان يستعذ بالله

والمشاهدات الروحانية عند
صفاء بواطكم بالانقطاع
منها وخلص بصر
قلوبكم بنار الرياضة
وبالبلاء والعزلة من غش
صفات نفوسكم (وبشر
الصابرين) يعني الصابرين
من مألوقاتهم بلذة محبتي
وقوة ارادتي (الذين اذا
اصابهم مصيبة) من
تصرفاتي فيهم دائما شاهدوا
آثار قدرتي بل انوار تجليات
صفتي و (قالوا ان الله) اي
سلوا وايضوا انهم ملكي
انصرف فيه (واما اليه
راجعون) اي تقانوا في
وشاهدوا تملكم في بي
(اولئك عليهم صلوات من
ربهم) بالوجود الموهوب
لهم بعد الفناء الموصوف
بصفاتي المنور باواري
(ورحمة) ونور وهداية
يهدون بها الخلق الى (واولئك
هم المهتدون) بهدای کا
ورد في الدعاء واجعلنا
هادين ومهدين غير ضالين
ولا ضالين (ان الله صفا
والمروة) اي ان صفاء
وحود القلب ومروة
وحود النفس (من شاعر
الله) من اعلام ديه
وملكه القلبية كاليقين
والرأس والا خلاص
والشوكل والعلالية

من شرهوا الأهلالة لو اضطرب على الإنسان عرق من عرقه لشوش عليه حياته في الدنيا وتصل
 عن الاشتغال بطاعة الله تعالى ثبت بذلك أن طلب الدنيا في الدماء من أمر الدين فلذلك قال تعالى
 أخبار عن المؤمنين ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة قبل أن الحسنة في الدنيا
 عبارة عن الصفوة والأمن والكفاية والتوفيق إلى الخير والنصر على الأعداء والولد الصالح والزوجة
 الصالحة (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاعها
 المرأة الصالحة وقيل الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقيل الحسنة في الدنيا الرزق
 الحلال والعمل الصالح وفي الآخرة المظفرة والثواب وقيل من آتاه الله الإسلام والقرآن وأهلا
 ومالا فقد أوتي في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة يعني في الدنيا عافية وفي الآخرة عافية (م)
 عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دمار جلا من المسلمين قد خف فصار مثل الفرخ فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو الله بشئ أو تسأله أيام قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت
 معاقبته في الآخرة فجهله لي في الدنيا فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله لا تطيقه
 ولا تستطيعه أفلا قلت اللهم آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعداب النار قال فدا الله به
 فشفاه (ق) عن أنس بن مالك قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتاني الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة وقاعداب النار عن عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول بين الركبتين ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعداب النار أخرجه أبو داود
 (أولئك) إشارة إلى المؤمنين الداعين بالحسنتين ووجه هذا القول أن الله ذكر حكم الفريق
 بكلمة فقال وماله في الآخرة من خلاق وقيل يرجع إلى الفريقين (لهم) جميعا إلى لكل فريق
 من هؤلاء (نصيب) أي حظ (مما كسبوا) يعني من الخير والدعاء بالثواب والجزاء على الدماء
 بالدنيا من جنس ما كسب ودعا (والله سريع الحساب) ذكروا في معنى الحساب أن الله تعالى يعلم
 العباد بحالهم وعالمهم بمعنى أن الله تعالى يخلق العلوم الضرورية في قلوبهم بمقاديرها الزم ويكتفيها
 وكيافياتها بمقاديرها من الثواب وعليهم من العقاب وقيل إن الحساب عبارة عن المجازاة ويدل
 عليه قوله تعالى وكان من قرية هنت عن أمر ربها ورسله لحسابها حسابا شديدا وقيل إن الله تعالى
 يكلم عباده يوم القيامة ويسرفهم أحوال أعمالهم وماله من الثواب والعقاب وقيل إن الله تعالى إذا حسب
 عباده لحسابه سريع لأنه تعالى لا يحتاج إلى عقيد وروية فكل وصف الله نفسه تعالى بسرعة
 الحساب مع كثرة الخلاق وكثرة أعمالهم ليدل بذلك على كمال قدرته لأنه تعالى لا يشغله شأن عن شأن
 ولا يحتاج إلى آلة ولا مادة ولا مساعد فلا جرم كان قادرا على أن يحاسب جميع الخلاق في أقل
 من لحظة البصر وروى أنه تعالى يحاسب الخلاق في قدر حلب شاة أو ناقة وقيل في معنى كونه تعالى
 سريع الحساب أي سريع القبول لدعاء عباده والاجابة لهم وذلك أنه تعالى يسأله السائلون في الوقت
 الواحد كل واحد منهم أشياء مختلفة من أمور الدنيا والآخرة فيعطى كل واحد مطلوبه من غير أن
 يشبه شئ من ذلك لأنه تعالى عالم بجميع أحوال عباده وأعمالهم وقيل في معنى الآية أن آيات القيامة
 قريب لأن كل ما هو كائن وأت قريب لا محالة وفيه إشارة إلى المبادرة بالدعاء والذكر وسائر الطاعات
 وطلب الآخرة قوله عز وجل (واذكروا الله) يعني بالتوحيد والتعظيم والتكبير في أدبار
 الصلوات وعند رمي الجمرات وذلك أنه يكبر مع كل حصاة من حصي الجمرات فندور في الصحيح أن

كالصلاة والصيام وسائر
 العبادات البدنية (فن ح)
 البيت) أي بلغ مقام الوحدة
 الذاتية ودخل الحضرة
 الإلهية بالقضاء الذاتي الكلي
 (أو اعتمر) نار الحضرة
 بتوحيد الصفات والقضاء
 في أنوار تجليات الجمال
 والجلال (فلا جناح عليه)
 حيث في (أن يطوف لهما)
 أي يرجع إلى مقامهما
 ويتردد بينهما لوجودهما
 التكويني فانه جناح
 وذنب بل بالوجود
 الموهوب بعد القضاء عند
 التمكين ولهذا نفي الحرج
 فان في هذا الوجود سعة
 بخلاف الأول (ومن
 نطوع خيرا) أي ومن
 تبرع خيرا من باب التعالم
 وشفقة الخلق والصحة
 ومحبة أهل الخير والصالح
 بوجود القلب ومن باب
 الأخلاق وطرق البر
 والتقوى ومعاونة الضعفاء
 والمساكين وتحصيل الرفق
 لهم ولعائلته بوجود النفس
 بعد كمال السلوك والبقاء بعد
 القضاء (فإن الله شاكركم)
 عمله بنواب المزيد (علم) بأنه
 من باب التصرف في
 الأشياء بالله لا من باب
 التكوين والابتلاء والفترة
 (أن الذين يكتمون ما أنزلنا

التي صلى الله عليه وسلم مع كل حصة (في ايام معدودات) يعني ايام التشريق وهي ايام منى ورمى الجمار سميت معدودات لقلتين وهي ثلاثة ايام بعد يوم النحر اولها اليوم الحادى عشر من ذي الحجة وهو قول ابن عمر وابن عباس والحسن وعطاء ومجاهد وقادة وهو مذهب الشافعى وقيل ان الايام المعدودات يوم النحر ويومان بعده وهو قول على بن ابي طالب ويروى عن ابن عمر ايضا وهو مذهب ابي حنيفة (م) عن نيشة الهذلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام التشريق ايام اكل وشرب وذكر الله ومن الذكر في هذه الايام التكبير (خ) عن ابن عمر انه كان يكبر بمبنى تلك الايام وخلف الصلوات وعلى فراشه وفي فسطاطه وفي مجلسه وفي بمشاه في تلك الايام جميعا وفي رواية انه كان يكبر في قبة فبسمه اهل المسجد فيكبرون ويكبر اهل الاسواق حتى ترخ منى اخرجه البخارى بغير اسناد واجمع العلماء على ان المراد بهذا هو التكبير عند رمى الجمار وهو ان يكبر مع كل حصة يرمى بها في جميع ايام التشريق واجمعوا ايضا على ان التكبير في عيد الاضحية وفي هذه الايام في اديار الصلوات سنة واختلفوا في وقت التكبير فقيل تبدأ به من صلاة الظهر يوم النحر الى صلاة الصبح من آخر ايام التشريق فيكون التكبير على هذا القول في حصة عشر صلاة وهو قول ابن عباس وابن عمر به قال الشافعى في اصح اقواله قال الشافعى لان الناس فيه تبع للساج وذكر الحاح قبل هذا الوقت هو التلبية ويأخذون في التكبير يوم النحر من صلاة الظهر وقيل انه يبدأ به من صلاة المغرب ليلة النحر ويختم بصلاة الصبح من آخر ايام التشريق وهو القول الثانى للشافعى فيكون التكبير على هذا القول في ثمانية عشر صلاة والقول الثالث للشافعى انه يبدأ بالتكبير من صلاة الصبح يوم عرفة ويختم به بعد صلاة العصر من آخر ايام التشريق فيكون التكبير على هذا القول في ثلاث وعشرين صلاة وهو قول على بن ابي طالب ومكحول وبه قال ابو يوسف ومحمد وقال ابن مسعود يبدأ به من صبح يوم عرفة ويختم بصلاة العصر من يوم النحر صلى هذا القول يكون التكبير في ثمان صلوات وبه قال ابو حنيفة وقال احمد بن حنبل اذا كان حلالا كبر عقب ثلاث وعشرين صلاة اولها الصبح من يوم عرفة وآخرها صلاة العصر من آخر ايام التشريق وان كان محرما كبر عقب سبعة عشر صلاة اولها الظهر من يوم النحر وآخرها عصر آخر ايام التشريق ولفظ التكبير عد الشافعى ثلاثا نقالة اكبر الله اكبر الله اكبر وهو قول سعيد بن جبير والحسن وهو قول اهل المدينة قال الشافعى وما زاد من ذكر الله فحسن ويروى عن ابن مسعود انه يكبر مرتين فيقول الله اكبر الله اكبر وهو قول اهل العراق * وقوله تعالى (فن تعجل في يومين) اى فن تعجل النفر الاول وهو في الثاني من ايام التشريق (فلا اثم عليه) اى فلا حرج عليه وذلك انه يجب على الحاج المبيت بمبنى الليلة الاولى والثانية من ليالى ايام التشريق ليرمى كل يوم بعد الزوال احدى وعشرين حصة يرمى عند كل جرة سبع حصيات ثم من رمى في اليوم الثانى واراد ان يفر ويدع البيوت ليلة الثالثة ورمى يوما فذلك واسع له لقوله تعالى فن تعجل في يومين فلا اثم عليه يعني فلا اثم على من تعجل ففر في اليوم الثانى في تعجيله (ومن تأخر فلا اثم عليه) معنى ومن تأخر الى النفر الثانى وهو اليوم الثالث من ايام التشريق فلا اثم عليه في تأخره واسلم انه انما يجوز التعجيل لمن تفر بعد الزوال من اليوم الثانى من ايام التشريق

(وقيل)

من البيئات والهدى) اى يكتمون ما افطنا عليهم من بينات انوار المعارف وعلوم تجليات الافعال والصفات وهدى الاحوال والمقامات او الهداية الى التوحيد الذائق بطريق علم اليقين فان العيان لا ينكتم بالتلوينات النفسية او العقلية الحاجبة للكشافات القلبية والمسامرات السرية والمشاهدات الروحية (من بعد ما بيناه للناس في الكتاب) في كتاب عقولهم المدورة بنور المتابعة المدركة لا آثار انوار القلوب والارواح ببركة الصفة (اولئك يلسمهم الله) يردهم ويطردهم (ويلعنهم اللاعنون) من الملا الاعلى بغد لانهم وترك امدادهم من عالم الايد والور ومن المستعدين المشتاقين الذين كانوا قد استنسوا بنور قلوبهم واستفاضوا منهم النور بقوة صدقهم واستراحوا الى صحبتهم ولازمهم يتبركون بهم وبأنفاسهم عند اشتراق لمعان احوالهم بالهجران والاطماع عن صحبتهم والاهراض عنهم لفقدانهم ذلك واستشعارهم بتكدر صفاتهم (الا الذين

تأبوا) اى رجعوا عن ذنوب
احوالهم وعلوا ان ذلك
كان ابتلاء من الله (واصلحوا)
احوالهم بالانابة والريضة
(وبينوا) اى كشفوا
واظهروا بصدق المعاملة
مع الله والا خلاص ما
احتجب عنهم (فأولئك
اتقبل توبتهم واتى التوبة
عليهم) وانا لتواب الرحيم
ان الذين كفروا) حبوا
عن الدين او الحق (وماتوا
وهم كذابر) اى بقوا على
احتجابهم حتى زال
استعدادهم وانطلق نور
فطرتهم بدى من الحساب
وانقطعوا عن الاسباب
التي يمكن بها رفع حجاب
الموت (اولئك عليهم لعنة
الله والملائكة والاساس
اجمين) اى استحقوا البعد
والحرمان والطراد الكلى
عن الحق وعن عالم الملكوت
وعن الفطرة الانسانية المعبر
عه بالطمس (خادين فيها)
للبوس استعدادهم
وانطفاء نور فطرتهم (لا
يخف عنهم العذاب) لرسوخ
هياتهم المعذبة في جواهر
نفوسهم (ولا هم يظفرون)
للزوم تلك الهياكل المظلمة
اياهم (والحكم الله واحد
لا اله الا هو) ومعهم وذكى الذى
خصصهم بالعبادة ايها

وقبل غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم وان غربت عليه الشمس وهو بمنى لزمه المبيت بهارى
اليوم الثالث هذا مذهب الشافعى واكثر الفقهاء وقال ابو حنيفة يجوز له ان ينفر ما لم يطلع
الفجر لانه لم يدخل وقت الرمي بعد ورخص لرماته الابل واهل سقاة الحاج ترك المبيت بمنى ليل
منى فان قلت قوله ومن تأخر فلا اثم عليه فيه اشكال وهو ان الذى اتى بافعال الحج كاملة تامة
فقد اتى بما يلزمه فامعنى قوله فلا اثم عليه انما يخاف من الاثم من قصر فيما يلزمه قلت فيه
اجوبة احدها انه تعالى لما اذن في التعجيل على سبيل الرخصة احتمل ان يخطر بال قوم ان
من لم يجر على وجوب هذه الرخصة فانه يأثم فأزال الله تعالى هذه الشبهة وبين انه لا اثم عليه
في الامرين فان شاء عجل وان شاء اخر الجواب الثاني ان من الناس من كان يتعجل ومنهم من
كان يتأخر وكل فريق يصوب فعله على فعل الفريق الاخر فبين الله تعالى ان كل واحد من
الفريقين مصيب في فعله وانه لا اثم عليه الجواب الثالث انما قال ومن تأخر فلا اثم عليه لكسالة
اللفظة الاولى فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وما يوم ان جزاء السيئة ليس بسيئة الجواب
الرابع ان فيه دلالة على جواز الامرين فكأنه تعالى فتعجلوا او تأخروا فلا اثم في التعجيل ولا
في التأخير (من اتى) اى ذلك التعبير ونفى الاثم للحاج المتق وقيل لمن اتى ان يصيب في جهة شيئا
مما نهاه الله عنه من قتل صيد وغيره مما هو محظور في الحج وقيل معناه انه ذهب انما ان اتى فيما
بقى من عمره وذلك ان الحاج يرجع مغفورا له بشرط ان لا يرتكب ما نهى عنه فيما بقى من عمره
وهو قوله (واتقوا الله) اى في المستقبل والقوى عبارة عن فعل الواحبات وترك المحظورات
(واعلموا انكم اليه تحشرون) اى فيجازيكم اعمالكم وفيه حث على التقوى قوله
عز وجل (ومن الناس من يهيك قوله في الحياة الدنيا) نزلت في الاخنس بن شريق
الثقفي حليف بنى زهرة واسمه ابي وانما سمي الاخنس لانه خنس يوم بدر بثلاثمائة رجل
من بنى زهرة عن قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه اشار على بنى زهرة بالرجوع
يوم بدر وقال لهم ان محمدا ابن اختكم فان يك كاذبا كفوا كونه الناس وان يك صادقا كنتم اسعد
الناس به قالوا نعم ما رأيت قال انى ساخنس بكم فأتبعوني فخنس فسمى الاخنس بذلك وكان
الاخنس حلوا الكلام حلوا المظر وكان يأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحاله ويظهر
الاسلام ويقول انى لاحبك ويحلف بالله على ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدنى
مجلسه وكان الاخنس منافقا فزل فيه ومن الناس من يهيك قوله اى يروك وتسخره ويظم
في قلبك في الحياة الدنيا يعنى ان حلاوة كلامه فيما يتعلق بامر الدنيا (ويشهد الله على ما فى قلبه)
يعنى قوله والله انى بك مؤمن ولك محب (وهو الدخان) اى شديد الجدال في الباطل
وقيل هو كاذب اتقول وقيل هو شديد القسوة في المعصية جدد بالباطل يتكلم بالحكمة ويميل
بالخطيئة (ق) عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابغض الرجال الى
الله الا لدان الخصم يعنى الشديد في الخصومة (واذا توالى) اى ادبر واعرض حك بعد الانفة
القول وحلاوة المنطق (سعى في الارض) اى سار ومشى في الارض (ليفسد فيها) يعنى
يقطع الارحام وسفك دماء المسلمين (ويمك الحارث والنسل) وذلك ان الاخنس بن شريق
كان بينه وبين ثقيف خصومة فبقيهم ليلا فاحرق ذرعهم واهلك مواشيهم وقيل خرج الى

الطائف مقتضيا دينا كان له على غريم فاحرقه كدسا وعقره انا لوقيل معناه اذا تولى اى هلل
واليا وملك الامر سعى في الارض لفسد فيها معنى بالظلم والعدوان كما يفعله ولاية السيوف
والظلة وقيل يظهر ظله حتى يمنع الله بشئوم ظله القطر فيهلك الحرث والنسل بسبب منع المطر
وقيل ان الآية عامة في حق كل من كان موصوفا بهذه الصفات المذكورة ولا يتنوع ان تنزل في
رجل واحد ثم تكون عامة في حق كل من كان موصوفا بهذه الصفات (والله لا يحب الفساد)
قال ابن عباس لا يرضى بالمعاصي واحتجبت المنزلة بهذه الآية على ان الهبة عبارة عن الارادة
واجب عنه بان الارادة معنى غير الهبة فان الانسان قد يريد شيئا ولا يحبها وذلك لانه
قد يناول الدواء المر ولا يحبها فان الفرق بين الارادة والهبة وقيل ان الهبة مدح الثني
وتعظيمه والارادة بخلاف ذلك (واذا قيل له اتق الله) اى خف الله في شرك وعلانيته
(اخذه العزة بالاثم) اى جلته العزة وحية الجاهلية على فعل الاثم وقيل بان يعمل الاثم وهو الظلم
وترك الاثبات الى الوعظ وعدم الاصفاء اليه واصل العزة المنعة والتكبر (حسبه جهنم) اى
كافيه جهنم جزاء وعدا بوجههم اسم من اسماء النار التي يعذب بها الكفار في الآخرة وقيل هو اسم
الجهنم وقيل بل هو عربى سميت النار بذلك بعد قهرها (ولبس المهادر) اى القراش والمهاد
التوطئة ايضا والمعنى ان العذاب بالنار يجعل تحته وفوقه قال ابن مسعود ان من اكبر الذنوب عند الله
ان يقال للعباد اتق الله فيقول عليك بنفسك وروى انه قيل لعمر اتيك الله فوضع خده على الارض
تواضعا لله تعالى بقوله عز وجل (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله) قال ابن عباس
نزلت هذه الآية في سرية لرجيع وكانت بعد احد (خ) عن ابي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه
وسلم سرية عيا و امر عليهم حاصم بن ثابت وهو جد حاصم بن عمر بن الخطاب فانطلقوا حتى اذا كانوا
بين عسقان ومكة ذكروا الحى من هذيل يقال لهم بنو لحيان فقبوهم قريبا من مائة رام فاقفوا
آثارهم حتى اتوا منزلا نزاه فوجدوا فيه نوى تمر تزودوه من المدينة فقالوا هذا تمر يثر بقبوهم اثمهم
حتى لحقوهم فلما احس بهم حاصم واصحابه لجؤا الى فدفد وجاء القوم فأحاطوا بهم فقالوا لكم العهد
والميثاق ان تزلتم اليان لا تقتل منكم رجلا فقال حاصم اما انافلا نزل في ذمة كافر اللهم اخبرنا
رسولك فقاتلوهم فمروهم حتى قتلوا عاصما في سبعة نفر بالنبل وبقي خبيب وزيد ورجل آخر
فأعطوهم العهد والميثاق فلما أعطوهم العهد والميثاق نزلوا اليهم فلا استمكنوا منهم حلوا او تارقيهم
فربطوهم بها فقال الرجل الثالث الذى معهم هذا اول القدر فابى ان يعصمهم فجروهم وعلجوه على
ان يعصمهم فلم يفعل فقتلوه وانطلقوا بخبيب وزيد حتى باعوهما بمكة فاشترى خبيبا بنو الحرث بن طاهر
بن نوفل وكان خبيب هو الذى قتل الحرث يوم بدر فكث عندهم اسيرا حتى اذا اجتمعوا على قتله استشار
موسى من بعض بنات الحرث ليستهدى فامارتها قالت ففعلت من صلى فدرج اليه حتى اتاه فوضعه
على فخذه فلما رآته فرحة عت عرف ذلك منى وفي يده موسى فقال انخسبن منى ان اكله ما كنت لافعل
ذلك ان شاء الله تعالى وكانت تقول ما رايت اسيرا قط خيرا من خبيب لقد رآته يأكل من قطف عنب
وما بمكة يومئذ تمر واندهلوثى في الحديد وما كان الارز قارزة فله الله خبيبا فلا خراجوا به من الحرم
ليقتلوه قال دعوى اصل ركة بن فضلى ركة بن فضلى ثم انصرف فقال لولا اني انا من بني جهم من الموت

الموحدون مبدون واحد
بالذات واحد مطلق لا شيء
في الوجود غيره ولا
وجود سواء فيبعد فكيف
يمكنكم الشرك به وغيره
العدم البعث فلا شرك الا
للبهائم (الرحمن) الشامل
الرحمة لكل موجود
(الرحيم) الذى يخص
رحمة هدايته بالمؤمنين
الموحدين وهى اول اية
نزلت في التوحيد بحسب
الرتبة اى اقدم توحيد من
جهة الحق لامن جهتها فان
اول التوحيد من طرفنا
توحيد الافعال وهذا هو
توحيد الذات ولما بعدهذا
التوحيد عن مبالغ افهام
الناس تنزل الى مقام توحيد
الافعال (ان في خلق
السموات والارض)
اى ان في ايجاد سموات
الارض والقلوب
والعقول وارض النفوس
(واختلاف الليل والنهار)
النور والظلمة بينهما (والفلك
التي تجري في البحر) وفلك
البدن التي تجري في بحر
الجسم المطلق (بما ينفع
الناس) في كسب كالاتهم
(وما انزل الله من السماء
من ماء) اى الروح من ماء
العلم (بأحياء الارض بعد
موتها) ارض النفس بعد
موتها بالجهل (وبث فيها

لذت فكان اول من سن ركعتين عند القتل وقال اللهم احصهم عددا وقال

فلست ابالي حين اقتل مسلما على اى جنب كان في الله مصرى

وذلك في ذات الاله وان يشاء يبارك على اوصال شلو مجزع

ثم قام اليه عقبه بن الحرث فقتله وبشت قريش الى حاصم ليؤتوا بشي من جسده بدونه وكان قتل
عظيم من عظيماتهم يوم بدر فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر فحتمه من رسلهم فلم يقدرُوا منه على شيء
زاد في رواية واخبر يعنى النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه يوم اصابوا خبرهم القذف الموضع الذي
فيه غلظ وارتفاع وقوله عالجوه اى مارسوه واراد به انهم يخذعونه لينبهم فأبى وقوله ليس بعد
الاستعداد خلق العانة والقطف العنقود من العنب قوله على اوصال شلو والشلو العض من اعضاء
الانسان والممزع المفرق والظلة الشئ الذي يظل من فوق الانسان والدبر جاعة الفحل والزناير و
قال اهل التفسير ان كفار قريش بشوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمدينة ان اقداس لما فاحت
اليها نقر من علماء اصحابك يعلمون انك وكان ذلك مكر منهم فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خبيب
ابن عدي الانصاري ومرتد بن ابي مرثد القنوي وخالد بن بكر وعبد الله بن طارق بن شهاب البلوي
وزيد بن الدثنة وامر عليهم حاصم بن ثابت بن ابي افلح الانصاري وذكر نحو حديث البخاري وزاد عليه
فقالوا نصلب خبيبا فقال اللهم انك تعلم انه ليس لي احد حولي يبلغ سلامي رسولك فأبلغه سلامي
فقام اليه ابوسر وعقبه بن الحرث فقتله ويقال كان رجل من المشركين يقال له ابو ميسرة سلامان
معه ربح فوضه بين يدي خبيب فقال له خبيب اتق الله فزاده ذلك الاتوا فاطعته فأخذ فذلك قوله
تعالى واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم يعنى سلامان واما زيد بن الدثنة فابنته صفوان بن امية
ليقتله بأبيه امية بن خلف فبعثه مولى له يسمى بنسطاس الى التنعيم ليقتله في الحل واجتمع رهط
من قريش فيهم ابو سفيان بن حرب فقال له ابوسفيان حين قدم ليقتل انشدك الله يا زيد انحب
محمدنا هذا الآن مكانك يضرب عقبه وانك في اهلك فقال زيد والله ما احب ان محمدنا الآن
في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وانا جالس في اهلي فقال ابوسفيان ما رأيت احدا
يحب احدا كحب اصحاب محمدنا ثم قتله بنسطاس فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم هذا الخبر
قال لاصحابه ايكم ينزل خبيبا خشبته ولما اجبة فقال الزبير انا يا رسول الله وصاحبي المقداد بن
الاسود فخر جابم شيان الليل ويكمانان النهار حتى اتيا التنعيم ليلا فاذا حول الخشب اربعون من
المشركين نشاوى وهم نيام فانزلاه عن خشبته فاذا هو رطب ينثنى ولم يتغير منه شيء بعد اربعين
يوما ويده على جراحتة وهي تبض دما اللون لون الدم والريح ريح المسك فحمله الزبير على
فرسه وسار فأتته الكفار وقد فقدوا خبيبا فاخبروا قريشا فركب معهم سبعون فارسا فلما
لحقهم قذف الزبير خبيبا فابتلعه الارض فسمى ببيع الارض وقال الزبير ما اجراكم عليا
يا معشر قريش ثم رفع العمامة عن رأسه وقال انا الزبير بن العوام وامى صفة بنت عبد المطلب
وصاحبي المقداد بن الاسود اسدان ضاريان بدفان عن اشبالهما فان شتم ناضلكم وان شتم
نازلتكم وان شتم انصرفتم فأنصرفوا الى مكة وقدم الزبير وصاحبه المقداد على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجبريل عنده فقال يا محمد ان الملائكة لتباهي بهذين من اصحابك ونزل في الزبير
والمقداد ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله حين شربا انفسهما بازال خبيب عن خشبته

من كل دابة (القوى
الحيوانية الحية بحياة القلب
وتصريف الرياح)
عصوف زيادة الافعال
الحقانية وسحاب تجلى
الصفات الربانية (والسحاب
المضرب بين السماء والارض)
المضرب المهيأ بين سماء الروح
وارض النفس (والسحاب
المضرب بين السماء والارض)
(لايات لدلائل لقوم يعقلون)
بالعقل المنور ببور الصرع
المجرد عن شوب الوهم
(ومن الناس من يتخذ من
دون الله اندادا يحبونهم
كحب الله) او من يعبد من
دون الله اشياء اما اناسي
من حنهم كالازواج
والاولاد والاباء والاحداد
والاخوان والاحباب
والرؤساء والملوك وغيرهم
واما غير اناسي كالحيوانات
والجمادات وسائر اهلهم
بالاقبال عليهم والتوجه
نحوهم ومراعاتهم وحفظهم
والاهتمام بهم وبحالهم
والفكر في بلهم يحبونهم
كحبهم الله اى كما يحب ان
يحب الله فتكون تلك
الاشياء عندهم مساوية
في المحبة مع الله فتكون
اندادا او شركاء الله بالنسبة
اليهم او تكون هي محبوبتهم
ومعبوداتهم لا غير فهي
آلهتهم كما كان الله اله الخلق

فهم جعلوا لانفسهم آلهة
 اندادا لاله سائر الخلق اله
 العالمين (والذين آمنوا واشد
 حبالة) من غيره لانهم
 لا يحبون الا الله لا يختلط
 حبه له بحب غيره ولا يتغير
 ويحبون الاشياء بحبة
 الله والله وقدر ما يجدون
 فيها من الجهة الالهية كما قال
 بعضهم الحق حبيبا واذا
 اختلفا فالحق احب الينا
 اى اذا لم يتبق جهة الالهية
 فيهم بمخالفتهم اياه لم يتبق
 محبتهم اواشد حبا من
 محبتهم لانهم يحبون
 الاشياء بانفسهم لانفسهم
 فلا جرم تغير محبتهم بتغير
 اعراض النفوس انفسهم
 عند خوف الهلاك ومضرة
 النفس عليهم والمؤمنون
 يحبون الله بأرواحهم
 وقلوبهم بل بالله لا بتغير
 محبتهم لكونها لا تفرض
 ويدلون ارواحهم
 وانفسهم لوجهه ورضاه
 ويتكون جميع مراداتهم
 لمزاده ويحبون افضاله
 وان كانت بخلاف هواهم
 كما قال احدهم

• اريد وصاله ويريد هجره •
 • اترك ما اريد لما اريد •
 (ولوى الذين ظلموا اذ
 يرون العذاب) اى اشركوا
 بحجة الانذار في وقت

وقال اكثر المفسرين نزلت في صهيب ابن سنان الرومى وانما نسب الى الروم لان منازلهم كانت
 بارض الموصل فافترت الروم على تلك الناحية فسبوه وهو غلام صغير فقتل بالروم وانما كان من
 العرب ابن النمرين قاسط قال سعيد بن المسيب وعطاء اقبل صهيب مهاجرا الى الهى صلى الله عليه وسلم
 فاتبعه نفر من مشركى قريش فنزل عن راحلته وتل ما كان في كنانته وقالوا لا تصلوا الى الهى
 ارمى بكل سهم معى ثم اضرب بسيفى ما يقى يدي وان شئتم دلتكم على مال دفنته بمكثو خليتكم
 سبيلى فقالوا نعم ففعل فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ربح البيع اباحي وتلا عليه
 نفسه ابتغاء مرضات الله الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ربح البيع اباحي وتلا عليه
 هذه الآية وقال الحسن ادرتون فيما نزلت هذه الآية نزلت في المسلم يلحق الكافر فيقول له قل
 لا اله الا الله فيأبى ان يقولها فيقول المسلم والله لا شريك لى نفسى لله فتقدم فقاتل وحده حتى قتل
 وقيل نزلت هذه الآية في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ابن عباس رضى الله عنهما
 ارى من يشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله يقوم فيأمر هذا بتقوى الله فاذا لم يقبل واخذته العزة
 بالاثم قال وانا اشترى نفسى لله فقاتله وكان على كرم الله وجهه اذا قرأ هذه الآية يقول اقتلا
 ورب الكعبة وسمع عمر رجلا يقرأ هذه الآية ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله
 فقال عمر انا لله وانا اليه راجعون قام رجل طامر بالمعروف ونهى عن المنكر فقتل عن ابى سعيد
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر اخرجه الترمذى
 وقال حديث حسن غريب واما تفسير الآية فذكر المفسرون ان المراد بهذا الشراء البيع ومنه
 قوله وشروه بثمن اى باعوه والمعنى ان المسلم باع نفسه بثواب الله تعالى في الدار الآخرة وهذا
 البيع هو ان يبذل نفسه في طاعة الله من صلاة وصيام وحج وجهاد وامر بالمعروف ونهى عن
 المنكر فكان ما يبذله من نفسه كالسطة فصار كالبايع والله تعالى المشتري والثن هو ثواب الله
 تعالى في الآخرة ابتغاء مرضات الله اى طلب رضا الله (والله رؤوف بالعباد) اى من رأفة الله
 بعباده ان جعل النعيم الدائم في الجنة جزاء على العمل القليل المقطع ومن رأفته ان نفس العباد
 واموالهم له ثم انه تعالى يشترى ملكه بملكه فضلا منه ورحمة واحسانا قوله عز وجل
 (يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة) نزلت في مؤمنى اهل الكتاب عبدالله بن سلام
 واصحابه وذلك لما اسلوا اقاموا على تعظيم شرائع موسى فظلموا السبب وكر هو الحوم الابل
 والبانها وقالوا ان ترك هذه الاشياء مباح في الاسلام وواجب في التوراة وقالوا ايضا
 يا رسول الله ان التوراة كتاب الله دعنا فلنقم به في صلاتنا بالليل فنزل الله هذه الآية وامرهم
 ان يدخلوا في السلم اى في شرائع الاسلام ولا يتمسكوا بالتوراة فانها منسوخة والمعنى اسلموا لله
 والطبيعه فيما امركم به وقيل هو خطاب لمن لم يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب
 والمعنى يا ايها الذين آمنوا بموسى وهيسى ادخلوا في السلم كافة اى في الاسلام وروى جابر
 عن الهى صلى الله عليه وسلم حين اتاه عمر فقال انا نسمع احاديث من يهود وتجبنا فزى ان
 نكتب بعضها فقال صلى الله عليه وسلم انتموكون كما تموكت اليهود والنصارى لقد جئتكم بها
 بيضاء نقية ولو ان موسى حيا ما وسع الا اتباعي قوله انتموكون اى تصيرون انتم في دينكم
 حتى تأخذوه من اليهود والنصارى وقوله لقد جئتكم بها بيضاء نقية اى

رؤيتهم عذاب الاحجاب
 بآلهم (ان القوة لله جميعا
 وان الله شديد العذاب)
 اي القدرة كلها لله ليس
 لآلهم شئ منها وشدة
 عذاب الله بقرنهم بآلهم
 في نار الحرمان بالسلال
 النارية المستفاد من محنتهم
 اياها لكان ما يدخل تحت
 الوصف ولهذا المعنى حذف
 جواب لو (اذتبرا الذين
 اتبعوا من الدين اتبعوا)
 بدل من اذ يرون العذاب
 اي وقت رؤيتهم العذاب
 هو وقت تروى النبوة
 من التابعين مع لزوم كل
 منهما الآخر بمقتضى المحبة
 التي كانت بينهم تعدب كل
 منهما بالآخر وتقيده
 واحتمابه به عن كلالته
 ولداته وانقطاع الاسباب
 والوصل الموجبة للفوائد
 والتمتع التي كانت بينهم
 في الديان القرابة والرحم
 والالفة والعهد وسائر
 الموصلات الدنيوية الجالية
 للنع والدة فانها تقطع
 كلها بانقطاع لوازمها
 وموجباتها دون الموصلات
 الخيرية والمحبات الالهية
 النية على المناسبة الروحية
 والتعارف الاذلي فانها
 تبقى بقاء الروح ابدًا وتزيد
 في الآخرة بعد رفع الحجب

لا تحتاج الى شئ وقيل يحتمل ان يكون خطابا للمنافقين من المؤمنين والمعنى يا ايها الذين
 آمنوا بالسنتهم ادخلوا في السلم اي الانقياد والطاعة لان اصل السلم الاستسلام وهو الانقياد
 كافة اي باجمعكم ولا تفرقوا وقيل يحتمل ان يرجع الى الاسلام والمعنى ادخلوا في احكام
 الاسلام وشرائعه كافة وهذا المعنى البق بظاهر التفسير لانهم امروا بالقيام بها كلها قال حذيفة
 بن اليمان في هذه الآية للاسلام ثمانية اسهم فعل الصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة
 والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال وقد حاب من لاسهم له (ولا تتبعوا خطوات
 الشيطان) يعني آثاره فيما زين لكم من تحريم السبت ولحوم الابل وغير ذلك وقيل ولا
 تلتفتوا الى الشبهات التي يلقها اليكم اصحاب الضلالة والنوايق والاهواء المضلة لان من اتبع سنة
 انسان قد تبع اثره (انه لكم عدو مبين) يعني الشيطان فان قلت عداوته بايصال الضرر
 والقاء الوسوسة فكيف يصح ذلك مع الاعتقاد بان الله هو القاعل لجميع الاشياء قلت انه يحاول
 ايصال الضرر والبلاء اليك ولكن الله منعه من ذلك وامام معنى الوسوسة فعلوم انه زين المعاصي
 والقاء الشبهات وكل سبب لوقوع الانسان في مخالفة الله تعالى فيصده بذلك عن الثواب فهذا
 من اعظم جهات العداوة فان قلت كيف يصح وصف الشيطان بأنه مبين مع اننا نراه قلت
 ان الله تعالى بين عداوته ما هي فكأنه بين وان لم يشاهد (فان زلتم) اي ملتم وضلتم
 وقال ابن عباس اشركتم (من بعد ما جاءكم اليات) اي الدلالات الواضحات (فاعلموا
 ان الله عزيز) اي في نعمته ممن خافه غالب لا يهزمه شئ (حكيم) يعني انه لا ينقم الا بحق
 والحكيم ذوا الصابة في الامور كلها وفي الآية وعيد وتهديد لمن في قلبه شك ونفاق او عهده
 شبهة في الدين قوله عز وجل (هل ينظرون) اي ينتظرون التاركون الدخول في السلم
 والمتبعون خطوات الشيطان (الا ان يأتيهم الله في ظلل) جمع ظلة (من الغمام) يعني السحاب
 الابيض الرقيق سمي غماما لانه يغم ويستر وقيل هو شئ غير السحاب ولم يكن الا اني اسرائيل في
 تيههم وهو كهيئة الضباب الابيض (واللائكة) اي وتأتيهم الملائكة وروى الطبري في تفسيره
 بسند متصل عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من الغمام طاقات يأتي الله
 عز وجل فيها مخنونا وذلك قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة
 وقضى الامر قال عكرمة والملائكة حوله وقيل معاه حول الغمام وقيل حول الرب تبارك
 وتعالى واعلم ان هذه الآية من آيات الصفات وللعلماء في آيات الصفات واحاديث الصفات مذهبان
 احدهما وهو مذهب سلف هذه الامة واعلام اهل السنة الايمان والتسليم لما جاء في آيات الصفات
 واحاديث الصفات وانه يجب عليها الايمان بظواهرها ونؤمن بها كجاءت وكل علمها الى الله
 تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم مع الايمان والاعتقاد بان الله تعالى منزعه عن سمات الحدوث
 وعن الحركة والسكون قال الكلبي هذا من الذي لا يضر وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله
 به نفسه في كتابه فتفسيره قراءته والسكون عليه ليس لاحد ان يضره الا الله ورسوله وكان
 الزهري والاوزاعي ومالك وابن المبارك وسفيان الثوري واليث بن سعد واحمد بن حنبل واسحق
 بن راهويه يقولون في هذه الآية ولما لها اقرؤها كجاءت بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل هذا
 مذهب اهل السنة ومعتقد سلف الامة وانشده بعضهم في المعنى

عقيدتنا ان ليس مثل صفاته * ولاذاته شئ عقيدة صائب
نسلم آيات الصفات بأسرها * واخبارها لظاهر التقارب
ونؤيس خفا كنه فهم عقولنا * وتأويلنا فعل الايبس الخالب
وزركب لتسليم سفا فاتها * لتسليم دين المرء خير المراكب

المذهب الثاني وهو قول جمهور علماء المتكلمين وذلك انه اجمع جميع المتكلمين من العقلاء والمعتبرين
من اصحاب النظر على انه تعالى منزّه عن الجس * والذهاب ويدل على ذلك ان كل ما يصح عليه الجس
والذهاب لا ينفك عن الحركة والسكون وهما محدثان وما لا ينفك عن الحدث فهو محدث والله
تعالى منزّه عن ذلك فيستحيل ذلك في حقه تعالى ثبت بذلك ان ظاهرا الآية ليس مرادا فلا بد
من التأويل على سبيل التفصيل فلي هذا قيل في معنى الآية هل ينظرون الا ان يأتيهم الله بالآيات
فيكون مجي الآيات مجيئ الله تعالى على سبيل التفضيم لشأن الآيات وقيل معناه الا ان يأتيهم امر الله
ووجه هذا التأويل ان الله تعالى فسر في آية اخرى فقال هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة او
يأتي امر ربك فصار هذا الحكم مفسرا لهذا الجمل في هذه الآية وقيل معناه يأتيهم الله بما
اوعده من الحساب والعقاب فحذف ما يأتي به تهويلا عليهم اذ لو ذكر ما يأتي به كان اسهل
عليهم في باب الوعيد واذا لم يذكر كان ابلغ * وقيل يحتمل ان تكون القاء بمعنى
القاء لان بعض الحروف يقوم مقام بعض فيكون المعنى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله
بظلل من القمام والملائكة والمراد العذاب الذي يأتي من القمام مع الملائكة وقيل معناه ما ينظرون
الا ان يأتيهم قهر الله وعذابه في ظلل من القمام فان قلت لم كان اتيان العذاب في القمام قلت
لان القمام مظنة الرحمة ومنه ينزل المطر فاذا نزل منه العذاب كان اعظم وافظع وقيل ان نزول
القمام علامة لظهور القيامة واهوالها (وقضى الامر) اي وجب العذاب وفرغ من الحساب
وذلك فصل الله القضاء بين العباد يوم القيامة (والى الله ترجع الامور) اي الى الله تعير امور
العباد في الآخرة فان قلت هل كانت ترجع الى غيره قلت ان امور جمع اعباد ترجع اليه
في الدنيا والآخرة ولكن المراد من هذا اعلام الخلق انه الجازي على الاعمال بالتواب والعقاب
وجواب آخر وهو انه لما عبد قوم غيره في الدنيا اضافوا افعاله الى سواء ثم فاذا كان يوم
القيامة وانكشف الغطاء ردوا الى الله ما اضافوه الى غيره في الدنيا * قوله عز وجل (سل بني
اسرائيل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم امره ان يسأل يهود المدينة وليس المراد بهذا
السؤال العلم بالآيات لانه كان صلى الله عليه وسلم قد علمها باعلام الله اياه ولكن المراد بهذا السؤال
التقريع والتوبيخ والمباينة في الرجوع عن الاعراض عن دلائل الله وترك الشكر وقيل المراد
بهذا السؤال التقرير وتذكير النعم التي انعم بها على سائرهم (كم آياتنا من آية بيضاء) اي من
دلالة واضحة على نبوة موسى عليه السلام مثل العصا واليد البيضاء وخلق البحر وانزال المن
والسلوى (ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته) يعني بغير الآيات التي جاءته من الله لانها
هي سبب الهدى والنجاة من الضلالة والبل هي جميع الله الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
وذلك انهم انكروها وبدلوها وقيل المراد بنعم الله عهد الذي عهد اليهم فلم يوفوه (فان الله
شديد العقاب) يعني لمن يبدل نعمة الله * قوله عز وجل (زين للذين كفروا الحياة الدنيا)

الدنية لاقتضاها محبة الله
المفيدة في الآخرة كما قال
تعالى وجبت محبة للمحبين
في والواو في (وراو
العذاب) وتقطعت بهم
الاسباب) واو الحال اي
تبرؤا عنهم في حال رؤيتهم
العذاب وتقطع الوصل
بينهم يعني حال ظهور
شر المقارنة وتبعها ونفاد
خيرها وفائتها كمال سفاح
الكلاب مثلا (وقال الذين
اتبعوا لو ان لنا كرة) اي
ليت لنا كرة (فنتبرأ منهم
كما تبرؤا منا) كذلك
يريم الله اعمالهم حسرات
عليهم وما هم بخارجين
من النار) اي يقلب محبتهم
وما يبتنى عليهم من الاعمال
حسرات عليهم وكذا
يكون حال القوى الروحية
المصادقة للقوى الفسائية
التابعة لها المحزنة اياها
في تحصيل لذاتها (يا ايها
الناس اتوا بحاقى الارض
حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات
الشيطان انه لكم عدو
مبين) اي تأولوا من اللذات
والتمائم التي في الجهة
السفلية من عالم النفس
البدن على وجه يحمل
يطيب اي على قانون
الدالة باذن الشرع
استصواب القل بقدر

الاحتياج والضرورة
ولا تخطوا حد الاعتدال
الذى به تطيب وتنفع الى
حدود الاسراف فانها
خطوات الشيطان واحدا
قال تعالى ان المبذرين كانوا
اخوان الشياطين فانه
عدو لكم بين العداوة
يريد ان يهلككم ويغضكم
الى ربكم بارتكاب
الاسرافات المذمومة فانه
لا يحب المرففين واعلم
ان العداوة في عالم النفس
هي ظل الالفة في عالم
القلب واعتدال ظلها في
عالم البدن والالفة ظل
الحبة في عالم الروح وهي
ظل الوحدة الحقيقية
فلاعتدال هو الظل الرابع
لوحدة والشيطان يفر
من ظل الحق ولا يطيقه
فيصطو ايدا في مجال تلك
الظلال الى جوانب
الاسرافات وحيث يهجر
فالى جوانب التفريطات
كما في الحبة والالفة ولهذا
قال امير المؤمنين على عليه
السلام لا ترى الجاهل الا
مفرطا او مفرطا فان
الجاهل مصرة الشيطان (انما
بأمركم بالسوء) الاضرار
والاذى الذى هو افراط
القوة النفسية (والفحشاء)
اى القبح التى هي افراط

نزلت في مشرك العربى ابي جهل واصحابه لانهم كانوا يتعمون بما بسط لهم في الدنيا من المال
ويكذبون بالمعاد وقيل نزلت في المنافقين عبد الله بن ابي واصحابه وقيل نزلت في رؤساء اليهود
ويحتمل انها نزلت في الكل والمزين هو الله تعالى بدليل قراءة من قرأ زين بفتح الزاى وذلك
انه لا يمتنع ان يكون الله تعالى هو المزين لهم بما اظهره في الدنيا من الزهرة والضارة والطيب
والهذه وخلق الاشياء الجيدة والمناظر الحسنة وانما فضل ذلك ابتلاء لعباده وذلك انه جعل دار
الدنيا دار الابتلاء والامتحان وركب في الطباع الميل الى الذات وحب الشهوات لاعلى سبيل
الاجلاء والقصر الذى لا يمكن تركه بل على سبيل التحبب الذى تميل النفس اليه مع امكان ردها
عنه ففطر الخلق الى الدنيا اكثر من قدرها فأعجبهم حسناتها وزينها فأحبوها وفتنوا
بها وقيل ان المراد من التزين انه تعالى املهم في الدنيا حتى اقبلوا عليها واحبوها فكان هذا
الامهال هو التزين وقيل ان المزين هو الشيطان وغواية الجن والانس وذلك انهم زينوا للكفار
الحرص على الدنيا وطلبها وقصوا لهم امر الآخرة وقيل او هو هم ان لا آخرة ليقبلوا على
لذات الدنيا وطلب الحرص عليها وهذا التأويل ضعيف لان قوله تعالى زين للذين كفروا يتناول
جميع الكفار فيدخل فيه الشيطان وغواية الجن والانس وان كلهم مزين لهم وهذا المزين لا بد
وان يكون مغيرا لهم فثبت بهذا ضعف قول المعتزلة (ويحضرون من الذين آمنوا) يعنى
ان الكفار يستهزؤون بفقر المؤمنين قال ابن عباس مثل عبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر
وصهيب وبلال ونظرائهم وقيل كانوا يقولون انظروا الى هؤلاء الذين يزعم محمد انه يظل
بهم (والذين اتقوا) يعنى الفقراء من المؤمنين (فوقهم) اى فوق الكفار (يوم القيامة)
لان الفقراء في عليين والكفار والمنافقين في اسفل السافلين (ق) من حارثة بن وهب انه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الا اخبركم بأهل الجنة كل ضعيف مستغنى لواقسم على الله
لا يره الا اخبركم بأهل النار كل جواز جعظرى مستكبر العتل اللفظ الغليظ الشديد
في الخصومة الذى لا يقادخير والجواز الفاجر المختال في مثبته وقيل هو القصير البطين والجعظرى
اللفظ الغليظ وقيل هو الذى يمدح بما ليس فيه او عنده (ق) عن اسامة بن زيد عن ابي
الى الله عليه وسلم قال قت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين واصحاب الجدة محبوسون
غير ان اصحاب النار قد امر بهم الى النار وقت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء الجدة
بفتح الجيم هو الحظ والقنى وكثرة المال (والله يرزق من يشاء بغير حساب) قال ابن
عباس يعطى كثيرا بغير مقدار لان كل ما يدخل عليه الحساب فهو قليل والمعنى انه يوسع لمن
يشاء من عباده وقيل يرزقه في الدنيا ولا يحاسبه في الآخرة وقيل معناه انه يرزق من يشاء
من حيث لا يحاسبه وقيل معناه انه يرزقه بغير استحقاق وقيل معناه انه تعالى لا يخاف نفاد ما في
خزائنه حتى يحتاج الى حساب لما يخرج منها لان الحساب انما يكون ليعلم قدر ما يعطى والله غنى عالم
بما يعطى ولا يخاف نفاد خزائنه لانها بين الكاف والنون وقيل معناه ان الله يقرر الرزق لمن يشاء وييسر
الرزق لمن يشاء ولا يعطى كل واحد على قدر حاجته بل يعطى الكثير لمن لا يحتاج اليه ولا معارض له
في حكمه ويحاسب فيما رزق ولا يقل لم اعطيت هذا وحرمت هذا والام اعطيت هذا اكثر من
ذلك لانه تعالى لا يشرك له في ملكه بتازعه ولا يستل غايضه وقيل يحتمل ان يكون المراد منه

ما يعطى الله المتقين في الآخرة من الثواب والكرامة بغير محاسبة منه لهم على ما من به عليهم وذلك ان نعم الجنة لا تقادله ولا انتطاق وقيل انه تعالى بسطى اهل الجنة الثواب والاجر بمقدار اعمالهم ثم يفضل عليهم فذلك الفضل منه اليهم بغير حساب * قوله عز وجل (كان الناس امة واحدة) اي على دين واحد قيل هو آدم وذريته كانوا مسلمين على دين واحد الى ان قتل قابيل هابيل فاختلوا وقيل كان الناس على شريعة واحدة من الحق والهدى من وقت آدم الى مبعث نوح ثم اختلفوا فبعث الله نوحا وهو اول رسول بعث ثم بعث بعده الرسل وقيل هم اهل السفينة الذين كانوا مع نوح وكانوا مؤمنين ثم اختلفوا بعد وفاته وقيل ان العرب كانت على دين ابراهيم عليه السلام الى ان غمره عمرو بن لحي وقيل كان الناس امة واحدة حين اخرجوا من ظهر آدم لاختلاف الميثاق فقال است بربكم قالوا بلى فاعتزفوا بالعبودية ولم يكونوا امة واحدة غير ذلك اليوم ثم لما ظهروا الى الوجود اختلفوا بسبب البنى والحسد وقيل ان آدم وحده كان امة واحدة معنى اماما وقوة يقتدى به وانما ظهر الاختلاف بعده وقيل كان الناس امة واحدة على الكفر والباطل بدليل قوله فبعث الله النبيين فان قيل اليس قد كان فيهم من هو مسلم نحو هابيل وشيث وادريس ونحوهم فالجواب ان القاب في ذلك الزمان كان الكفر والحكم للقبائل وقيل ان الآية دلت على ان الناس كانوا امة واحدة وليس فيها ما يدل على انهم كانوا على ايمان او كفر فهو موقوف على دليل من خارج (فبعث الله النبيين) وجعلتهم مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل منهم ثلثائة وثلاثة عشر المذكورون منهم في القرآن باسماء الاعلام ثمانية وعشرون نبيا (مبشرين) معنى بالثواب لمن آمن واطاع (ونذرين) معنى مخوفين بالعقاب لمن كفر وعصى وانما قدم البشارة على الانذار لان البشارة تجري مجرى حفظ الصحة للابدان والاذنار يجري مجرى ازالة المرض ولا شك ان المقصود هو الاول فكان اولي بالتقديم (وانزل معهم الكتاب) اي الكتب او يكون التقدير وانزل مع كل واحد الكتاب (بالحق) اي بالعدل والصدق وجلة الكتب المنزلة من السماء مائة واربعة كتب انزل على آدم عشر صحائف وعلى شيث ثلاثون وعلى ادريس خسون وعلى موسى عشر صحائف والتوراة وعلى داود الزبور وعلى عيسى الانجيل وعلى محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم القرآن (ليحكم بين الناس) معنى الكتاب وانما اضيف الحكم الى الكتاب وان كان الحاكم هو الله تعالى لانه انزله والمعنى ليحكم الله بالكتاب الذي انزله وقيل معناه ليحكم بين الناس كل نبى بكتابه المنزل عليه فاستناد الحكم الى الكتاب او النبي مجاز والله هو الحاكم في الحقيقة (فما اختلفوا فيه) اي في الحق الذي اختلفوا فيه من بعد ما كانوا متفقين عليه (وما اختلف فيه) اي في الحق (الا الذين اتوه) اي اعطوا الكتاب والمراد به التوراة والانجيل والذين اتوه اليهود والنصارى واختلافهم هو تكفير بعضهم بعضا بغيا وحسدا وقيل اختلافهم هو تحريفهم وتبديلهم وقيل الكناية فيه راجعة الى محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى وما اختلف في امر محمد صلى الله عليه وسلم بعد وضوح الدلالات على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم الا اليهود الذين اتوا الكتاب بغيا منهم وحسدا (من بعد ما جاءتهم البينات) اي الدلالات الواضحات على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (بغيا بينهم) اي انهم لم يبق لهم عذر في القول عنه وترك ما جاء به وانما تركوا اتباعه بغيا وحسدا وهو طلب الدنيا وطلب الرياسة (فهدى الله الذين

(امنوا)

القوة الشهوانية) وان تقولوا على الله ما لا تعلمون (الذى هو افراط القوة الطبيعية لشوب العقل بالوهم الذى هو الشيطان المسهرله) (واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله) من مراعاة خد الاعتدال والعدالة في كل شئ على الوجه المأمور به في الشرع (قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا) من الاسرافات المذمومة في الجاهلية تقليدا لهم (أتبعونهم) (واوكان آباؤهم لا يعقلون شيئا) من الدين والعلم (ولا يهتدون) الى الصواب في العمل لجهلهم (ومثل الذين كفروا) اي مثل داعي الكفار المردودين (كمثل الذى ينطق بالاسمع الادعاء ونداء صم بكم) اي فهم لا يعقلون الناقى بالباطل فلما لا تسمع الاصوات ولا تفهم ما معناه فكذا حالهم (يا ايها الذين آمنوا) (كلوا من طيبات ما رزقناكم) ان كنتم موحدين تخلصون العبادة بالله فلا تتناولوا الامن طيبات ما رزقناكم اي ما ينبغي في العبادة ان يستعمل من المزيوقات (واشكروا الله ان كنتم اياه تعبدون) باشاها فيجب ان تستعمل

آمنوا لما اختلفوا فيه (من الحق) والمعنى فهدى الله الذين آمنوا
 لمعرفة ما اختلفوا فيه من الحق وقيل هو من المقلوب والمعنى فهدى الله الذين آمنوا الحق الذي
 اختلفوا فيه وكان اختلافهم الذي اختلفوا فيه الجمعة فهدى الله تعالى هذه الامة الاسلامية
 اليها (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون
 يوم القيامة اوتوا الكتاب من قبلنا واوتاهم من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله ففدا
 لليهود وبعد غد للتصاري وفي رواية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن
 الآخرون السابقون يدانهم اوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم
 فاختلوا فيه فهدانا الله له زاد النسائي يعني يوم الجمعة ثم اتفقا فالناس لنا تبع اليهود غدا
 والتصاري بعد غد (م) عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضل الله عن
 يوم الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدانا يوم
 الجمعة فجعل الله الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الآخرون من
 اهل الدنيا الاولون يوم القيامة المقضى لهم يوم القيامة قبل الخلائق وقيل اختلفوا في شأن
 القبلة فصلت اليهود نحو المغرب الى بيت المقدس وصلت النصارى الى المشرق وهدانا الله
 الى الكعبة وقيل اختلفوا في الصيام فهدانا الله لشهر رمضان واختلفوا في ابراهيم فقالت
 اليهود كان يهوديا وقالت النصارى كان نصرانيا فهدانا الله الى الحق فقلنا كان حنيفا مسلما
 واختلفوا في عيسى بن مريم فاليهود فرطوا فيه والنصارى افراطوا فيه فهدانا الله في ذلك كله
 للحق والمعنى فهدى الله الذين آمنوا الى الحق بالذي اختلف فيه من اختلف (بآذنه) معنى
 بطله وامره وارادته (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) قوله عز وجل (ام
 حسبكم ان تدخلوا الجنة) نزلت في غزوة الاحزاب وهي غزوة الخندق وذلك ان المسلمين
 اصابهم ما اصابهم من الجهد والشدة والخوف والبرد وضيق العيش الذي كانوا فيه يومئذ وقيل
 نزلت في غزوة احد وقبل ما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه المدينة في اول
 الهجرة اشتد عليهم الضر لانهم خرجوا بلا مال وتركوا اموالهم وديارهم بايدي المشركين
 وآثروا رضا الله ورسوله واظهرت اليهود العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وآثر قوم
 الفاق فانزل الله هذه الآية تطيبا لقلوبهم ومعنى الآية احببتم والميم صلة وقيل هل حسنتم
 والمعنى اظنتم ايها المؤمنون ان تدخلوا الجنة بمجرد الايمان ولم يصيبكم مثل ما اصاب
 من كان قبلكم من اتباع الانبياء والرسل من الشدائد والهن والابلاء والاختبار
 وهو قوله (ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبكم) اي شبه الذين مضوا قبلكم من
 النبيين واتباعهم من المؤمنين ومثل محنتهم (مستهم البأساء) اي اصابهم الفقر او الشدة
 والمسكنة وهو اسم من البؤس (والضراء) معنى المرض والزمانة وضروب الخوف
 (وزلزلوا) اي وحركوا بأنواع البلايا والرزايا واصل الزلزلة الحركة وذلك لان الخائف
 لا يستقر بل لا يزال يضطرب ويتهزك فقلقه (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله)
 وذلك لان الرسل اثبات من غيرهم واصبروا ضبط لنفسه عند نزول البلاء وكذا اتباعهم
 من المؤمنين والمعنى انه بلغ بهم الجهد والشدة والبلاء ولم يبق لهم صبر وذلك هو القاية

لوجه الذي ينبغي ان تستعمل
 على بالقدر الذي ينبغي فان
 التوحيد يقتضي مراعاة
 الاعتدال والعدالة في كل
 شيء اقتضاء الذات ظلها
 ولازمها عن النبي صلى الله
 عليه وسلم عن الله تعالى اتي
 والجن والانس في نباعظم
 اخلق وبعد غد غيري وارزق
 وبشكر غيري (انما حرم
 عليكم الميتة) لحود الدم
 فيها وبعدها عن الاعتدال
 بأعراف المزاج (والدم)
 لاختلاطه بالفضلات الجسة
 البعيدة عن قبول الحياة
 والعدالة والورية وعدم
 صلاحية لذلك بعد لقصور
 الضج (ولحم الخنزير) لظلة
 السبعة والشره ومباشرة
 الفاذورات والديانة على
 طبعه فيولد في اكله مثل
 ذلك (وما اهل به لغير الله)
 اي رفع الصوت بدبحه
 لغير الله بمعنى ما قصد بدبحه
 واكله الشرك لساناته
 التوحيد سفير عن الشرك
 ويفهم منه ما يقوى اكله به
 على الكلام ورفع الصوت
 لغير الله اي كل ما يؤكل
 لاعلى التوحيد فهو محرم
 على آكله (فمن اضطر) اي
 من الجماعة (غير باغ) على
 مضطر آخر باستثنائه
 (ولا عاد) سد الرمي (فلا

القصوى في الشدة فلا يبلغ بهم الحال في الشدة الى هذه الغاية واستعملوا النصر قيل لهم (الا ان نصر الله قريب) اجابة لهم في طلبهم وللعنى هكذا كان حالهم لم يغيرهم طول البلاء والشدة من دينهم الى ان يأتيتهم نصر الله فكونوا يا معشر المؤمنين كذلك وتحملوا الاذى والشدة والمشقة في طلب الحق فان نصر الله قريب (خ) عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برذلة في ظل الكعبة فقلنا لا تنصرف لنا الا ندهولسا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيصل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيصل نصفين ويمشط بالحديد مادون لجه وعظه ما يبصده ذلك عن دينه والله ليثخن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضر موت لا يخاف الا الله والذنب على غنمه ولكنكم تستعجلون * قوله عز وجل (يسألونك ماذا ينفقون) نزلت في عروة بن الجوح وكان شيئا كبيرا ما قال فقال يا رسول الله بماذا تصدق وعلى من نفق فانزل الله تعالى يسألونك ماذا ينفقون (قل ما نفقتم من خير) اى مال والمعنى وما تفعلوا من اتقاق شئ من المال قل اوكثر (فلوالدين) وانما قدم الاتقاق على الوالدين لوجوب حقهما على الولد لانها كانتا السبب في اخراجه من العدم الى الوجود (والاقرين) وانما ذكر بعد الوالدين الاقرين لان الانسان لا يقدر ان يقوم بمصالح جميع الفقراء فتقديم القرابة اولى من غيرهم (واليتامى) وانما ذكر بعد الاقرين اليتامى لصغرهم ولانهم لا يقدر ان يكتسبوا ولا لهم احد يثق عليهم (والمساكين) وانما اخرهم لان حاجتهم اقل من حاجة غيرهم (وابن السبيل) يعنى المسافر فانه بسبب انقطاعه عن بلده قديق في الحاجة والفقر فانظر الى هذا الترتيب الحسن الجيب في كيفية الاتقاق ثم لما فصل الله هذا الفصل الحسن الكامل اتبعه بالاجال فقال تعالى (وماتفعلوا من خير فان الله به عليم) وامتثلوا من خير مع هؤلاء او غيرهم طلبا لوجه الله تعالى ورضوانه فان الله به عليم فيجازيكم عليه وذكر علما تفسيران هذه الآية منسوخة قال ابن مسعود نسختها آية الزكاة وقال الحسن انها محكمة ووجه احكامها ان الله ذكر فيها من تحب الفقة عليه مع فقره وهما الوالدان وقال ابن زيد هذا في النفل وهو ظاهر الآية فمن احب التقرب الى الله تعالى بالاتفاق فالاول به ان يثق في الوجوه المذكورة في الآية فيقدم الاول فالاول * بقي في الآية سؤال * وهو انه كيف طابق السؤال الجواب وهو انهم سألوا عن بيان ما يثق فاجيبوا ببيان المصرف واجيب عن هذا السؤال بانه قد تضمن قوله ما نفقتم من خير بيان ما يثقونه هو المال ثم ضم الى جواب السؤال ما يكمل به المقصود وهو بيان المصرف لان النفقة لا تمد نفقة الا ان تقع موقعها قال الشاعر

ان الصنعة لا تعد صنعة * حتى يصاب بها طريق المصنع

* قوله عز وجل (كتب عليكم القتال) اى فرض عليكم الجهاد واختلف العلماء في حكم الآية فقال عطاء للجهاد تطرع والمراد من الآية اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دون غيرهم واليه ذهب الثوري وحكى عن الاوزاعي نحوه ووجه هذا القول ان قوله كتب يقتضى الايجاب ويكفى العمل به مرة واحدة ووجه من اوجه على اصحاب رسول الله صلى الله

اثم عليه ان الله غفور رحيم ان الذين يكفون ما نزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا اولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار اى ملء بطونهم الا ما هو وقودنا والحرمات وسبب اشتعال نيران الطبيعة الحاجة من نور الحق المهدبة بآيات السوء المظلمة الموقفة صاحبها في جميع الهوى الجسمانية (ولا يكفهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فاصبرهم على النار ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد) عبارة عن شدة غنمه عليهم وبعدهم عنه (ليس البر) تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) مشرق عالم الاواح ومغرب عالم الاجساد فانه تقيدوا بحجاب (ولكن البر) برالموحدين الذين آمنوا بالله والمعاد في مقام الجمع اذ التوحيد في مقام الجمع يلزمه البقاء لا بدى الذى هو المعاد الحقيق وشاهدوا الجمع في حاصيل الكثرة ولم تجبوا بالجمع عن التفصيل

الذى هو باطن عالم الملائكة
وظاهر عالم البين (من امن
بالله واليوم الآخر
والملائكة والكتب
والبين وآتى المال) الذى
جمع بين الظاهر بالاحكام
والمعارف وافاد علم
الاستقامة ثم استقاموا بعد
تمام التوحيد حقا وتفصيلا
بالاعمال المذكورة فان
الاستقامة عارة عن وقوف
جميع القوى على حدودها
بالامر الالهى لتورها
بور الروح عند تحقق
صاحبها بالله فى مقام البقاء
بعد الفناء وذلك مقام العدالة
وتكون هى فى ظل الحق
مضمرة فى سلك الوحدة
تلكتها (على حبه ذوى
القرى واليتامى والمساكين
واس السبل والساكنين
وفى الرقاب واعلم الصلوة)
اى فى حال الاحتياج اليه
والشع به كمال ابن مسعود
ان تؤتية وامت جميع شجع
تأمل العيش وتغنى القرو
تمهل حتى اذا نافت الحلقوم
قلت افلان كذا ولان كذا
قال الله تعالى يؤثرون على
انفسهم ولو كان هم خصة
وعلى حب الله لئلا يشغل
قلبه ولا يتعالى برضى
بابه اوعلى حب اليتام
يعنى بطيب النفس فان

عليه وسلم ان قوله عليكم يقتضى تخفيف هذا الخطاب بالموجودين فى ذلك الوقت وقيل
بل الآية على ظاهرها والجهاد فرض على كل مسلم ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل امير برا كان او فاجرا اخرجه
ابوداود بزيادة فيه (ق) من ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح لا هجرة
بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فانفروا وقيل ان الجهاد فرض على الكفاية اذا قام
به البعض سقط الفرض عن الباقي وهذا القول هو المختار الذى عليه جمهور العلماء قال الرهرى
كتب الله القتال على الناس جاهدوا او لم يجاهدوا فن غزاهم ونعمت ومن قصفه وعد ان استعين
به امان وان استنفرتم وان استغنى عنه فقد قال الله تعالى فضل الله المجاهدين باه والهم وانفسهم على
القاعدتين درجة وكلا وعد الله الحسنى ولو كان القاعد تاركين لفسادهم بالحسنى واختاف علماء السخ
والمسوخ فى هذه الآية على ثلاثة اقوال احدها انها محكمة ناسخة للعفو عن المشركين القول الثانى اما
منسوخة لان فيها وجوب الجهاد على الكافة ثم نسخ بقوله تعالى وما كان المؤمنون ليغفروا كافة القول
الثالث انها ناسخة من وجه ومنسوخة من وجه فالناسخ منها ايجاب الجهاد مع المشركين بعد المع
والمسوخ ايجاب الجهاد على الكافة وقوله تعالى (وهو كره لكم) اى القتال شاق عليكم وهذا الكره
انما حصل من حيث تفور الطبع على القتال لما فيه من مؤنة المال ومشة النفس وخطر الروح والخوف
لانهم كرهوا امر الله وقيل نسخ هذا الكره بقوله تعالى اخبار اعهم وقالوا سمعوا وطاعوا وقيل انما كان
كرههم القتال قبل ان يفرض عليهم لما فيه من الخوف والسدة وكثرة الاعداء فبين الله تعالى ان الذى
تكرهون من القتال هو خير لكم من تركه لئلا يكرهونه بعد ان فرض عليهم (وعسى ان تكرهوا
شأوا وهو خير لكم) لفظة عسى توهم الشك مثل لعل وهى من الله يقين وقيل انها كلمة طمعة وهى
لا تدل على حصول الشك للقاتل وتدل على حصول الشك للمستمع والمعنى ان الغزو فيه احدى
الحسين اما الظفر والقيمة واما الشهادة والجنة وقيل ربما كان النسي شاقا فى الحال وهو سبب
المنافع الجلية فى المستقبل ومنله شرب الدواء المر فانه يفرغه الطمع فى الحال ويكرهه لكن يتحمل
هذه الكراهة والمشة لتوقع حصول الصحة فى المستقبل (وعسى ان تحبوا شيئا) يعنى القعود
من الغزو (وهو شر لكم) يعنى لما فيه من فوت النعمة والاجر وطمع العدو فيكم لانه اذا علم
ميلكم الى الراحة والدعة والسكون قصد بلادكم وحاول قتالكم واذا علم ان فيكم شهامة وحلادة
على القتال كف عنكم (والله يعلم) يعنى ما فى الجهاد من الغنية والاجر والخير (واستم لا تعلمون)
يعنى ذلك والمعنى ان العبد اذا علم قصور علمه وكال علم الله نعم ان الله تعالى امره بامر كان ذلك الامر
فيه مصلحة عظيمة فيجب على العبد امتثال امر الله تعالى وان كان يشق على النفس فى الحال وقوله
عز وجل (يستلونك عن الشهر الحرام قتال فيه) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعث عبدا لله بن جحش وهو ابن عمته فى سرية فى جادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين
وامره على السرية وكتب له كتابا وقال سر على اسم الله ولا تنظر فى الكتاب حتى تسير يومين
فاذا نزلت فاقم الكتاب فاقراء على اصحابك ثم امض لما امرتك به ولا تستكرهن احدا منهم على
السير معك فصار عبدا لله يومين ثم نزل وقم الكتاب فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر

الكريم هو الفرح وطيب
النفس بالاعطاء ومن قوله
واتى المال الى قوله (واتى
الزكاة) من باب الضمة التي
هي كمال القوة الشهوانية
ووقوفها على حدتها فيما
يتعلق بها وقوله (والموفون
بعهدهم اذا عاهدوا) من
باب العدالة المستلزمة
للمحكمة التي هي كمال القوة
النطقية فانها مالم تعلم بعة
القدر والخيانة وقائدة
الفنيلة المقابلة لهما لم تف
بالعهد وقوله (والصابرين
في الباساء) اي الشدة والفقير
(والضراء) اي المرض
والزمانة (وحين لباس)
اي الحرب من باب الشهادة
التي هي كمال القوة الغضبية
(اولئك) الموصوفون بهذه
الفضائل كلها الثابتون في
مقام الاستقامة (الذين
صدقوا) الله في موطن
التجريد بافعالهم التي هي
البركة (واولئك هم
المتقون) من محبة غير الله
حتى النفس المجردون من
غواشي النشأة والطبيعة
ويمكن ان يؤول المال بالعلم
الذي هو مال القلب لانه
يقرب به ويستغنى اي اعطى
المع كونه محبوبا ذوى
قرب القوى الروحانية
قربها منه ويأتي القوى

على بركة الله تعالى عن معك من اصحابك حتى تنزل بطن نخلة فارصد بها عير القريش لذلك تأتينا
منها بخير فقال سما وطاعة ثم قال لاصحابه ذلك وقال انه نهاي ان استكره احدا منكم فن كان يريد
الشهادة فلينطلق ومن كان يكره فليرجع ثم مضى ومضى اصحابه معه وكانوا ثمانية رهط ولم يتخلف
عنه احد منهم حتى اذا كان بمعدن فوق الترع بموضع من الجاز يقال له نجران اضل سعد بن ابى
وقاص وعتبة بن غزوان بعيرا لهما كانا يتقبانه قحظا في طلبه ومضى عبدالله ببيعة اصحابه حتى
نزل في بطن نخلة بين مكة والطائف فبينما هم كذلك اذمرت بهم عير قريش تحمل زيبا وادما
وتجارة من تجارة الطائف وفي العير عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان وعتبان بن عبدالله بن
المغيرة ونوفل بن عبدالله الخزوميان فلما راوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هابوهم وقد
نزلوا قريبا منهم فقال عبدالله بن جحش ان القوم قد ذعروا منكم فاحلقوا رأس رجل منكم
وليتعرض لهم فاذا رأوه محلقا امنوا فحلقوا رأس عكاشة بن محصن ثم اشرف عليهم فلما رأوه
امنوا وقالوا قوم عمار فلا بأس طيبا وكان ذلك في آخر يوم من جادى الآخرة وكانوا يرون انه
من رجب فتشاور القوم فيهم وقالوا متى تركتوهم هذه الليلة ليدخلن الحرم وليتجنن منكم فاجمعوا
امرهم في موافقة القوم فرمى واقد بن عبدالله السهمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله
فكان اول قتيل من المشركين واسر الحكم بن كيسان وعتبان وكانا اول اسيرين في الاسلام
واقلت نوفل فاعجزهم واستاق السلون العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت قريش قد استهل محمد الشهر الحرام وسفك الدماء واخذ الحرائب يعني المال
وعبر بذلك اهل مكة من كان بها من المسلمين وقالوا يا معشر الصباة استحلتم الشهر الحرام وقاتلتم
فيه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعبدالله بن جحش واصحابه ما امرتكم بالقتال
في الشهر الحرام ووقف العير والاسيرين وابى ان يأخذ شيئا من ذلك وعنف السلون اصحاب
السرية فيما صنعوا وقالوا لم صنعتهم مالم تؤمروا به فظلم ذلك على اصحاب السرية وظنوا انهم
قد هلكوا وسقط في ايديهم وقالوا يا رسول الله انا قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا فنظرنا هلال
رجب فلاندرى اني رجب اصبناء ام في جادى واكثر الناس في ذلك فانزل الله هذه الآية
فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم العير فمزل منها الخمس وكان اول خمس في الاسلام واول غنيمة
قسمت فقسم الباقي على اصحاب السرية وبعث اهل مكة في فداء اسيرهم فقال بل بقيقهما حتى يقدم
سعد وعقبة وان لم يقدما قتلناهما بهما فلما قدما قادهما فاما الحكم بن كيسان فاسلم واقام مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالدينة فقتل يوم بئر ونة شهيدا واما عتبان ابن عبدالله فرجع الى مكة فمات
بها كافرا واما نوفل ففرض بطن فرسه يوم الاحزاب ليدخل الخندق فوقع في الخندق مع فرسه
فقطعا جيعا وقتله الله فطلب المشركون جيفته بالثمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خذوه فانه خبيث الجيفة خبيث الدية واما تفسير الآية فقوله تعالى يستاونك يعني يا محمد عن
الشهر الحرام يعني رجبا وسمى بذلك تحريم القتال فيه وفي السائلين رسول الله صلى الله عليه وسلم
قولان احدهما انهم المسلمون سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل اخطوا ام اصابوا وقيل
ان المسلمين كانوا يملون ان القتال في الحرام وفي الشهر الحرام لا يصل فلما كتب عليهم القتال سالوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القتال في الشهر الحرام فنزلت هذه الآية والقول الثاني ان

السائلين هم المشركون وانما سألوه على وجه العيب على المسلمين فنزلت هذه الآية يستأونك
عن الشهر الحرام قتال فيه (قل) اى قل لهم يا محمد (قتال فيه كبير) اى عظيم مستكبر واختلف
العلماء فى حكم الآية على قولين احدهما انها محكمة وانه لا يجوز اقتزو فى الشهر الحرام الا ان
يقاتلوا فيه فيقاتلوا على سبيل الدفع روى عن عطاء انه كان يحلف بالله ما يحل للناس ان
يغزو فى الشهر الحرام ولا ان يقاتلوا فيه وما نسخت والقول الثانى الذى عليه جمهور العلماء
وهو الصحيح انها منسوخة قال سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار القتال جائز فى الشهر الحرام
وهذه الآية منسوخة بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله وقاتلوا المشركين كافة
يعنى فى الاشهر الحرام وغيرها (وصد عن سبيل الله) هذا ابتداء كلام والمعنى وصدكم المسلمين
عن الحج او وصدكم عن الاسلام من يريده (وكفر به) اى بالله (والمجدد الحرام) اى وصدكم
عن المسجد الحرام (واخرج اهله منه) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حين آذوهم
حتى هاجروا وتركوا مكة وانما جعلهم الله اهله لانهم كانوا هم القائمين بحقوق المسجد الحرام دون
المشركين (اكبر عند الله) اى اعظم وزر عند الله من القتال فى الشهر الحرام (والفتنة)
اى الشرك الذى اتم عليه (اكبر من القتل) يعنى قتل ابن الحضرمي فى الشهر الحرام فلما نزلت
هذه الآية كتب عبد الله بن ابيس وقيل عبد الله بن جهمش الى مؤمنى مكة ان هيركم المشركون
بالقتال فى الشهر الحرام فبيروهم انتم بالكفر وباخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة
والمسلمين ومنعهم اياهم من البيت (ولا يزالون) يعنى مشركى مكة (يقاتلونكم) يعنى ياه مشر
المؤمنين (حتى يردوكم عن دينكم) يعنى الى دينهم وهو الكفر (ان استطاعوا) يعنى ان قدروا
على ذلك وفيه استبعاد لاستطاعتهم فهو كقول الرجل لعدوه ان ظنرت فى فلاتى على وهو واذن
انه لا يظفر به (ومن يرددكم عن دينه فبئس وهو كافر) يعنى ومن يطاوعهم منكم فيرجع الى
دينهم فبئس على ردة قبل ان يتوب (فاولئك حبطت اعمالهم) اى بطلت اعمالهم (فى الدنيا والآخرة)
وهو ان المرتد يقتل وتبين زوجته منه ولا يستحق الميراث من اقاربه المؤمنين ولا ينصر ان استنصر
ولا يمدح ولا يثنى عليه ويكون ماله فى المسلمين هذا فى الدنيا ولا يستحق الثواب على ايمانه ويحبط اجرها
فى الآخرة وظاهر الآية يقتضى ان الارتداد اذا تمت نزع عليه الاحكام اذامات المرتد على الكفر اما
اذا اسلم بعد الردة لم يثبت عليه شئ من احكام الردة وفيه دليل للشافعى ان الردة لا تحبط الاعمال حتى
يموت المرتد على ردة وهذا بنى حنيفة ان الردة تحبط العمل وان اسلم (واولئك اصحاب النار) يعنى
الذين متوا على الردة والكفر هم اصحاب النار (هم فيها خالدون) اى لا يخرجون منها ابدا (ان الذين
آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله) نزلت فى عبد الله بن جهمش واصحابه وذلك ان اصحاب
السرية قالوا يا رسول الله هل تؤجر على وجهنا هذا ونلحم ان يكون لنا غزو فانزل الله هذه الآية
وعن جندب بن عبد الله قال لما كان من امر عبد الله بن جهمش واصحابه وامر ابن الحضرمي ما كان
قال بعض المسلمين ان لم يكونوا اصحابا فى سفرهم وزرا فليس لهم فيه اجر فانزل الله هذه الآية
ان الذين آمنوا والذين هاجروا اى فارقوا مساكنهم وعشائرهم واموالهم وفارقوا مساكنهم
المشركين فى امصارهم ومجاورتهم فى ديارهم ففصلوا عن المشركين وعن بلادهم
الى غيرها وجاهدوا يعنى المشركين فى سبيل الله اى فى طاعة الله لجعل الله لاصحاب
هذه السرية جهادا (اولئك يرجون رحمت الله) اى يطمعون فى نيل رحمة الله اخبر
انهم على رجاء الرحمة وقيل المراد من الرجاء هنا القطع فى اصل الثواب وانما دخل الثانى فى كونه

النفسانية لانقطاعها عن نور
الروح الذى هو الاب
الحقيقى ومساكن القوى
الطبيعية لكونها دائمة
السكون لتواب البدن
وعلمها علم الاخلاق
والسياسات الفاضلة ثم اذا
ارتوى من العلم علم المعارف
والاخلاق والآداب
والمعيش جلة وتقعيلا
وفرغ من نفسه افاض على
ابناء السبيل اى السالكين
والسائلين اى طلبة العلم
وفى لك رقاب عبدة الدنيا
والشبهوات من اسرهم
بالوعظ والخطابة واقام
صلاة الخشوع اى اداها
بالمشاهدة وآتى ما يركى نفسه
عن النظر الى الغير والتفان
الخواطر بالنفى ومحو
الصفات والموفون بعهد
الازل بملازمة التوحيد
وانهاء الذات والآية
والصابرين فى بأساء
الافتقار الى الله دائما
وضراء كسر النفس وقمع
الهوى وحين بأس محاربة
الشيطان اولئك الذين
صدقوا الله فى الوفاء بعهده
وعزيمة السلوك وتفقه
واولئك هم المتقون عن
الشرك المتزهون عن البقية
(يا ايها الذين امنوا كتب عليكم
القصاص فى قتلى الحر

ووقته قال قتادة اثنى الله تعالى على اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم احسن التناء فقال ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمت الله هؤلاء هم خيار الامة هذه ثم جعلهم الله اهل رجا كما تسمعون وانه من رجا طلب ومن خاف هرب (والله غفور) اى لذنوب عباده (رحيم) بهم والمعنى انه تعالى غفر لعد الله بن جحش واصحابه ما لم يعطوا به بقوله عز وجل (يستلونك عن الحمر والميسر) الآية نزلت في عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجاعة من الانصار اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ائتنا في الحمر والميسر فانما مذهبنا للعقل مسلبة لما نزل الله تعالى هذه الآية واصل الحمر في اللغة السرة والتفطية وسميت الحمر حرا لانها تخامر العقل اى تغالطه وقيل لانها تستر وتغطي وجلة القول في تحريم الحمر ان الله عز وجل انزل في الحمر اربع آيات نزل بمكة ومن ثمرات الخيل والاعناب تصعدون منه سكرافكان المسلمون يشربونها في اول الاسلام وهى لهم حلال ثم نزل بالمدينة في جواب سؤال عمر وماذ يستلونك عن الحمر والميسر قل فيها اثم كبير فتركها قوم لقوله اثم كبير وشربها قوم لقوله ومافع للناس ثم ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما ودعا اليه ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطعمهم وسقاهم الحمر وحضرت صلاة المغرب فقدموا احدهم ليصلى بهم فقرا قل يا ايها الكافرون اعد ما تعبديون بحذف حرف لا الى آخر السورة فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فحرم الله السكر في اوقات الصلوات فكان الرجل يشربها بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال سكره فيصلى الصبح ويشربها بعد صلاة الصبح فيمحو وقت صلاة الظهر ثم ان عتيان بن مالك اتخذ صنيعا يعنى وليمة ودعا رجلا من المسلمين وفيهم سعد بن ابى وقص وكان قد شوى لهم رأس بغير فأكلوا وشربوا الحمر حتى اخذت منهم فاقفروا عند ذلك واتسبوا وتناشوا الاشعار فاشد سعد قصيدة فيها فخر قومه وهجاء الانصار فاخذ رجل من الانصار لحى البعير فضرب به رأس سعد فشبهه موضحة فانطلق سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه الانصارى فقال عمر اللهم بين لنا في الحمر بينا شايبا ويروى ان حزة بن عبد المطلب شرب الحمر يوما وخرج فائق رجلا من الانصار وبده ناصح له والانصارى يتمل ببيتين لكعب بن مالك يمدح قومه وهما

جئنا مع الاواء نصرا وهجرة * فلم يرجى ملنا في المعاصر

فاحياؤنا من خير احياء من مضى * وامواتنا من خير اهل المقابر

فقال حمره اولئك المهاجرون وقال الانصارى بل نحن الانصار فتنازعوا فجد حزة سيفه وعدا على الانصارى فهرب الانصارى وترك ناضحة فقطعه حزة فجاء الانصارى مستعدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بفعل حزة فغزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ناضحا فقال عمر اللهم بين لنا في الحمر بينا شايبا فانزل الله تعالى الآية التى فى المائدة الى قوله فهل انتم منتهون فقال عمر انتهى يارب وذلك بعد عزو والاحزاب بايام والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب ان الله تعالى علم ان القوم كانوا قد افوا شرب الحمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا فلم انه لو منعهم من الحمر دفعة واحدة لشق ذلك عليهم فلا جرم استعمل هذا التدريج وهذا الفرق قال انس حرمت الحمر ولم يكن يومئذ للعرب عيش اعجب منها وما حرم عليهم شىء اشد من الحمر (ق) عن انس قال ما كان

بالحر والعبد بالعبد والاى بالاثى فن عني له من اخيه شىء فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم ولحكمكم في القصاص والقصاص طون من قوا بين العدالة فرض لا زالة عدوان القوة السبعة وهون ظلم من ظلال عدله تعالى فانه اذا تصرف في عبده بافائه فيه عوضه عن حر روحه روحا وهو ما خيرا منه وعن عبد قلبه قلبا وهو با وعن اثنى نفسه فساموه هو بكاملة مقاصه الله اياكم بما ذكر (حياة) عظيمة اى حياة لا يوصف كنهها (يا ولى الباب) اى العقول الخالصة عن قشر الاوهام وغواشي الصناعات والاجرام فكدا في هذا القصاص (عليكم تقون) كي تقوا تركه وتحافظوا عليه كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية والدين والاقربين بالمعروف الوصية والمعاملة عليها فانهم آخر فرص لاراة تقصان القوة الملكية اى القوة الطقية وقصورها ما يقتضى الحكمة من الصبر في الاموال والسائلة على القوتين

لأنه خير فنيحكم وأنى لقائم اسق اباطحة وابابوب وفلانا وفلانا اذ جاء رجل فقال حرمت
الحمر فقالوا اهرق هذا القلال بالنس فاسألوا عنها ولا راجعوا بعد خبر هذا الرجل الفضيخ
بالضاد والخاء المهمتين شراب يخذ من بسر مطبوخ والمفضوخ المشدوخ والمكسور والاهراق
الصب والقلال جمع قلة وهي الجرة الكبيرة

فصل في تحريم الحمر ووعيد من شربها (ق) اجعت الامة على تحريم الحمر وانه يحذر شاربها ويضيق
بذلك مع اعتقاد تحريمها فان استعملها كفر بذلك ويجب قتله (ق) من ابن عمر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب الحمر في الدنيا مات وهو يد منها لم يمت
منها لم يشربها في الآخرة لفظ مسلم (م) عن جابر ان رجلا قدم من جيشان وجيشان من اليمن
فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه يرضهم من الذرة يقال له المزرق قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم او مسكر هو قال نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وان على الله
هذا لمن يشرب المسكر ان يسقيه من طينة الخبال قالوا وما طينة الخبال يا رسول الله قال عرق اهل
النار او عصارة اهل النار وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر حمر وكل
مسكر حرام ومن شرب مسكرا بحث صلاته اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد
الرابعة كان حقا على الله ان يسقيه من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال يا رسول الله قال صديد اهل
النار اخرجه ابوداود عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
شرب الحمر فجعلها في بطنه لم تقبل منه صلاة سبعا وان مات فيها مات كافرا فان اذهبت عقله عن
شيء من اقرائض وفي رواية عن القرآن لم تقبل صلاته اربعين يوما وان مات فيها مات كافرا
اخرجه النسائي عن عثمان بن عفان قال اجتنبوا الحمر فانها ما لبثت ان تاكلن الله لا يجتمع الايمان
وايمان الحمر الا يوشك ان يخرج احدهما صاحبه اخرجه النسائي موقوفا عليه وفيه قصة عن
انس قال لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحمر عشرة ماصرها ومعتصرها وشاربها وساقها
وحاملها والمصولة اليه وبائنها ومبتاعها وواهبها وآكل ثمنها اخرجه الترمذي

فصل في احكام تتعلق بالحمر (ق) وفيه مسائل (ق) الاولى في ماهيتها (ق) قال الشافعي الحمر عبارة
عن عصير العنب الذي قذف بالزبد وكذلك نقيع الزبيب والتمر المتخذ من العسل والحلطة
والشعير والارز والذرة وكل ما مسكر فهو حمر وقال ابو حنيفة الحمر من العنب والرطب ونقيع التمر
وهو الزبيب فان طبخ حتى ذهب ثلثه حل شربه والمسكر منه حرام واحتج على ذلك بما روى عن
عمر بن الخطاب انه كتب الى بعض عاله ان ارزق المسلمين من الطلاء ما ذهب ثلثه وبقى ثلثه وفي
رواية اما بعد فاطموا شرايكم حتى يذهب منه نصيب الشيطان فان له اثنين ولكم واحدا اخرجه
النسائي الطلاء بكسر الطاء والمد الشراب المطبوخ من عصير العنب الذي ذهب ثلثه وبقى ثلثه
واحتج ايضا بما روى عن ابن عباس قال حرمت الحمر بعينها قليلها وكثيرها والسكر من كل
شراب اخرجه النسائي واستدل ايضا على ان السكر حرام لما روى عن ابي الاحوص عن القاسم
بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي بردة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اشربوا ولا تسكروا
وعن عائشة نحوه اخرجه النسائي وقال هذا حديث غير ثابت واستدل الشافعي على ان الحمر من
عدة اشياء بما روى عن ابن عمر قال على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما بعد

الاخريين بنور الحق
وحكم الشرع ومنعها عن
عدوانها ايضا بتبديل
الوصية الذي هو نوع من
الجرعة والخيانة وتحريضها
على التحقيق والتدقيق في
باب الحكمة التي هي كالها
بالاصلاح بين الموصي لهم
على مقتضى الحكمة اذا
توقع وعلم من الموصي
اضرارا بالسوء او العمد
(حقا على المتقين فمن بدله بعد
ما حمله فانما اتهم على الذين
يدلون ان الله سميع عليم فمن
حاف من موصي جنفا او اثما
فاصلح بينهم فلا اثم عليه ان
الله غفور رحيم يا ايها الذين
آمنوا كتب عليكم الصيام
الصيام قانون آخر مما
فرض لازالة عدوان القوة
البهيمة وتسلطها (واعلم)
ان قصاص اهل الحقيقة
ما ذكر ووصيتهم هي
بالحفاظة على عهد الازل
بترك ما سوى الحق كما قال
تعالى ووصي بها ابراهيم
بنه وبشعوب وصيهم
هو الامساك عن كل قول
وفعل وحركة وسكون
ليس بالحق الحق (كما
كتب على الذين من قبلكم
لعلكم تتقون يا ايها المدودات
فمن كان منكم مريضا او على
سفر فعدة من ايام اخره على

الذين يطبقونه فدية طعام
مسكين فمن تطوع خيرا
فهو خير له وان تصوموا
خير لكم ان كنتم تعلمون
شهر رمضان اي احتراق
النفس بنور الحق (الذي
انزل فيه) في ذلك الوقت
(القران هدى الناس) اي
العلم الجامع الاجالى المسمى
بالعقل القرآنى الموصل
الى مقام الجمع * هداية للناس
الى الوحدة باعتبار الجمع
(وينبات من الهدى
والفرقان فمن شهد منكم
الشهر) ودلائل متصلة
من الجمع والفرق اي
العلم التفصيل المسمى
بالعقل الفرقانى * فمن
حضر منكم في ذلك الوقت
اي بلغ مقام شهود الذات
(فليحبه) اي فليحبك من
قول وفعل وحركة ليس
بالحق فيه (ومن كان مريضا)
اي مبتلى بامراض قلبه
من الجلب النفسانية المانعة
من ذلك الشهود (او على
سفر فعدة من ايام آخر)
اي في سلوك بعد ولم يصل
الى الشهود الذاتى فعليه
مهاجرات اخر يقطعها حتى
يصل الى تلك المقام (يريد
اللهكم اليسر) بالوصول
الى مقام التوحيد والامتداد
بقوة الله (ولا يردبكم
الله) اي تكلف الافعال

ايها الناس انه نزل تحريم الخمر وهى من خسة العنب والنمر والصل والخطة والشعر والخمر
ما خامر العقل ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهدا لينا فيهن عهدا انتهى اليه
الجد والكلافة وابواب من ابواب الزبا اخرج به البخارى ومسلم (ق) من عائشة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم سئل عن البتغ فقال كل شراب اسكر فهو حرام البتغ شراب يتخذ من
الصل كان اهل اليمن يشربونه * عن النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
من العنب خرا وان من البر خرا وان من الشعر خرا وان من التمر خرا اخرج به ابو داود وزاد
في رواية والذرة وانى انها كم عن كل مسكر ولترمذى نحوه زاد وان من الصل خرا (خ) عن
ابن عباس انه سئل عن الباذق فقال سبق حكم محمد الباذق فاسكر فهو حرام عليك والشراب الحلال
الطيب ليس بعد الحلال الطيب الا الحرام الخبيث قاله صاحب المطالع الباذق يفتح الذال المضممة هو
الطلاء المطبوخ من عصير العنب كان اول من صنعه وسماه بنو امية لينقلوه عن اسم الخمر وكل ما اسكر
فهو خير لان الاسم لا ينقله عن معناه الموجود فيه وقال ابن الاثير في النهاية الباذق الخمر تعريب باذه
وهو اسم الخمر بالفارسية اي لم يكن في زمانه اوسبق قوله فيها وفي غيرها من جنسها وقيل معناه
سبق حكم محمد صلى الله عليه وسلم ان ما اسكر فهو حرام * عن ام سلمة قالت نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن كل مسكر ومفتر اخرج به ابو داود والمفتر كل شراب احمى الجسد وصار فيه فتور
وضعف وانكسار واستدل الشافعى على ما اسكر كثيره فقليله حرام بما روى عن جابر بن
عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اسكر كثيره فقليله حرام اخرج به الترمذى وابو
داود * من عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر حرام وما اسكر منه الفرق قل
الكذب منه حرام اخرج به ابو داود والنسائى وفي رواية له والحسوة منه حرام الفرق بالتحريك
مكيال يسع تسعة عشر رطلا بالبغدادي واجيب عن حديث عمر في الطلاء بأنه ممرض بما روى
عن السائب بن يزيد ان عمر قال وجدت من فلان ريح شراب وزعم انه شرب الطلاء وانا
سائل عنه فان كان يسكر جلده فسال عنه فقل له انه يسكر فجلده عمر الحد اما اخرج به مالك
في الموطا واما حديث ابن عباس فوقوف عليه ومعارض بما روى عنه في الباذق وقوله والسكر
من كل شراب قد رواه الحفاظ السكر يفتح السين قال صاحب التريين السكر خرا الا عاجم ويقال
لما يسكر السكر وروى هذا الحديث ابن حنبل وقال فيه والمسكر من كل شراب وقال موسى
بن هرون وهو الصواب واما حديث ابى الاحوص ففيه وهمان احدهما في سنده حيث قال
عن ابى بردة وانما يرويه سمك عن القاسم عن ابى بردة عن ابيه والوهم اثنان في مته حيث
قال اشربوا ولا تسكروا وانما يرويه الناس ولا تشربوا مسكرا ويدل على صحة هذا ما روى
مسلم في صحيحه عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كنت غزيتكم عن الاسربة في ظروف الادم فاشربوا في كل وعاء غير ان لا تشربوا مسكرا وقال
النسائى في حديث ابى الاحوص هذا حديث منكر غلط فيه ابو الاحوص سلام بن سليم
لا يعلم ان احدا تابعه عليه من اصحاب سمك واما حديث عائشة فيه فهو غير ثابت كما تقدم في
قول النسائى في المسئلة الثانية في الحكم بنجاسة الخمر وما يلحق بها نجاسة العين ويدل على
نجاستها قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه

والرجس في الفنة الجبس والشيء المستقذر وقوله تعالى فاجتنبوه فأمر باجتنابها فكانت نجسة
الصين ويدل على نجاستها ايضا انها محرمة التناول للاحترام ولان الناس مشغوفون بما يذبني
ان يحكم نجاستها تأكيذا لمزجرتها ﴿ المسئلة الثالثة في تحريم بيعها والانتفاع بها ﴾ اجتمعت
الامة على تحريم بيع الجمر والانتفاع بها وتحريم ثمنها ويدل على ذلك ما روى عن جابر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام قح مكة ان الله تعالى حرم بيع الجمر والانتفاع بها والمينة
والخنزير والاصنام اخرجاه في الصحيحين مع زيادة اللفظ (ق) عن عائشة قالت خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حرمت التجارة في الجمر (ق) عن ابن عباس قال بلغ عن ابن الخطاب
ان فلانا باع خرا فقال قاتل الله فلانا الم يعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمن الله اليهود
حرمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوها عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من باع الجمر فليشقص الخنازير اخرجاه ابو داود وقوله فليشقص الخنازير اي
فليقطعها قطعاً قطعاً كما تقطع الشاة للبيع والمعنى من استعمل بيع الجمر فليشقص بيع الخنازير
فانها في التحريم سواء * عن ابي طلحة قال يابى الله اني اشتريت خمر الايتام في جري فقال
اهرق الجمر واكسر الدنان اخرجاه الترمذي وقال وقد روى عن انس ان ابا طلحة كان
عنده خمر لايتام وهو اصبح فان قلت لما وجه قوله تعالى ومنافع للناس قلت منافعها الله
التي توجد عند شربها والفرح والطرب معها وما كانوا يصيرون من الربح في ثمنها وذلك قبل
التحريم فلما حرمت الجمر حرم ذلك كله

﴿ فصل ﴾ واما الميسر فهو القمار واشتقاقه من اليسر لانه اخذ مال بسهولة من غير تعب
وكذا قال ابن عباس كان الرجل في الجاهلية يخاطر الرجل على اهله وماله فليهما قمار صاحبه
ذهب باهله وماله فانزل الله هذه الآية واصل الميسر ان اهل الثروة من العرب في الجاهلية
كانوا يشترون جزورا فيفخرونها ويحزونها ثمانية وعشرين جزاء ثم يسهمون عليها بعشرة قدام
لها الا زلام والاقلام واسماؤها القذ والتوام والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمحل
والمنج والسفج والوغد وكانوا يسهمون لسبعة منها انصبا فللذ سهما وللتوام سهمين وللرقيب
ثلاثة اسهم وللحلس اربعة وللنافس خمسة والمسبل ستة وللعل سبعة وثلاثة من القدام
لا انصبا لها ودى المنج والسفج والوغد قال بعضهم

لي في الدنيا سهام * ليس فيهن ربيع انما سهمى وغد * ومنج وسفج

ثم يجمعون القدام في خريطة يسهونها الربابة ويضعونها على يد رجل عدل عندهم يسهونه
الحيل والمقيض فيحيلها في الخريطة ويخرج منها قدحا باسم رجل منهم فليهم خرج اسمه اخذ
نصيبه على قدر ما يخرج من القدام وان خرج له قدح من الثلاثة التي لا انصبا لها لم يأخذ
شيأ وغرم ثمن الجزور كله وقيل لا يأخذ ولا يفرم ويسمون ذلك القدام لقوامهم يدفعون ذلك
الجزور الى الفقراء ولا يأكلون منه شيأ وكانوا ينفخون بذلك ويذمون من لا يفعلهم ويسمونه
البرم يعني البخل الذي لا يخرج شيأ بين الاصحاب لخله واما حكم الآية فالرأيه جميع انواع
القمار فكل شيء فيه قمار فهو من الميسر روى عن ابن سيرين ومجاهد وعطاء كل شيء فيه
خطري الرهن فهو من الميسر حتى لعب السيان بالجوذ والكعباب واما الزرد فهو

بالفس الضعيفة العاجزة
(وتكلموا العدة وتكبروا
الله على ما هداكم) وتعلموا
تلك المراتب والاحوال
والمقامات الموصلة *
وتعظموا الله وتعرفوا
عظمته وكبرياءه على هدايته
اباكم الى مقام الجمع (ولعلكم
تشكرون) بالاستقامة
امركم بذلك (واذا سنك
عبادي عني) السالكون
الطالبون المتوجهون الى
عن معرفتي (فاني قريب)
ظاهر (اجيب دعوة الداع
اذا دعاه) من يدعوني
باسان الحال والاستعداد
باعطائه ما اقتضى حاله
واستعداده (فليستجيبوا لي
ليؤمنوا بي لعلهم يرشدون)
بتصفية الاستعداد بالزهد
والعبادة فاني ادعوه الى
مغنى واعلمهم كيفية السلوك
الى وايشاهدوني عند
التصفية فاني اتجلى عليهم
في مرأى قلوبهم * لكي
يرشدوا بالاستقامة الى لكي
يستقيوا ويصلحوا (احل
لكم) اي ابيح لكم (ليلة
العيام) اي في قاتل الغلة
الذي يخلل ذلك الامساك
المذكور في زمان حضوركم
(الرفث الى نائكم من
لباس لكم وانتم لباسهم)
التذلل الى مفارقة نفوسكم

مخطوطها اذ لا مصابة
لکم عنها لكونها تلبسکم
وكونکم تلبسونها بالطلاق
الضروري (علم الله انکم
کنتم تختانون أنفسکم)
باستراق المخطوط في
ازمنة تلك السلوك
والرياضة والحضور (فتاب
عليکم وعفا عنکم فالآن)
ای في وقت الاستقامة
والتحکين حال البقاء بعد
الفناء (باشروهن) في
اوقات الغفلات (واغتوا
ما كتب الله لکم) من
التقوى والتحکين بتلك
المخطوط على توفير حقوق
الاستقامة والقيام بما
امراه به من العبودية
والدهوة اليه (وكلوا
واشربوا) ای كونوا مع
رفقها (حتى يبين لکم
الخط الابيض من الخط
الاسود من النجس ثم اغتوا
الصيام الى الليل ولا يشرهون
وانتم ما سکنون في
المساجد تلك حدود الله
فلا تقربوها كذلك بين الله
آياته للناس لعلهم يتقون)
حتى يظهر علیکم بوادی
الحضور ولواممه وتقلب
آلوه وانواره على سواد
الغفلة وظلماتها ثم كونوا
على الامساك المذكور
بالحضور مع الحق حتى

العيبه سواء كان بخط ام لا ويدل على تحريمه ما روى عن بريدة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من لعب بانزد شير فكأنما صبيغ يده في دم خنزير خرجه مسلم وعن ابي
موسی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بيزد او زرد شير فقد عصي الله ورسوله
اخرجه ابوداود وعن علي بن ابي طالب قال الزد والشرنج من الميسر واختلفوا في الشرنج
فذهب ابي حنيفة انه يحرم اللعب به سواء كان بهن او بغير بهن ومذهب الشافعي
انه مباح بشروط ذكرها الشافعي فقال اذا خلا الشرنج عن الرهان والسان عن الطبيان
وبروى عن الهذيان والصلاة عن النسيان لم يكن حراما وهو خارج عن الميسر لان الميسر
ما يوجب دفع مال واخذ مال وهذا ليس كذلك وقوله تعالى (قل فيهما) يعني في الحر
والميسر (اثم كبير) ای وزر عظيم وقيل ان الحر حدو لقتل فاذا غلبت على عقل الانسان
ارتكب كل قبیح ففي ذلك آثام كبيرة منها اقدامه على شرب المحرم ومنها فعل ما لا يحل
فعله واما الاثم الكبير في الميسر فهو اكل المال الحرام بالباطل وما يجري بينهما من الشتم
والخاصمة والمعاداة وكل ذلك فيه آثام كثيرة (ومنافع للناس) يعني انهم كانوا يربحون
في بيع الحر قبل تحريمها واما منافع الميسر فهو اخذ مال بغير كد ولا تعب قيل ربما ان الواحد
منهم كان يقمر في المجلس الواحد مائة بئر فيحصل له المال الكثير وربما كان يصرفه الى
المحتاجين فيكسب بذلك الثناء والمدح وهو المنفعة (وانهما اكبر من نفعهما) يعني انهما
بعد التحريم اكبر من نفعهما قبل التحريم وقيل انهما قوله تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع
بينكم العداوة والبغضاء في الحر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون
فهذه ذنوب يترتب عليها آثام كبيرة بسبب الحر والميسر * قوله تعالى (ويستلونك ماذا
يتفقون) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حضهم على الصدقة فقالوا ماذا نتفق
فقال الله تعالى (قل الضو) یعنی الفضل والعفو ما فضل عن قدر الحاجة فكانت العصابة
يكتسبون المال ويمسكون قدر الفقة ويتصدقون بالفاضل بحكم هذه الآية ثم نسخ ذلك بآية
الزكاة وقيل هو التصديق من ظهر غنى (ق) عن الزهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول وقيل هو
الوسط في الاتفاق من غير اسراف ولا اقرار وقيل هو في صدقة التطوع اذ لو كان المراد بهذا
الاتفاق الواجب بين الله قدره فلا لم يبينه دل ذلك على ان المراد به صدقة التطوع (كذلك
بين الله لکم الآيات) ای بين لکم الامور التي سأتم عنها من وجوه الاتفاق ومصارفه
(لکم تفكرون في الدنيا والآخرة) یعنی فتأخذون ما يصلحکم في الدنيا ويتفقون الباقي
فينفعکم في الآخرة وقيل لکم تفكرون في زوال الدنيا فترهقوا فيها وفي اقبال الآخرة
وبقاءها فترغبوا فيها * قوله عز وجل (ويستلونك عن البتاي) قال ابن عباس لما نزلت ان الذين
ياكلون اموال البتاي ظلموا تخرج المسلوبون من اموال البتاي تحرجا شديدا حتى عزلوا اموالهم
وتركوا محاللتهم وربما كان يصنع للقيم الطعام فيفضل منه فيتركونه ولا يأكلونه فاستند
ذلك عليهم فدأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ويستلونك عن البتاي (قل
اصلاح لهم خير) ای اصلاح اموال البتاي من غير اخذ اجرة ولا عوض خير لکم ای

يأتي زمان النحلة لولا ذلك
 لا امكنه القيام بمصالح
 معاشه ومهماته ولا تقاربوه
 في حال كونكم
 معتكفين مقيمين حاضرين
 في مساجد قلوبكم والا
 تشوش وقتكم بظهورها
 (ولا تأكلوا أموالكم)
 معارفكم وعلوماتكم (بينكم
 بالباطل) باطل شهوات
 النفس ولذاتها تفصيل
 ما ربه واكتساب مقاصدها
 الحسية والخيرية باستعمالها
 (وتدلوها الى الحكم)
 وترسلوا الى حكم الفوس
 الامارة بالسوء (لتأكلوا
 مريقا من اموال الناس)
 القوى الروحانية (بالاثم)
 اي بالظلم لصرفكم اياها
 في مالا لقوى الفسادية
 (وانتم تعلمون) ان ذلك اثم
 ووضع لشيء في فيه وضعه
 (يسأونك عن الاهلة)
 اي عن الطوائف القلبية
 عند اشراق نور الروح
 عليها (قل هي واقية للناس
 والحج) اي اوقات وجوب
 المعاملة في سبيل الله وعزيمة
 السلوك وطواف بيت
 القلب والوقوف في مقام
 المعرفة (وليس البر بأن
 تأتوا البيوت) بيوت قلوبكم

اعظم اجرا وقبل هو ان يوسع على اليتيم من طعام اليتيم
 (وان تحالطوهم) يعني في الطعام والخدمة والسكنى وهذا فيه اباحة المحالطة
 اي شاركوهم في اموالهم واخلطوها باموالكم وتنفقاتكم ومساكنكم وخدمكم
 ودوابكم فتصيبوا من اموالهم عوضا من قيامكم بأمورهم او تكافؤهم على ما تصيبون من
 اموالهم (فاخوانكم) اي فهم اخوانكم والاخوان يعين بعضهم بعضا ويصيب بعضهم
 من مال بعض على وجه الاصلاح والرضا (والله يعلم المفسد من المصلح) يعني المفسد لال اليتيم
 والمصلح له ويعلم الذي يقصد بالمخالطة الخيانة واكل مال اليتيم بغير حق والذي يقصد الاصلاح
 (ولو شاء الله لاعتكم) اي لضيق عليكم وما اباح لكم مخالطتهم واصل العنت الشدة والمشقة
 والمعنى لكلفكم في كل شيء ما يشق عليكم (ان الله عزيز حكيم) اي غالب يقدر ان يشق
 على عباده ويعضهم ولكنه حكيم لا يكاف عباده الا ما توسع فيه طاقتهم قوله عز وجل (ولا
 تنكحوا المشركات حتى يؤمن) زلت في ابي مرثد بن ابي مرثد القوي واسم ابي مرثد
 يسار بن حصين بن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين سرا
 فلما قدمها سمعت به امرأة مشركة يقال لها عناق وكانت حليته في الجاهلية فأتته فقالت الا
 تخلو فقال ويحك يا عناق ان الاسلام حال بيني وبين ذلك فقالت له هل لك ان تزوج بي قال
 نعم ولكن ارجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استأمره فقالت ابي تبرم واستأنت عليه
 فضربوه ضربا شديدا ثم خلوا سبيله فلما قضى حاجته بمكة وانصرف الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اعلم بما كان من امره وامر عناق وماتت بسببها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فانزل الله تعالى هذه الآية واصل النكاح في اللغة الوطء ثم كثر حتى قيل للعقد نكاح ومعنى الآية
 ولا تنكحوا ايها المؤمنون المشركات حتى يؤمن اي يصدقن بالله ورسوله وهو الاقرار بالشهادتين
 والتزام احكام المسلمين واختلاف العلماء في حكم هذه الآية فقيل انها تدل على ان كل مشركة يحرم
 نكاحها على كل مسلم من اي اجناس الشرك كانت كالوثنية والجنسية والنصرانية وغيرهن من
 اصناف المشركات ثم استثنى الله تعالى من ذلك نكاح الحرائر الكتابيات بقوله تعالى والمحصنات
 من الذين اتوا الكتاب من قبلكم فاباح الله تعالى نكاحهن بهذه الآية قال ابن عباس في قوله
 تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ثم استثنى نساء اهل الكتاب فقال والمحصنات من الذين
 اتوا الكتاب من قبلكم وقيل ان حكم الآية زلت في مشركات العرب الوثنيات خاصة ولم يندفع
 منها شيء ولم يستثن وانما حكمها عام مخصوص قال قتادة ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن
 يعني مشركات العرب الا ان ليس فيهن كتاب يقرأنه وبيان هذا في مسئلة وهي ان لفظ الشرك
 على من يطلق فلا كثرون من العلماء وهو القول الصحيح المختار ان لفظ الشرك يندرج فيه اهل
 الكتاب من اليهود والنصارى وكذلك عبدة الاصنام والجنوس وغيرهم ويدل على ان اليهود
 والنصارى يطلق عليهم اسم الشرك قوله تعالى وقالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى
 المسيح ابن الله ثم قال تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح بن مريم
 وما امروا الا لعبادوا اله واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون فهذه الآية صريحة في شرك
 اليهود والنصارى وقيل كل من كفر بالله صلى الله عليه وسلم وان زعم ان الله تعالى واحد فهو

بشرك وذلك ان من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم مع صحة نبوته وظهور بهزاته فقد زعم ان
ما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم هو من عند غير الله فقد اشرك مع الله غيره فعلى هذا القول ايضا
يدخل فيه اليهود والنصارى لانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان اسم الشرك
لا يتناول الا عبدة الاوثان فقط والاول اصح لما تقدم من ادلة فعله قول من قال ان اسم الشرك
لا يتناول الا الوثنيات تكون الآية محكمة وعلى قول الاكثرين ان اسم الشرك يتناول الوثنيات
والكتابات وغيرهن تكون الآية محكمة في حق الوثنيات منسوخة في حق الكتابات وقوله
تعالى (ولائمة مؤمنة خير) يعنى اتقوا واصلم وافضل (من مشركة) يعنى حرة (ولو
اعجبكم) يعنى بحمالها ومالها ونسبها فالامة المؤمنة خير وافضل عند الله من الحرة المشركة
نزلت في خنساء وليلة كانت لحذيفة بن اليمان فقال يا خنساء قد ذكرت في الملا الاعلى على
سوادك ودمايك ثم اعقبها وتزوجها وقيل نزلت في عبدالله بن رواحة كانت عنده امة سوداء
فغضب عليها يوما فلطمها ثم فرغ فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال وماهى يا عبدالله
قال هى تشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله وتصوم رمضان وتحسن الوضوء وتصلى فقال
هذه امة مؤمنة قال عبدالله فوالذى بئتك بالحق لا اعتقنها ولا تزوجنها ففعل فطن عليه ناس
من المسلمين فقالوا انتكح امة وعرضوا عليه حرة مشركة فانزل الله هذه الآية (ولا تنكحوا
المشركين حتى يؤمنوا) هذا خطاب لاولياء المرأة اى لاتزوجوا المسئلة من المشركين حرم
على المؤمنين ان ينكحوا مشركا من اى اصناف الشرك كان وانفقد الاجماع على انه لا يجوز
للمسئلة ان تزوج بالمشرك (ولعبد مؤمن خير من مشرك) يعنى حرا (ولو اعجبكم)
بحسنه وماله وجماله (اولئك يدعون الى النار) يعنى يدعون الى الشرك الذى يؤدى الى النار
(والله يدهو الى الجنة والمغفرة) يعنى انه تعالى بين هذه الاحكام وابعث بعضها وحرم بعضها
فاعملوا بما امركم به وانتهوا عما نهاكم عنه فانه من عمل بذلك استحق الجنة والمغفرة (باذنه)
اى بتيسير الله وارادته وتوفيقه (وبين آياته للناس) اى بوضعه اداه وجهجه في او امره
ونواهيه واحكامه (لهم يذكرون) اى فيمتثلون قوله عز وجل (ويستلونك عن
الحيض) (م) عن انس ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوها
في البيوت فسأل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله
عز وجل ويستلونك عن الحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في الحيض الى آخر الآية فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شئ الا الكاح فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريد هذا
الرجل ان يدع من امرنا شيئا الا خالفنا فيه فجاء اسيد بن حضير وعباد بن بشر فقالا يا رسول الله
ان اليهود تقول كذا وكذا افلا نجتمعن فخير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
نساينه قد وجد عليهما فخرجا استقبلتهما هدية من لبن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل
في آثارهما فسقاها ففرفا انه لم يجد عليهما الوجدان فاضل الحيض السيلان والاقبحار
يقال حاض الوادى اذا سال وفاض ماؤه (قل هو اذى) اى هو شئ قدروا الاذى في اللغة
ما يكره من كل شئ (فاعتزلوا النساء في الحيض) اى فاجتنبوا مجامعتن (ولا تقربوهن) يعنى
بالوطاء والمجامعة فهو كالتوكيد لقوله فاعتزلوا النساء في الحيض (حتى يطهرن) يعنى من

(من ظهورها) من طرق
حواسكم وعلو متكم
المأخوذة من المشاعر
البدنية فان ظهر القلب
هو الجهة التى تلى البدن
(ولكن البر) بر (من اتقى)
شواغل الحواس وهو احب
الخيال ووساوس
النفس (واتوا البيوت من
ابوابها) الباطنة التى تلى
الروح والحق فان باب
القلب هو الطريق الذى
انفتح منه الى الحق
(واتقوا الله) فى الاشتغال
بما يشغلكم عنه (لعلمكم
تقبحون وقاتوا فى سبيل الله
الذين يقاتلونكم) من
الشیطان وقوى النفس
الامارة (ولا تمدوا) فى
قتالها بان تميتوها من قيامها
بحقوقها والوقوف على
حدودها حتى تقع فى
التفريط والتقصور والفتور
(ان الله لا يحب المعتدين)
لكونهم خارجين عن ظل الحبة
والوحدة الذى هو العدة
(والجلوهم حيث تفقتوهم)
وجردوهم ازبلواحياتهم
وامحوهم عن افعالها بقمع
هو الذى هو روحها
حيث كانوا (واخرجوهم)
من حيث اخرحواكم
والفتنة اشد من القتل

الحيض والمعنى ولا تقربوهن حتى يزول عنهن الدم وقرئ يطهرون بتشديد الطاء ومعناه حتى يغتسلن (فاذا تطهرون) اي اغتسلن من حيضهن (فأتوهن من حيث امركم الله) قال ابن عباس طوهن في الفرج ولا تتدوا الى غيره فانه هو الذي امر الله به ولا تأتوهن في غير المأى وقيل فأتوهن من الوجه الذي امركم الله به وهو الطهر وقيل معناه وأتوهن من حيث يحل لكم غشائهن وذلك بان لا يكن صائعات ولا متكفات ولا محرمات

﴿ فصل في حكم هذه الآية وفيه مسائل ﴾ (المسئلة الاولى) اجمع المسلمون على تحريم الجماع في زمن الحيض ومسحله كافر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى حائضا او امرأة في دبرها او كافها فقد كفر بما أنزل على محمد أخرجه الترمذى وقال انما معنى هذا عند اهل العلم على التخليط ومن فعله وهو عالم بالتحريم عزه الامام وفي وجوب الكفارة قولان احدهما انه يستغفر الله ويتوب اليه ولا كفارة عليه وهو قول ابي حنيفة والشافعى في الجديد والقول الثاني انه تجب عليه الكفارة وهو القول القديم للشافعى وبه قال احمد بن حنبل لما روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يقع على امرأته وهي حائض قال يتصدق بنصف دينار وفي رواية قال اذا كان دما اجر فدينار وان كان دما اصفر ف نصف دينار أخرجه الترمذى وقال رفعه بعضهم عن ابن عباس ووقفه بعضهم ﴿ المسئلة الثانية ﴾ اجمع العلماء على جواز الاستمتاع بالمرأة الحائض بما فوق السرة ودون الركبة وجواز مضاجعتها وملاستها ويدل على ذلك ما روى عن عائشة قالت كانت احدانا اذا كانت حائضا واراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يباشرها امرها ان تأتزر بازاري فور حبسها ثم يباشرها وايكم يملك اربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك اربه وفي رواية قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناه واحد وكلانا جب وكان يأمرني فتتزر فيا شرفي وانا حائض أخرجاه في الصحيحين المراد بالبشارة الاستمتاع بما دون الفرج وفور كل شئ اوله وابتدأؤه وقولها يملك اربه يروى بسكون الراء وهو العضو وفههما وهو الحاجة (م) عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الحجر من المسجد قلت انا حائض قال ان حيفتك ليست في يدك الحجر حصير صغير مضفور من سف الثعل او غيره بقدر الكف وقولها من المسجد يعني ناداها من المسجد لانه صلى الله عليه وسلم كان معتكفا في المسجد وعائشة في حجرتها فطلب منها الحجر وهى حائض ﴿ المسئلة الثالثة ﴾ يحرم على الحائض الصلاة والصوم ودخول المسجد وقراءة القرآن ومس المحف وحله فلو امت الحائض من اللويث في عبور المسجد جاز في احد الوجهين قياسا على الجنب والثاني لالان حدثها اغلظ ويجب على الحائض قضاء الصوم دون الصلاة لما روى عن معاذة العدوية قالت سألت عائشة فقالت ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة قالت احرورية انت قلت انت بحرورية ولكني اسأل قالت كان بصيبتنا ذلك فتؤمر بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلاة أخرجاه في الصحيحين ﴿ المسئلة الرابعة ﴾ لا يرتفع شئ مما منعه الحيض بانقطاع الدم ما لم تغتسل او تنيم حر حدم الماء الا الصوم فانه اذا انقطع دمها بالليل ونوت الصوم فانه يصح وان اغتسلت في النهار وذهب ابو حنيفة الى انه يجوز للزوج غشائها اذا انقطع الدم لاكثر الحيض وهو عشرة ايام

من مكة الصدر عد استيلائها عليها كما أخرجهكم عنها باستئذانكم الى بقعة النفس واخراجكم عن مقر القلب * وقتهم التي هي عبادة هواها واصنام اذاتها اشد من قبح هواها وامانتها الكلية او محنتكم وابتلاؤكم بها عند استيلائها اشد عليكم من القتل الذي هو طمس غرائزكم بالكلية لزيادة الالم هناك (ولا تقاتلوهم عد المسجد الحرام) الذي هو مقام القلب اي عد الحضور القاي اذا وفقوك في توجيهكم فلما اعوانكم على السلوك حينئذ (حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين فان انتهوا فان الله غفور رحيم) وبازعواكم في مطالبهم ويحروكم عن جناب القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذي هو عبادة الجبل (وقاتلوهم حتى لا تكون دنة) من تارهم ودواعيهم وتبذروهم (ويكون الدين لله) توجه جميعا الى جناب القدس ومثابعتها للسرف التوجه الى الحق ليس

عنده قبل الفصل ومذهب الشافعي وغيره من العلماء انه لا يجوز لزواج غشيانا لم تقبل من الحيض
او تنيم عند عدم الماء لان الله تعالى طلق جواز وطأ الحائض بشرطين احدهما انقطاع الدم والثاني
الفصل فقال ولا تقربوهن حتى يطهرن يعني من الحيض فاذا تطهرن يعني اختلسن فأتوهن من
حيث امركم الله فدل ذلك على ان الوطء لا يحل قبل الفصل وقوله تعالى (ان الله يحب التوابين)
يعني من الذنوب والتواب الذي كلما اذنب جدد توبة وقبل التواب هو الذي لا يعود الى الذنب
(ويحب المتطهرين) يعني من الاحداث وسائر النجاسات بالماء وقبل المتطهرين من الشر والوقيل
هم الذي لم يصيبوا الذنوب وقوله عز وجل (نساؤكم حرث لكم) الآية (ق) عن جابر قال
كانت اليهود تقول اذا جامعها من ورائها جاء الولد احول فزلت نساؤكم حرث لكم فاتوا
حرثكم اتي شتم وفي رواية للترمذي كانت اليهود تقول من اتي المرأة في قبلها من دبرها
وذكر الحديث وعن ابن عباس قال جاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
هلكت قال وما اهلكك قال حولت رحلي الليلة قال فلم يرد عليه شيئا فوحي الله الى رسوله صلى الله
عليه وسلم بهذه الآية نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم اتي شتم اقبل وادبر واتق الدبر والحبيضة
اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله حولت رحلي هو كناية عن الاتيان في غير
المحل المعتاد هذا ظاهره ويجوز ان يريد به انه اتاها في المحل المعتاد لكن من جهة ظهرها وعن ابن
عباس قال كان هذا الحلي من الانصار وهم اهل وثن مع هذا الحلي من يهود وهم اهل كتاب فكانوا
يرون لهم فضلا عليهم في العلم فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم وكان من شأن اهل الكتاب ان
لا يأتوا النساء الا على حرف وذلك اشق ما تكون المرأة فكان هذا الحلي من الانصار قد اخذوا
بذلك من فعلهم وكان هذا الحلي من قريش يشرحون النساء شرحا منكرا وتلذذون بهن
مقبلات ومدبرات ومستليات فلما قدم المهاجرون المدينة تزوج رجل منهم امرأة من
الانصار فذهب ان يصنع بها ذلك فانكرته عليه وقالت انا كسانؤتي على حرف فاصنع ذلك
والا فاجتنبني حتى سري امرهما فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل
نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم اتي شتم اي مقبلات ومدبرات ومستليات يعني بذلك
موضع الولد اخرجه ابوداود والوثن الصنف وقيل الصورة لاجنة لها وقوله على حرف الحرف
الجانب وحرف كل شئ جانبه وقوله يشرحون النساء يقال شرح فلان جاريته اذا وطئها على
قفاها واصل الشرح البسط وقوله سري امرهما اي ارتقع وعظم وتفاخم واصله من سري
البرق اذا لج في اللعان من ام سلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى نساؤكم
حرث لكم فاتوا حرثكم اتي شتم في صمام واحدي يروي صمام بالسين اخرجه الترمذي وقال
حديث حسن وقوله تعالى حرث لكم معناه مزرع لكم ومنبت لاولاد هذا سبيل التشبيه فجعل فرج
المرأة كالارض والطقة كالبزر والولد كالبيت الخارج (فاتوا حرثكم اتي شتم) يعني كيف
شتم وحيث شتم اذا كان في القبل والمعنى كيف شتم مقبلة ومدبرة على كل حال اذا كان
في الفرج وفي الآية دليل على تحريم اتيان النساء في ادبارهن لان محل الحرث والزرع هو القبل
لادبر ويؤيد ذلك ما روي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من
اتي امرأة في دبرها اخرجه ابوداود وقال سعيد بن المسيب هذا في الغزل يعني ان شتم فاهزلوا

لشيطان والهوى فيه
نصيب (فان انتهوا فلا
عدوان الا على الظالمين)
عليهم الا العادين المجاوزين
عن حدودهم (الشهر
الحرام بالشهر الحرام
والحرامات قصاص فمن
اعتدى عليكم فاعتدوا
عليه بمثل ما اعتدى عليكم
واتقوا الله واعلموا ان الله
مع المتقين) اي وقت منها
اياكم عن مقصدم وديكم
هو بينه وقت منعكم اياها
عن عقوبتها حتى ترضى
بالوقوف على حدودها
وشهرها الحرام هو وقت
قيامها بحقوقها وشهركم
الحرام هو وقت الحضور
والمرابعة (وانفقوا في
سبيل الله) ما معكم من العلوم
بالعمل بها ولا تدخروها
لوقت آخر عسى لا تدركونه
فلا تضر من التسويف
(ولا تلقوا بأيديكم الى
التهلكة) تهلكة التفريط
وتأخير العمل بالعلم وانفاقه
في مصالح النفس فانه
وجب للمحرمان (واحسنوا)
اي وكونوا في عملكم
مشاهدين (ان الله يحب
المحسنين) المشاهدين في
اعمالهم ربهم مخلصين له
فيها (واتموا الحج والعمرة لله)

وإن شئتم لاتزلوا وسئل ابن عباس عن العزل قال حرثك إن شئت فطش وإن شئت
 فارو وروى عنه أنه قال تستأمر الحرة في العزل ولاتستأمر الجارية وبه قال أحدوكم جاعة
 العزل وقالوا هو الوأد الخ وروى نافع قال كنت أمسك على ابن عمر المصحف فقرأ هذه الآية
 نساؤكم حرث لكم قال تدرى فيم نزلت هذه الآية قلت لا قال نزلت في رجل أتى امرأته
 في دبرها فشق ذلك عليه فنزلت هذه الآية وروى عبدالله بن الحسن أنه لقي سالم بن عبدالله بن
 عمر فقال له يا مباحديث بحدته نافع عن عبدالله أنه لم يكن يرى بأساً بآتيان النساء في أدبارهن
 فقال كذب العبد وأخطأ إنما قال عبدالله يؤتون في فروجهن من أدبارهن ويحكى عن مالك إباحة
 ذلك وانكره أصحابه واجمع جمهور العلماء على تحريم آتيان النساء في أدبارهن وقالوا لأن الله
 حرم الفرج في حال الحيض لأجل النجاسة العارضة وهو الدم قالوا إن يحرم الدبر لأجل النجاسة
 اللازمة ولأن الله تعالى نص على ذكر الحث والحث به يكون نبات الولد فلا يخل العدول عنه
 إلى غيره * وقوله تعالى (وقدموا لأنفسكم) يعني الولد وقيل قدمه والتسمية والدعاء عند الجماع
 (ق) عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال
 بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره
 الشيطان أبداً وقيل أراد به تقديم الإفراط (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتحمه السائر إلا تحلة القسم قوله إلا
 تحلة القسم يعني قدر ما ير الله قسمه فيه وهو قوله تعالى وإن منكم إلا وإرثها فإذا ورد لها
 جاوزها فقد أبار الله قسمه وقيل قدمه لأنفسكم يعني من الخير والعمل الصالح بدليل سياق الآية
 (واتقوا الله) أي أحدروا إن تأتوا شيئاً مما نهاكم الله عنه (واعلموا أنكم ملاقوه) أي
 صائرُونَ إليه في الآخرة فيجزئكم بأعمالكم (وبشر المؤمنين) يعني بالكرامة من الله تعالى *
 قوله عز وجل (ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم) نزلت في عبدالله ابن رواحة كان بينه
 وبين ختته بشير بن النعمان شيء خاف عبدالله لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين
 خصم له فكان إذا قيل له فيه يقول قد حلفت بالله أن لا أفعل فلا يجعل لي إلا أن تبرئ عني فأنزل الله
 هذه الآية وقيل نزلت في أبي بكر الصديق حين خاف أن لا يفيق على مسلح حين خاض في حديث
 الإفك والعرضة ما يجعل معرضة لشيء وقيل العرضة الشدة والقوة وكل ما يعترض بمنع عن الشيء
 فهو عرضة والمعنى ولا تجعلوا الحلف بالله سبباً مانعاً لكم من البر والتقوى يدعي أحدكم إلى
 بر أو صلة رحم فيقول قد حلفت بالله لا أفعله فيعتل بيمينه في ترك البر والإصلاح (إن تبرأوا
 وتلقوا وتصلحوا بين الناس) قيل معناه لا تحلفوا بالله أن لا تبرأوا ولا تلقوا ولا تصلحوا بين الناس
 (م) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً
 منها فليأتها وليكفر عن يمينه وقيل معناه لا تكثروا الحلف بالله وإن كنتم بارين معلمين فإن
 كثرة الحلف بالله ضرب من الجراءة عليه (والله سمع) أي لحلفكم (علم) يعني ببنائكم
 * قوله عز وجل (لا يؤاخذكم الله باللغو في إيمانكم) اللغو كل ساقط مطرح من الكلام وما
 لا يعتد به وهو الذي يورد لأمن روية وفكر واللغو في الإيمان هو الذي لا عقد معه كقول
 القائل لا والله بلى والله على سبيل اللسان من غير قصد ونية وبه قال الشافعي ويعضده ما روى

صح توحيد الذات وعرة
 توحيد الصفات باتمام جميع
 المقامات والأحوال بالسلوك
 إلى الله وفي الله (فإن
 أحصرتم) بجمع كفار
 النفس الامارة أياكم عنهما
 (فاستيسر من الهدى)
 فجاهدوا في الله بسوق
 هدى النفس وذبحها بفناء
 كعبة القلب أو عرصة
 ما تمنى منها القلب من المقام وما
 استيسر إشارة إلى أن النفوس
 مختلفة في استعداداتها
 وصفاتها بعضها
 ووصف بعضها بصفات حيوان
 ضعيف وبعضها بصفات
 حيوان قوى ولكل ما يسر
 وبعضها بصفات حيوان
 ذلول سهل الانقياد
 وبعضها بصفات حيوان
 صعب عسر الانقياد وربما
 كان بعضها صفة لم يتيسر
 قهرها وإن يتيسر قهر سائر
 صفاتها ومثل هذا الحاج
 محصر أبداً (ولا تحلقوا
 رؤسكم) ولا تزيلوا آثار
 الطبيعة وتختاروا طيب
 القلب وفراغ الخاطر من
 الهموم والتعلقات كلها
 والعادات والعبادات
 وتقتصروا على صفاء
 الوقت كما هو مذهب
 القلندرية (حتى يبلغ الهدى)

هدى النفس (محله) اى
مكانه وهو مذهب
او مذهب الذى يقتضى
ان تكون افعالها التى كانت
محرمه عند حياتها جواها
تصير حلالا عند قتلها لكونها
بالقلب قاتمتوا من بقاياها
والانشوش وقتكم وتكرر
صفاؤكم بظهورها ونشاطها
بالدعوى عند بسط القلب
كاهو حال اكثر القلندرية
اليوم (فن كان منكم مريضا)
اى ضعيف الاستعداد بمحله
القلب بعوارض لازمة في
جلتها او مكتسبة من العادات
(او بهادى من رأسه ففدية
من صيام او صدقة او نكاح)
او ممنونا بمثل بهوم
وتعلقات ورذائل وحيات
ولم يتيسر له السلوك
والجهادة على ما ينبغي و اراد
ان يقتصر على طيب القلب
وصفاء الوقت ليقى على
القطرة ولا يتركس ويخطئ
عن درجته وان لم يترك
فعلية فدية من امساك عن
بعض لذاته وشواغله
الفسانية * افضل برا
اورياضة ومجاهدة تقمع
بعض القوى المزاجية
ليحفظ وقته ويراغ صفاء
زهده ما او عبادة او مخالفة
فمن (فاذا انتم) من العدو

من طائفة قالت نزل قوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم في قول الرجل لا والله وبلى
والله اخرججه البخارى موقوفا ورفضه ابو داود قال قالت طائفة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم هو قول الرجل في يمينه كلا والله وبلى والله ورواه عنها ايضا موقوفا وقيل في معنى اللغو
هو ان يحلف الرجل على شئ يرى انه صادق ثم يتبين له خلاف ذلك وبه قال ابو حنيفة ولا كفارة
فيه ولا اثم عليه عنده قال مالك في الموطأ احسن ما سمعت في ذلك اللغو حلف الانسان على الشئ يتيقن
انه كذا ثم يوجد بخلافه فلا كفارة فيه قال والذى يحلف على الشئ وهو يعلم انه فيه آثم
كاذب ليرضى به احدا ويتندر لمخوق او يقطع به مالا فهذا اعظم من ان تكون فيه كفارة و
انما الكفارة على من حلف ان لا يفعل الشئ المباح له فعله ثم يفعل او ان يفعل ثم لا يفعل مثل
ان يحلف لا يبيع ثوبه بعشرة دراهم ثم يبيعه بذلك او يحلف ليضربن غلامه ثم لا يضربه وقائدة
الخلاف الذى بين الشافعى وابى حنيفة في لقوا اليمين ان الشافعى لا يوجب الكفارة في قول
الرجل لا والله وبلى والله ويوجبها فيما اذا حلف على شئ يعتقد انه كان ثم بان انه لم يكن و
ابو حنيفة يحكم بضد ذلك ومذهب الشافعى هو قول عائشة والشعبي وعكرمة ومذهب ابى
حنيفة هو قول ابن عباس والحسن ومجاهد والضحى والزهرى وسليمان بن يسار وقادة و
مكحول وقيل في معنى اللغو انه اليمين في الغضب وقيل هو ما يقع سهوا من غير قصد البتة ومعنى
لا يؤاخذكم اى لا يمتا بكم الله بلقوا اليمين وقيل لا يؤاخذكم اى لا يلزمكم الكفارة بلقوا اليمين (ولكن
يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) يعنى لكن يؤاخذكم بما عزمتم عليه وقصدتم له وكسب القلب
هو العقد والنية

فصل في بيان حكم الآية وفيه مسائل **المسئلة الاولى** لا تعتقد اليمين الا بالله وبأسمائه
وصفاته فاما اليمين بالله فهو كقول الرجل والذى نفسى بيده والذى ابدى ونحو ذلك والحلف
بأسمائه كقوله والله واثرجن والرحيم والمجيم ونحو ذلك والحلف بصفاته كقوله وعزة الله
وقدرته وعظمته ونحوه فاذا حلف بشئ من ذلك ثم حث فعليه الكفارة **المسئلة الثانية** لا يجوز
الحلف بشئ الا بالله كقوله والكعبة والنبي وابى ونحو ذلك فاذا حلف بشئ من ذلك لا تعتقد
يمينه ولا كفارة عليه ويكره الحلف به لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ادرك عمر وهو يسير في ركب وهو يحلف بأبيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
ينهاكم ان تخلفوا بأبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت اخرجاه في الصحيحين **المسئلة**
الثالثة اذا حلف على امر في المستقبل فحث فعليه الكفارة وان كان على امر ماضى ولم يكن
او على انه لم يكن فكان فان كان طالبا به حال حلفه بأن يقول والله ما فعلت وقد فعل او قد فعلت
وما فعل فلهذه اليمين الغموس وهى من الكبائر سميت غموسا لانها تغمس صاحبها في الائم وتجب
فيها الكفارة عند الشافعى سواء كان طالبا او جاهلا وذهب ابو حنيفة الى انه لا كفارة عليه فان
كان عالما فهى كبيرة وان كان جاهلا فهى من لقوا اليمين (والله غفور) يعنى لبادء فيما تنفوا من ايمانهم
التي اخبر انه لا يؤاخذهم عليها ولو شاء اخذهم والزمهم الكفارة في العاجل والقويبة حلما
في الآجل (حلیم) يعنى في ترك ما جلة اهل العصيان بالقوبة قال الحلبي في معنى الحلیم
انه الذى لا يجبس انما هو وافضاله عن عبادة لاجل ذنوبهم ولكنه يرزق العاصي كابرزق المطيع

وبقيه وهو منكم كما يلقى البر الملقى وقديقه الآفات والبلايا وهو غافل لا يذكر فضلا عن
 أن يدعوهم كما يقبضها الناسك الذي يدعوهم ويسأله وقال أبو سليمان الخطابي الحلبي ذو الصفيح والآفة
 الذي لا يستغفره غضب ولا يستغفره جهل جاهل ولا عصيان ماص ولا يستحق الصافي مع الجهر
 اسم الحلبي إنما الصفيح مع القدرة على الانتقام الثاني الذي لا يعمل بالعقوبة قوله
 عز وجل (لذين يؤلون من نسائهم) يؤلون أي يحلفون والآية اليمين قال كثير
 قليل إلا لا يحافظ ليمينه * وأن سبقت منه الآلية برت
 والايلاء في عرف الشرع هو اليمين على ترك الوطء كما إذا قال والله لا أجامعك أولا أباضعك
 أولا أقربك قال ابن عباس كان أهل الجاهلية إذا طلب الرجل من امرأته شيئا فابت أن تعطيه
 حلف لا يقربها السنة والستين والثلاث فيدعها لا إياها ولا ذات بعل فلا كان الإسلام جعل الله
 ذلك للمسلمين أربعة أشهر وانزل هذه الآية وقال سعيد بن المسيب كان الإيلاء ضرارا أهل
 الجاهلية فكان الرجل لا يريد امرأته ولا يحب أن يتزوجها غيره فيحلف أن لا يقربها أبدا
 فيتركها لا إياها ولا ذات بعل وكانوا عليه في ابتداء الإسلام فجعل الله تعالى له الاجل الذي به يعلم
 ما عند الرجل في المرأة أربعة أشهر وانزل هذه الآية للذين يؤلون من نسائهم (تربص)
 أي انتظار (أربعة أشهر) والتربص التثبت والانتظار (فانقاؤا) أي رجعوا عن اليمين
 بالوطء والمعنى فإن رجعوا عما حلفوا عليه من ترك جماعها (فإن الله غفور رحيم) للزوج
 إذا تاب من اضرامه بامرأته فإنه غفور رحيم لكل الثابتين فروع * يتعلق بتعكم الآية
 * الفرع الأول * إذا حلف أنه لا يقرب زوجته أبدا أو مدة هي أكثر من أربعة أشهر فهو
 مولى فإذا مضت أربعة أشهر يوقف الزوج ويؤمر بالقي وهو الرجوع أو الطلاق وذلك بعد
 مطالبة الزوجة فإن رجع عما قال بالوطء أن قدر عليه أو باقول مع العزم عنه فإن لم يقي ولم
 يطلق طلق عليه الحاكم واحدة وهو قول عمر وعثمان وأبي الدرداء وابن عمر قال سليمان بن
 يسار أدركت بضعة عشر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يقول يوقف المولى
 وذهب إليه سعيد بن جبير وسليمان بن يسار ومجاهد بن جبر قال مالك والشافعي واحد وأصحق
 وقال ابن عباس وابن مسعود إذا مضت مدة أربعة أشهر يقع عليها طلاق بائنة وبه قال سفيان
 الثوري وأبو حنيفة وقال سعيد بن المسيب والزهرى يقع عليها طلاق رجعية * الفرع الثاني *
 لو حلف أن لا يبطأها أقل من أربعة أشهر فليس بمولى بل هو حالف فإن وطئها قبل مضي المدة
 لزمه كفارة يمين * الفرع الثالث * لو حلف أن لا يبطأها أربعة أشهر فليس بمولى بعد مضي
 المدة عند الشافعي لأن بقاء المدة شرط للوقوف وثبوت المطالبة بالقي أو الطلاق وقد مضت
 المدة وعند أبي حنيفة يكون مولى ويقع الطلاق بمضي المدة * الفرع الرابع * مدة الإيلاء
 أربعة أشهر في حق الحر والعبد جميعا عند الشافعي لأنها مدة ضربت لحنى يرجع إلى الطبع
 وهو قلة هجر المرأة عن الزوج فيستوى فيه الحر والعبد كدعة الغنة وعن مالك وأبي حنيفة
 تنصف مدة الإيلاء بالرق غير أن عند أبي حنيفة تنصف مدة الإيلاء برق المرأة وعندما مالك
 برق الزوج كافي الطلاق * الفرع الخامس * إذا وطئ خرج من الإيلاء ويجب عليه كفارة
 يمين وهذا قول أكثر العلماء وقبل لا كفارة عليه لأن الله تعالى وعده المنفرة فقال فانقاؤا

البحر (من تمتع بالمرء
 إلى الحج) بذوق تجل
 الصفات متوسلا به إلى حج
 تجل الذات (فأستيسر
 من الهدى) بحسب حاله
 (فلم يجد) لضعف نفسه
 وجودها وانقهارها
 (فسيام ثلاثة أيام) فعليه
 الإمساك عن أفعال القوى
 التي هي الأصول القوية
 في وقت التجلي والاستغراق
 في الجمع والقضاء في الوحدة
 فانها لا بد من أن تحجب
 وتجري حضيض النفس
 والصدر وهي العقل
 والوهم والتمني (وسبعة
 إذا رحمتم) إلى مقام
 اشتماع الكثرة وهي
 الحواس الخمس الظاهرة
 والغضب والشهوة يكون
 عند الاستقامة في الأشياء
 بالله (تلك عشرة كاملة)
 مذاكاة أي تلك الإمساكات
 المذكورة عن أفعال هذه
 القوى والمشاعر جميع
 التفاصيل الكاملة الموجبة
 لأفعال قوى وجوده
 الموهوب بالحلق عند حصول
 الكمال كما قال كنت سمعته
 الذي يسمع به وبصره
 الذي يبصر به إلى آخر
 الحديث (ذلك) الحكم
 (لمن لم يكن أهله حاضرا)

فإن الله غفور رحيم ومن قال بوجوب الكفارة عليه قال ذلك في إسقاط العقوبة عنه لافي الكفارة * قوله (وان عزموا الطلاق) أي تحقوه بالإيقاع (فإن الله سميع) يعني لا قوا لهم (عليم) يعني بنياتهم وفيه دليل على أنها لا تطلق ما لم يطلقها زوجها لأنه تعالى شرط فيها العزم * قوله عز وجل (والطلقات) أي الخليات من حبال أزواجهن والمطلقة هي التي أوقع الزوج عليها الطلاق (يتربصن بأنفسهن) أي ينتظرن فلا يتزوجن (ثلاثة قروء) جمع قرء والقرء اسم يقع على الحيض والطمهر قال أبو عبيدة الأقراء من الأضداد كالشفق اسم للسمرة والبياض وقيل أنه حقيقة في الحيض مجاز في الطهر وقيل بالكس واختلفوا في أصله فقيل أصله الجمع من قرأ أي جمع لأن في وقت الحيض يجمع الدم في الرحم وفي وقت الطهر يجمع في البدن وقيل أصله الوقت يقال رجعت فلان لقرء أي لوقته الذي كان فيه لأن الحيض يأتي لوقت والطهر يأتي لوقت وبحسب اختلاف أهل اللغة في الأقراء اختلف الفقهاء على قولين أحدهما أن الأقراء هي الحيض روى ذلك عن عمر وعلي وابن مسعود وابن عباس وأبي موسى وعبد بن الصامت وأبي الدرداء وبه قال عكرمة والضحاك والسدي والأوزاعي وسفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه وقال أحمد بن حنبل كنت أقول أن الأقراء هي الاطهار وأنا اليوم أذهب إلى أنها الحيض القول الثاني أنها الاطهار يروى ذلك عن زيد بن ثابت وابن عمر وعائشة وبه قال الزهري وأبان بن عثمان ومالك والشافعي وجهة من يقول أن الأقراء هي الحيض قوله صلى الله عليه وسلم المستحاضة دعي الصلاة أيام أقرائك يعني أيام حيضك لأن المرأة لاتدع الصلاة إلا أيام حيضها وجهة من يقول أنها الاطهار أن ابن عمر لما طلق امرأته وهي حائض قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر مره فليراجعها حتى تطهر ثم إن شاء أمسكها وإن شاء طلق قبل أن يمسي ذلك المدة التي أمر الله أن يطلق لها فأخبر أن زمان المدة هو الطهر لا الحيض وبضده من اللغة قول الأعشى

ففي كل عامات جاشم غزوة * تشد لأقصاها عزم عرائكا

موردة مالا وفي الحى رفة * لما ضاع فيها من قروء نساكا

أراد أنه كان يخرج للغزو ولم يغش نساءه فتضيع أقرأهن وأما يضيع بالسفر زمان الطهر لازمان الحيض وفائدة الخلاف أن مدة العدة عند الشافعي أقصر وعند غيره أطول وذلك أن المعتدة إذا شرعت في الحيضة الثالثة فقد انقضت عنتها وحلت للأزواج وبحسب بقية الطهر الذي وقع فيه الطلاق قرأ على قول من يجعل الأقراء الاطهار قالت عائشة رضي الله عنها إذا دخلت المطلقة في الحيضة الثالثة فقد بان من زوجها وحلت للأزواج وروى عنها أنها قالت أقراء الطهر ليس بالحيضة قال الشافعي والنساء بهذا أعلم لأن هذا مما يتلى به النساء وإن طلقها في حال الحيض فإذا شرعت في الحيضة الرابعة انقضت عنتها وعلى قول من يجعل الأقراء حيضا وهو مذهب أبي حنيفة لاتنقض عنتها ما لم تطهر من الحيضة الثالثة إن كان وقع الطلاق في حال الطهر أو من الحيضة الرابعة إن وقع في حال الحيض فإن قلت ما معنى الأخبار عنهن بالتربص في قوله والطلقات يتربصن بأنفسهن قلت هو خبر في صورة الأمر وأصل الكلام ولتربصن المطلقات فأخرج الأمر في صورة الخبر فأكد للأمر وأشار بأنه مما يجب أن تلتقي بالمسارعة إلى أمثاله فكانت أمثلهن

(الأمر)

المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب) من المحبوبين الكاملين الحاضري مقام القلب في الوحدة فإنه لا هدى له ولا مجاهدة ولا رياضة في وصوله وسلوكه إلى الله بل هو للمحبين (الحج أشهر معلومات) أي وقت الحج أزمته معلومة وهو من وقت بلوغ الحلم إلى الأربعين كما قال في وصف البقرة لأقارضى ولا بكر عوان بين ذلك (من فرض فيهن الحج) على نفسه بالزينة والتزم (فلارفت) أي فاحشة ظهور القوة الشهوانية (ولا فسوق) أي لأسباب يعني خروج القوة الغضبية عن طاعة القلب (ولاجدال) أي تعدى القوة النطقية بالشيطنة (في الحج) أي في قصد بيت القلب (وماتعلوا من خير) من فضيلة من أفعال هذه القوى الثلاث بأمر الشرع والعقل دون ردائلها (يعلمه الله) ويحكم عليه (وتزودوا) من فضائلها التي يلزمها الاجتناب عن ردائلها (فإن خبرا زادا تقوى) منها (واقنن) في أعمالكم (بأناتكم) (بالأبواب)

الامر بالتبص فهو يخبر عن موجود ونظيره قولهم في الدماء رجك الله اخرج في صورة الخبر
ثقة بالاجابة فكانه قال وجدت الرجة فهو يخبر عنها

﴿ فصل في احكام العدة ﴾ وفيه مسائل ﴿ المسئلة الاولى ﴾ عدة الحامل تقضى بوضع الحمل
سواء المطلقة والمتوفى عنها زوجها وسواء في ذلك الحرة والامة ﴿ المسئلة الثانية ﴾ عدة
المتوفى عنها سوى الحامل اربعة اشهر وعشرة ايام سواء مات عنها زوجها قبل الدخول او بعده
وسواء في ذلك الحائض والامة والآيسة ﴿ المسئلة الثالثة ﴾ عدة المطلقة المدخول بها وهي
ضربان احدهما الحيض فعدتها بالاقرء وهي ثلاثة اقرء الضرب الثاني الآيسات من الحيض
اما الكبرا وتكون لم تحض قط فعدتها ثلاثة اشهر واما المطلقة قبل الدخول فلا عدة عليها ﴿ المسئلة
الرابعة ﴾ عدة الاماء نصف عدة الحرائر فيماله نصف وفي الاقرء قرآن لانه لا ينتصف قال عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه ينكح العبد اثنتين ويطلق لثنتين وتعد الامة بحجنتين وقوله تعالى
(ولا يحل لهن ان يكفنن ما خلق الله في ارحامهن) قال ابن عباس يعنى الولد وقيل الحيض
والعنى انه لا يحل للمرأة كتمان ما خلق الله في رحمها من الحيض او الحمل لتبطل بذلك الكتمان
حق الزوج من الرجة والولد (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) هذا وعيد شديد تأكيد
تحريم الكتمان وايجاب اداء الامانة في الاخبار عما في الرحم من الحيض او الولد والعنى ان هذا
من فعل المؤمنات وان كانت المؤمنة والكافرة فيه سواء فهو كقولك ادحق ان كنت مؤمنة
يعنى ان اداء الحقوق من افعال المؤمنين وتقول للذى بظلم ان كنت مؤمنة فلا تنظني والعنى ينبغي
ان يمنعك ايمانك من الظلم وفي سبب وعيد النساء بهذا قولان احدهما انه لاجل ما يستحقه الزوج
من الرجة قاله ابن عباس والثاني انه لاجل الحاق الولد بغير ابيه قاله قتادة وقيل كانت المرأة
اذا رغبت في زوجها تقول انى حائض وان كانت قد طهرت ليراجعها وان كانت زاهدة فيه
كتمت حيضها وتقول قد طهرت لتفوته فنها من الله من ذلك وامرهن باداء الامانة (وبعولتهن
احق بردهن في ذلك) يعنى ازواجهن سمي الزوج بعلا لقباهن بامر زوجته واصل البطل
السيد والمالك والعنى وازواجهن اولى برجعتهن وردهن اليهم في ذلك اى في حال العدة فاذا
انقضى وقت العدة فقد بطل حق الرد والرجة (ان ارادوا اصلاحا) يعنى ان اراد الزوج
بالرجة اصلاحا وحسن العشرة لا الاضرار بهم وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يراجعون
ويريدون بذلك الاضرار فنهى الله المؤمنين عن مثل ذلك وامرهم بالاصلاح وحسن العشرة
بعد الرجة (ولهن) يعنى والنساء على الازواج (مثل الذى عليهن) يعنى للازواج (بالمعروف)
وذلك ان حق الزوجة لا يتم الا اذا كان كل واحد منهما راعى حق الآخر فيماله عليه فيجب
على الزوج ان يقوم بجميع حقها ومصالحها ويحب على الزوجة الانقياد والطاعة قال ابن عباس
في معنى الآية انى احب ان اتزين لامرأتى كما احب ان تزين لى لان الله تعالى قال ولهن مثل
الذى عليهن بالمعروف (م) عن جابر انه ذكر خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وقال
فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله في النساء فانكم مخذمتوهن بامانات الله واستحلتم
فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم احداكم هونه فان ظنن ذلك فاضربوهن
ضربا خفيفا مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف قوله فاتقوا الله في النساء فيه الحث

فان قضية الالب اى العقل
الخالص من شوب الوهم
وقد مر المادة اتقانى (ليس
عليكم جناح ان تبغوا
فضلا من ربكم) اى لا حرج
عليكم عند الرجوع الى
الكثرة في ان تطلبوا
رفقا لانفسكم وتمنعوها
بحظوظها على مقتضى
الشرع باذن الحق فان
حفظها حينئذ بقويها على
موافقة القلب في مقاصده
ولانها غير طاغية لتنورها
بنور الحق (فاذا افقتم)
اى دفعتم انفسكم من
مقام المعرفة التامة الذى
هو غاية مناسك الحج واما
كما قال النبي عليه السلام
الحج هرفة (فاذكروا الله
عند المشعر الحرام) اى
شاهدوا جلال الله عد
المر الروحى المسمى بالحج
فان الذكر في هذا المقام
هو المشاهدة والمشرع هو
عمل الشعور بالجمال المحرم
من ان يصل اليه الغير
(واذكروه كما هذاكم) الى
ذكره في المراتب فانه تعالى
هدى اولى الى الذكر
باللسان وهو ذكر النفس
ثم الى الذكر بالقلب وهو
ذكر الافعال الذى تصدر
فعماء الله والآؤه منه ثم ذكر

السر وهو مائة الافضل
ومكاشفة علوم تجليات
الصفات ثم ذكر الروح وهو
مشاهدة اوار تجليات
الصفات مع ملاحظة نور
الذات ثم ذكر الخلق وهو
مشاهدة جلال الذات مع
بقاء الاتينية ثم ذكر الذات
وهو الشهود الذاتي بارتفاع
البقية (وان كنتم من قبله)
اي من قبل الوصول الى
عرفات المعرفة والوقوف
بها (لن الضالين) من هذه
الاذكار (ثم افيضوا من
حيث افاض الناس) الى
ظواهر العبادات والطاعات
وسائر وظائف الشرعيات
والمعاملات من حيث اى
من مقام افاضة سائر الناس
فيها وكونوا كاهنهم
فيلجيد رحمة الله عليه ما
النهاية قال الرجوع الى
البدية (واستغفروا الله
ان الله غفور رحيم) من
ظهور النفس وتبرمها بالخالق
وطغيانها قال النبي صلى الله
عليه وسلم انه ليغان على قلبي
وانى لاستغفر الله في اليوم
مئة مرة وقال اللهم
مخني على دينك فقل له في
ذلك فقال او ما يؤمنى ان
من القلب كسل ريشة
فقللة تظلمها الرياح كيف
شئت ولما تورمت قدماء

على الوصية بين ومراعاة حقوقهن ومباشرتهن بالمعروف قوله فانكم اخذتموهن بامانات الله
ويروى بامانة وقوله واستحلتم فروجهن بكلمة الله معناه باباحة الله والكلمة هي قوله فانكم
ماطاب لكم من النساء وقيل الكلمة هي قوله فامساك بمعروف او تسريح باحسان وقيل الكلمة
هي كلمة التوحيد وهي لا اله الا الله محمد رسول الله اذ لا تحمل مسلمة لتسريح مسلم وقوله لا يوطئن فرشكم
احدا نكروهونه معناه ولا ياذن لاحد ان يتحدث اليهن وكان من عادة العرب ان يتحدث الرجال
مع النساء ولا يرون ذلك حيا ولا يهدونه ربة ان نزلت آية الجلب فهوا عن ذلك وليس
المراد بوطء الفرش نفس الزنا فان ذلك محرم على كل الوجوه فلامعنى لاشتراط الكراهة فيه
ولو كان المراد ذلك لم يكن الضرب فيه ضربا غير مبرح انما كان فيه الحد والضرع المبرح هو
الشديد وقوله ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف يعنى بالعدل وفيه وجوب نفقة الزوجة
وكسوتها وذلك ثابت بالاجماع وقوله تعالى (وللرجال عليهن درجة) اى منزلة ورفعة
قال ابن عباس بما ساق اليها من المهر واتفق عليها من المال وقيل ان فضيلة الرجال على النساء
بامور بها العقل والشهادة والميراث والدية وصلاحيمة الامامة والقضاء والرجل ان يتزوج
عليها وينسرى وليس لها ذلك ويد الرجل الطلاق فهو قادر على تطليقها واذا طلقها رجعية
فهو قادر على رجعتها وليس شئ من ذلك يدها (والله عزيز) اى قاطب لا يمتنع عليه شئ
(حكيم) اى في جميع افعله واحكامه روى البغوى بسنده عن ابي ظبيان ان معاذ بن جبل
خرج في غزاة بعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ثم رجع فرأى رجلا لا يجهد بعضهم لبعض
فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو امرت احد ان يجهد لاحد لامرت المرأة
ان تجهد لزوجها وقوله عز وجل (الطلاق مرتان) عن عروة بن الزبير قال كان الرجل
اذا طلق زوجته ثم ارتجعها قبل ان تقضى عدتها كان له ذلك وان طلقها الف مرة فعد رجل
الى امرائه فطلقها حتى اذا شارفت انقضاء عدتها ارتجعها ثم قال والله لا آويك الى ولا تحلين
ابدا فانزل الله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان فاستقل الناس
الطلاق حديثا من ذلك اليوم من كان طلق او لم يطلق اخرجه الترمذى وله عن عائشة قالت
كان الناس والرجل يطلق امرأته ماشاء الله ان يطلقها وهي امرأته اذا ارتجعها وهي
في العدة وان طلقها مائة او اسكثر حتى قال رجل لامرأته والله لا اطلقك فتبينى
منى ولا آويك ابدا قالت وكيف ذلك قال اطلقك فكلما همت عدتك ان تقضى راجعتك
فذهبت المرأة حتى دخلت على عائشة فاخبرتها فسكتت عائشة حتى جاء الى صلى الله عليه وسلم
فاخبرته فسكتت الى صلى الله عليه وسلم حتى نزل القرآن الطلاق مرتان فامساك بمعروف او
تسريح باحسان قالت عائشة فاستأنف الطلاق مستقبلا من كان قد طلق ومن لم يطلق ومعنى الآية
ان الطلاق الرجعى مرتان ولا رجعة بعد الثالثة الا ان تكسح زوجا آخر وهذا التفسير هو قول
من جوز الجمع بين الطلاق الثلاث في دفعة واحدة وهو الشافعى وقيل في معنى الآية ان التطليق
الشرعى يجب ان يكون تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع والارسال دفعة واحدة
وهذا التفسير هو قول من قال ان الجمع بين الثلاثة حرام الا ان اباحيفة قال يقع الثلاث وان
كان حراما وقيل ان الآية دالة على عدم الطلاق الذى يكون للرجل فيه الرجعة على زوجته

قالت له عائشة رضي الله عنها اما غر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا يكون عبدا شكورا وقال امير المؤمنين عليه السلام اعوذ بالله من الضلال بعد الهدى (فاذا قضيت مساكمكم) وفرغم من اللحم (فاذكروا الله كد كرم اباءكم او اشد ذكرا) اي فلا تكونوا كأهل العادة مشغولين بذكر الانساب والمناخرات وسائر احوال الدنيا فان ذلك يكدر وقتكم ويضي قلوبكم بل كونوا مشغلين بأنواع الذكر والمداركة مع الاخوان مل ما كنتم تدكرون احوال الانساب وسائر احوال الدنيا قبل السلوك او كما يذكر الناس هذه الاحوال بالعادة او ابلغ واقوى واكثر ذكرا منها لاني صناؤكم ويمتدني بكم الناس (فن الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا اي لا يطلب الامتاع الدنيا ولا يشتغل الا بذكرها ولا يصد الله الا لاجلها) (وماله في الآخرة من خلاق) فان توجهه الى الاخير يمنع عن قبول الاشراف اعمد فهو ضاهية اليه واكتساب الظلة

والعدد الذي تبين به زوجه منه والمعنى ان عدد الطلاق الذي لكم فيه رحمة على ازواجكم اذا كن مدحولا بين تطليقتان وانه لا رجعة له بعد التطليقتين ان سرحها مطلقا الثالثة (فامساك بمعروف) يعني بعد الرجعة وذلك انه اذا رجعها بعد التطليقة الثانية فعليه ان يمساكها بالمعروف وهو كل ما عرف في الشرع من اداء حقوق النكاح وحسن العشرة (او تسريح باحسان) يعني انه يتركها بعد الطلاق حتى تقضى عدتها من غير مضارة وقيل هو انه اذا طلقها ادى اليها جميع حقوقها المالية ولا يذكرها بعد المفارقة بسوء ولا يفر الناس عنها (فروع) تتعلق بالاحكام الطلاق (الفرع الاول) صريح اللفظ الذي يقع به الطلاق من غيرية ثلاث الطلاق والفرق والسراح وعند ابي حنيفة الصريح هو لفظ الطلاق فقط (الفرع الثاني) الحر اذا طلق زوجته طلقة او طلقته بعد الدخول بها فله مراجعتها من غير رضاها مادامت في العدة فاذا لم يراجعها حتى انقضت عدتها او طلقها قبل الدخول بها او خالها فلا تحل له الانكاح جديد بانها واذن وليها (الفرع الثالث) العبد يملك على زوجته الامة تطليقتين واختلف فيما اذا كان احد الزوجين حرا فالعبد يملك على زوجته الامة ثلاث تطليقات والعبد يملك على زوجته الحرة تطليقتين فالاعتبار بحال الزوج في عدد الطلاق وبه قال الشافعي ومالك واحد وذهب ابو حنيفة الى ان الاعتبار بالمرأة فالعبد يملك على زوجته الحرة ثلاث تطليقات والحر يملك على زوجته الامة تطليقتين (ولا يحل لكم ان تأخذوا مما آتيتموهن) يعني اعطيتموهن (شبهنا) يعني من مهر او غيره ثم استئني الخلع فقال تعالى (الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله) نزلت في جيلة بنت عبدالله بن ابي ويقال حبيبة بنت سهل الانصاري كانت تحت ثابت بن قيس بن ثعلبة وكانت تبغضه وهو يحبها وكان بينهما كلام فانت اباهما تشكوا اليه زوجها وقالت انه يسب ابي ويضر بني فقال ارجعي الى زوجك فاني اكره للمرأة ان لاتزال رافعة يديها تشكو زوجها قال فرجعت اليه الثالثة وبها اثر الضرب فقال لها ارجعي الى زوجك فلما رأت اباهما لا يشكها انت رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت اليه زوجها وارثه آثارا بها من صربه وقالت يا رسول الله لانا ولا هو فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ثابت فقال مالك ولاهلك فقال والذي بعثك بالحق نبيا ما على وجه الارض احب الي منها غيرك فقال لها ما تقولين فكرهت ان تكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سألها فقالت صدق يا رسول الله ولكني خشيت ان يهلكني فاخرجه منه وقالت يا رسول الله ما كنت احذ لك خديا ينزل عليك خلافه هو اكرم الناس حبا وزوجه ولكني ابغضه فلانا ولا هو قال ثابت اعطيتها حديقة غفل فقال لها فلتردها علي واخلي سبيلها فقال لها تردين عليه حديقته وتملكين امرك قالت نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتيت خدمنها ما اعطيتها واخل سبيلها ففعل (خ) عن ابن عباس ان امرأ ثابت بن قيس انت التي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ثابت بن قيس ما استب عليه في خلق ولا مال ولكني اكره الكفر في الاسلام قال ابو عبد الله يعني تبغضه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تردين عليه حديقته قال نعم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الحديقة وطلقها تطليقة قولها ما استب عليه يعني ما جدد عليه والمعنى المودة والحديقة البستان من الفعل اذا كان عليه الخاطب ومعنى قوله تعالى الا ان يخافا اي يعلما الزوجات من انفسهما ان لا يقيما حدود

الله والمعنى تخاف المرأة ان تعصى الله في امور زوجها ويخاف الزوج انه اذا لم تعطه ان يعتدى عليها فتهى الله الرجل ان يأخذ من امرأته شيئا مما اعطاها الا ان يكون النشور من قبلها وذلك ان تقول لا اطيعك امرأ ولا طاعتك مضجعا ونحو ذلك وقرئ انحالا بضم الياء ومعناه الا ان يعلم ذلك من حالها بمعنى يعلم القاضي والوالي (فان خفتم) بمعنى فان خشيتن واشفقتم وقبل معناه فان ظننتن (ان لا يقيما حدود الله) بمعنى ما اوجب الله على كل واحد منهما من طاعته فيما امر به من حسن الصحبة والمعاشرة بالمعروف وقبل هو يرجع الى المرأة وهو سوء خلقها واستخفافها بحق زوجها (فلا جناح عليهما فيما افدت به) اي لا جناح على المرأة في النشور اذا خشيت الهلاك والمعصية فيما افدت به نفسها او اعطت من المال لانها ممنوعة من اتلاف المال بغير حق ولا على الزوج فيما اخذ من المال اذا اعطته المرأة طائفة راضية

فصل في حكم الخلع وفيه مسائل **مسألة** الاولى **ب** قال الزهري والنخعي وداود لا يبأخ الخلع الاعند الغصب والخوف من ان لا يقيما حدود الله فان وقع الخلع في غير هذه الحالة فهو قاسد وجهه هذا القول ان الآية صريحة في انه لا يجوز للزوج ان يأخذ من المرأة شيئا عند طلاقها ثم استثنى الله تعالى حالة مخصوصة فقال الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله فكانت هذه صريحة في انه لا يجوز الاخذ في غير حالة الغصب والخوف من ان لا يقيما حدود الله وذهب جمهور العلماء الى انه يجوز الخلع من غير نشوز ولا غصب غير انه يكره لانه من قطع الوصلة بلا سبب عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير بأس فحرام عليها راحة الجنة اخرجه ابو داود واثرمهذى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابنه الحلال الى الله الطلاق اخرجه ابو داود ودليل الجمهور على جواز الخلع من غير نشوز قوله تعالى فان طبن اكم من شيء منه نفسا فكلوه هينا مريئا فاذا جاز لها ان تهب مهرها من غير ان يحصل لها شيء فاذا بدلت كان ذلك في الخلع الذي تصير بسببه مالكة امر نفسها اولى واجيب عن الاستثناء المذكور في هذه الآية انه محمول على الاستثناء المقطع **مسألة** الثانية **ب** الخلع جائز على اكثر مما اعطاها وبه قال اكثر العلماء وقال بعضهم لا يجوز ان يأخذ اكثر مما اعطاها وهو قول علي وبه قال الزهري والشعبي والحسن وعطاء وطاوس وقال سعيد بن المسيب بل يأخذون ما اعطاها حتى يكون افضل فيه وجهة الجمهور ان الخلع عقد على معاوضة فوجب ان لا يقيد بمقدار معين كما ان للمرأة لا ترضى عند عقد الكاح الا بالكثير فكذلك للزوج ان لا يرضى عند الخلع الا بالبذل الكثير لاسيما وقد اظهرت الاستخفاف بالزوج حيث اظهرت بغضه وكرهته **مسألة** الثالثة **ب** اخفاف العلماء في الخلع هل هو فسخ او طلاق فقال الشافعي في القديم انه فسخ وهو قول ابن عباس وطاوس وعكرمة وبه قال احمد واسحق وابو ثور وقال الشافعي في الجديد انه طلاق وهو الاظهر وهو قول عثمان وعلي وابن مسعود والحسن والشعبي والنخعي وعطاء وابن المسيب ومجاهد ومكحول والزهري وبه قال ابو حنيفة ومالك وسفيان الثوري وجهة القول القديم ان الله تعالى ذكر الطلاق مرتين ثم ذكر بعده الخلع ثم ذكر الطلاق الثالثة فقال فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره ولو كان الخلع طلاقا لكان الطلاق اربعا وجهة القول الجديد انه لو كان فسخا لما صح بالزيادة على المهر المسمى كالاتاة

المأفة للنور (ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعذاب النار) اي يطلب خير كل من الدارين ويعتز به عن الاحتجاب بالظلمة والتعذب بنيران الطبيعة والحرامان عن انوار الرحمة (اولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب) من حظوظ الآخرة وانوار دار اقرار والمذات الباقية بالاعمال الصالحة بعد المحاسبة وحط بعض الحسنات بالسيئات والتعذيب بحسبها او العفو (واذكروا الله في أيام معدودات) مراتب مودة بعد الفراق من الخلع وهو مرتبة الروح والقلب والفس لان الواصل اذا رجع رجع الى هذه المراتب وعليه في المراتب الثلاث ان يكون بالله فذلك ذكره (فنجهل في يومين فلا اثم عليه) اي فنجهل الى حظوظه في مرتبة الروح والقلب فلا اثم عليه اذ الروح والقلب وحظوظهما لا يجيبان ولا يضران ومعنى التجهل هو ان الحركة اذا كانت بالله كانت اسرع ولا يكون معالبت ولا وقوف ريغا يظهر القلب او الروح

في البيع وايضا لو كان الخلع فمضا فاذا خالصا ولم يذكر مهر او جب ان يجب المهر عليها كالاقالة
 فان الثمن يجب رده وان لم يذكره ثبت ان الخلع ليس بفسخ واذا بطل ذلك ثبت انه طلاق
 وايضا فان الطلقة الثالثة قوله او تسريح باحسان وقائدة الخلاف انا اذا جعلناه طلاقا ينقص به
 عدد الطلاق فان تزوجها بعده كانت معه على طلقين وان جعلناه فمضا بابت منه ثلاث فمضاه
 تعالى (تلك حدود الله) يعني هذه او امر الله ونواهيته وهو ما تقدم من احكام الطلاق والرجعة
 والخلع وحدود الله مامنع من مجاوزتها وهو قوله (فلا تتعدوها) اي فلا تتجاوزوها (ومن
 يتعد حدود الله) اي مجاوزها فاولئك هم الظالمون * قوله عز وجل (فان طلقها) يعني
 الطلقة الثالثة (فلا تحل له من بعد) اي لا تحل له رحمتها بعد الثلاث (حتى تنكح زوجا غيره)
 يعني حتى تزوج زوجا آخر غير المطلق فيجمعها والكاح يتناول العقد والوطء جميعا والمراد
 ها الوطء نزلت في تيممة وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك القرظي وكانت تحت ابن عمار
 رفاعه بن وهب بن عتيك القرظي فطلقها ثلاثا (ق) عن عائشة قالت جاءت امرأت رفاعه القرظي
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني كنت عند رفاعه فطلقني فبت طلاقا فتزوجت
 بعده عبد الرحمن بن الزبير وانما معه مثل هدية الثوب فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال اتريدن ان ترجعي الى رفاعه لا حتى يدوق عسيلتك وتزوي عسيلته قولها فبت
 طلاقا اي قطعه والبت القطع وقولها مثل هدية الثوب اي طرفه وهو كناية عن استرحاء
 الذكر قوله حتى يدوق عسيلتك بضم العين تصغير العسل شه لدة الجماع بالعسل
 وهو كناية عنه وانما انت العسل لان من العرب من يؤثنه وقيل انه حلاله على المعنى لان
 المراد منه الطلقة وعبد الرحمن المذكور هو عبد الرحمن الزبير ففتح الراي وكسر الباء مشددة
 وروى انها البت ما شاء الله ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان زوجي قد مضى فقال
 لها الى صلى الله عليه وسلم كذبت بقولك الاول فان اصدقت في الآخر فلبنت حتى قبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فانت ابا بكر فقالت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع الى زوجي الاول
 فان زوجي الآخر قد مضى وطلقني فقال لها ابو بكر قد شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اقبلته و
 قال لك ما قال فلا ترجعي اليه فلما قبض ابو بكر انت حرة وقالت له مثل ما قالت لابي بكر فقال لها لئن رجعت
 اليه لارجحك * قوله تعالى (فان طلقها) يعني الروح الثاني بعد وطمها (الاجاح عليهما) يعني على
 المرافة والزواج الاول (ان يتراجعا) يعني بكاح جديد (ان ظنا) اي علموا ايضا وقيل ان رجوا لان
 احدا لا يعلم ما هو كائن الا الله تعالى (ان يقيما حدود الله) يعني يقيما بينهما الصلاح وحسن العشرة
 والصبر وقيل معناه ان علان نكاحهما على غير دلالة والمراد بالدلالة التصل بمفرطان * اولا
 مذهب جمهور العلماء ان المطلقة بالثلاث لا تحل للزوج المطلقة منه بالثلاث الا بشرائط وهي ان تعدد منه
 ثم تزوج زوجا آخر ويأهله ثم يطلقها ثم تعدد منه فاذا حصلت هذه الشروط فقد حلت الاول
 والا فلا وقال سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب يحل بمجرد العقد والمذهب الاول هو الاصح واختلف
 العلماء في اشتراط الوطء هل ثبت بالكتاب او بالسنن على ثلاثة اقوال الثالث وهو المختار انه ثبت
 بهما الثاني اذ تزوج بالمطلقة ثلاثا لم يلها الاول فهذا نكاح باطل وعقد فاسد به قال مالك واحدا
 روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لمن الحلل والحلل له اخرجه الترمذي وقال

وبصير بها بنوريا كما يكون
 لاصحاب التلويح (ومن
 تأخر) الى الثالث الذي
 هو مرتبة النفس (فلا اثم
 عليه لمن اتقى) اي ذلك
 الحكم لمن اتقى ان يكون
 مع حفظ النفس بالنفس
 فان النفس الزم لحظها من
 صاحبها وحفظها اغلظ
 وابعد من النور من
 حفظها وسريعا ما تظهر
 للزوم الطيش والحركة
 ايها بخلاف صاحبها
 وحفظها ايضا كثيرا ما يحجب
 واذا جبت كان جباها
 غليظا ظلاميا فلا احتراز
 هناك والاحتياط واجب
 واولى من الباقيين لانها
 ان تظهر ارق جهالها وسهل
 زواله او ذلك التهيير لمن
 اتقى في المراتب الثلاث
 (واتقوا الله) في المواطن
 الثلاثة من ظهور الانانية
 والآية حتى تكونوا في
 الحفظ به لبالنفس ولا
 بالقلم ولا بالروح (واعلموا
 انكم اليه تحشرون) اي
 انكم محشورون معه
 تحشرون من اسم الى اسم
 حاضرهم بمحضته فأنتم
 على خطر عظيم بخلاف سائر
 الناس كما ورد في الحديث
 المحصون على خطر عظيم

وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بشر المذنبين بأن ظفوره وانذر الصديقين بأن غفوره (ومن الناس من يحبك) أي يدعي المحبة وهو الدخيل لكونه في مقام النفس زنديقا ولهذا قال تعالى (قوله في الحياة الدنيا ويهد الله على ما في قلبه وهو الدخيل) اذ ليس له قول في الآخرة بأقرب (واذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل) لا باحتة وتزندقه كما ترى عليه أكثر مدعى المحبة والتوحيد (والله لا يحب الناصب) أي هو مفسد ويدعى محبة الله وكيف تأتي له والمحبة لا يفعل إلا ما يحب محبوبه والله لا يحب ما يفعله فلا يكون صادقا في دعواه كما قال

الشاعر

تمسني الآلهة وانت تظهر حبه
هذا قبيح بالفعال بديع
لو كان حبك صادقا لاطعته
أن المحب لمن يحب مطيع
(واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم) أي جلته المحبة النفسانية حجة الجاهلية على الإثم لجبا وافر الظهور

حديث حسن صحيح وروى أنه قال هو التيس المستار ولو تزوجها ولم يشترط في النكاح أنه يشاركها فالتكاح صحيح ويحصل به التحليل إذا طلقها وانقضت المدة غير أنه يكره إذا كان في عزمها ذلك وبه قال الشافعي وأبو حنيفة ودليل ذلك أن الآية دللت على أن الحرمة تنهى بوطء مسبق بعقد وقد وجد ذلك فوجب القول بانتهاء الحرمة وقال نافع أتى رجل إلى ابن عمر فقال إن رجلا طلق امرأته ثلاثة فأنطلق أخ له من غير مؤامرة فتزوجها ليحلها الأول فقال لا إنكاح رغبة كنافذ هذا سفاحا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول تعالى (وتلك حدود الله بيننا تقوم يملون) يعني يملون ما أمرهم بها ونهاهم عنه وأما خص العلماء لأنهم هم الذين ينفعون بذلك البيان قوله عز وجل (واذا طلقتم النساء) نزلت في ثابت بن يسار رجل من الأنصار طلق امرأته حتى إذا قرب انقضاء عدتها راجعها ثم طلقها يقصد بذلك مضاربتها (فبلغن أجلهن) أي قاربن انقضاء عدتهن وشارفن منها لم يرد انقضاء العدة لأنه لو انقضت عدتها لم يكن للزوج ما سكاها فالبطوخ هامة ربة كما يقال باغ فلان البلدا إذا قاربته وشارفنه فهذا من باب المجاز الذي يطلق اسم الكل فيه على الأكثر وقيل إن الأجل اسم للزمان فيعمل على الزمان الذي هو آخر زمان يمكن إيقاع الرجعة فيه بحيث إذا فات لا يبقى بعده مكنة إلى الرجعة وعلى هذا الأول فلا حاجة لسألي المجاز (فأمسكوهن) أي راجعوهن (بمعروف) وهو أن يشهد على رجعتيها وأن يراجعها بالقول لا بالوطأ (أو سرحوهن بمعروف) أي أتركوهن حتى تقضي عدتهن فيمكن أنفسهن (ولا تمسكوهن ضراء) أي لا تقصدوا بالرجعة المضارة بتأويل الحبس وقيل كانوا يضاروهن لتفتدي المراتمة بما لهن (لتعتدوا) أي لتظلموهن بمجاوزةكم في أمورهن حدود الله التي بينا لكم وقيل معناه لا تضاروهن على قصد الاعتداء عليهن (ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه) أي ضر نفسه بمخالفة أمر الله وتعرضها عذاب الله (ولا تمهذوا آيات الله هزوا) يعني بذلك ما بين من حلاله وحرامه وأمره ونهيه في وجبه وتزيله فلا تمهذوا ذلك استهزاء ولعبا فمن وجب عليه طاعة الله وطاعة رسوله ثم وصل إليه هذه الأحكام التي تقدم ذكرها في العدة والرجعة والخلع وترك المضارة فلا تمهذوها زواقيبه تهديد عظيم ووعد شديد وقيل هو راجع إلى قوله فامسك معروف أو تبرج باحسان فكل من خاف أمرا من أمور الشرع فهو تمهذ آيات الله هزوا وقيل كان الرجل يطلق ويعتق ويتزوج ويقول كنت لأعاقبها من ذلك من أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة جد من حدودهن لهن جد النكاح والطلاق والرجعة أخرجه أبو داود والترمذي وقوله تعالى (واذكروا نعمت الله عليكم) يعني بالآيات التي أنعم بها الله عليكم فهذا كله وسائر نعم التي أنعم بها عليكم (وما أنزل عليكم) أي واذكروا نعمته فيما أنزل عليكم (من الكتاب) يعني القرآن (والحكمة) يعني السنة التي علما رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننكم وقيل المراد بالحكمة مواضع القرآن (بمظلمكم به) أي الكتاب الذي أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم (واتقوا الله) يعني خافوا الله فيما أمركم به ونهاكم عنه (واعلموا أن الله بكل شيء عليم) يعني أن الله تعالى يعلم ما أخفيت من طاعة ومعصية في سر وعلن لا يخفى عليه شيء من ذلك قوله عز وجل (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) نزلت في معقل بن يسار المزني عضل اخته جيلة وكانت تحت أبي القداح فاصبر من عدى فطلقها عن معقل بن يسار قال كانت لي اخت تحطب إلى وامنهما من الناس فاتاني ابن عمي فأنكحتهما إياه فاصطحبها ما شاء الله ثم طلقها طلاقا رجعة ثم تركها حتى نقضت عدتها فلما خطبت إلى أتابي بخطبها مع الخطاب نقلت له خطبت إلى فخطبها الناس

(وأثرتك)

وأترك بها فزوجتك ثم طلقها طلاقاً فيه رجعة ثم تركها حتى انقضت عدتها فلا خطبت الى ايتنى
تخطبها مع الخطاب والله لا انكحها لك ابدافني هذا زلت هذه الآية واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا
تعزلوهن ان ينكحن ازواجهن الآية فكفرت عن عيني وانكحها لياه اخرج به البخاري وقيل
ان جابر بن عبد الله كانت له ابنة عم فطلقها زوجها تطليقة فلما انقضت عدتها اراد ان يرتبعها فاقى جابر
وقال طلقت ابنة عنائم تريد ان تنكحها الثانية وكانت المرأة تريد زوجها قدر ضيقه فنزلت هذه الآية
واراد بلوغ الاجل في قوله فبلغن اجلهن انقضت العدة بخلاف الآية التي قبل هذه قال الشافعي
دل اختلاف الكلامين على افتراق البلوغين (فلا تعزلوهن ان ينكحن ازواجهن) خطاب
للاولياء والمعنى لا تضيقوا عليهن ايم الاولياء فتعزلوهن من مراجعة ازواجهن بسكاح جديد يتفقون
بذلك معضرتهم فهو خطاب عام لجميع الاولياء وان كان سبب الآية خاصا واصل العزل المع
والضيق ومنه قول اوس بن حجر

وايس اخوك الدائم العهد بالذي يذمك ان ولى ويرضيك مقبلا

واكنه الباني اذا كنت آما وصاحبك الادنى اذا الامر اعضلا

يعنى اذا ضاق الامر وفي الآية دليل للشافعي ومن وافقه في ان المرأة لا تلى عقد السكاح ولا تأذن
فيه اذ لو كانت تملك ذلك لم يكن عزل ولا تلى الولي عن العزل معنى وقوله تعالى (اذا تراضوا
بينهم بالمعروف) يعنى اذا تراضى الخطاب والنساء والمعروف هنا ما وافق الشرع من عقد حلال
ومهر جائز وقيل هو ان يرضى كل واحد منهما بما التزمه لساخبه بحق العقد حتى تحصل الصيغة
الحسنة والعشرة الحميلة (ذلك) اى ذلك الذى ذكر من التلى (يوعظبه) من كان منكم يؤمن بالله
واليوم الآخر) يعنى ان المؤمن هو الذى ينفع بالوعظ دون غيره (ذلكم اركي لكم واطهر)
يعنى انه خير لكم واطهر لقلوبكم واطيب عند الله (والله يعلم) يعنى ما فى ذلك من الزكاة والاطهر
(وانتم لا تعلمون) يعنى ذلك قوله عز وجل (والوالدات) يعنى المخلقات اللاتي لهن اولاد من
ازواجهن وقيل المراد بهن جميع الوالدات سواء كن مطلقات او متزوجات ويدل عليه ان اللفظ
عام ومقام دليل التخصيص فوجب تركه على عمومته ولانه ظاهر اللفظ فوجب حمله عليه (يرضعن
اولادهن) هذا خبر يعنى الامر والتقدير والوالدات يرضعن اولادهن في حكم الله الذى
اوجبه وهذا الامر ليس امر ايجاب وانما هو امر ندب واستحب لان تربية الطفل بلبن الام اصلح له
من لبن غيره ولكمال شفقتها عليه وبدل على انه لا يجب على الوالدات رضاع الولد قوله فان ارضعن
لكم فأتوتهن اجورهن ولو وجب عليها الرضاع لما شغقت الاجرة وقال تعالى وان تعاسرتم
فسترضع له اخرى هذا نص صريح في ذلك فان لم يوجد من يرضع الطفل او لم يقبل غير ابن امه
وجب عليها ارضاعه كما يجب على كل احد مواساة المضطر فان رغبت الام في ارضاع وادها ففى
اولى له من غيرها (حولين كاملين) الحول السنة واصله من حال يحول اذا انقلب وانما قال
كاملين للتوكيد لانه مما يفسح فيه تقول اقت عد فلان حولا وان لم تستكمل به فبين الله انهما
حولان كاملان اربعة وعشرون شهرا وهذا التحديد بالحولين ليس لتحديد ايجاب وبدل على
ذلك قوله بمد (لمن اراد ان يتم الرضاعة) فلما علق الاتمام بارادتنا علما ان هذا الاتمام خبر
واجب فثبت ان المقصود من هذا التحديد قطع النزاع بين الزوجين في مقدار زمن الرضاعة

نفسه حيث نذوزعه انه اعلم
بما يفعل من ناصحه (فحسبه
جهنم ولبس المهادر) اى غايته
عق حضيض رنته التى
هو فيها وظلها فان جهنم مصاه
مهورى بعيد الحمق مظله
(ومن الناس من يشرى
نفسه ابتغاء مرضاة الله والله
رؤف بالعباد يا ايها الذين
آمنوا ادخلوا في السلم)
بذل نفسه في سلوك سبيل
الله طابا ضاه (سكافة
ولا تتبعوا خطوات الشيطان
انه لكم عدو بين) اى في
الاستسلام وتسليم الوجوه
الله ادمعاده القوى بعضها
بعضا وعلى موافقتها
في التسليم لامر الله دليل
تسليم الشيطان وهو يريد ان
تسحقوا اقدار الله بارتكاب
الاسرافات المذمومة له ادوته
الفرية لكم لاختلاف
حبلته وجبلتكم وقصوره
عن نور فلن تكمل لكونه
نارى الخلق لا يطلب منكم
الا ان تكونوا نارين مثله
لانورائين فهو عدو
في الحقيقة في صورة الحب
(فان زلتهم) من مقام تسليم
لامر الله (من بعد ما جاءكم
الايات) دلائل تجليات
الاصال والصفات (فاصلوا
ان الله عزيز) غالب يقهركم

فقد الله تعالى ذلك بالحولين حتى يرجعا اليه عند التنازع قال ابن عباس في رواية عكرمة اذا وضعت الولد لستة اشهر ارضعته حولين وان وضعت لسبعة اشهر ارضعه ثلاثا وعشرين شهرا وان وضعه تسعة اشهر ارضعته احدا وعشرين شهرا كل ذلك ثلاثون شهرا لقوله تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا وقال في رواية الوالبي عنه هو حد لكل مولود اى في وقت ولد لا ينقص رضاعه عن حولين الا بالاتفاق من الابوين فانهما اراد فطام الولد قبل الحولين فليس له ذلك الا اذا اتفقا عليه يدل على ذلك قوله فان ارادا فصلا عن تراضيهما وقيل فرض الله على الوالدات ارضاع الولد حولين ثم انزل التحفيف فقال لمن اراد ان يتم الرضاعة اى هذا متى الرضاع لمن اراد اتمام الرضاعة وليس فيما دون ذلك حد محدود وانما هو على مقدار صلاح الطفل وما يبش به (وعلى المولود له) يعنى الاب وانما عبر عنه بهذا لان الوالدات انما ولدن لآباء ولذلك ينسب الولد للاب دون الام قال بعضهم

وانما امهات النساء اوعية مستودعات ولآباء البنات.

وقيل ان هذا تنبيه على ان الولد انما ياتحق بالوالد لكونه مولودا على فراشه فكأنه قال اذا ولدت المرأة الولد لاجل الرجل وعلى فراشه وجب عليه رماية مصالحه (رزقه) اى طعامه (وكسوته) اى لباسه (بالعروف) اى على قدر الميسرة (لا تكلف نفس الا وسعيا) يعنى طاقته والمعنى ان ابا الولد لا يكلف في الاتفاق عليه وعلى امه الا قدر ما تسع به قدرته ولا يبلغ اسراف القدرة (لا تضار والدته بولدها) يعنى لا ينزع الولد من امه بعد ان رضيت بارضاعه ولا يدفع الى غيرها وقيل معناه لا تنكره الام على ارضاع الولد اذا قبل الصبي لبن غيرها لان ذلك ليس بواجب عليها (ولا مولود له بولده) يعنى لا تلحق المرأة الولد الى ابيه وقد افقها بضاره بذلك وقيل معناه لا يلزم الاب ان يعطى ام الولد اكثر مما يجب عليه لها اذا لم يرضع الولد من غير امه فعلى هذا يرجع الضرر الى الوالدين فيكون المعنى لا يضار كل واحد منها صاحبه بسبب الولد وقيل يحتمل ان يكون الضرر راجعا الى الولد والمعنى لا يضار كل واحد من الابوين الولد فلا ترضعه حتى يموت فيتضرر بذلك ولا يتفق عليه الاب او ينزعه من امه فيضره بذلك فعلى هذا تكون الباء صلة والمعنى لا تضار والدته بولدها ولا ابولدا (وعلى الوارث مثل ذلك) يعنى وعلى وارث ابى الولد اذا مات مثل ما كان يجب عليه من النفقة والكسوة فيلزم وارث الاب ان يقوم مقامه في القيام بحق الولد وقيل المراد بالوارث وارث الصبي الذى لو مات الصبي ورثه فعلى هذا الوارث مثل ما كان على ابى الصبي في حال حياته واختلف في اى وارث هو فقيل هم عصبة الصبي كالجدة والابن وابنه وقيل هو كل وارث له من الرجال والنساء وبه قال احد فيجبرون على نفقة الصبي كل من قدر سهمه منه وقيل هو من كان ذارحم محرم منه وبه قال ابو حنيفة وقيل المراد بالوارث الصبي نفسه فعلى هذا تكون اجرة رضاع الصبي في ماله فان لم يكن له مال فعلى الام ولا يجبر على نفقة الصبي غير الابوين وبه قال مالك والشافعي وقيل معناه وعلى الوارث ترك المضارة (فان ارادا) يعنى الوالدين (فصلا) يعنى فطام الولد قبل الحولين (عن تراضيهما) اى على اتفاق من الوالدين في ذلك (وتشاور) اى يشاورون اهل العلم في ذلك حتى يجبروا ان الفطام قبل الحولين لا يضرب بالولد والمشاورة استخراج

(حكيم) لا يظهر الاهل مقتضى الحكمة والحكمة تقتضى قهر المخالف المنازع ليعتبر المطيع الموافق ويزيد في الطاعة (هل ينظرون) اى هل ينظرون (الان يأتهم) يقبل (الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر) صفات الهوية من جلة تجليات الصفات وصور ملائكة القوى السماوية وقضى في السوح امر اهلاكم (والى الله ترجع الامور) سل بنى اسرائيل كم آتياهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاتة فان الله شديد العقاب زين للذين كفروا الحياة الدنيا وسخرن من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب (فيقابل كل امرئ مجزاه) اوتزحق اليه بالفناء (كان الناس امة واحدة) اى على الفطرة ودين الحق كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وهو في عهد الفطرة الاولى على الحقيقة او في زمن الطفولة او في عهد آدم عليه السلام كان الناس امة واحدة) ثم اختلفوا في

الرأى بما فيه مصلحة (فلا جناح عليهما) أى فلا حرج ولا نثم على الوالدين فى الطعام قبل الحولين
 إذا لم يضر بالولد (وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم) أى لا اولادكم مرضع غير امهاتهم اذا ثبت امهاتهم
 ارضاعهم او تضر ذلك لطفه من انقطاع لبن او غير ذلك او اردن التزويج (فلا جناح عليكم اذا سلمتم)
 يعنى الى المراضع (ما آتيتن) يعنى لمن من اجرة الرضاع وقيل اذا سلمتم الى امهاتهم من
 اجرة الرضاع بقدر ما رضعن (بالمعروف) أى بالاحسان والاجال امروا ان يكونوا عند
 تسليم الاجرة مستبشرين الوجوه ناطقين بالقول الجميل مطيعين لارضع المراضع بما امكن حتى
 يؤمن من تربطهن بقطع معاذيرهن (واتقوا الله) يعنى وخافوا الله فيما فرض عليكم من
 الحقوق وفيما اوجب عليكم لا اولادكم (واعلموا ان الله بما تعملون بصير) يعنى لا يخفى عليه خافية
 من جميع اعمالكم سرها وعلايتها فانه تعالى يراها ويعلمها قوله عز وجل (والذين يتوفون)
 يعنى يموتون (منكم) واصل التوفى اخذ الشئ واغيا فمن مات بقا استوفى عمره كاملا ويقال
 توفى فلان يعنى قبض واخذ (ويذرون) أى ويتركون (ازواجا) والمراد بالازواج هنا
 النساء لان العرب تطلق الزوج على الرجل والمرأة (يتربعن) أى ينتظرن (بأنفسهن اربعة
 اشهر وعشرا) يعنى قدر هذه المدة وانما قال عشرا بلفظ التأنيث لان العرب اذا بلغت فى العدد
 من البالي والايام غلبوا البالي حتى ان احدهم يقول صمت عشرا من الشهر لكثرة تغليبهم
 البالي على الايام فاذا اظهروا الايام قالوا صمت عشرة ايام وقيل ان هذه الايام ايام حزن وليس
 احداث فشمها بالبالي على سبيل الاستعارة ووجه الحكمة فى ان الله تعالى حدد هذه المدة بالعدد لان
 الولد يركض فى بطن امه لنصف مدة الحمل يعنى يتحرك وقيل ان الروح ينفخ فى الولد فى هذه
 العشرة ايام ويدل على ذلك ما روى عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع فى بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل
 ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا يكتب رزقه واجله وعمله وشق او يسعده ثم
 ينفخ فيه الروح اخبرنا فى الصحيحين بزيادة مدل هذا الحديث على ان خلق الولد يجمع فى مدة
 اربعة اشهر ويتكامل خلقه بنفخ الروح فيه فى هذه الايام الراثة

فصل فى حكم عدة المتوفى عنها زوجها والاحداد وفيه مسائل **المسئلة الاولى** هى عدة
 المتوفى عنها زوجها اربعة اشهر وعشرا وعدة الامة على نصف عدة الحرة شهران وخمسة ايام وبه
 قال جمهور العلماء وقال ابو بكر الاصم عدة الامة كعدة الحرة وتمسك بظاهر هذه الآية وعدة
 الحامل بوضع الحمل سواء فيه الحرة والامة ولو وضعت بعد وفاة زوجها بلحظة حل لها ان
 تتزوج ويدل على هذا ما روى عن سبيعة الاسمية انها كان تحت سعد بن خولة وهو من بنى عامر بن
 لؤى وكان بمن شهد بدرا فتوفى عنها فى حجة الوداع وهى حامل فلم تلث ان وضعت حملها بعد وفاته
 فلما طلت من نفاها تجملت للخطاب فدخل عليها ابو السنا بل بن يعكك رجل من بنى عبدالدار
 فقال ما لى اراك تجملت للخطاب لعلك ترجين النكاح وانك والله ما انت بنا كح حتى تمر عليك
 اربعة اشهر وعشرا قالت سبيعة فلما قال لى ذلك جعت على ثيابى حين اميت واثبت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فأتانى بانى قد حلت حين وضعت حلى وامرنى بالتزويج
 ان بدالى اخبرنا فى الصحيحين وفيه قال ابن شهاب ولا ارى بأما ان تتزوج حين وضعت وان

انتثة بحسب اختلاف طبائعهم وغلبة صفات نفوسهم وتفرق اهوائهم فان تضاد اصول بيتهم ومرا كز ابدانهم باختلاف البقاع والاهوية اقتضى ذلك وكذا ما فى طبائعهم من حذب الفع الخاص ودفع الضر الخاص لاحتجاب كل بمادة بدنه واقتضاء الحكمة الالهية ذلك لمصلحة النشو والنماء يقتضى التعادى والتخالف (فبعث الله اليهين مبشرين ومذيرين وازل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جائتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) ليدورهم من الخلاف الى الوفاق ومن الكثرة الى الوحدة ومن العداوة الى المحبة فتفرقوا وتميزوا عليهم وتميزوا فاما السفليون الذين رخصت في طبائعهم محبة الباطل وغلب على قلوبهم الرين وطبع عليها وعيت وزال استعدادهم بغلبة هواهم فازدادوا خلافا وعنادا فكانهم ما

اختلفوا الاعتد بعثهم واثباتهم
بالكتاب الذي هو سبب
ظهور الحق والوفاق حسدا
بينهم ناشتا من عد انفسهم
وغاية هواهم واحتجابهم
واما الطويون الذين بقوا
على الصفاء الا صلى
والاستعداد الاول فهداهم
الله الى الحق الذي اختلفوا
فيه ووال خلافهم وسلكوا
الصراط المستقيم (ام حسبتم
ان تدخلوا الجنة) جنة تجلي
الجمال (ولا يأتكم) حال
(الذين) مضوا (من قبلكم
مستم البأساء والضراء)
بأساء الترك والجريد والفر
والافتقار وضراء المجاهدة
والرياضة وكسر النفس
بالعبادة (وزلزلوا) بدواعي
الشوق والهبة عن مقام
نفوسهم ليظهروا مافي
استعدادهم بالقوة (حتى
يقول الرسول والذين آمنوا
معه متى نصر الله) اى حتى
تضجروا من طول مدة
الحجاب وكثرة الجهاد من
الفراق وعيل صبرهم عن
مشاهدة الجمال وذوق
الوصال وطلبوا نصر الله
بالتجلى على قع صفات
النفوس مع قوة مصابرتهم
وحسن تحملهم لما يفعل
المسبوب ويريد بهم من

كانت في دمها غير انه لا يقربها حتى تظهر ضلي هذا حكم الآية عام في كل من توفي عنها زوجها
بان تعد اربعة اشهر وعشرا ثم خصص من هذا العموم اولات الاحمال بهذا الحديث وبقوله تعالى
واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن **المسئلة الثانية** يجب على من توفي عنها زوجها
الاحداد وهو ترك الزينة والطيب ودهن الرأس بكل دهن والكحل المطيب فان اضطرت الى
كحل فيه زينة فیرخص لها وبه قال مالك وابو حنيفة وقال الشافعي تكحل به بالليل ونمسه
بالتنهار عن ام سلة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي ابو سلة وقد جعلت
على صبرا فقال ما هذا يا ام سلة فقلت انما هو صبري يا رسول الله ليس فيه طيب فقال انه يشب
الوجه فلا تجعليه الا بالليل وتنزعيه بالنهار ولا تمسطي بالطيب ولا بالحاء فانه خضاب قلت باى
شيء امشط يا رسول الله قال بالسدر تغلفين بك رأسك اخرججه ابو داود والنسائي نحوه قوله فانه يشب
الوجه اى يوقده ويحسنه وينوره من شالار اذا او قدھا قوله تغلفين به رأسك اى تغلفين به
رأسك والتغلف هو القمرة على وجه المرأة وكذا رأسها اذا لم تحته بشي فأ كثرته منه ولا يجوز
لها لبس الدياج والحرير والحلى والمصبوغ للزينة كالاحمر والاصفر ويجوز لها لبس ما صيغ لغير
الزينة كالاسود والازرق ويجوز لها ان تلبس البياض من الثياب والصوف والوبر (ق) هن
زينب بنت ابي سلة قالت دخلت على ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي ابوها
ابو سفيان بن حرب فدعت ام حبيبة بطيب فيه صفرة خلوق او غيره فدهنت به جارية ثم مست
بعارضها ثم قالت والله مالى بالطيب من حاجة غير انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة
اشهر وعشرا قالت زينب ثم دخلت على زينب بنت جحش حين توفي اخوها فدعت بطيب فمست
منه ثم قال والله مالى بالطيب من حاجة غير انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر لا يحل
لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا
(م) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد
على ميت فوق ثلاث الا على زوجها اربعة اشهر وعشرا (ق) عن ام عطية قالت كانى ان تحمد
على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا ولا تكحل ولا تنظف ولا تلبس ثوبا
مصبوفا الا ثوب عصب وقدر خص لنا عند الطهر اذا اغتسلت احدانا من حیضتها في ندة من
كست اغفار قولها الا ثوب عصب العصب بالعين والصاد المهملتين من البرود الذى صبغ غزله قبل
النميج قولها ندة من كست الندة الشى اليسير والكست لغة في القسط وهو شى معروف يتنجر
به عن ام سلة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبس المتوفى عنها زوجها المصفرة من
الثياب ولا المشقة ولا الحلى ولا تختضب ولا تكحل ولا تضب اخرججه ابو داود وقولها ولا المشقة
الثياب المشقة هى المصبوغة بالمشق وهى المثرة عن نافع ان صفية بنت عبد الله اشكت عيناها
وهى حادة على زوجها ابن عمر فلم تكحل حتى كادت عيناها ترمضان اخرججه مالك في الموطأ
المسئلة الثالثة اختلفوا في هذه المدة سببا للوفاة او العلم بالوفاة فقال بعضهم ما لم تعلم بوفاة
زوجها لا تعتد بانقضاء الايام في العدة واحتجوا على ذلك بان الله تعالى قال يترصن بانفسهن وذلك
لا يحل الا بالقصد الى التريص ولا يحل ذلك الا مع العلم قال الجمهور السبب هو الموت فلما انقضت المدة

اواكثرها او بعضها ثم بلغها خبر موت الزوج وجب ان تقدر بما انقضى ويدل على ذلك ان الصيغة التي لا عمل لها يكفي في انقضاء عدتها هذه المدة من المسئلة الرابعة **اجمع العلماء على** ان هذه الآية ناسخة لما بعدها من الاعتداد بالحول وان كانت هذه الآية مقدمة في التلاوة وسند كتمام الكلام عليه بعد في موضعه ان شاء الله تعالى والله اعلم **وقوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن)** اي انقضت عدتهن **(فلاجتاح عليكم)** خطاب للاولياء لانهم هم الذين يتولون العقد **(فيما فعلن في انفسهن بالمعروف)** يعني من التزين والتطيب والقلة من المسكن الذي كانت معتدة فيه ونكاح من يجوز لها نكاحه وقيل انما عني بذلك النكاح خاصة وقيل معنى قوله بالمعروف هو النكاح الحلال الطيب واحتج اصحاب ابي حنيفة على جواز النكاح بغيرولي بهذه الآية لان اضافة الفعل الى الفاعل محمول على المباشرة واجاب اصحاب الشافعي ان قوله تعالى فلاجتاح عليكم خطاب للاولياء واوضح العقد بغيرولي لما كان مخاطبا واجيب عن قوله فيما فعلن في انفسهن انما هو التزين والتطيب بعد انقضاء العدة لانها تزوج نفسها **(والله بما تعملون خبير)** يعني انه تعالى لا يخفى عليه خافية والخبير في صفة الله تعالى هو العالم بكنهه الشيء وحقيقته من غير شك والخبير في صفة المخلوقين انما يستعمل في نوع من العلم وهو الذي يتوصل اليه بالاجتهاد والفكر والله تعالى نزه من ذلك كله **وقوله عز وجل (ولا جناح)** اي لا حرج **(عليكم فيما عرضتم به)** اي لو حتم واشترتم به والتعريض ضد التصريح ومعناه ان يضمن كلامه ما يصلح للدلالة على مقصوده ويصلح للدلالة على غير مقصوده ولكن اشعاره بحائب المقصود اتمام وار جمع وقيل هو الاشارة الى الشيء ما يفهم السامع مقصوده من غير تصريح به وقيل التعريض من الكلام ماله ظاهر وباطن **(من خطبة النساء)** يعني المعتدات في عدتهن والخطبة بالكسر طلب النكاح والخامسة وقيل هو ذكر النساء والخطبة بالضم كلام مظلوم له اول وآخر ومعنى الآية فيما عرضتم به من ذكر النساء عندهن والتعريض بالخطبة في العدة مباح وهو ان يقول انك جميلة وانك لصالحة وان عرضني التزويج واتى فيك الراغب وعسى الله ان ييسر لي امرأة صالحة ونحو ذلك من الكلام الموهوم من غير تصريح بان يقول اني اريد ان انكحك او اتزوجك ونحو ذلك ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابن عباس في قوله تعالى فيما عرضتم به من خطبة النساء هو ان يقول اني اريد التزويج وان النساء لان حاجتي ولوددت ان ييسر لي امرأة صالحة اخرجه البخاري وروى ان سكية بنت حنظلة تأملت فدخل عليها ابو جعفر محمد بن علي الباقر في عدتها فقال قد علمت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحق جدى على وقدي في الاسلام فقال سكية غفر الله لك انخطبتني في العدة وانت يؤخذ منك فقال انما اخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ام سلمة وهي في عدة زوجها ابي سلمة فذكر لها نزلته من الله عز وجل وهو متعامل على يده حتى اثار الحصر في يده صلى الله عليه وسلم من شدة تعامله عليهما لما كانت تلك خطبة **(او اكنتم)** يعني اضمرتم **(في انفسكم)** يعني من نكاحهن وقيل هو ان يدخل ويسلم ويهدى ان شاء ولا يتكلم بشيء والمقصود انه لا حرج عليكم في التعريض للمرأة في عدة الوفاة ولا فيما يضر الرجل في نفسه من الرغبة فيها **(علم الله انكم سذ كرونهن)** يعني بقلوبكم لان شهوة النفس والتمني لا يخلو منه احد فلما كان هذا الخاطر كالشيء الشاق اسقطه عنه الحرج (ولكن

ابتلائهم بالمعجران واذاقهم طعم الفرقة لاشتداد قوة المحبة فكيف بغيرهم فاجيبوا اذ بلغ جهدهم ونفذت طاقتهم وقيل لهم **(الا ان نصر الله قريب)** اي رفع الحجاب وظهرت آثار الجمال **(يستلونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فلو والدين والاقر بين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تفضلوا من خير فان الله به عليم كتب عليكم القتال وهو كره لكم)** قتال النفس والشيطان وهو مكروه لكم امر من طم العلقم واشد من ضم الضيم **(وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم)** لا حرجا بكم بهوى النفس وحب الذة العاجلة ما في ضمنه من الخير الكثير والذة العظيمة الروحانية الذي تنهقر تلك الشدة المريعة الانقضاء بالقباس الى ذلك الخير الباقي والذة السرمدية وكذا عكسه **(والله يعلم)** ما في الامور من الخير والشر **(واتم لا تعلمون)** ذلك لا حرجا بكم بالاجل عن الآجل وبانظار من الباطن **(يستلونك عن**

لا تواعدوهن سرا (اختلفوا في معنى هذا السر المنهى عنه فقيل هو الزنا كان الرجل يدخل على المرأة يعرض بالكاح ومراده الزنا ويقول لها دعيني فاذا وفيت عدتك اظهرت نكاحك فتها عن ذلك وقيل هو قول الرجل للمرأة لا تقويني نفسك فاني نا كحك وقيل هو ان يأخذ عليها العهد والميثاق ان لا تزوج غيره وقيل هو ان يخطبها في العدة وقال الشافعي السراج والجماع وهو رواية عن ابن عباس قال الكلبي لا تصغوا انفسكم لهن بكثرة الجماع ويدل على ان لفظ السر كناية عن الجماع قول امرئ القيس

الازمت بسباسة القوم اني * كبرت وان لا يحسن السرا مثالي

بسباسة اسم امرأة وانما وقع الكناية عن الجماع بالسر لانه مما يسر والله تعالى حيي كريم فكفي به عن لفظ الجماع بالصرح ومعنى الآية لا تواعدوهن مواعدة سرية او لا تواعدوهن بالثي الموصوف بالسر وقيل في معنى الآية ان الله تعالى اذن في اول الآية في التعريض بالخطبة ومنع في آخرها عن التصريح بالخطبة (الا ان تقولوا قولاً مبروقاً) بنى هو ما ذكر من التعريض بالخطبة وقيل هو اعلام ولي المرأة انه راغب في نكاحها (ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله) اي لا تعقروا العزم على عقدة النكاح في العدة حتى تقضى وانما سماها الله كتاباً لانه فرضت به (واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه) اي فحذروا (واعلموا ان الله غفور حلیم) لا يجل بالعقوبة على من جاهره بالمعصية بل يستر عليه قوله تزوج ل (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تعرضوا لهن فريضة) اي ولم تمسوهن ولم تعرضوا لهن فريضة يعني ولم تعينوا لهن صداقاً ولم توجبوه عليكم تزولت في رجل من الانصار تزوج امرأة من بني حنيفة ولم يسم لها صداقاً ثم طلقها قبل ان يمسا فترلت هذه الآية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعها وابقاء نسوتك فان قلت هل على من طلق امرأته جناح بعد الميس حتى يوضع عنه الجاح قبل الميس فواجهني الحرج والجناح عنه قلت فيه سبب قطع الوصلة وما جاء في الحديث ان ابغض الحلال الى الله الطلاق فني الله الجاح عنه اذا كان الفراق ارواح من الامساك وقيل معناه لا حرج عليكم في تطليقهن قبل الميس في اي وقت شتمت حائضاً كانت المرأة او طاهر لانه لا سنة في طلاقهن قبل الدخول (وتمسوهن) اي اعطوهن من مالكم ما يمتنع به والمعة والمتاع ما يبلغ به من الزاد (على الموسع) اي اعطى الذي يكون في سعة من غناه (قدره) اي قدر امكانه وطاقته (وعلى المقتر) اي الفقير الذي هو في ضيق من فقره (قدره) اي قدر امكانه وطاقته (واعلموا بالمعروف) يعني متمسكين بالمعروف يعني من غير ظلم ولا حيف (حقاً) اي ذلك التمتع حقا واجبا لازماً (على الحسنين) يعني الى المطلقات بالتمتع وانما خص الحسنين بالذكر لانهم الذين ينتفعون بهذا البيان او قبل معاه من اراد ان يكون من الحسنين فهذا شأنه وطريقه والحسن هو المؤمن وفصل في بيان حكم الآية وفيه فروع هو الفرع الاول (اذا تزوج امرأته لم يفرض لها مهر اثم طلقها قبل الميس يجب لها عليه المنة) قال الشافعي وابو حنيفة واجد وقال مالك المنة مستحبة ولو طلقها قبل الدخول وقد فرض لها مهر او وجب لها عليه نصف المهر المفروض ولا منة لها عليه (الفرع الثاني) المطلقة المدخول بها فيها قولان قال في القديم لا منة لها لانها تستحق المهر كاملاً وبه قال ابو حنيفة وهو احدى الروايتين عن احمد وقال في الجديد لا منة لها لقوله تعالى والمطلقات متاع بالمعروف وهو الراوية الاخرى عن احمد قال ابن عمر

النهر الحرام قتال فيه (يسألونك عن جهاد النفس واهوائها والشيطان وجنوده في وقت التوجه والسلوك الى الحق وجمعية الباطن الحرام فيه حركة السر) قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمجدد الحرام واخراج اهله منه اكبر عند الله والفتنة اكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم) الجهاد في ذلك الوقت امر عظيم شاق وجوهكم عن سبيل الله ومقام السرو محل الحضور احتجاب عن الحق واخراج اهل القلب الدين هم القوى الروحانية عن مقارهم انظم واكبر عدالة وقته الشرك والكفر وبلاؤهما عليكم اشد من قتلهم اياهم بسيف الرياضة ولا تزال تلك القوى الفسادية والاهواء الشيطانية يقاتلونكم بذنكم عن دينكم ومقصدكم ودعوتكم الى دين الهوى والشيطان (حتى يردوك عن دينكم ان استطاعوا ومن يردد منكم عن دينه) بآبائهم (فيمت وهو كافر فأولئك حبطت اعمالهم)

لكل مطلقة متعة الا التي فرض لها المهر ولم يدخل بها زوجها فجذبها نصف المهر **الفرع الثالث**
 في قدر المتعة **ع** قال ابن عباس اعلاها خادم واوسطها ثلاثة اثواب ودرع وجاروازار واقلها دون ذلك
 وقاية او مقنعة او شئ من الورق وهو مذهب الشافعي لانه قال اعلاها على الموسع خادم
 واوسطها ثوب واقلها ماله ثمن وحسن ثلاثون درهما وروى ان عبد الرحمن بن عوف طلق امراته
 وجمعها يعني متعها بجارية سوداء ومنع الحسن بن علي زوجته بعشرة آلاف درهم فقالت * متاع
 قليل من حبيب مفارق * وقال ابو حنيفة مبلغها اذا اختلف الزوجان قدر نصف مهر مثلها لا يجاوز
 وقال احمد في احدى الروايتين عنه تنقدر بما تجزى فيه الصلاة وقال في الرواية الاخرى تنقدر
 بتقدير الحاكم والآية تدل على ان المتعة تعتبر بحال الزوج في اليسر والعسر وانه منوط الى
 الاجتهاد لانها كالنفقة التي اوجبها الله تعالى لزوجات وبين ان حال الموسر يخالف حال العسر
 في ذلك **الفرع الرابع ع** ومن حكم الآية ان من تزوج امرأة بالقة برضاها على غير مهر
 مثلها صح الكاح ولها مطالبة بان يفرض لها صداقا فان دخل بها قبل القرص ولها عليها مهر مثلها
 وان طلقها قبل الفرض والدخول فلها المتعة **ع** قوله عز وجل (وان طلقتموهن من قبل
 ان تمسوهن) يعني تجمعهن وهذا في المطلقة بعد تسمية المهر وقبل الدخول حكم الله لها بنصف
 المهر ولأعدة عليها وهو قوله تعالى (وقد فرضتم لهن فريضة) اي سميتم لهن مهرا (فنصف
 ما فرضتم) اي فلهن نصف المهر المسمى ومذهب الشافعي ان الخلوة من غير مسيس لا توجب الا
 نصف المهر المسمى لان المسيس اما حقيقة في المس باليد او جعل كناية عن الجماع وايضا كان هدد
 وجد الطلاق قبله وقال ابو حنيفة الخلوة الصحيحة تقرر المهر ومعنى الخلوة الصحيحة ان يخاوبها
 وليس هناك مانع حسي ولا شرعي فالخبي نحو الرقي والقرن او يكون معها ثالث والشرعي
 نحو الحيض والنفس وصوم الفرض وصلاة الفرض والاحرام سواء كان فرضا او نفلا والآية
 حجة لمذهب الشافعي قال شريح لم اسمع الله ذكر في كتابه بابا ولا ستر ان زعمانه لم يعسها فلها نصف
 الصداق وقال ابن عباس اذا دخلها ولم يعسها فلها نصف المهر **الفرع هـ** لو مات احد الزوجين
 بعد التسمية وقبل المس فلها المهر كاملا وعليها العدة ان كان الزوج هو الميت **ع** وقوله تعالى
 (الا ان يعفون) يعني النساء المطلقات والمعنى الا ان تترك المرأة نفسها من الصداق فتعفو للزوج
 فيعود جميع الصداق الى الزوج (او يعفو الذي يده عقدة الكاح) فيه قولان احدهما انه الولي
 وهو قول ابن عباس في رواية عنه والحسن وعلقمة وطاوس والشعبي والبخاري والزهري والسدي
 وبه قال الشافعي في القديم ومالك والقول الثاني انه الزوج وهو قول علي وابن عباس في الرواية
 الاخرى وجبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وابن جبير ومجاهد والربيع وقتادة وماتل ولضحاك
 ومحمد بن كعب القرظي وهو قول ابو حنيفة والشافعي في الجديد واحد وجهور الفقهاء فلي
 القول الاول يكون معنى الآية الا ان تعفو المرأة اذا كانت ثيبا بالغة من اهل الفروع عن نصيبها للزوج
 او يعفو لها اذا كانت المرأة بكر اصفيرة او غير جائزة التصرف فيموزع فموزعها لغير نصيبها للزوج
 وانما يجوز عفو الولي بشروط وهي ان تكون بكر اصفيرة ويكون الولي ابا او حدا لان غيرهما
 لا يزوج الصغيرة وعلى القول الثاني ان الذي يده عقدة الكاح هو الزوج وصحيح هذا القول
 الطبري والواحد فيكون معنى الآية او يعفو الذي يده عقدة الكاح يعني الزوج فيعطى المرأة
 الصداق كاملا لان الله تعالى لما ذكر عفو المرأة عن النصف الواجب لها ذكر عفو الزوج عن النصف

التي علوها في الاستسلام
 والانتقاد (في الدنيا
 والآخرة واولئك اصحاب
 النار) نار الجحيم والتعذيب
 (هم فيها خالدون ان الذين
 آمنوا) يقينا (وهاجروا)
 اوطان النفس ومألوفات
 الهوى (وجاهدوا في
 سبيل الله) وجنود
 الشيطان والنفس الامارة
 (اولئك يرجون رحمة الله)
 تجليات الصفات وانوار
 المشاهدة (والله غفور رحيم
 يستلونك عن الحمر
 واليسر) حمر الهوى
 وحب الدنيا ويسر
 احتيال النفس في جذب
 الحظ (قل فيهما اثم كبير)
 المحاب والبعد (ومنافع
 للناس واثمها اكبر من
 نفعهما ويستلونك ماذا
 ينفقون قل العفو كذلك
 بين الله لكم الآيات لعلكم
 تفكرون في الدنيا
 والآخرة ويستلونك
 عن اليتامى قل اصلاح لهم
 خير وان تخالطوهم
 فاخوانكم والله يعلم المفسد
 من المصلح ولو شاء الله
 لا اعتكم ان الله عزير حكيم
 ولا تنكحوا المشركات
 حتى يؤمن ولائمة مؤمنة
 خير من مشركة ولو

الساقت عنه فحسن المرأة ان تغفوا ولا تطالب بشئ من الصداق والرجل ان يغفوه في لها المهر
 كما لا يروى ان جبرين معلم تزوج امرأة ثم طلقها قبل الدخول بها فاكل لها الصداق وقال انا حق
 بالغفوا لان المهر حق المرأة فليس لولها ان يهب من مالها شيئا فكذلك المهر لانه مال لها (وان تغفوا
 اقرب للتقوى) هذا خطاب للرجال والنساء جميعا وانما غلب جانب الذكر لان الذكورة هي الاصل
 والتأنيث فرع عنها والمعنى وعفو بعضكم عن بعض ايها الرجال والنساء اقرب الى حصول التقوى
 وقبل هو خطاب للزوج والمعنى وليعف الزوج فيترك حقه الذي ساق من المهر اليها قبل الصلح وهو
 اقرب للتقوى (ولانتموا الفضل بكم) يعني ليتفضل بكم على بعض فيعطى الرجل الصداق
 كاملا او تترك المرأة نصيبها من الصداق حتهما جميعا على الاحسان ومكارم الاخلاق (ان الله
 يعلمون) يعني من عفو بعضكم لبعض عما وجب له عليه من حق (بصير) اي لا يخفى عليه شئ
 من ذلك قوله عز وجل (حافظوا) اي داوموا وواظبوا (على الصلوات) يعني
 الجنس المكتوبات امر الله عز وجل عباده بالمحافظة على الصلوات الجنس المكتوبات بجميع
 شروطها وحدودها واتمام اركانها وفضلها في اوقاتها المختصة بها (والصلوات الوسطى) تانيث الاوسط
 ووسط كل شئ خيره واعدله وقيل الوسطى يعني الفضلى من قولهم للافضل اوسط وانما افردت
 وعطفت على الصلوات لانفرادها بالفضل وقيل سميت الوسطى لانها اوسط الصلوات محلا
 فصل في ذكر اختلاف العلماء في الصلاة الوسطى **الاول** في اختلاف العلماء من الصحابة فمن بعدهم
 في الصلاة الوسطى على مذاهب **الاول** ان الصلاة الوسطى هي صلاة الفجر وهو قول عمرو بن
 ابن عباس ومعاذ بن جبل وعطاء وعكرمة ومجاهد وربيع بن انس وبه قال مالك والشافعي ويدل
 على ذلك ان مالك بن النضر ان علي بن ابي طالب وابن عباس كانا يقولان الصلاة الوسطى صلاة الفجر
 اخرجه مالك في الموطأ واخرجه الترمذي عن ابن عباس وابن عمر تعليقاً ولا يهاين صلواتي جمع
 الظهر والعصر يجتمعان وهما صلاتان النهار والغيب والعشاء يجتمعان وهما صلاتا الليل وصلاتا الفجر
 لا تقصر ولا تجتمع الى غيرها ولا يهاين في وقت مشقة بسبب برد الشتاء وطيب اليوم في الصيف
 وفنور الاعضاء وكثرة العاس وغفلة الناس عنها فحست بالمحافظة عليها لكونها معرضة للضياع
 ولان الله تعالى قال عفا وقوموا لله قانتين والقنوت هو طول القيام وصلاة الفجر مخصوصة
 بطول القيام ولان الله تعالى خصها بالذكر في قوله وقرآن الفجر ان قرآن الجهر كان مشهودا
 يعني تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار فهي مكتوبة في ديوان حفظة الليل وديوان حفظة
 النهار فدل ذلك على **الذي** يفضلها المذهب الثاني انها صلاة الظهر وهو قول زيد بن ثابت واسامة
 بن زيد وابي سعيد الخدري ورواية عائشة وبه قال عبيد الله بن شداد وهو رواية عن ابي حنيفة
 ويدل على ذلك ما روى عن زيد بن ثابت وعائشة قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر اخرجه مالك
 في الموطأ عن زيد والتزمى عثمان بن عفان ورواه ابو داود عن زيد قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ولم يكن يصلي صلاة اشد على اصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم منها زلت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقال ان قبلها الاثنين وبعدها الاثنين ولان
 صلاة الظهر تاني وسط النهار وفي شدة الحر ولانها تأتي بين البردين يعني صلاة الفجر وصلاة
 العصر **المذهب الثالث** انها صلاة العصر وهو قول علي وابن مسعود وابي ايوب وابي هريرة

اجبتكم ولا تنكحوا
 المشركين حتى يؤمنوا
 ولبعد مؤمن خير من
 مشرك ولو اجبكم اولئك
 يدعون الى النار والله
 يدعوا الى الجنة والغفرة
 باذنه وبين آياته للناس
 لعلهم يذكرون ويستلونك
 من الحميم قل هو اذى
 فاستزلوا النساء في الحميض ولا
 تقربوهن حتى يطهرن فاذا
 نظرن فأتوهن من حيث
 امركم الله ان الله يحب
 التوابين ويحب المتطهرين
 نساؤكم حرث لكم فأتوا
 حرثكم اني شتم وقد موا
 لانفسكم واتقوا الله واعلموا
 انكم ملائكة وبشر المؤمنين
 ولا تجعلوا لله عرضة
 لئلا تنكم ان تبروا وتقوا
 وتصلحوا من الناس والله
 سميع عليم لا يؤاخذكم الله
 بالفسق في ايمانكم ولكن
 يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم
 والله غفور حلیم للذين
 يؤلون من نسائهم تربص
 اربعة اشهر فان فاؤا فان الله
 غفور رحيم وان عزوا
 التلاق فان الله سميع عليم
 والمطلقات يتربصن بانفسهن
 ثلاثة قروء ولا يحل لهن
 ان يكتمن ما خلق الله في
 ارحامهن ان كن يؤمن بالله

وابن عمر وابن عباس وابي سعيد الخدري وعائشة وهو قول ابي عبيدة السطاني والحسن
البصري وابراهيم النخعي وقادة والضحاك والكلبي ومقاتل وبه قال ابو حنيفة واحمد وداود
وابن المنذر وقال الترمذي هو قول اكثر الصحابة فمن بعدهم وقال لما وردى من اصحابنا هذا
مذهب الشافعي لهذه الاحاديث فيه قال وانما نص على انها الصبح لانه لم يبلغه الاحاديث الصحيحة
في العصر ومذهبه اتباع الحديث ويدل على صحة هذا المذهب ما روى عن علي ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال يوم الاحزاب وفي رواية يوم الخندق ملائكة قلوبهم وبوتهم ناراً كشفوا عن
الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وفي رواية شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وذكر
نحوه وزاد في اخرى ثم صلاها بين المغرب والعشاء اخرجاه في الصحيحين (م) عن ابن مسعود
قال حبس المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس او
اصفرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر . لا الله
اجواهم وقبورهم ناراً او حشا الله اجوافهم وقبورهم ناراً عن سمرة بن جندب ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الصلاة الوسطى صلاة العصر اخرجته الترمذي وله عن ابن مسعود مثله
قال في كل واحد منهما حسن صحيح (م) عن ابي يونس . ولى عائشة قال امرتني عائشة ان اكتب
لها محمداً وقالت اذا بلغت هذه الآية فاذني حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى قال فلا بلغت
آذنتها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى والصلاة الصر وقوله والله قانتين قالت
عائشة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن حفصة نحو ذلك ولان صلاة العصر
تأتي وقت اشتغال الناس بمعايشهم فكان الامر بالمحافظة عليها ولي ولانها تأتي بين صلاتي نهار
وهما الفجر والظهر وصلاتي ليل وهما المغرب والعشاء وقد خصت بزيادة التأكيد والامر بالمحافظة
والتخليط لمن ضياعها ويدل على ذلك ما روى عن ابي الليخ قال كنا مع ريدة في غزوة فقال في يوم
ذي حيم بكرنا بصلاة العصر فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله
اخرجه البخاري قوله نكروا بصلاة العصر أي قدروها في اول وقتها (ق) عن ابن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الذي تفرقه صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وقوله وتر أهله نقص ولبس
أهله وماله في فردا بلأهل ولا مال . ومعنى الحديث ليكن حذرهم من فوت صلاة العصر كحذرهم من
ذهاب أهله وماله . المذهب الرابع انها صلاة المغرب قاله قيس بن ذؤيب وجهة هذا المذهب
ان صلاة المغرب تأتي بين بياض النهار وسواد الليل ولانها ازيد من ركعتين كافي الصبح واقل
من اربع ولا تقصر في السفر وهي وتر النهار ولان صلاة الظهر تسمى الاولى لان ابداء جبريل
كان بها واذا كانت الظهر اول الصلاة كانت المغرب هي الوسطى * المذهب الخامس انها صلاة
العشاء ولم يقل عن احدهم السلف فيها شيء . وانما ذكرها بعض المتأخرين وجهة هذا المذهب
انها متوسطة بين صلاتين لا تقصران وهما المغرب والصبح ولانها اقل صلاة على المنافقين
* المذهب السادس ان الصلاة الوسطى هي احدى الصلوات الخمس لا بعينها لان الله تعالى امر
بالمحافظة على الصلوات الخمس ثم عطف عليها بالصلاة الوسطى وليس في الآية ذكر بيانها واذا كان
كذلك امكن ان يقال في كل واحدة من الصلوات الخمس انها هي الوسطى اللهم الله على عباده مع
ما خصها بمزيد التوكيد تحريضهم على المحافظة على اداء جميع الصلوات على صفة الكمال والتمام

واليوم الآخر وبوئتهن
احق بردهن في ذلك ان
ارادوا اصلاحاً ولهن مثل
الذي عليهن بالمعروف
والرجال عليهن درحة والله
عزيز حكيم الملاق مرتان
بامساك بمعروف او تسريح
باحسان ولا يحل لكم
ان تأخذوا بما اتقوهن
شيئاً الا ان يخافا الا بغير
حدود الله فان خفتم الا
بغير حدود الله فلا جناح
عليهما فيما اقتدت به تلك
حدود الله فلا تعتدوها
ومن بعد حدود الله
فأولئك هم الظالمون فان
طلقها فلا تحل له من بعد
حتى تنكح زوجاً غيره فان
طلقها فلا جناح عليهما
ان يتراجعا ان ظنا ان بغير
حدود الله وتلك حدود الله
بينهما القوم يعلمون واذا لم تعلم
النساء فليكن اجلهن
فأما سكوهن بمعروف
او سرحوهن بمعروف
ولا تمسكوهن ضراراً
لتعتدوا ومن يفعل ذلك
فقد ظلم نفسه ولا تغزوا
آيات الله هزوا واذكروا
نعمت الله عليكم وما انزل
عليكم من الكتاب والحكمة
بعضكم به واتقوا الله واعلموا
ان الله بكل شيء عليم واذا

طلعت النساء فلفن اجلهن
فلا تضلوهن ان يكن
ازواجهن اذا تراضوا
بينهم بالمعروف ذلك يوعظ
به من كان منكم يؤمن بالله
واليوم الآخر ذلكم اذكى
لكم واطهر والله يعلم وانتم لا
تعلمون والوالدان يرضعن
اولادهن حولين كاملين
لمن اراد ان يترضا
وعلى المولود له رزقهن و
كسوتهن بالمعروف لانكف
نفس الا وسعها لاتنار
والدة بولدها ولا مولود له
بولده وعلى الوارث مل
ذلك فان ارادا فصلا عن
تراض منهما وتشاور
فلا جناح عليهما وان اردتم
ان تسترضعوا اولادكم
فلا جناح عليكم اذا سئمت
ما آتيتن بالمعروف واتقوا
الله واعلموا ان الله بما تعملون
بصير والذين يتوفون منكم
ويذرون ازواجا يتربصن
بأنفسهن اربعة اشهر و
عشرا فاذا بلغن اجلهن
فلا جناح عليكم فيما فعلن
في أنفسهن بالمعروف والله
بما تعملون خير ولا جناح
عليكم فيما عرضتم به من
إخطة النساء او اكنتم
في أنفسكم علم الله انكم
ستذكرونهن ولكن

ولهذا السبب اخفى الله تعالى ليلة القدر في شهر رمضان واخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة واخفى
اسمه الاعظم في جميع اسمائه ليحفظوا على ذلك كله وهذا المذهب اختاره جمع من العلماء قال محمد بن
سيرين ان رجلا سأل زيد بن ثابت عن الصلاة الوسطى فقال حافظ على الصلوات كلها تصبوا وسئل
الربيع بن خيثم عن الصلاة الوسطى فقال للسائل الوسطى واحدة منهن تحافظ على الكل تكن
محافظا على الوسطى ثم قال ارايت لو علمتها بعينها اكنت محافظا عليها ومضيا سائرها فقال السائل
لا فقال الربيع انك ان حافظت عليهن فقد حافظت على الوسطى والصحيح من هذه الاقوال كلها
قولان قول من قال انها الصحيح وقول من قال انها العصر واصح الاقوال كلها انها العصر للاحاديث
الصحيحة الواردة فيها والله تعالى اعلم وقوله تعالى (وقوموا لله قانتين) اي طائعتين فهو عبارة عن
اكمال الطاعة واتمامها والاحتراز عن ايقاع الخلل في اركانها وستناقل لكل اهل دين صلاة يقومون
فيها عاصين فقوموا انتم لله في صلاتكم طائعتين وقيل القنوت هو الدعاء والذكر بدليل امن هو قانت
ولما امر بالمحافظة على الصلوات وجب ان يحمل هذا القنوت على ما فيها من الذكر والدعاء فعنى
الآية وقوموا لله دائمين ذاكرين وقيل انما خص القنوت بصلاة الصحيح والوتر لهذا المعنى وقيل
القنوت هو السكوت عما لا يجوز التكلم به في الصلاة وبدل على ذلك ما روى عن زيد بن ارقم قال
كانتكم في الصلاة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة حتى تزلت وقوموا لله قانتين
فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام اخرجاه في الصحيحين وقيل القنوت هو طول القيام في الصلاة
وبدل عليه ما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة طول القنوت
اخرجه مسلم ومن القنوت ايضا طول الركوع والسجود وغض البصر والهدوء في الصلاة
وخفض الجناح والخشوع فيها وكان العلماء اذا قام احدهم يصلي يهاب الرحمن ان يلتفت او يقلب
الحصى او يهت بشئ او يتحدث نفسه بشئ من امور الدنيا الاناسيا وقوله عز وجل (فان خفتهم
فرجالا) اي رجالا (اوركبانا) يعنى على الدواب جمع راكب والمعنى ان لم يمكنكم ان تصلوا
قانتين موفين حقوق الصلاة من اتمام الركوع والسجود والخشوع والخوف عدو او
غيره فصلوا ماشا على ارجلكم اوركبانا على دوابكم مستقبل القبلة وغير مستقبلها وهذا في حال
المقاتلة والمسابقة في وقت الحرب وصلاة الخوف قسمان احدهما ان يكون في حال القتال وهو
المراد بهذه الآية وقسم في غير حال القتال وهو المذكور في سورة النساء في قوله تعالى
واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة وسأق الكلام عليها ان شاء الله تعالى في موضعه فاذا التهم
القتال ولم يكن تركه لاحد فذهب الشافعي انه يصلون ركبا على الدواب ومشاة على الارجل الى
القبلة والى غير القبلة يؤمنون بالركوع والسجود ويكون السجود اخفض من الركوع ويحترزون
عن الصباح فانه لا حاجة اليه وقال ابو حنيفة لا يصلى الماشى بل يؤخر الصلاة ويقضيها لان النبي
صلى الله عليه وسلم اخر الصلاة يوم الخندق فصلى الظهر والعصر والمغرب بعدما غربت الشمس
فحبب علينا الاقتداء به في ذلك واحتج الشافعي لمذهبه بهذه الآية واجيب عن تأخير النبي صلى الله
عليه وسلم الصلاة يوم الخندق بانه لم يكن نزل حكم صلاة الخوف وانما نزل بعد فلا تزل صلاة الخوف
لم يؤخر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك صلاة قطاما الخوف لما حصل لافي القتال بل بسبب آخر
كالهارب من العدو او قصده سبع هائج او غشبه سيل يخاف على نفسه الهلاك لو صلى صلاة من فله

لا تواعدوهن سرا الا ان
تقولوا قولا معروفا ولا
تزموا عقدة النكاح حتى
يلغ الكتاب اجله واعلموا
ان الله يعلم ما في انفسكم
فاذروه واعلموا ان الله
غفور حلیم لا جناح عليكم
ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن
او تقرضوا لهن فريضه
ومتوهن على الموسع قدره
وعلى المقتر قدره متاعا
بالمعروف حقاً على المحسنين
وان طلقتموهن من قبل ان
تمسوهن وقد فرضتم لهن
فريضة فنصف ما فرضتم الا
ان يعفون او يفضوا الذي يده
عقدة النكاح وان تعفوا
اقرب للتقوى ولا تنسوا
الفضل بيحكم ان الله بما
تعملون بصير حافظوا على
الصلوات والصلوة الوسطى
وقوهوا الله قانتين فان خفتم
رجالا اوركبانا فاذا امتم
فاذكروا الله كما علمكم ما لم
تكنوا تعلمون والذين
يتوفون مكم ويذرون
ازواجا وصية لازواجهم
متاعا الى الحول غير اخراج
فان خرجن فلا جناح عليكم
فيما فعلن في انفسهن من
معروف والله عزيز حكيم
ولامطلقات متاع بالمعروف
حقاً المتقين كذلك بين

ان يصلي صلاة شدة الخوف بالاعاء في حال الند ولا ن قوله تعالى فان خفتم مطلق يتناول الكل
فان قلت قوله تعالى فرجالا اوركبانا يدل على ان المراد منه خوف العدو حال القتال قلت هو
كذلك الا انه هناك ثابت لدفع الضرر وهذا المعنى موجود هنا فوجب ان يكون الحكم كذلك
ههنا وروى عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر
اربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة اخرجته مسلم وقد عمل بظاهره اجماعاً من السلف
منهم الحسن البصري وعطاء وطاوس ومجاهد وقتادة والضحاك وابراهيم واسحق بن راهويه
قالوا يصلي في حال شدة الخوف ركعة وقال الشافعي ومالك وجهور العلماء صلاة الخوف كفصلاة
الا من في عدد الركعات فان كان الخوف في الحضر وجب عليه ان يصلي اربع ركعات وان كان
في السفر صلى ركعتين ولا يجوز الاقتصار على ركعة واحدة في حال من الاحوان وتأولو احدث
ابن عباس هذا على ان المراد به ركعة مع الامام وركعة اخرى يأتي بها منفردا كاجاءات الاحاديث
الاصحمة في صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في صلاة الخوف وهذا التأويل لا بد منه
للمجمع بين الاحاديث وقوله تعالى (فاذا امنتم) يعني من خوفكم (فاذكروا الله) اي
فصلوا الله الصلوات الخمس تامة باركانها وستنها (كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) فيه اشارة
الى انعام الله تعالى علينا بالعلم ولولا هدايته وتعليمه اياتا لم نعلم شيأ ولم نصل الى معرفة شي فله
الحمد على ذلك وقوله عز وجل (والذين يتوفون منكم) يعني يامشرون الرجال (ويذرون
ازواجا) يعني زوجات (وصية لازواجهم) قرئ بالتصبي على معنى فليوصوا وصية
وبالرفع على معنى كتب عليهم وصية (متاعا الى الحول) اي متوهن متاعا وقيل جعل الله
لهن ذلك متاعا والتمتع نفقة سنة لطماعها وكسوتها وامتاحتها اليه (غير اخراج) اي غير مخرجات
من بيوتهن نزلت هذه الآية في رجل من اهل الطائف يقال له حكيم بن الحرث هاجر الى المدينة
ومعه ابواه وامراته وله اولاد فمات فرفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه
الآية فاعلى النبي صلى الله عليه وسلم ابويه واولاده ميراثه ولم يعط امرأته شيأ وامرهم ان
يقفوا عليها من تركه زوجها حولا وكان الحكم في ابتداء الاسلام انه اذا مات الرجل اعتدت
زوجته حولا وكان يحرم على الوارث اخراجها من البيت قبل تمام الحول وكانت نفقتها
وسكنها واجبتين في مال زوجها تلك السنة وليس لها من الميراث شي ولكنها تكون مخيرة
فان شاءت اعتدت في بيت زوجها ولها النفقة والسكنى وان شاءت خرجت قبل تمام الحول
وليس لها نفقة ولا سكنى وكان يجب على الرجل ان يوصي بذلك فدللت هذه الآية على مجموع
امرين احدهما ان لها النفقة والسكنى من مال زوجها سنة والثاني ان عليها عدة سنة ثم ان
الله تعالى نسخ هذين الحكمين اما الوصية بالنفقة والسكنى فنسخ بآية الميراث فجعل لها الربع او
الثلث عوضا عن النفقة والسكنى ونسخ عدة الحول باربعة اشهر وعشرا فان قلت كيف نهضت
الآية المقدمة المتأخرة قلت قد تكون الآية المقدمة مقدمة في التلاوة متأخرة في النزول كقوله
تعالى سيقول السفهاء من الناس مع قوله تعالى قد نرى قلبك وجهك في السماء وقوله تعالى
(فان خرجن فلا جناح عليكم) يعني يامشرون اولياء البيت (فيما فعلن في انفسهن من معروف)
يعني التزين للنكاح ولرفع الحرج عن الورثة وجهان احدهما انه لا جناح عليكم في قطع النفقة

الله لكم آياته لعلكم تعقلون) في باب المعاش وتحصيل العزة النفسانية والفرح بالذهول عن الهيات الرديئة المشوشة والهموم المكدرية (الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف) اي اوطنهم المألوفة ومقار نفوسهم المعهودة وقاماتهم ومراتبهم من الدنيا وما ركنوا اليها بدواي الهوى وهم قوم كثير (حذر الموت) الجهل والانقطاع عن الحياة الحقيقية والوقوف في الهاوى الطبيعية (فقال لهم الله موتوا) اي امرهم بالموت الارادي او اماتهم عن ذواتهم بالتجلى الذاتي حتى فنوا في الوحدة (ثم احياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون) بالحياة الحقيقية العلية ٢٠ وبه بالوجود الموهوب الحقائق والبقاء بعد الفناء ولا يبعدان يريد به ما اراد من قصة عزرائيل خرجوا هاربين من الموت الطبيعي فاماتهم الله ثم احياهم بتعلق ارواحهم بابدان من جنس ابدانهم ليحصلوا بها كمالهم (وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم

عنن اذا خرجن قبل انقضاء الحول والوجه الثاني لاجناح عليكم في ترك منهن من الخروج لان مقامها في بيت زوجها حولا غير واجب عليها خيرا الله تعالى بين ان تقيم في بيت زوجها حولا ولها النفقة والسكنى وبين ان تخرج ولا نفقة له ولا سكنى ثم نسخ الله ذلك باربعة اشهر وعشرا (والله عزيز) اي غالب قوى في انتقامه ممن خالف امره ونهيه وتعدى حدوده (حكيم) يعني فيما شرع من الترائع وبين من الاحكام قوله عز وجل (وللمطلقات متاع بالمعروف) انما اعاد الله تعالى ذكر المنفعة هنالزيادة معنى وهو ان في تلك الآية بان حكم غير المسوسة وفي هذه الآية بان حكم جميع المطلقات في المنفعة وقبل لانه لا زال قوله تعالى ومتوهن على الموسع قدره الى قوله حق على المسنين قال رجل من المسلمين ان فعلت احسنت وان لم ارد لم افضل فانزل الله تعالى وللمطلقات متاع بالمعروف فجعل المنفعة لهم بلام التثنية وقال تعالى (حقا على المتقين) يعني المؤمنين الذين يتقون الشرك وقد تقدم احكام المنفعة * وقوله تعالى (كذلك بين الله لكم آياته) يعني بين لكم ما يلزمكم ويلزم ازواجكم اي المؤمنين وكما عرفتمكم احكامي والحق الذي يجب لبعضكم على بعض في هذه الآيات كذلك بين لكم سائر احكامي في آياتي التي انزلتها على محمد صلى الله عليه وسلم في هذا الكتاب (لعلكم تعقلون) اي لكي تعقلوا ما بينت لكم من الفرائض والاحكام وما فيه صلاح دينكم اه * قوله عز وجل (الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم) قال اكثر المفسرين كانت قرية يقال لها داوردان وقع بها الطاعون فخرجت طائفة منها وبقيت طائفة فسلم الذين خرجوا وهلك اكثر من بقي بالقرية فلما ارتفع الطاعون رجع الذين خرجوا سالمين فقال الذين بقوا كان اصحابنا احزنا رأيا لو صنعنا كما صنعوا فينا كما صنعوا ولئن وقع الطاعون ثانية لخرجنا الى ارض لا وباء فيها فرجع الطاعون من قابل فهرب طامة اهلها فخرجوا حتى نزلوا واديا فبع فلا نزلوا المكان الذي يتبعون فيه الهامة ناداهم ملك من اسفل الوادي وملك آخر من اعلاه ان موتوا فأتوا جميعا (ق) هن عمرانه خرج الى الشام فلما جاء سرع بلفه ان الوباء قد وقع بها فاخبره عبدالرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم به بارض فلا تقعدوا عليه واذا وقع بارض وانتم فيها فلا تخرجوا منها فرارا منه فحمد الله عزهم انصرف وقيل انما فروا من الجهاد وذلك ان ملكا من ملوك بني اسرائيل امرهم ان يخرجوا الى قتال عدوهم فسكروا ثم جنوا وكرهوا الموت فاعتلوا وقالوا للملك ان الارض انتي تأتينا بها وباء فلا تخرج حتى ينقطع منها الوباء فارسل الله عليهم الموت فخرجوا فرارا منه فلا رأى الملك ذلك قال اللهم رب يعقوب واله موسى قد ترى معصية عبادك قارهم آية في انفسهم حتى يعلموا انهم لا يستطيعون الفرار منك فلا خرجوا قال الله لهم موتوا عقوبة لهم فأتوا وماتت دوابهم كوت رجل واحد فا اتى عليهم ثمانية ايام حتى اتفخوا واروخت اجسادهم فخرج الناس اليهم فحزوا عن دفنهم فحظروا حظيره دون السباع فذلك قوله تعالى الم تر الى الم تعلم يا محمد باعلامي اياك وهو من رؤية القلب قال اهل المعاني هو تعجب له يقول هل رأيت مثل هؤلاء كما تقول الم تر الى صنيع فلان وكل ما في القرآن من قوله الم تر ولم يصا به النبي صلى الله عليه وسلم فهذا معناه * قوله تعالى (وهم الوف) قيل هو من العدد واختفوا في ببلغ عددهم فقبل ثلاثة آلاف وقيل عشرة آلاف وقيل بضع وثلاثون الفا وقيل اربعون

القا وقيل سبعون الفا واصح الاقوال قول من قال انهم كانوا زيادة على عشرة آلاف لان الله تعالى قال وهم الوف والالوف جمع الكثير وجمع القليل آلاف وقيل معنى وهم الوف مؤتلفون جمع الف والاول اصح قالوا فر عليهم مدة قبلت اجسادهم وعريت عظامهم فر عليهم حزقيل ابن بوذي وهو ثالث خلفاء بني اسرائيل بعد موسى وذلك ان القيم بامر بني اسرائيل بعد موسى كان يوشع بن نون ثم كان من بعده كالب بن يوقا ثم قام من بعده حزقيل وكان يقال له ابن الجهور لان امه كانت عجوزا فسألت الله تعالى الولد بعدما كبرت وعقمت فوهب الله لها حزقيل ويقال له ذوالكفل سمي به لانه تكفل سبعين نبيا وانجاهم من القتل فلما مر حزقيل على هؤلاء الموتى وقف عليهم وجعل يفكر فيهم فاوحى الله تعالى اليه اتريد ان اريك آية قال نعم يارب فاحياهم الله تعالى وقيل دعا ربهم حزقيل ان يحييهم فاحياهم الله تعالى وقيل انهم كانوا قومه احياهم الله تعالى بعد ثمانية ايام وذلك انه لما اصلبهم ذلك خرج في طلبهم فوجدهم موتى فبكى وقال يارب كنت في قوم يعبدونك ويذكرونك فبقيت وحيدا لا قوم لي فاوحى الله اليه اني قد جعلت حياتهم اليك فقال حزقيل احياوا باذن الله فعاشوا وقبل انهم قالوا حين احياوا سبحانه ربنا وبمحمدك لاله الا انت ثم رجعوا الى قومه وعاشوا دهرًا طويلا وسحنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا الا ما ددنا مل الكفن حتى ماتوا لآجالهم التي كتبت لهم قال ابن عباس وانما لتوحد اليوم تلك الريح في ذلك السبط من اليهود قال قتادة رقتهم الله على فرارهم من الموت فاماتهم عقوبة لهم ثم بعثهم الله يستوفوا بقية آجالهم ولو جاءت آجالهم لما بشوا فان قلت كيف اميت هؤلاء مرتين في الدنيا وقد قال الله تعالى لا يدفون فيها الموت الا الموتة الاولى قلت ان موتهم كان عقوبة لهم كما قال قتادة وقيل ان موتهم واحياهم كان مهرة من هجرات ذلك النبي وهجرات الانبياء خوارق للعادات ونوادير فلا يقاس عليها فيكون قوله الا الموتة الاولى عاما مخصوصا بهجرات الانبياء اي الموتة الاولى التي ليست من هجرات الانبياء ولا من خوارق العادات وفي هذه الآية احتجاج على اليهود ومهزة عظيمة ليسا صلى الله عليه وسلم حيث اخبرهم بامر لم يشاهدهم وهم يعلمون صحة ذلك وفيه احتجاج على منكري البعث ايضا اذ قد اخبر الله تعالى وهو الصادق في خبره انه املتهم ثم احياهم في الدنيا فهو تعالى قادر على ان يحييهم يوم القيامة وقوله تعالى (حذر الموت) اي مخافة الطاعون وكان قد نزل بهم وقبل انهم امروا بالجهاد ففروا منه حذر الموت (فقال لهم الله وتوا) يحتمل انهم ماتوا عند قوله تعالى موتوا ويحتمل ان يكون ذلك امر تحويل فهو كقوله كونوا فردة خاشعين (ثم احياهم) يعني بعد موتهم (ان الله لذو فضل على الناس) يعني ان الله تعالى تفضل على اولئك الذين املتهم باحيائهم لانهم ماتوا على مصيئته فتفضل عليهم باعادتهم الى الدنيا ليتوبوا وقيل هو على العموم فهو تعالى متفضل على كافة الخلق في الدنيا ويخص المؤمنين بفضله يوم القيامة (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) يعني ان اكثر من انعم الله عليه لا يشكره اما الكافران لم يشكروه اصلا واما المؤمنون فليبتغوا غاية شكره قوله عز وجل (وقا تاواي سبيلا الله) قبل هو خطاب للذين احياهم الله ثم امرهم بالجهاد فلي هذا القول فيه اضمار تقديره وقبل لهم قاتلوا في سبيل الله وقبل هو خطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم ومعناه

من ذا الذي يعرض الله (النفس والشيطان على الاول والثاني وعلى الثالث لا تخافوا من الموت في مقاتلة الاعداء فان الهرب منه لا يرفع كالمرفع اولئك والله يحييكم كما احياهم (قرضا حسا فيضاعفه له اضعافا كثيرة) هو بدل النفس بالجهاد او بدل المال بالادار (والله يقبض ويبسط واي هو مع مما ملكتكم في القبض والبسط فانكم بأوصافكم تستنزلون اوصافه ان تبحوا بما في ايديكم يضيئ عليكم ويقتز وان تجودوا يوسع حياتكم بحسب جودكم كما ورد في الحديث تنزل المعونة على قدر المؤنة (الم تر الى الملا من بني اسرائيل من بعد موسى اذ قالوا لبي لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال الا تقاتلوا قالوا وما لنا الا نقاتل في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم

لاتهروا من الموت كما هرب هؤلاء فلم ينفعهم ذلك فلبه تحريض المؤمنين على الجهاد (واعلموا ان الله سميع) بمعنى لما يقوله المتعلل من القتال (عليم) بما يضمه قوله عز وجل (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) القرض اسم لكل ما يسطيه الانسان ليجازي عليه فسمى الله تعالى على المؤمنين له قرضا على رجاء ما وعدهم به من الثواب لانهم يعملون لطلب الثواب وقيل القرض ما سلفت من عمل صالح اوسى قال امية بن ابي الصلت

كل امرئ سوف يجزى قرضه حسنا او سيئا او مدينا كالمدي دانا

واصل القرض في اللغة القسط سمي به لان المقرض يقطع من ماله شيئا فيعطيه ليرجع اليه مثله ومعنى الآية من ذا الذي يقدم نفسه الى الله ما يرجو ثوابه عنده وهذا تطف من الله تعالى في استدعاء عباده الى اعمال البر والطاعة وقيل في الآية اختصار تقديره من ذا الذي يقرض عباد الله والمحتاجين من خافه فهو كفوله ان الذين يؤذون الله اى يؤذون عباد الله وكما جاء في الحديث الصحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يوما لقيامه يا ابن آدم استطعنتك فلم تطعنني قال يارب كيف اطعمك وانت رب العالمين قال استطعنتك عدى فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندى الحديث واختلفوا في المراد بهذا القرض فقيل هو الاتفاق في سبيل الله وقيل هو الصدقة الواجبة وقيل صدقة التطوع لان الله تعالى ساء قرضا والقرض لا يكون الا تبرعا ولا روى الطبري بسنده عن ابن مسعود قال لما نزلت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال ابوالدحداح وان الله يريد ما القرض قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم يا ابا الدحداح قالنا وانى يدك فاوله يده قال فاني قد اقرضت ربى حائطي حائطا فيه سقاة نخلة ثم جاء يمشى حتى اتى الحائط وام الدحداح فيه في عيالها فاداهام بالمدحاح قالت ليك قال اخرجني من الحائط فاني قد اقرضته لربى زاد غيره قال النبي صلى الله عليه وسلم كم من عتق رداح لابى الدحداح وقيل في معنى يقرض الله اى ينفق في طاعته فيدخل فيه الواجب والتطوع وهو الاقرب حسنا يعنى محتسبا طيبة به نفسه وقيل هو الاتفاق من المال الحلال في وجوه البر وقيل هو ان لا يمن بالقرض ولا يؤذى وقيل هو الخالص لله تعالى ولا يكون فيه رياء ولا سمعة (فيضاعفه له) يعنى ثواب ما انفق (اضعافا كثيرة) قيل هو يضاعفه الى سبعمائة ضعف وقال السدى هذا التضعيف لاسم الله تعالى وهذا هو الاصح وانما ابره الله ذلك لان ذكر المبلغ في باب الترغيب اقوى من ذكر الحدود (والله يقبض ويبسط) قيل يقبض بامساك الرزق والتقدير على من يشاء ويبسط بمعنى يوسع على من يشاء وقيل يقبض بقبول الصدقة ويبسط بالخلف والثواب وقيل انه تعالى لما امرهم بالصدقة وحنهم على الاتفاق اخبر انه لا يمكنهم ذلك الا بتوقيفه وارادته واماته والمعنى والله يقبض بعض الثواب حتى لا تقدر على الاتفاق في الطاعة وعمل الخير ويبسط بصد القلوب حتى تقدر على فعل الطاعات والاتفاق في البر كما روى عن عباده بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك اخرجته مسلم وهذا الحديث من احاديث الصفات التي

والله عليم بالظالمين وقال لهم نبهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا) كان رجلا فقيرا لان نسب له ولا مال فاقبلوه للملك لان استحقاق الملك والرياسة عدالة انما هو بالسعادة الخارجية التي هي المال والنسب فبينهم على ان الاستحقاق انما يكون بالسعادتين الاخرين الروحانية التي هي العلم والبدنية التي هي زيادة القوى وشدة البنية والبسطة بقوله (قالوا انى يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم) والله اعلم بمن يستحق الملك فيؤتيه (والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع) كثير العطاء يؤتى المال كما يؤتى الملك (عليم) بمن له الاستحقاق وما يحتاج اليه من المال الذي يتضد به فيعطيه ثم بين ان استحقاق الملك له علامة اخرى وهي اذعان الخلق له ووقوع هيته ووفاره في القلوب وسكون قلوبهم اليه ومحبتهم له وقبولهم امره على الطاعة والانقياد

يجب الايمان بها والسكوت عنها وامرارها ككلمات من غير تكليف ولا تشييه ولا اثبات جارحة هذا مذهب اهل السنة وسلف هذه الامة (وايه ترجعون) يعنى فى الآخرة فيمزيكم باعمالكم * قوله عز وجل (الم تر الى الملا من بنى اسرائيل) الملا اشراف القوم ووجوههم واصله الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه كالقوم والزهط (من بعد موسى) اى من بعد موت موسى او من بعده من (اذ قالوا) يعنى اولئك الملا (لنبى لهم) اختلفوا فى ذلك النبى قبل هو يوشع بن نون ابن افرام بن يوسف بن يعقوب وقيل هو شمعون بن صفية بن علقمة من ولد لاوى بن يعقوب وانما سمي شمعون لان امه دعت الله ان يرزقها غلاما فاستجاب الله لها فولدت غلاما فسمته شمعون ومعناه سمع الله دعائى وتبدل السين بالعبرانية شينا وقال اكثر المفسرين هو اشمويل بن يال وقيل هو ابن هلقائى قبل انه من ولد هرون ومعرفة حقيقة ذلك النبى بعينه ليست مرادة من القصة انما المراد منها الترغيب فى الجهاد وذلك حاصل

وذكر الاشارة الى القصة

كان سبب مسئلة اولئك الملا لذلك النبى انه لما مات موسى عليه السلام خلف من بعده فى بنى اسرائيل يوشع بن نون يقيم فيهم امر الله تعالى ويحكم بالتوراة حتى قبضه الله تعالى ثم خلف من بعده كالب بن يوقنا كذلك ثم حزقيل كذلك حتى قبضه الله تعالى فظلمت الاحداث بعده فى بنى اسرائيل ونسوا عهد الله حتى عبدوا الاصنام فبعث الله اليهم الياس نبيا فدعاهم الى الله تعالى وكانت الانبياء من بنى اسرائيل من بعد موسى يبعثون اليهم ليهذبوا ما نسوا من التوراة ويأمرهم بالعمل باحكامها ثم خلف من بعد الياس اليسع فكان فيهم ماشاء الله تعالى ثم قبضه الله تعالى ثم خلف من بعده خلوف وعظمت فيهم الخطايا وظهر لهم عدو يقال له البلتانا وهم قوم جالوت وكانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وهم العمالة فظهروا على بنى اسرائيل وغلبوا على كثير من ارضهم وسبوا كثيرا من ذرارهم واسروا من ابنا ملوكهم اربعمائة واربعين غلاما فضربوا عليهم الجزية واخذوا توراتهم واقتبسوا اسرائيل منهم مالا وشدة ولم يكن لهم نبي يدبر امرهم وكان سبط البوة قد هلكوا كلهم الا امرأة حبلى فخبسوها فى بيت رهبة ان تلد جارية فتبدلها بغلام لما ترى من رغبة بنى اسرائيل فى ولدها وجعلت المرأة تدعو الله ان يرزقها غلاما فولدت غلاما فسمته اشمويل ومعناه بالعربية اسمعيل تقول سمع الله دعائى فلما كبر الغلام سلمته لتعليم التوراة فى بيت المقدس وكفله شيخ من علمهم وتبناه فلما بلغ الغلام اتمام جبريل عليه السلام وهو نائم الى جانب الشيخ وكان الشيخ لا يامن عليه احدا فدعاه جبريل بلعن الشئ يا اشمويل فقام الغلام فرعا الى الشيخ وقال يا ابتاه رأيتك تدعوني ففكره الشيخ ان يقول لا فيفرغ الغلام فقال يا بنى ارجع فقم فقام ثم دعاه الثانية فقال الغلام دعوتى فقال نعم فان دعوتك فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له جبريل عليه السلام قال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بعثك فيهم نبيا فلما اتاهم كذبوه وقالوا له استجبت بالنبوة ولم تلك وقالوا له ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا فنقاتل فى سبيل الله آية على نبوتك وانما كان قوام امر بنى اسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة الملوك انبياءهم وكان الملك هو الذى يسر بالجموع والى هو الذى يقيم له امره وبشير عليه ويرشده ويأته بالخبر من ربه

وهو الذى كان يسميه الاطام من قدماء الفرس خوره وما يختص بالملوك كيان خوره ثم من بعدهم سموه فرفقالوا كان فرف للملك افريدون وذهب من كيككاؤ وسفر الملك فطلبوا من له الفرف فوجدوا للملك المبارك كيكسرو وسماء التابوت اى ما يرجع اليه من الامور لان التابوت فعلوت من التوب اى يأتكم من جهته ما يرجع فى ثبوت ملكه من الاذان والطاعة والانقياد والمحبة له بالقاء الله له ذلك فى قلوبكم كما قال النبى عليه السلام نصرت بالرعب مسيرة شهر او ما يرجع اليه من الحالة الفسائية والهيئة الشاهدة له على صحة ملكه (وقال لهم انيهم ان آية ملكه ان يأتكم التابوت فيه سكنة من ربكم) اى ما تسكن قلوبكم اليه (وبقيع مما ترك آل موسى وآل هرون) فى اولادهم من المعنى المسمى فروه نور ملكوتى تستضي به النفس باتصالها بالملكوت السماوية واستفاضتها ذلك من عالم القدرة مستلزم لحصول

قال وهب فبعث الله اشموئيل نبيا فليثوا اربعين سنة باحسن حال ثم كان من امر جالوت والهاقفة ما كان فذلك قوله تعالى اذ قالوا للنبي لهم (ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله) جزم على جواب الامر فلما قالوا له ذلك (قال) يعني قال النبي صلى الله عليه وسلم (هل صيتم) هذا استفهام شك يقول لعلكم (ان كتب) اي فرض (عليكم القتال) يعني مع ذلك الملك (ان لا تقاتلوا) يعني لا تقوا بما قلم وتجنبوا عن القتال معه (قالوا وما لنا ان لا نقاتل في سبيل الله) فان قلت ما وجه دخول ان والعرب لا تقول ما لك ان لا تفعل كذا ولكن يقول ما لك لا تفعل كذا قلت دخول ان وحذفها لثان محييتان فالاثبات كقوله ما لك ان لا تكون مع الساجدين والحذف كقوله ما لكم لا تؤمنون وقبل معناه وما لنا في ان لا نقاتل بحذف حرف الجر وقيل ان هتازاثة ومعناه وما لنا لا نقاتل في سبيل الله (وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا) اي اخرج من غلب عليهم من ديارهم فظاهر الكلام العموم وباطنه الخصوص لان الذين قالوا لنبيهم ابعث لنا ملكا كانوا في ديارهم وابنائهم وانما اخرج من اسر منهم ومعنى الآية انهم قالوا لنبيهم انا انما كنا تركنا الجهاد لانا كنا بمنوعين في بلادنا لا يظهر علينا عدونا فاما اذا بلغ ذلك منافطع ربنا في جهاد عدونا ونمنع نساءنا واولادنا ع قال الله تعالى (فلا كتب عليهم القتال) في الكلام حذف وتقديره فسأل الله ذلك النبي فبعث لهم ملكا وكتب عليهم القتال فلا كتب عليهم القتال (تولوا) اي امرضوا عن الجهاد وضيعوا امر الله (الا قايلا منهم) يعني لم يتولوا عن الجهاد وهم الذين عبروا النهر مع طالوت واقتصروا على الغرفة على ما سيأتي في قصتهم ان شاء الله تعالى (والله عليم بالظالمين) يعني هو عالم بمن ظلم نفسه حين حالف امرربه ولم يف بماقال ع قوله عز وجل (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا) وذلك ان اشموئيل سأل الله عز وجل ان يعث لهم ملكا فتي بعصا وقرن فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبكم الذي يكون ملكا يكون طوله طول هذه العصا وانظر الى القرن الذي فيه الدهن فاذا دخل عليك رجل فنش الدهن في القرن فهو ملك بني اسرائيل فادهن رأسه بالدهن وملكه عليهم واسم طالوت بالعبرانية ساول بن قيس من سبط بنيامين بن يعقوب وانما سمي طالوت لطوله وكان الطول من جبع الناس برأسه ومنكيه وكان طالوت رجلا دبا يذبح الاديم قاله وهب وقيل كان سقاء يستقي الماء على حمار فضل حازه فخرج يطلبه وقال وهب ضلت حماري طالوت فارسله ابوه ومعه غلام في طلبها فرعلى بيت اشموئيل النبي فقال السلام لطالوت لو دخلنا على هذا النبي فأنناه عن امر الخير ليرشدنا اوليدعونا فدخلنا عليه فيناهما عند يذكر ان له حاجتهما اذنش الدهن في القرن فقام اشموئيل فقام طالوت بالعصا فكانت على طوله فقال لطالوت قرب رأسك فقربه اليه فدهنه بدهن اقدس وقال له انت ملك بني اسرائيل الذي امرني الله تعالى ان املكك عليهم فقال طالوت او ما علمت ان سبطي من ادنى اسباط بني اسرائيل قال بلى قال فباي آية قال بآية انك ترجع وقد وجد ابوك حجرة فكان كذلك ثم قال لبني اسرائيل ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا وقيل انه جلس عنده وقال يا ايها الناس ان الله ملك طالوت فأتب عظماء بني اسرائيل الى نبيهم اشموئيل وقالوا له ما شان طالوت نملك علينا ويايس هو من بيت النبوة ولا المملكة وقد عرفت ان النبوة في سبط لاوى بن يعقوب والمملكة في سبط يهوذا بن

علم السياسة وتدير الملك والحكمة المزية لها (تحملة) الملائكة ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) اي ينزل اليكم بتوسط الملائكة السماوية ويمكن انه كان صندوقا فيه طلسم من باب نصرة الجيش وغيره من الطلسمات التي تذكرها للملك على ما يرى من انه كان فيه صورة لها رأس كراس الآدمي والهرو ذنب كذنب كالذي كان في عهد فريدون المسمى درفنس كاويان (فلا فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر) هو منهل الطبيعة الجسمانية (فمن شرب منه فليس مني) اي من كرع فيه مفرطا في الري منه لان اهل الطبيعة وعدة الشهوات اذل وانحز خلق الله لاقوة لهم بقتال جالوت النفس الامارة ولا يجالوت عدو الدين اذلا حجة لهم ولا تشدد (ومن لم يطعمه فانه مني الا من اغترف غرفة بيده) اي الامن اقتنع منه بقدر الضرورة والاحتياج من غير حرص وانهمك فيه (فمروا منه) اي كرعوا فيه وانهمكوا (الا قليلا

يعقوب فقال لهم نبيهم اشمويل ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا (قالوا انى يكون له الملك علينا) اى من اين يكون له الملك وكيف يستحقه (ونحن احق بالملك منه) انما قالوا ذلك لانه كان فى بنى اسرائيل سبطان سبط نبوة وسبط ملكة فسبط النبوة سبط لاوى بن يعقوب ومنه كان موسى وهرون عليهما السلام وسبط المملكة سبط يهوذا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من احدهما وانما كان من سبط بنيامين بن يعقوب فلهذا السبب انكروا كونه ملكا لهم وزعموا انهم احق بالملك منه ثم اكدوا ذلك بقولهم (ولم يؤت سعة من المال) يعنى انه فقير والملك يحتاج الى المال (قال) يعنى اشمويل النبى (ان الله اصطفاه عليكم) اى اختاره عليكم وخصه بالملك وفى هذه الآية دليل على بطلان قول من زعم من الشيعة ان الامامة موروثة وذلك لان بنى اسرائيل انكروا ان يكون ملكهم من لا يكون من بيت المملكة فرد الله عليهم واعلمهم ان هذا شرط فاسد والسحق للملك من خصه الله به (وزاده بسطة) اى فضيلة وسعة (فى العلم) وذلك انه كان من اعلم بنى اسرائيل وقبل انه اوحى اليه حين اوتى الملك وقيل هو العلم فى الحرب (والجسم) يعنى بالطول وذلك لانه كان اطول من الناس برأسه ومنكيه وقيل بالجمل وكان طالوت من اجل بنى اسرائيل وقيل المراد به القوة لان العلم بالحروب واقوة على الاعداء بما فيه حفظ المملكة (والله يؤتى ملكه من يشاء) يعنى ان الله تعالى لا يعترض عليه لاحد فى فضل فيخص بملكه من يشاء من عباده (والله واسع) يعنى ان الله تعالى واسع الفضل والرزق والرحمة وسعت رحته كل شئ ووسع فضله وورثته كل خافه والمعنى انكم طعنتم فى طالوت بكونه فقيرا والله واسع الفضل والرزق فاذا فوض اليه الملك فتح عليه ابواب الرزق والمال من فضله وسعته وقيل الواسع ذو السعة وهو الذى يعطى عن غنى (عليم) يعنى انه تعالى مع قدرته على اغناء الفقير عالم بما يحتاج اليه فى تدبير نفسه وملكه والعليم هو العالم بما يكون وبما كان وقوله عز وجل (وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت) وذلك انهم سألوا اشمويل النبى فقالوا ما آية ملكه فقال ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت وكانت قصة التابوت على ما ذكره علماء السير وال اخبار ان الله تعالى انزل على آدم عليه السلام تابوتا فيه صورة الانبياء عليهم السلام وكان التابوت من خشب الشمشاد طوله ثلاثة اذرع فى عرض ذراعين فكان عند آدم ثم صار الى شيث ثم توارثه اولاد آدم الى ان بلغ ابراهيم عليه السلام ثم كان عند اسمعيل لانه كان اكبر اولاده ثم صار الى يعقوب ثم كان فى بنى اسرائيل الى ان وصل الى موسى عليه السلام فكان يضع فيه التوراة ومتاعا من متاعه ثم كان عنده الى ان مات ثم تداوله انبياء بنى اسرائيل الى وقت اشمويل وكان فى التابوت ما ذكر الله تعالى وهو قوله (فيه سكية من ركنكم) واختلفوا فى تلك السكية ما هى فقال علي بن ابي طالب هى ريج خبجوج هفاقة لها رأسان ووجه كوجه الانسان وقال مجاهد هى شئ يشبه الهرة له رأس كراس الهرة وذنب كذنب الهرة وله جناحان وقيل له عيان لها شعاع وجناحان من زمرد وزبرجد وكانوا اذا سمعوا صوته يقفوا للنصر فكانوا اذا خرجوا وضعوا التابوت قدامهم فاذا مارماروا واذا وقف وقفوا وقال ابن عباس هى طشت من ذهب من الجنة كان يسل فيه قلوب الانبياء وقال وهب هى

منهم) اذا المتزهون عن الاقدار الطبيعية المقدسون عن ملابسها المتجردون عن غواشيتها قليلون بالنسبة الى من هداهم قال الله تعالى وقيل ما هم وقيل من عبادى الشكور وهم الذين آمنوا معه من اهل اليقين الذين كانوا يعملون بنور يقينهم ان الغلبة ليست بالكثرة بل بالصرة الالهية فصبروا على ما عابوا بقوة يقينهم فظفروا وقل من جد فى امر يطالبه واستصحب الصبر الا فاز بالظفر (فلما حاوزه هو والذين امنوا معه قالوا لا طاق لنا اليوم بمجالوت وجنوده قال الذين يظنون انهم لاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا افرغ علينا صبرا ونبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ففزعهم باذن الله وقتل داود جالوت واتاه الله الملك والحكمة وعلمه بما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو

فضل على الصالحين تلك آيات الله تلوها عليك بالحق وانت لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتلوا ولكن الذين فعل ما يريد يا ايها الذين آمنوا اتقوا بما رزقناكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون (الله لا اله الا هو) في الوجود فكل ما عبد دونه لم تقع العبادة الا له علم اولم يعلم اذ لا معبود ولا موجود سواه (الحى) الذى حياته هين ذاته وكل ما هو حى لم يحى الا بحياته (القيوم) الذى يقوم بنفسه ويقوم كل ما يقوم به فلو لا قيامه مقام شئ في الوجود (لا تأخذه) غفوة ونفاس كما ينزى الاحياء من غير قهدهم فان ذلك لا يكون الا لمن حياته عارضة

روح من الله تعالى تكلم اذا اختلفوا في شئ قضاهم بيان ما يريدون وقال عطاه بن ابي رباح هي ما يعرفون من الآيات التى يسكنون اليها وقال قتادة والكلبي هي قبيلة من السكونى اى لما نبتة من ربكم فى اى مكان كان التابوت الطمانى وسكنوا اليه وهذا القول اولى بالصحة فلى هذا كل شئ كانوا يسكنون اليه فهو سكنة فيحصل على جميع ما قيل فيه لان كل شئ يسكن اليه القلب فهو سكنة ولم يرد فيه نص صريح فلا يجوز تصويب قول وتضعيف آخر وقوله تعالى (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) يعنى موسى وهرون انفسهما بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لابي موسى الاشعري لقد اوتيت من مارا من مز امير آل داود قال مراد به داود نفسه واختلفوا فى تلك البقية التى ترك آل موسى وآل هرون فقبل رضاض من الالواح وعصا موسى قاله ابن عباس وقيل عصا موسى وعصا هرون وشئ من الواح التوراة وقيل كانت العلم والتوراة وقيل كان فيه عصا موسى ونعلاه وعصا هرون وعمامة وقبض من المن الذى كان ينزل على بنى اسرائيل فكان التابوت عند بنى اسرائيل يتوارثونه قرنا بعد قرن وكانوا اذا اختلفوا في شئ يحكموا اليه فيحكم ويحكم بينهم وكانوا اذا حضروا القتال قدوه بين ايديهم يستفتون به على عدوهم فينصرون فلا يصحوا وافسدوا سلط الله عز وجل عليهم المماثلة فطلبوهم على التابوت واخذوه منهم وكان السبب فى ذلك انه كان لعلي وهو الشيخ الذى ربي اشمويل ابنا شابا وكان على حبر بنى اسرائيل وصاحب قربانهم فى زمنه فحدث ابنا فى القربان شيا لم يكن فيه وذلك انه كان منوط القربان الذى ينوطونه به كلابين فلما اخرجوا كالا لكاهن الذى كان ينوطه فجعل ابنا كلابيب وكان النساء يصلين فى بيت المقدس فيتشبان بين قاضى الى اشمويل ان انطلق الى على وقل له منك حب الولد من ان تزجر ابنك عن ان يحدث فى قربانى وقدسى شيا وان يصيبانى فلا تزعن الكهانة منك ومن ولدك ولاهلكك واياهما فاخبره اشمويل بذلك ففرغ وسار اليهم عدوهم من حولهم فامر على ابنه ان يخرج بالناس فيقاتل ذلك العدو فخرجوا واخرجوا معهما التابوت فلما نزلوا للقتال جعل على يتوقع الخبر فجاءه رجل فاخبره ان الناس قد انزعوا وادخلوا ابنا قال فاضل فى التابوت قال اخذه العدو وكان على قاعدا على كرسية فشقق ووقع على قفاه فخرج امر بنى اسرائيل وتفرقوا الى ان بعث الله طالوت ملكا فسالوا اشمويل البينة على صحة ملك طالوت فقال لهم نبيهم يعنى اشمويل ان آية ملكه يعنى علامة ملكه التى تدل على صحته ان ياتيكم التابوت وكانت قصة رجوع التابوت على ما ذكره اصحاب الاخبار ان الذين اخذوا التابوت من بنى اسرائيل اتوا به قرية من قرى فلسطين يقال لها ازود فجعلوه فى بيت اصنام لهم ووضعوه تحت الصنم اعظم فاصبوا من القند والصنم تحته فاخذوه ووضعوه فوقه وسمروا قدمى الصنم على التابوت فاصبوا وقطعت يد الصنم ورجلاه واصبح الصنم ملقى تحت التابوت واصبحت اناهم منكسة فاخرجوا التابوت من بيت الاصنام ووضعوه فى ناحية من مدينتهم فاخذاهل تلك الناحية وجع فى اعناقهم حتى هلك اكثرهم فقال بعضهم لبعض اليس قد علم ان اله بنى اسرائيل لا يقوم له شئ فاخرجوه الى قرية اخرى فبعث الله على اهل تلك الناحية فآراة كانت الفأرة تبيت مع الرجل فيصبح ميتا قد اكلت ما فى جوفه فاخرجوه الى الصحراء ودفنوه فى محرة لهم فكان كل من برز هناك اخذه الباسور والقولج قهصروا فيه فقال لت لهم امرأة من بنى اسرائيل كانت عندهم وهى من بنات الانبياء لا تزالون ترون ما تكرهون

مادام هذا التابوت فيكم فاخرجوه منكم فأتوا بجملة باشارة تلك المرأة وحلوا عليها التابوت
ثم علقوها في ثورين وضربوا جنوبهما فأقبل التوران يسيران ووكّل الله مانورين اربعة املاك
يسوقونها فافتلحتى وقفا على ارض بني اسرائيل فكسرا نيريهما وقطعا حباله ووضعوا التابوت
في ارض فيها حصاد لبني اسرائيل ورجعا الى ارضهما فليرجع بني اسرائيل الا والتابوت عندهم
فكبروا وحدوا الله تعالى (تحملة الملائكة) اى تسوقه وقال ابن عباس جاءت الملائكة بالتابوت
تحملة بين السماء والارض وهم ينظرون اليه حتى وضعته عند طالوت وقال الحسن كان التابوت
مع الملائكة في السماء فلما ولي طالوت الملك حملته الملائكة ووضعته بينهم وقال قتادة بل كان التابوت
في اليه خلفه موسى هديوشع بن نون فبقى هناك فأقبلت الملائكة تحمله حتى وضعته في دار
طالوت فاصبح في داره فاقروا بعلكه (ان في ذلك لآية لكم) يعنى قال لهم بينهم اشمول ان في محيى
التابوت تحمله الملائكة لآية لكم يعنى علامة ودلالة على صدق فيما اخبرتكم به ان الله
قد بعث لكم طالوت ملكا (ان كنتم مؤمنين) يعنى مصدقين بذلك قال المفردون فلما جاءهم
التابوت واقروا بالملك لطالوت تاهب للخروج الى الجهاد فامر عواطلاعته وخرجوا معه وذلك
قوله تعالى (فلما فصل طالوت بالجدود) اى خرج واصل الفصل القاطع يعنى قطع مستقره
شاخصا الى غيره فخرج طالوت من بيت المقدس بالجدود وهم سبعون الف مقاتل وقيل ثمانون
الف وقيل مائة وعشرون الفا ولم يخلف عنه الا كبير لكبره او مريض لمرضه او معذور لعدمه
وذلك انهم لما راوا التابوت لم يشكوا في النصر فاسرعوا الى الخروج في الجهاد وكان سيرهم
في حشد فشكلوا الى طالوت قلة الماء بينهم وبين عدوهم وقالوا ان الماء لا تحملنا فادع الله
ان يجرى لنا نهر ف (قال) طالوت (ان الله متليكم نهر) اى يختبركم به لتبين طاعتكم وهو اعلم
بذلك قال ابن عباس هونر فلسطين وقيل هونر عذب بين الاردن وفلسطين (فمن شرب منه
فليس مني) اى فليس من اهل دى وطاعتى (ومن لم يطعمه) اى لم يذوقه يعنى الماء (فانه مني) يعنى
من اهل طاعتى (الامن اغترف غرقة بيده) قرى بفتح ثين وضمة الهاء ان وقيل الغرقة بالضم
التي تحصل في الكف من الماء والغرقة بالفتح الاغتراف بالضم اسم والفتح مصدر (فشربوا منه)
يعنى من النهر (الا قليلا منهم) قيل هم اربعة آلاف لم يشربوا منه وقيل ثلثمائة وبضعة عشر
رجلا وهو الصحيح ويدل على ذلك ما روى عن البراء بن عازب قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم يتحدثون ان هذه اصحاب بدر على عدة اصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر ولم يجاوزوه
معه الا مؤمن بضعه عشر وثلثمائة اخرجه البخارى قيل البضع هذا ثلاثة عشر فلما وصلوا الى النهر
التى عليهم العطش فشرب منه الكل الا هذا العدد القليل وكان من اغترف منه غرقة كما امره الله
تعالى كفته لشربه وشرب دوابه وقوى قلبه وصح ايمانه وعبر النهر سالما والذين شربوا منه
وخالفوا امر الله تعالى اسودت شفاههم وغلبهم العطش فلم يروا وجنوا وبقوا على شط النهر
ولم يجاوزوه وقيل جاوزوه كلهم ولكن الذين شربوا لم يحضروا القتال وانما قاتل اولئك القليل
الذين لم يشربوا وهو قوله تعالى (فلما جاوزوه) يعنى جاوز النهر طالوت (والذين آمنوا معه)
يعنى اولئك القليل (قالوا) يعنى الذين شربوا من النهر وخالفوا امر الله تعالى وكانوا اهل شك
وتفاق فل هذا يكون قد جاوز النهر مع طالوت المؤمن والموافق والطائع والماضى فلما راوا

فتغلبه الطبيعة بالحالة
الدائمة طمأ للهدوء والراحة
والا بدال عن تحليل
اليقظة فأما من حياته
عين داته فلا يمكن له ذلك
وبين كون حياته غير
عارضة بقوله (ولا يوم)
فان النوم يساقى كون
الحياة ذاتية لانه اشبه
شئ بالموت ولهذا قيل
النوم اخو الموت ومن
لانومه لذاته لما فاته كون
الحياة غير ذاته فلا صلة له اذ
السنة من قدماته وآثاره
كيقول ليس له ضحك ولا
نصب وقوله لا تأخذه سنة
ولا نوم بيان لقيوميته (لهما
في السموات وما في الارض)
واصميم يده يفعل بهم ما يشاء
(من ذا الذى يشفع عنده الا
ماذنه) اذ كلمهم له وبه يتكلم
من يتكلم به وكلامه فكيف
يتكلم بغير اذنه وارادته (يعلم
ما بين ايديهم وما خلفهم)
ما قبلهم وما بعدهم فكيف
يهم ومخالهم اى على شامل

العدو قال المنافقون (لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده) فاجلبهم المؤمنون بقولهم كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة وقيل لم يجاوز الترمع طالوت الا المؤمنون خاصة لقوله تعالى فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه فان قلت فلي هذا القول من القائل لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده قلت يحتمل ان يكون اهل الايمان وهم الثلثمائة وبضعة عشر انقسموا الى قسمين قسم حين راوا العدو وكثرته وقيلة المؤمنين قالوا لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده فاجلبهم القسم الآخر بقولهم كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ومعنى لا طاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده (قال الذين يظنون) اى يستيقنون ويعلمون (انهم ملاقوا الله) اى ملاقوا ثواب الله ورضوانه في الدار الآخرة (كم من فئة قليلة) الفئة الجامعة لا واحد له من لفظه كالرهب (غلبت فئة كثيرة باذن الله) اى بقضاء الله وارادته (والله مع الصابرين) يعنى بالنصر والمعونة قوله عز وجل (ولما برزوا) يعنى طالوت وجنوده المؤمنين (جالوت وجنوده) يعنى الكافرين ومعنى برزوا صاروا بالبراز من الارض وهو ما ظهر واستوى منها (قالوا) يعنى المؤمنين اصحاب طالوت (ربنا افرغ) اى اصيب (علينا صبرا وثبت اقدامنا) اى فقلوبنا تثبت اقدامنا (وانصرنا على القوم الكافرين) وذلك ان جالوت وقومه كانوا يعبدون الاصنام فسأل المؤمنون الله ان ينصرهم على القوم الكافرين (فوزمهم باذن الله) يعنى ان الله تعالى استجاب دعاء المؤمنين فافرغ عليهم الصبر وثبت اقدامهم ونصرهم على القوم الكافرين حين التقوا فوزمهم باذن الله يعنى بقضائه وارادته واصل الهزم في اللغة الكسرى كسروهم وردوهم (وقتل داود جالوت) وكانت قصة قتله على ما ذكره اهل التفسير واصحاب الاخبار انه عبر النهر فبين عبر مع طالوت ايشا ابوداود في ثلاثة عشر اياه وكان داود اصغرهم وكان يرمى بالقذافة فقال داود لايه يوم ايا ابناء ما رمى بقذافتي شيئا الا صرخته فقال له ابوه ابشر يا بنى فان الله قد جعل رزقك في قذافتك ثم اتاه مرة اخرى فقال يا ابناء لقد دخلت بين الجبال فوجدت اسدا رايصا فركبته واخذت باذنه فلم يهجنى فقال له ابوه ابشر يا بنى فان هذا خير يريد الله بك ثم اتاه يوما آخر فقال له يا ابناء انى لامشى بين الجبال فاسبح فلا يبق جبل الا سجد معى فقال يا بنى ابشر فان هذا خير اعطاك الله تعالى قالوا فارسل جالوت الجبار الى طالوت ملك بنى اسرائيل ان ابرز الى وبرز اليك او ابرز الى من يقاوتنى فان قتلنى فلكم ملكى وان قتلته فلى ملككم فشق ذلك على طالوت ونادى في عسكره من قتل جالوت زوجته ابنتى وناصفته ملكى فهاب الناس جالوت فلم يجبه احد فسأل طالوت نبيهم ان يدعو الله في ذلك فدعا الله فأتى بقرن فيه دهن القدس وتنور حديد وقيل له ان صاحبكم الذى يقتل جالوت هو الذى اذا وضع هذا القرن على رأسه سال على رأسه حتى يدهن منه رأسه ولا يسبل على وجهه بل يكون على رأسه كهينة الاكليل ويدخل في هذا التور فيملؤه ولا يتقل في فدعا طالوت بنى اسرائيل وجربهم فلم يوافقه احد منهم فأتى الله الى نبيهم ان في ولد ايشا من يقتل جالوت فدعا طالوت ايشا وقال له اعرض على بنيتك فاخرج له اثني عشر رجلا امثال السوارى فجعل يمرض واحدا واحدا على القرن فلا يرى شيئا فقال يا ايشا هل بقي لك ولد غير هؤلاء فقال لا فقال انى صلى الله عليه وسلم يارب انه قد زعم انه لا ولد له غيرهم فقال له كذب فقال له اى ان ربي قد كذبك فقال ايشا صدق

اللازمة والاشخاص والاحوال كلها فيعلم المتحقق للشفاعة وغير المتحقق لها (ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء) اى بما اقتضت مشيئته ان يعلمهم فلم كل ذى علم شئ من علمه ظهر على ذلك المظهر كما قالت الملائكة لا علم لنا الا ما علمتنا (وسع كرسية السموات والارض) اى علمه اذ الكرسى مكان العلم الذى هو القلب كما قال ابو يزيد البسطامى رحمة الله عليه لو وقع العالم وما فيه الف الف مرة في زاوية من زوايا قلب العارف ما احس به لقاية سعيته ولهذا قال الحسن كرسية عرشه مأخوذة من قوله عليه السلام نلب المؤمن من عرش الله والكرسى في اللغة عرش صغير لا يفضل عن مقعد لقاعد شبه القلب بتصويرا تخيلا لعظمته وسعته واما لهرش الجيد الا كبر فهو لروح الاول وصورتهما

ربى ياتى الله انى ولدا صغيرا مسقما اسمه داود استحييت ان يراه الناس لقصر قامته وحقارته
فجعله فى القمم يرعاه وهو فى شعب كذا وكان داود عليه السلام رجلا قصيرا مسقما ازرق امعر
مصفرا فدما به طالوت ويقال انه خرج اليه فوجده فى الوادى وقد سال الوادى ماء وهو يحمل
شائين شائين يعبر بهما السيل الى الزريبة التى يريح فيها غنمه فلما رآه طالوت قال هذا هو الرجل
المطلوب لاشك فيه فهذا يرحم البهائم فهو بالناس ارحم فدعاه طالوت ووضع القرن على رأسه
ففش وقاض فقال له طالوت هل لك ان تقتل جالوت وازوجك ابنتى واجرى خاتمك فى ملكى
قال نعم فقال له هل آنت من نفسك شيا تقوى به على قتله قال نعم انا ارعى القمم فيجئ الاسد
او الثور او الذئب فيأخذ شاة من القمم فاقوم فاقع لحية عنها واخرجها من فمها فاخذ طالوت
داود وورده الى العسكر فر داود عليه السلام فى طريقه بحجر فتداه ياد داود جلنى فانى جبر هرون
فحملة ثم مر بحجر آخر فقال ياد داود جلنى فانى جبر موسى فحملة ثم مر بحجر آخر فقال له
ياد داود جلنى فانى جبرك الذى تقتل به جالوت فحملة فوضع الثلاثة فى محلاته فلما رجع طالوت
الى العسكر ومعه داود وتصافوا للقتال برز جالوت يطلب المبارزة فاندب له داود عليه السلام
فاعطى طالوت داود فرسا وسلاحا فلبس السلاح وركب الفرس وسار قريبا ثم رجع الى طالوت
فقل من حوله جبن القلام فجاء فوقف على طالوت فقال له ماشأئك فقال له داود عليه السلام
ان لم ينصرنى ربى لم يضمن هذا السلاح عنى شيا وان نصرنى فلا حاجة لى به مدعى اقاتل كما
اريد قال نعم فاخذ داود محلاته وتقلدها واخذ المقلع بيده ومضى نحو جالوت وكان جالوت
من اشد الناس واقواهم وكان يهزم الجيوش وحده وكان له بضة جديدة وزنها ثلثمائة رطل
فلما نظر الى داود وهو يريد وقع الرعب فى قلبه فقال له جالوت وانت تبرز لى قال نعم وكان
جالوت على فرس ابلق عليه السلاح التام فقال اتبئى بالمقلع والحجر كما يؤتى الكاب فقال نعم
وانت شر من الكلب قال جالوت لا جرم لا فممن لحك بين سباع الارض وطير السماء فقال داود
عليه السلام او يقسم الله لحك ثم قال داود باسم اله ابراهيم واخرج حجرا ثم قال باسم اله اسحق
واخرج حجرا ثم قال باسم اله يعقوب واخرج حجرا ووضعها فى مقلعه فصارت الثلاثة حجرا ثم
واحدا وادار داود المقلع ورعى به جالوت ففصر الله له الريح فمصلت الحجر حتى اصاب انف
البيضة فمخلط دماغ جالوت وخرج من فمها وقل من ورائه ثلاثين رجلا وخرج جالوت
صريحا قتيلا فاخذه داود يحمله حتى اقصاه بين يدي طالوت ففرح بنو اسرائيل بذلك فرحا
شديدا وهزم الله الجيش فرجع طالوت بالناس الى المدينة سالمين فاعين وجعل الناس يذكرون
داود فجاء داود الى طالوت وقال له انجز لى ما وعدتني فقال له اريد ابنة الملك بغير صداق فقال
داود ما شرطت على صداق وليس لى شى فقال لا اكلفك الا ما تطيق انت رجل جري وفى
حيالا اعداء لنا غلف فان قلت منهم مائتى رجل وجئتني بظنهم زوجتك ابنتى فانا هم فجعل
لكما قتل واحدا منهم نظم غلفته فى خيط حتى نظم مائتى غلفة فجاء بها الى طالوت والقاه بين يديه
وقال ادفع الى امرأتى فزوجه ابنته واجرى خاتمه فى ملكه قال الناس الى داود عليه السلام
واحبوه واكثروا ذكره فحسده طالوت واراد قتله فاخبر بذلك ابنة طالوت رجل يقال له
فوالعنين فاخبرت بذلك داود وقالت له انك مقتول ابيلة قال ومن يقتلنى قالت ابى قال وهل

ومثلهما فى الشاهد القلک
الا عظم والناس من المحيط
بالسموات السبع وما فيهن
(ولا يؤذه) اى ولا ينقله
(حفظهما) لانهما غير
موجودين بدونه لينقله
حلمهما بل العالم المصوى كله
باطنه والصورى ظاهره
فلا وجود لهما الا به وليس
غيره (وهو العلى) الشان
الذى لا يعاوه شى وهو بطو
كل شى ويضمره بالنساء
(العظيم) الذى لا يعصو ركه
عظمته وكل عظمة تصمور لى
فهى راحة من عظمته وكل
عظيم فنصيب من عظمته و
حصة منها اعطية والعظمة مطلقا
له دون غيره بل كلها له ليس
لغيره فيه انصيب وهى اعظم
آية فى القرآن اعظم مدلولها
(لا اكراه فى الدين) لان
الدين فى الحقيقة هو الهدى
المستفاد من نور القلبى
بفطرة الانسانية المستلزم
للايمان القيسى كقال تعالى
قام وجهك للدين حنيفا

اجرمت جرماً يوجب القتل قالت حدثني بذلك من لا يكذب ولا عليك ان تقيب اليلة حتى تنظر
مصدق ذلك فقال ان كان يريد ذلك فلا يستطيع خروجا ولكن اثبني بزق خرقائه فوضعه
في مضجعه على سريرته وسجاء ودخل داود تحت السرير فدخل طالوت نصف الليل فقال لا بد
ان يملك قالت هو نائم على سريرته فضربه بالسيف فسال الحجر فلما وجد ريج الحجر قال برحم الله
داود ما كان اكثر شربه للضمير وخرج فلما اصبح علم انه لم يفعل شيئا فقال ان رجلا طلبت
منه ما طلبت لحقيق ان لا يدعني حتى يدرك ثاره فني فاشتد جباه وحراسته واغلق دونه ابوابه
ثم ان داود اتاه ليلة وقدهدات العيون واعى الله عنه الحجاب ففتح الابواب ودخل عليه وهو نائم
على فراشه فوضع سهماً عند رأسه وسهماً عند رجليه وسهماً عن يمينه وسهماً عن شماله وخرج فاستيقظ
طالوت فبصر بالسهم ففرها فقال برحم الله داود هو خير مني ظفرت به فقصدت قتله وظفرت بي
فكف عني ولوشاء لوضع هذا السهم في حلقى وما انا بالذى آمنه فلا كان من اليلة القابلة اتاه ثانيا
فامى الله عنه الحجاب فدخل عليه وهو نائم فاخذ ابريق وضوءه وكوزه الذى يشرب منه وقطع
شعرات من لحينه وشياً من طرف ثوبه ثم خرج وتوارى فلما اصبح طالوت ورأى ذلك سلط
على داود العيون وطلبه اشد الطلب فلم يقدر عليه ثم ان طالوت ركب يومافوجد داود يمشى
في البرية فقال اليوم اقتله وركض في اثره فاشتد داود في عدوه وكان اذا فرغ لم يدرك فدخل
فاراً فابصر الله تعالى الى العنكبوت فسجعت عليه فلما انتهى طالوت الى القار ونظر الى بناء
العنكبوت قال لو كان دخل هاتين هاتين السج وانطلق طالوت وتركه فخرج داود حتى
اتى جبل المتعبدين فتعبد معهم وطمع العلماء والعباد على طالوت في شان داود فجعل طالوت لا ينراه
احد عن قتل داود الا قتله فقتل خلقاً كثيراً من العباد والعلماء حتى اتى بارأة تعلم الاسم الاعظم
فامر خبازه بقتلها فرجها الخباز فلم يقتلها وقال لما نحتاج الى عالم فتركها ثم وقع في قلب
طالوت التوبة والدم على ما فعل واقبل على البكاء حتى رجه الناس وكان كل ليلة يخرج الى
القبور ويبكى وينادى انشد الله عبداً يعلم لى توبة لا اخبرنى بها فلما كثر ذلك منه ناداه مساد
من القبور يا طالوت اما ترضى ان تقتلنا حتى تؤذينا او انا فازداد حزناً وبكاء فتوجه الخباز
الى طالوت لارأى من حاله وقال مالك ايها الملك فاخبره وقال هل تعلم لى توبة او تعلم فى الارض
طالما اساله عن توبى فقال له الخباز ايها الملك ان ذلك على عالم يوشك ان تقتله فقال لا فتوثق
منه باليمين فاخبره ان تلك المرأة العالة عنده فقال انطلق به اليها لاسأله عن توبى قال نعم فانطلق
به فلما قربا من الباب قال له الخباز ايها الملك انها اذا راتك فرحت ولكن انت خلقى فلا دخلا عليها
قال لها الخباز يا هذه الست تعطين حقى عليك قالت بلى قال فان لى اليك حاجة فنقضها قالت نعم
قال هذا طالوت قد جاءك يسأل هل له من توبة فلما سمعت بذلك طالوت غشى عليها فلما افانفت
قالت والله ما اعلم له توبة ولكن دلونى على قبرينى فانطلقوا بها الى قبر اشمويل فوقفت عليه
ودعت وكانت تعلم الاسم الاعظم ثم قالت يا صاحب القبر فخرج ينفض التراب على رأسه فلما
نظر الى ثلاثهم قال ما لكم اقامت القيامة قالت لا ولكن هذا طالوت قد جاء يسألك هل
له من توبة فقال اشمويل يا طالوت ما فعلت بعدى قال لم ادع من الشر شيئاً الا فعلته وجئت
اطلب التوبة فقال اشمويل يا طالوت كم لك من الولد قال عشرة رجال قال ما اعلم لك من توبة

فطرت الله التى فطر الناس
عابها لا تبديل لخلق الله ذلك
الدين القيم والاسلام الذى
هو ظاهر الدين مبين عليه
وهو امر لا مدخل للاكرام
فيه والدليل على ان باطن
الدين وحقيقته الايمان كان
ظاهره وصورته الاسلام
مابعد (قديين) اى تميز
(الرسد من النى) بالدلائل
الواضحة لمن له بصيرة
وعقل كاقيل قد اضاء الصبح
لدى عيين (فن يكفر
بالطاغوت) اى ماسوى الله
وينفى وجوده وتأثيره
(ويؤمن بالله) ايمانا شهوديا
حقيقيا (فقد استمسك بالعروة
الوثقى لا انفصام لها) اى
تمسك بالوحدة الذاتية التى
يرتوقها واحكامها بنفسها فلا
ثنى او ثنى منها اذ كل وثيق
بها وثوقى بل كل وجود بها
موجود بنفسه معدوم فاذا
اعتبر وجوده فله انفصام
بنفسه لان الممكن وثاقته
بوجوده بالواجب فاذا

الا ان تفضل من ملكك وتخرج انت وولدك في سبيل الله ثم تقدم ولدك حتى يقتلوا بين
يديك ثم تقاتل انت حتى تقتل آخرهم ثم ان اشمويل سقط ميتا ورجع طالوت احزن ما كان
رهبة ان لا يتابعه بنوه على ما يريد وكان قد بقي حتى سقطت اشجار عينيه ونحل جسمه فجمع
اولاده وقال لهم ارايتم لو دفعت الى النار هل كنتم تغذونني منها فقالوا بلى نفذك بما نقدر
عليه قال فانها النار ان لم تقطعوا ما امركم به قالوا امرض علينا ما اردت فذكر لهم القصة قالوا
وانك لم تقول قال نعم قالوا فلا خير لنا في الحياة بعدك قد طابت انفسنا بالذي سألت فجهز هو
وولده وخرج طالوت مجاهدا في سبيل الله فقدم اولاده فقالوا حتى قتلوا ثم شدهم من بعدهم
فقاتل حتى قتل وجاء قاتل طالوت الى داود فبشره بقتله وقال قد قتل عدوك فقال داود
ما انت باق بعده وقتله فكان ملك طالوت الى ان قتل مدة اربعين سنة فاتي بنو اسرائيل الى
داود فلكوه عليهم واعطوه خزان طالوت قال الكلي والضحاك ملك داود بعد قتل جالوت
سبع سنين ولم يجتمع بنو اسرائيل على ملك واحد الا على داود فذلك قوله تعالى (واتاه الله
الملك والحكمة) يعني النبوة جمع الله لداود بين الملك والنبوة ولم يكن كذلك من قبل بل كانت
النبوة في سبط والملك في سبط وقيل الحكمة هي العلم مع العمل به (وعلمه بما يشاء) اي وعلم الله
داود صنعة الدروع فكان يصنعها ويبيعها وكان لا يأكل الا من عمل يده وقيل علمه منطق الطير
وقيل علمه الزبور وقيل هو الصوت الطيب والاحسان ولم يسط الله احدا من خلقه مثل صوت
داود فكان اذا قرأ الزبور تدنو منه الوحوش حتى يؤخذ باعناقها وتظله الطير مصحبة له ويركد
الماء الجارى وتسكن الرياح عند قراءته وقيل علمه سياسة الملك وضبطه وذلك لانه لم يكن من
بيت الملك حتى يتعلم من آباءه وقال ابن عباس هو ان الله تعالى اعطاه سلسلة موصولة بالجرة
ورأسها عند صومته قوتها قوة الحديد ولونها لون الور وحلقها مستديرة منفصلة بالجواهر
مدبرة بقضبان اللؤلؤ الرطب فكان لا يحدث في الهواء حدث الا صلصلت السلسلة فيعلم داود
ذلك الحدث ولا يحسبها نوعا من الابرار وكانوا يتهاكون اليها بمدادوا دالى ان رقت فمن تعدى
على صاحبه او انكره حقا اتى السلسلة فمن كان صادقا مديده الى السلسلة فانها ومن كان كاذبا
لم ينلها فكانت كذلك الى ان ظهر فيهم المكر والخبث فبلغوا ان بعض ملوكهم اودع رجلا
جوهرة ثمينة فلما طالبه بالوديعة انكره اياها فقال كالى السلسلة فصد الذي عنده الجوهرة الى
عكازة فنفرها وجعل الجوهرة فيها واعتمد عليها حتى اتى السلسلة فقال صاحب الجوهرة رد
على الوديعة فقال صاحبه ما اعرفك عندى وديعة فان كنت صادقا فتناول السلسلة فتناولها
يده وقال المنكر قم انت ايضا فتناولها فقال لصاحب الجوهرة امسك عكازي فاخذها الرجل
منه وقام المنكر الى السلسلة وقال اللهم ان كنت تعلم ان الوديعة التي يدعيها قد وصلت اليه
فقرّب السلسلة مني ومديده فتناولها فحبب القوم من ذلك وشككوا فيها فاصبحوا
وقد رفع الله السلسلة قوله تعالى (ولولا دفع الله الناس بعضهم بعضا) يعني ولولا
ان الله يدفع بعض الناس وهم اهل الايمان والطاعة بعضا وهم اهل الكفر والمعاصي
قال ابن عباس ولولا دفع الله بمنوده المسلمين لقلب المشركون على الارض فقتلوا المؤمنين
وخرّبوا المساجد والبلاد وقيل مناه ولولا دفع الله بالمؤمنين والابرار على الكفار والفجار

قطع النظر عنه فقد انقطع
وجود ذلك الممكن ولم يكن
في نفسه شيئا ولا يمكن
انقصامه عن وجود عين
ذاته اذ ليس فيه تجزؤ وانينية
وفي الانقسام لطيفة وهوانه
انكسار بلا انفصال ولما لم
يفصل شي من الممكنات من
ذاته تعالى ولم يخرج منه لانه
اماضيه واما صفة فلا
انفصال قطعا بل اذا اعتبره
العقل بانفراده كان منفصلا
اي منقطع الوجود متعلقا
وجوده بوجوده تعالى
(والله سميع) يسمع قول ذوى
دين (عليم) بياتهم واما انهم
(اللهولى الذين آمنوا) متولى
امورهم ومحبتهم (يخرجهم
من الظلمات الى النور) من
ظلمات صفات النفس وشبه
الخيال والوهم الى نور اليقين
والهدى وفناء عالم الروح
(والذين كفروا اولياؤهم
الطاغوت) ما يعبدون من
دون الله (يخرجونهم من
النور الى الظلمات) من نور

(لقدت الارض) يعني لهلكت بمن فيها ولكن الله يخضع بالؤمن من الكافر وبالصالح عن الفاجر
 روى احمد بن حنبل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يدفع بالمسلم
 الصالح عن مائة اهل بيت من جبر انه البلاء ثم قرأ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت
 الارض (ولكن الله ذو فضل على العالمين) يعني ان دفع الفساد بهذا الطريق انعام وافضل عم
 الناس كلهم (تلك آيات الله) يعني القصص التي اقتصها من حديث الاولوف وامانتهم واحباتهم
 وتعليك طالوت واظهاره بالآية وهي التابوت واهلاك الجبارة على يد صبي (تلوها عليك بالحق)
 اي باليقين الذي لا يشك فيه اهل الكتاب لانه في كتبهم (وانك لمن المرسلين) يعني حيث
 تخبر بهذه الاخبار الجبيلة والقصص القديمة من غير ان تعرف بقراءة كتاب ولا سماع اخبار
 فدل ذلك على انك من المرسلين وان الذي تخبر به وحى من الله تعالى قوله عز وجل (تلك
 الرسل) يعني جماعة الرسل الذين تقدم ذكرهم في هذه السورة (فضلنا بعضهم على بعض)
 فيه دليل على زوال الشبهة لمن اوجب التسوية بين الانبياء في الفضيلة لاستوائهم في القيام بالرسالة
 واجبت الامة على ان الانبياء بعضهم افضل من بعض وان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم افضلهم
 لعموم رسالته وهو قوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا (منهم) اي من الرسل
 (من كلم الله) اي كلمه الله وهو موسى عليه السلام (ورفع بعضهم درجات) يعني محمد صلى الله
 عليه وسلم رفع الله منعبه ومرتبه على كافة سائر الانبياء بما فضله عليهم من الآيات والبيات والمعجزات
 الباهرات فالوحي نبى من الانبياء آية او معجزة الا وحي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك
 وفضل محمد صلى الله عليه وسلم عن غيره من الانبياء بآيات ومعجزات اخر مثل انشقاق القمر باشارته
 وحنين الجذع الذي حن عند مفارقه وتسليم الحجر والتجر عليه وكلام البهائم له شاهدة برسالته
 ونبع الماء من بين اصابه وغير ذلك من الآيات والمعجزات التي لا تحصى كثرة واعظمها واظهرها
 معجزة وآية القرآن العظيم الذي عجز اهل الارض عن معارضته والايان بعمله فهو معجزة باقية
 الى يوم القيامة (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبى من الانبياء الا
 وقد اعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي اوتيته وحيا او حاء الله الى فارجو
 ان اكونا اكثرهم تابعا يوم القيامة (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اعطيت خصالا لم يعطها احد من الانبياء قبلى نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لى الارض مسجدا
 وطهورا فاما رجل من امتى ادر كته الصلاة فليصل واحلت لى القنائم ولم تحل لاحد قبلى
 واعطيت الشفاعة وكان النبي يبحث الى قومه خاصة وبشت الى الناس عامة (م) عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكام ونصرت
 بالرعب واحلت لى القنائم وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلائق كافة وختم
 بى النبيون فان قلت لم ذكره على سبيل الرمز والاشارة ولم يصرح باسمه صلى الله عليه وسلم قلت
 فى هذا الابهام والرمز من تنعيم فضله واعلاء قدره صلى الله عليه وسلم لا يخفى لما فيه من الشهادة
 بانه العلم الذي لا يشبه ولا يلبس فهو كما يقول الرجل وقد فضل شيا فله بعضكم واحد كويريد
 نفسه فيكون افخم من التصريح به كما سئل الخطيب من اشعر الناس قال زهير والابنة ثم قال ولو
 شئت لذكرت الثالث اراد نفسه وقوله تعالى (وآتينا عيسى بن مريم البينات) بنى الجمع

الاستعداد والهداية الفطرية
 الى ظلمات صفات النفس
 والشكوك والشبهات (واتلك
 اصحاب النار هم فيها خالدون
 الم تر الى الذي حاج ابراهيم
 في ربه ان اتاه الملك اذ قال
 ابراهيم ربى الذي يحىي
 ويميت قال انا احىي واميت
 قال ابراهيم فان الله يأتى
 بالنفس من المشرق فأت
 بها من المغرب فبهت الذي
 كفر والله لا يهد القوم
 الظالمين او كالذى مر على
 قرية وهى خاوية على
 عروشها قال انى يحىي هذه
 الله بعد موتها) اي ارايت
 مثل الذى مر على قرية باد
 اهلها وسقطت سقوفها
 وخرت جدرانها عليها
 فتعجب من احياها لكونه
 طالبا سالكا يعمل الى مقام
 اليقين بعدو لم يستعد لقبول
 نور تجلى اسم المحيى والممور
 انه كان عزيز (فأما الله)
 اى فابقاه على موت الجهل كما
 قال اثنان اثنين على قول وقال

(والأداة)

والآلة الباهرة والمعجزات الظاهرة على نبوته مثل إبراهيم الأكمة والأبرص وأحياء الموتى (وايدناه روح القدس) أي وقوته بجبريل عليه السلام فكان معه إلى أن رضعه إلى عنان السماء السابعة فإن قلت لم خص موسى وعيسى بالذكر من بين سائر الأنبياء قلت لما أوتيا من الآيات العظيمة والمعجزات الباهرة ولقد بين الله تعالى وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل وهو آية عظيمة وتأيد عيسى بروح القدس آية عظيمة أيضا فلما أوتي موسى وعيسى من الآيات العظيمة خصا بالذكر في باب التفضيل فلي هذا كل من كان من الأنبياء أعظم آيات وأكثر معجزات كان أفضل ولهذا أحرز نبينا صلى الله عليه وسلم قصبات السبق في الفضل لأنه أعظم الأنبياء آيات وأكثرهم معجزات فهو أفضلهم صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين (ولو شاء الله) أي ولو أراد الله وأصل المشيئة الإرادة (ما اقتل الذين من بعدهم) يعني بعد الرسل الذين وصفهم الله (من بعد ما جاءتهم البينات) أي الدلالات الواضحات من الله بما فيه من دجر لمن هداه الله تعالى ووقفه (ولكن اختلفوا) يعني اختلف هؤلاء الذين من بعد الرسل (فمنهم من آمن) أي ثبت على إيمانه بالله ورسوله بفضل الله (ومنهم من كفر) أي ومنهم من تعد الكفر بعد قيام الحجّة وبغثة الرسل (ولو شاء الله ما قتلوا) أي ولو أراد الله أن يحجزهم عن الاقتتال والاختلاف لحجزهم عن ذلك (ولكن الله يفعل ما يريد) يعني أنه تعالى يوفق من يشاء لطاعته والإيمان به فضلا منه ورحمة ويخذل من يشاء عدلا منه لا اعتراض عليه في ملكه وفعله سأل رجل على بن أبي طالب رضي الله عنه عن القدر فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر فقال طريق مظلم فلا تسلكه فأعاد السؤال فقال عمر عبق فلا تلجه فأعاد السؤال فقال سر الله قد خفي عليك فلا تقتشه قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم) قيل أراد به الزكاة الواجبة وقيل أراد به صدقة التطوع والاتفاق في وجوه الخير (من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه) أي لا فدية فيه وإنما سماه بيعا لأن الفداء شراء النفس من الهلاك والمعنى قد هوا لا تنفككم اليوم من أموالكم من قبل أن يأتي يوم لا تجارة فيه فيكسب الإنسان ما يشتد به من العذاب (ولا خلة) أي ولا ودة ولا صداقة (ولا شفاعة) وظاهر هذا يقتضي نفي الخلة والشفاعة وقد دلت النصوص على ثبوت المودة والشفاعة بين المؤمنين فيكون هذا عاما مخصوصا (والكافرون هم الظالمون) لأنهم وضعوا العبادة في غير موضعها قوله عز وجل (الله لا اله الا هو الحي القيوم)

فصل في فضل هذه الآية الكريمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شيء نسام وإن سنام القرآن البقرة وفيها آية هي سيدة أي القرآن آية الكرسي أخرجه الترمذي قوله أن لكل شيء نسام سنام كل شيء أعلاه تشبها بسنام البعير والمراد منه تعظيم هذه السورة والسيد الفاضل في قومه والشريف والكريم واصله من ساد يسود وقوله هي سيدة أي القرآن أي فضله (م) عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا المنذر أتدرى أي آية من كتاب الله معك أعظم قلت لا اله الا هو الحي القيوم فضرِب في صدرى وقال لي بك العلم يا أبا المنذر عن واثلة بن الأسقع أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في صفة المهاجرين فسأله إنسان أي آية في القرآن أعظم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا هو الحي القيوم أخرجه

وكنتم أمواتا فاحياكم (مئة عام) يمكن أن يكون العام في عهدهم كان مبنيا على دور القمر فيكون ثمانية أعوام وأربعة أشهر وأن يكون مبنيا على فصول السنة فيكون خمسة وعشرين سنة وأن تكون أعوامهم في ذلك الزمان كانت لموبة (ثم بعثه) بالحياة الحقيقية وطلب منه الوقوف على مدة الميث فما ظنهم الا يوما أو بعض يوم استعصار المدة أثبت في موت الجهل المدفونة بالنسبة إلى الحياة الأبدية وأدم شعوره بمرور المدة كالتألم القائل عن الزمان ومروره ثم لا تفكر فيه الله تعالى على طول مدة الجهل وموت القنلة بأنه مئة عام أو مائة بالموت الإرادي في إحدى المدد المذكورة فتكون المدة زمان رياضته وسلوكه ومجاهدته في سبيل الله أو مائة حنف اتقه بالموت الطبيعي فتعلق روحه

ابوداود وقال العلماء انما تميزت آية الكرسي بكونها اعظم آية في القرآن لما جئت من اصول الاسماء والصفات من الالهية والوحدانية والحياة والعلم والقيومية والملك والقدرة والارادة فهذه اصول الاسماء والصفات وذلك لان الله تعالى اعظم مذكوراً كان ذكراً له من توحيد وتنظيم كان اعظم الاذكار وفي هذا الحديث جهة لمن يقول بجواز تفضيل بعض القرآن على بعض وتفضيله على سائر كتب الله المنزلة ومنع من جواز تفضيل بعض القرآن على بعض جماعة منهم ابو الحسن الاشعري وابوبكر الباقلاني قال لان تفضيل بعضه على بعض يقتضي نقص المفضل وليس في كلام الله عز وجل نقص وتاول هؤلاء ماورد من اطلاق لفظ اعظم وافضل على بعض الآيات او السور بمعنى عظيم وفاضل ومن اجاز تفضيل بعض القرآن على بعض من العلماء والمتكلمين قالوا هذا التفضيل راجع الى عظم اجر القاري او جزيل ثوابه وقول ان هذه الآية او هذه السورة اعظم وافضل بمعنى ان الثواب المتعلق بها اكثر وهذا هو المختار وهو معنى الحديث والله اعلم من ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حين يصبح آية الكرسي وآيتين من اول حم تنزل الكتاب من الله العزيز العظيم حفظ يومه ذلك حتى يمسي ومن قراها حين يمسي حفظ ليلته تلك حتى يصبح اخرجه الترمذي وقال حديث غريب واما التفسير فقوله عز وجل الله لا اله الا هو نفي الالهية عن كل ما سواه واثبت الالهية له سبحانه وتعالى فهو كقولك لأكريم الا زيد فانه ابلغ من قولك زيد كريمة الخي بمعنى الباقي على الابد الدائم بلا زوال والحي في صفة الله تعالى هو الذي لم يزل موجود او بالحياة موصوفاً لم تحدث له الحياة بعد موت ولا يمتريه الموت بعد حياة وسائر الاحياء سواء يموتهم الموت والعدم فكل شيء هالك الا وجهه سبحانه وتعالى القيوم قال مجاهد القيوم القائم على كل شيء وتأويله انه تعالى قائم بتدبير خلقه في ايجادهم وارزاقهم وجيع ما يحتاجون اليه وقيل هو القائم الدائم بلا زوال الموجود ان الذي يتمتع عليه التغير وقيل هو القائم على كل نفس بما كسبت والقيوم فيقول من القيام وهو نصت للقائم على الشيء (لا تأخذه سنة ولا نوم) السنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى نعاساً وهو النوم الخفيف والوسنان بين النائم واليقظان والنوم هو الثقل الزيل للعقل والقوة وقيل السنة في الراس والنعاس في العين والنوم في القلب قاله سنة هي اول النوم والنوم هو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع المعرفة بالاشياء والمعنى لا تأخذه سنة فصلاح ان يأخذه نوم لان النوم والسهر والفتلة محال على الله تعالى لان هذه الاشياء عبارة عن عدم العلم وذلك نقص وآفة والله تعالى منزّه عن النقص والآفات وان ذلك تدبر والله تعالى منزّه عن التغير (م) عن ابي موسى الاشعري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً بخمس كلمات فقال ان الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل مجابهة النور وفي رواية النار لو كشفه لاحرقت سموات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه شرح ما ينطق بلفظ هذا الحديث منقول من شرح مسلم الشيخ محيي الدين النووي قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام فعنه الاخبار انه سبحانه وتعالى لا ينام وانه مستحيل في حقه لان النوم انقمار وغلبة على العقل يسقط به الاحساس والله تعالى منزّه عن ذلك وقوله يخفض القسط ويرفعه اراد بالقسط الميزان الذي يقبض به العدل ومعناه ان الله تعالى يخفض الميزان

يبدن آخر من جنسه لا اكتساب الكمال اما بعد زمان واما في الحال حتى مر عليه احدى المدد الثلاث المذكورة وهو لا يطلع على حاله فيها ولم يشعر بمبدئه ومصاده وكان ميتاً ثم بالحياة الحقيقية فاطلع بنور العلم على حاله وعرف مبداء ومصاده وقوله (قال كم لبثت قال لبثت يوماً او بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) كقوله تعالى ويوم نحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار وقوله كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عبثة اوضحها وقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كل ذلك لتفليتهم عن مرور الزمان وكذا مفارق احبا او مصاحباً اوشياً آخر اذا ادرك الوصال بعد طول مدة الفراق كان تلك المدة حينئذ لم تكن اذ لا يحس

ويرضه بما يوزن فيه من اعمال العباد المرتفعة اليه وقيل اراد بالقسط الرزق الذي هو قسط كل مخلوق ومعنى يخفض يقبض ويضيق على من يشاء ويرفعه اي يوسع على من يشاء وقوله برفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار يعني ان الحافظة من الملائكة يصعدون باعمال العباد في الليل بعد انقضاءه في اول النهار ويصعدون باعمال التمار بعد انقضاءه في اول الليل قوله جابه البور لو كشفه لاحرقته سحبات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه سحبات بضم السين المهملة والباء الموحدة تحت وبضم التاء في آخره جمع سحمة ومعنى سحبات وجهه نوره وجلاله وبماؤه والجلاب اصله في اللغة المنع وحقيقة الجلاب انما تكون للاجسام المحدودة والله تعالى منزعه عن الجسم والحد فالمراد به هنا الشيء المانع من الرؤية وسمى ذلك الشيء المانع نورا او نارا لانهما يعلمان من الادراك في العادة والمراد بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه بصره من خلقه جميع المخلوقات لان بصره سبحانه وتعالى محيط بجميع الكائنات ولفظه من في قوله من خلقه لبيان الجنس لا للتبعض ومعنى الحديث لو زال المانع وهو الجلاب المسمى نورا او نارا او بجلى خلقه لاحرق حلال ذاته جميع مخلوقاته هذا آخر كلام الشيخ على هذا الحديث والله اعلم وروى الطبري بسنده عن ابن عباس في قوله لا تأخذه سنة ولا نوم ان موسى عليه السلام سأل الملائكة هل ينام الله تعالى فاجابوا نعم ان الله تعالى الى الملائكة وامرهم ان يؤرقوه ثلاثا فلا يتركوه ينام ففعلوا ثم اعطوه قارورتين فأمسكهما ثم تركوه وحدهم ان يكسرها فجعل ينفس وينتبه وهما في يديه في كل يد واحدة حتى نفس نفسة فضرب احدهما بالآخرى فكسرها قال معمر انما هو مثل ضربه الله تعالى له يقول فكذلك السموات والارض ورواه عن ابي هريرة مرفوعا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي عن موسى على المبر قال وقع في نفس موسى هل ينام الله وذكر نحو حديث ابن عباس قال بعض العلماء انه صحح هذا الحديث فيحصل على ان هذا السؤال كان من جهال قوم موسى كطلب الرؤية من موسى لان الانبياء عليهم السلام هم اعلم بالله من غيرهم فلا يجوز ان ينسب لموسى مثل هذا السؤال والله تعالى اعلم * قوله تعالى (له ما في السموات وما في الارض) يعني ان الله تعالى مالك جميع ذلك بغير شريك ولا منازع وهو خالقهم وهم عبيده وفيه ملكه فان قلت لم قال له ما في السموات ولم يقل من في السموات قلت لما كان المراد اضافة كل ما سواه اليه من الخلق والملك وكان القالب فيهم من لا يعقل اجري القالب مجرى الكل فصرح بلفظ ما (من ذا الذي يشفع صده الا باذنه) اي بأمره وهذا استفهام انكارى والمعنى لا يشفع عنده احدا الا بأمره وارادته وذلك لان المشركين زعموا ان الاصنام تشفع لهم فاخبر انه لا شفاعا لاحد عنده الا ما استثناء بقوله الا باذنه يريد بذلك شفاعا التي صلى الله عليه وسلم و شفاعا بعض الانبياء والملائكة وشفاعة المؤمنين بعضهم لبعض (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) يعني ما بين ايديهم من الدنيا وما خلفهم من الآخرة وقيل بكنه لانهم يقدمون على الآخرة ويخلفون الدنيا وراء ظهورهم وقيل يعلم ما كان قبلهم وما كان بعدهم وقيل يعلم ما قدموه بين ايديهم من خيرا وشر وما خلفهم مما هو فاعلوه والمقصود من هذا انه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا يخفى عليه شيء من احوال جميع خلقه (ولا يحيطون بشيء من علمه) يقال احاط بالشيء اذا علمه وهو ان يعلم وجوده وجنسه وقدره وحقيقته فاذا علمه ووقف عليه وجهه في قلبه فقد احاط به والمراد بالعلم العلوم والمعنى ان احدا لا يحيط بمعلومات الله تعالى (الا بما شاء) يعني ان يعلمهم

بها بعد مضيا وان قاساها قبل الوصال (وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) قيل طعامه التين والصب وشرابه الخمر والهن فالتين اشارة الى مدركات الكلية لكونه لساكله وكون الجزيات فيها بالقوة كالجبات التي في التين والغلب اشارة الى الجزيات لقاء الواحق المادية معها في الادراك كالتجبر والهم والبن اشارة الى العلم النافع كالشرائع والخمر اشارة الى العشق والارادة وعلوم المعارف والحقائق لم يتسنه اي لم يتغير عما كان في الازل بحسب القطرة ودعا فيك فان العلوم محزونة في كل نفس بحسب استعدادها كما قال عليه السلام الناس معادن كعسادن الذهب والفضة فان هجت بالمواد وخفيت مدة بالثقل في البرازخ وطلاتها لم تطل ولم تتغير عن حالها حتى اذا رفع الجلاب بعفاء القلب ظهرت كما كانت ولهذا قال عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن (وانظر الى حمارك) اي بدنك بحاله على الوجه الاول والثاني وكيف نخرت عظامه وبلبت على

الوجه الثالث (والتصليح آية للناس) أي والتصليح دليل للناس على البعث بشتاك (وانظر الى لعظام كيف تنشزها) أي زرفها (ثم نكسوها لحما) على كلا الوجهين ظاهر فانه اذا بعث وعلم حاله ونجده عن البدن علم تركيب بدنه برفع العظام وجمعها وكسوتها لحما (فلا تبين له) ذلك البعث والنشور (قال اعلم ان الله على كل شيء قدير واذ قال ابراهيم رب ارنى كيف تبحي الموتى) اي بلفنى الى مقام البيان من مقام العلم الايقانى ولهذا قرر اعانه بهمة الاستفهام التقريرية (فقال اولم تؤمن) اي اولم تعلم ذلك يقينا واجاب ابراهيم عليه السلام بقوله (قال بلى ولكن ليظن قلى) اي ليسكن وتحصل طمانينه بالمعينة فان عين اليقين انما يوجب الطمانينة لاهله (قال فخذ اربعة من الطير) اي القوى الاربعة التى تمنع من مقام البيان وشهود الحياة الحقيقية وقبل كانت طاووسا وديكا وغرابا وحمامة وفى رواية بطة فاطاووس هو العجب

عليه وهم الانبياء والرسل ليكون مايطلعهم عليه من علم غيبه دليلا على نبوتهم كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول (وسع كرسيه السموات والارض) يقال فلان وسع الشيء سعة اذا احمله واطاقه وامكنه القيام به واصل الكرسي فى اللغة من تركيب الشيء بعضه على بعض ومنه الكراسة لتركب بعض اوراقها على بعض والكرسي فى العرف اسم لما يقعد عليه سمي به لتركب خشبته بعضها على بعض واختلفوا فى المراد بالكرسي هنا على اربعة اقوال احدها ان الكرسي هو العرش نفسه قال الحسن لان العرش والكرسي اسم للسرير الذى يصح التمكن عليه القول الثانى ان الكرسي غير العرش وهو امامه وهو فوق السموات السبع ودون العرش قال السدى ان السموات والارض فى جوف الكرسي كحلقه ملقاة فى فلاة والكرسي فى جنب العرش كحلقه فى فلاة وعن ابن عباس ان السموات السبع فى الكرسي كدراهم سبعة اقيت فى ترس وقيل ان كل قائمة من قوائم الكرسي طولها مثل السموات والارض وهو بين يدى العرش ويحمل الكرسي اربعة املاك لكل ملك اربعة وجوه واقدامهم على الصخرة التى تحت الارض السابعة السفلى ملك على صورة ابي البشر آدم وهو يسأل الرزق والمطر لبنى آدم من السنة الى السنة وملك على صورة النسر وهو يسأل الرزق للطير من السنة الى السنة وملك على صورة التور وهو يسأل الرزق للانعام من السنة الى السنة وملك على صورة السبع وهو يسأل الرزق للوحوش من السنة الى السنة وفى بعض الاخبار ان بين حلة العرش وحلة الكرسي سبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور غلظ كل حجاب مسيرة خمسمائة عام لولا ذلك لاحتقرت حلة الكرسي من نور حلة العرش القول الثالث ان الكرسي هو الاسم الاعظم لان العلم يعتمد عليه كما ان الكرسي يعتمد عليه قال ابن عباس كرسيه علمه القول الرابع المراد بالكرسي الملك والسلطان واقدرة لان الكرسي موضع الملك والسلطان فلا يبعد ان يكنى عن الملك بالكرسي على سبيل المجاز (ولا يؤده) اي لا ينقله ولا يجده ولا يشق عليه (حفظهما) اي حفظ السموات والارض (وهو العلى) اي الرفع فوق خلقه الذى ليس فوقه شيء فيما يجب ان يوصف به من معاني الجلال والكمال فهو العلى بالاطلاق المتعالى عن الاشياء والانداد والاضداد وقيل العلى بالملك والسلطنة والقهر فلا اعلى منه احد وقيل معنى العلى فى صفة الله تعالى منقول الى اقتداره وقهره واسخفاق صفات المدح جميعا على كل وجه وقيل معناه انه لا يعلم ان يحيط به وصف الواسفين (العظيم) يعنى انه ذو العظمة والكبرياء الذى لا شيء اعظم منه وقال ابن عباس العظيم الذى قد كمل فى عظمه وقبل العظيم هو ذو العظمة والجلال والكمال وهو فى صفة الله ينصرف الى عظم الشأن وجلالة القدر دون العظم الذى هو من نموت الاجسام قوله عز وجل (لا اكره فى الدين) سبب نزول هذه الآية فيما روى عن ابن عباس قال كانت المرأة من الانصار تكون مقلنا وهى التى لا يعيش لها ولد فكانت تذر لبن عاش لها ولد تهودنه فاذا طاش جعلته فى اليهود فجاء الاسلام وفيهم منهم فلا اجليت بنو النضير كان فيهم عدد من اولاد الانصار فارادت الانصار استردادهم وقالوا هم اباؤنا واخواننا فزلت الآية لا اكره فى الدين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خيرا اصحابكم فان اختاروكم فهم منكم وان اختاروهم فاجلوهم معهم وقيل كان لرجل من الانصار من بنى سالم بن عوف يقال له ابو الحصين ابان منتصران قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة فى نفر من النصارى يحملون الزيت فلزمهما ابوهما وقال لادهما حتى تسلا فاختصموا الى النبي

والديك الشهوة والشراب
الحرم والحمامة حب
الدنيا لتألفها وكرها
وبرجها والظاهر انهابطة
فتكون اشارة الى الشره
القالب طيبا (فصرهن
اليك) اى املهن واضمهن
اليك بضبطها ومنعها عن
الخروج الى طلب لذاتها
والنزوع الى مألوقاتها
وقيل امر بان يدبجها
وينتف ريشها ويخاط
لحومها ودماءها بالدق
ويحفظ رؤسها عده اى
يمسها من افضالها ويزيل
هياتها عن النفس ويقمع
دواعيها وطبائعها وعاداتها
باريافة ويبقى اصولها فيه
(ثم اجعل على كل جبل
منهن جزا) اى من الجبال
التي يحضرتك وهى
العناصر الاربعة التى هى
اركان بدنه اى اقمها
وامنها حتى لا يبقى الا
اصولها المركوزة في
وجودك وموادها المطدة
في طوائع العناصر التى
فيك كانت الجبال سبعة
فعلى هذا يشير بها الى الاعضاء
السبعة التى هى اجزاء
البدن (ثم ادعهن) اى
انها اذا انت حيت بحيتها
كانت غير طبيعية مستولية

صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله يدخل بعض النار وانا انظر فانزل الله تعالى لا اكرام في الدين
فصل سيئهما وقيل نزلت في اهل الكتاب اذا قبلوا بذل الجزية لم يكرهوا على الاسلام وذلك
ان العرب كانت امة امية ولم يكن لهم كتاب يرجعون اليه فلم يقبل منهم الا الاسلام او القتل
ونزل في اهل الكتاب لا اكرام في الدين يعنى اذا قبلوا الجزية فن اعطى الجزية منهم لم يكره
على الاسلام فلي هذا القول تكون الآية محكمة ليست بمنسوخة وقبل بل الآية منسوخة
وكان ذلك في ابتداء الاسلام قبل ان يؤمروا بالقتال ثم نضحت بآية القتال وهو قول ابن مسعود
وقال الزهري سألت زيد بن اسلم عن قول الله تعالى لا اكرام في الدين قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم بمكة عشر سنين لا يكره احدا في الدين فاني المشركون الا ان يقاقلوه فاستأذن الله في
قتالهم فاذن له ومعنى لا اكرام في الدين اى دين الاسلام ليس فيه اكرام عليه (قد تبين الرشد
من النقي) يعنى طهر ووضع وتميز الحق من الباطل والايمان من الكفر والهدى من الضلالة
بكثرة الآيات والبراهين الدالة على صحته (فن يكفر بالطاغوت) يعنى الشيطان وقيل هو الساحر
والكاهن وقيل هو كل ماعبد من دون الله تعالى وقيل كل ما يظنى الانسان فهو طاغوت فاعول
من الطغيان (ويؤمن بالله) اى ويصدق بالله انه ربه ومعبوده من دون كل شئ كان بعده
وفيه اشارة الى انه لا بد للكافر ان يتوب اولاعن الكفر ويتبرأ منه ثم يؤمن بعد ذلك بالله فن
فصل ذلك صح ايمانه وهو قوله تعالى (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اى فقد تمسك واعتصم
بالعروة الوثقى المحكم في الدين والوثقى تأنيث الاوثق وقيل العروة الوثقى السبب الذى يوصل
الى رضا الله تعالى وهو دين الاسلام (لا انفصام لها) اى لا انقطاع لها حتى تؤدى الى الجنة والمعنى ان
التمسك بالدين الصحيح الذى هو دين الاسلام كالتمسك بالثبتي الوثقى الذى لا يمكن كسره ولا انقطاعه
(والله سميع) يعنى انه تعالى يسمع قول من كفر بالطاغوت واتى بالشهادتين (عليهم) بما في قلبه من
الايان وقيل معناه سميع لدعائكم اياهم الى الاسلام عليهم بحرصك على اسلامهم قوله عز
وجل (الله ولي الذين آمنوا) اى ناصرهم ومعينهم وقيل محبهم ومتولى امورهم فلا يكلمهم
الى غيره وقيل هو متولى هدايتهم (يخرجهم من الظلمات الى النور) اى من الكفر الى الايمان
وكل ما في القرآن من ذكر الظلمات والنور فالمراد به الكفر والايان غير الذى في سورة
الانعام وهو قوله تعالى وجعل الظلمات والنور فالمراد به الليل والنهار وانما سمي الكفر ظلة
لا لباس طريقه ولان الظلمة تحجب الابصار من ادراك الحقائق فكذلك الكفر يحجب القلوب
عن ادراك الحق ثقي الايمان وهى الاسلام نور الوضوح طريقه وبيان ادلته (والذين كفروا
اولاؤهم الطاغوت) يعنى كعب بن الاشرف وحي بن اخطب وسائر رؤس الضلالة (يخرجونهم
من النور الى الظلمات) اى من الهدى الى الضلالة فان قلت كيف قال يخرجونهم من النور
الى الظلمات وهم كفار لم يكونوا في نور قط قلت هم اليهود كانوا وقين بمحمد صلى الله عليه وسلم
وصحة نبوته قبل ان يثبت لا يحدون في كتبهم من نعمة وصفته فلا يثبت كفروا به وجدوا نبوته
وقيل هو على العموم في حق جميع الكفار سمي منع الطاغوت اياهم عن الدخول فيه اخراجا من
الايمان يعنى صدهم الطاغوت عنه وحرهم خيره وان لم يكونوا دخلوا فيه قط فهو كقول
الرجل لايه اخرجتني من مالك اذا وصى به تيره في حياته وحرمه منه وكقول الله تعالى
اخبارا من يوسف عليه السلام انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله ولم يكن فطقي ملتهم (اولئك

اصحاب النار هم فيها خالدون) يعني الكفار والطاغوت اهل النار الذين يخلدون فيها دون غيرهم * قوله عز وجل (الم تر الى الذي حاج ابراهيم في دمه) يعني هل انتهى اليك يا محمد خبر الذي خاصم ابراهيم وجادله لان الم تركلة يوقف بها الخطيب على قصب منها وللفظها استفهام فهو كما يقال الم تر الى فلان كيف يصنع معناه هل رأيت فلانا في صنعه والذي حاج ابراهيم هو نمرود بن كنعان الجبار وهو اول من وضع التاج على رأسه وتجب في الارض وادعى الربوبية (ان اتاه الله الملك) اي لان اتاه الله الملك فطغى وتجب بسيبه وكانت تلك الحاجة من بطر الملك ولطفانه قال مجاهد ملك الارض اربعة مؤمنان وكافران فاما المؤمنات فليمان بن داود وذوالقربين واما الكافران فنمرود وبخت نصر واختلفوا في وقت هذه الحاجة فقل لما كسر ابراهيم الاصنام سجد نمرود ثم اخرجه ليحرقه فقال له من ربك الذي تدعونا اليه قال ابراهيم ربى الذي يحيى ويميت وقيل كان هذا بعد لقائه في النار وذلك ان الناس قسطوا على عهد نمرود وكان الناس يمتارون من عنده الطعام فكان اذا اتاه احد يمتا رساله من ربك فيقول انت فيميره فخرج ابراهيم عليه السلام اليه يمتار لاهله الطعام فأتاه فقال له من ربك قال ربى الذي يحيى ويميت قال انا احبى واميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب فبهت الذي كفر فرده بغير طعام فرجع ابراهيم الى اهله فرعى كبيب رمل اعفر فاخذ منه طيبا فقلوب اهله اذا دخل عليهم فلا اتى اهله وضع مناعه ثم نام فقامت زوجته سارة الى رحله فقمته فاذا هو طعام اجود مما رآه احد فصمت منه خبزا فلما انتبه قربته اليه فقال لها ابراهيم من اين هذا وكان عهد اهله وليس عندهم طعام فعالت من الطعام الذي جئت به فعلم ابراهيم ان الله قدر رزقه فحمد الله تعالى ثم ان الله تعالى بعث الى نمرود الجبار ملكا فقال له ان ربك يقول ان آمن بى واتركك في ملكك قال وهل رب غيرى فجاء الثانية فقال له مثل ذلك ثم اتاه الثالثة فرد عليه مثل ذلك فقال له الملك اجع جوعك فجمع الجبار جوعه فامر الله الملك ففتح عليه بابا من البعوض حتى سترت الشمس فلم يروها فبعثها الله عليهم فاكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق الا العظام ونمرود يظن ولم يصبه شئ من ذلك ثم بعث الله عليه بعوضة فدخلت في نحره فحككت في رأسه اربع مائة سنة يضرب رأسه بالمطارق وكان ارحم الناس به من يجمع له يديه ثم يضرب بهما رأسه فكان كذلك يذب اربع مائة سنة مدة ملكها حتى اماته الله عز وجل (اذ قال ابراهيم ربى الذي يحيى ويميت) هذا جواب سؤال غير مذكور تقديره قال له نمرود من ربك قال ابراهيم ربى الذي يحيى ويميت (قال) يعني قال نمرود (انا احبى واميت) قال اكثر المفسرين دعا نمرود برجلين فقتل احدهما واستحب الآخر فبسل ترك القتل احيا فانتقل ابراهيم صلى الله عليه وسلم الى جهة اخرى لا عجزا من نصر جته الاولى فانها كانت لازمة لانه اراد بالاحياء احياء الميت فكان لابراهيم ان يقول لنمرود فاحى من امت ان كنت صادقا ولكن انتقل الى جهة اخرى اوضح من الاولى لما رأى من قصور فهم نمرود وضف رأيه فانه عارض افضل بمثله ونفى اختلاف الفعلين (قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب فبهت الذي كفر) يعني تحير نمرود ودعش وانقطعت جنته ولم يرجع اليه شئ وعرف انه لا يطيق ذلك فان قلت كيف بهت الذي كفر وكان يمكنه ان يقول لابراهيم

عليك وحشة بمننة من قبول امرك فاذا قتلها كنت حيا بالحياة الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والحو فتصير هى حية بحياتك لا بحياتها حياة النفس طيبة لك منقادة لامرك فاذا دعوتها (ثم ادعهم يا نبيك سعياء واعلم ان الله عزيز) غالب على قهر النفوس (حكيم) لا يقهرها الا بحكمة ويمكن حله على حشر الوحوش والطيور وعلى هذا فيكون جمل اجزائها على الجبال تغذية الجسم بها ودعواؤه واتيانه اليه ساعية توجهها الى الانسان بعد الشور (مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سابل في كل منبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء) ذكر سبحانه ثلاث اتفاقات وفاضل بينها في اجزاء اولها الاتفاق في سبيل الله وهو اتفاق في طم الملك عن تجلى الافعال بطلبه صاحبه ليثبه الله تعالى فأتاه سبع مائة اضعاف ما أعطى ثم زاد في الاضعاف الى ما لا يقاسى بحسب الهيئة لان يده تعالى ابطى واول من يده بما لا يتناهى (والله واسع) كثير العطاء

لا يتقدر باعطيتنا عطاؤه
 (علم الذين يتفقون
 اموالهم في سبيل الله)
 بنيات المصلين واعتقاداتهم
 انه من فضل الله تعالى
 فيبيهم على حسب ذلك
 وثانيها الاتفاق من مقام
 مشاهدة الصفات على
 ماسياتي وهو الاتفاق
 لطلب رضا الله كما ان
 الاولى هو الاتفاق لطلب
 عطاء الله وثالثها الاتفاق
 بالله وهو عن مقام شهود
 الذات (ثم لا يتبعون ما
 اتفقوا منا ولا اذى لهم
 اجرهم عند ربهم ولا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون)
 به على ان الاتفاق يبطله
 المن والاذى لائن الاتفاق
 انما يكون محمودا لثلاثة
 اوجه كونه وافقا للامر
 بالنسبة الى الله تعالى وكونه
 مزيلا لذلة البخل بالنسبة
 الى نفس المنفق وكونه
 نافعا مريحا بالنسبة الى
 المستحق فاذا من صاحبه
 فقد خالف امر الله لانه
 منى وظهرت نفسه
 بالاستطالة والاعتداد
 بالهمة والعجب والاحتجاب
 بضمها ورؤية النعمة منها
 لامن الله وكلها رذائل
 اردا من البخل لازمة له

سل انت ربك حتى يأتي بها من المغرب قلت انما لم يقبله لانه خاف انه لو سأل ذلك دما ابراهيم
 ربه فكان ذلك زيادة في فضيحة نمردود وانقطاعه وقيل ان الله تعالى صرفه عن تلك المعارضة
 اظهار المحبة عليه ومجزة لابراهيم صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح (والله لا يهدي القوم
 الظالمين) يعني لا يرشداهم الى جهة يدحضون بها جميع اهل الحق عند الحاجة والخاصة وعنى
 بالظالمين نمردود قوله عز وجل (او كاذبي مر على قرية) هذه معلقة على الآية التي قبلها
 والمعنى الممر الى الذي حاج ابراهيم او كاذبي مر على قرية فيكون هذا عطفا على المعنى وقيل تقديره
 هل رأيت كاذبي حاج ابراهيم وهل رأيت كاذبي مر على قرية وقيل الكاف زائدة والتقدير
 الممر الى الذي حاج ابراهيم لوالى الذي مر على قرية واختلفوا في ذلك المار فروى عن مجاهد
 انه كان كافرا شك في البعث وهذا قول ضعيف لقوله تعالى قال كم لبثت والله تعالى لا يخاطب الكافر
 ولقوله تعالى ولتصلك آية للناس وهذا اللفظ لا يستعمل في حق الكافر وانما يستعمل في حق الانبياء
 وقال قتادة وعكرمة والضحاك والسدي هو عزيز بن شرحبيل وقال وهب بن منبه هو ارميا
 بن حلقيا من سبط هرون وهو الخضر ومقصود القصة تعريف منكرى البعث قدرة الله تعالى
 على احياء خلقه بعد اماتهم لا تعريف اسم ذلك المار على القرية لجائز ان يكون ذلك المار هو عزيز
 وجائز ان يكون ارميا وفي هذه القصة دلالة عظيمة بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لانه اخبر
 اليهود بما يحدونه في كتبهم ويعرفونه وهو اى لم يقرأ الكتب القديمة واختلفوا في تلك القرية فقيل
 هي بيت المقدس وذلك لما خبر بها مختصر والمراد بالاحياء عمارتها وقيل هي القرية التي اهلك الله
 اهلها الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وقيل هي دير سابر آباد وقيل سلما باد وقيل هي دير هرقل
 وقيل قرية الغنم هي على فرسخين من بيت المقدس وقوله هي دير سابر آباد وضعه كان بفارس وسلما باد
 محلة او قرية من نواحي جرجان وقيل ايضا من نواحي همدان ودير هرقل بكسر اوله وراء
 ساكنة وقاف مكسورة دير مشهور بين البصرة وعسكر مكرم وقيل هو موضع الذين خرجوا
 من ديارهم وهم الوف فامتهم الله تعالى ثم احياهم لحز قيل كما تقدم ويقال ان المراد بقوله تعالى
 او كاذبي مر على قرية وهي خاوية على عروشها هي التي عدها احياء الله حارة زير (وهي
 خاوية على عروشها) اى ساقطة على سقوفها وذلك ان السقوف سقطت اولا ثم وقعت الحيطان
 عليها بعد ذلك (قال) يعني ذلك المار (اى يحى هذه الله بعد موتها) فمن قال ان ذلك المار
 كان كافرا وهو ضعيف انما حله على الشك في قدرة الله ومن قال كان نبيا حله على سبيل الاستبعاد
 بحسب مجازي العرف والعادة لاعلى سبيل الانكار لقدرة الله تعالى او كان المقصود منه طلب
 زيادة الدلائل لاجل التأكد كما قال ابراهيم عليه السلام رب انى كيف تحيى الموتى ومنى اى
 يحى هذه الله من اين يحى هذه القرية والمراد بالاحياء عمارتها فاحب الله ان يريه آية في نفسه
 وفي احياء تلك القرية وكان سبب القصة في ذلك ما روى عن وهب بن منبه ان الله تعالى بعث
 ارميا الى ناشية بن اموص ملك بني اسرائيل ليددعه ويأتيه بالخبر من الله تعالى فخطبت الاحداث
 في بني اسرائيل وركبوا المعاصي فلوحى الله تعالى الى ارميا ان ذكر قومك نعى عليهم وعرفهم
 احداثهم وادعهم الى فقال ارميا يارب انى ضعيف ان لم تقوى عاجز ان لم تلغنى بمذول ان لم
 تنصرنى فقال الله تعالى انى اهلك فقام ارميا فيهم ولم يدرك ما يقول فالحمد لله تعالى في الوقت خطبة

بليغة طوية بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال في آخرها عن الله عز وجل اني احلف
بزقي لا قبضن لهم فتنة يصير فيها الحكيم ولا سلطان عليهم جبارا فارسا اليه الهية واتزع من
صدره الرحمة يتبعه عدد مثل سواد الليل المظلم ثم اوحى الله تعالى اليه اني مهلك بني اسرائيل يا فت
ويا فت هم اهل بابل وهم من ولد يامث بن نوح فلما سمع ارميا ذلك صاح وبكى وشق ثيابه وبذ
الرماد على رأسه فلما رأى الله تضرعه وبكائه ناداه يا ارميا اشق عليك ما اوجبت اليك قال نعم
يا رب اهلكني قبل ان ارى في بني اسرائيل مالا امر به فقال الله عز وجل وعزقي وجلالي
لا اهلك بني اسرائيل حتى يكون الامر في ذلك من قبل فقرح ارميا بذلك وطابت نفسه
وقال لا والذي يميت موسى بالحق لا ارضى بهلاك بني اسرائيل ثم اتى الملك فاخبره بذلك
وكان ملكا صالحا فاستبشر وفرح وقال ان يعذبنا ربنا فبذنوبنا وان يصف عنا فبرحمته ثم
انهم مكثوا بعد ذلك الوحي ثلاث سنين لم يزدادوا الا معصية وتماديا في الشر نقل الوحي
وذلك حين اقترب هلاكهم فدعاهم الملك الى اتوبة فلم يفعلوا فسلط الله عليهم بمختصر
البابل فخرج في ستمائة الف راية يريد اهل بيت المقدس فلما فصل سائرا واتى الخبر الى ملك بني
اسرائيل قال لا رمية اين مازعت ان الله تعالى اوحى اليك فقال ارميا ان الله لا يخلف الميعاد وانا به
واثق فلما قرب الاجل بعث الله تعالى الى ارميا ملكا قد غفل له في صورة رجل من بني اسرائيل
فقال له ارميا من انت قال انا رجل من بني اسرائيل اتيتك استفتيك في اهل رحى وصلت
ارحامهم ولم آت اليهم الاحسا ولا يزيدهم اكرامى اياهم الا سخطالى فافتنى بهم فقال ارميا احسن
فيما بينك وبين الله وصلهم وابشر بخير فانصرف الملك فكث اياما ثم اقبل اليه في صورة ذلك الرجل
فقدم بين يديه فقال له ارميا من انت قال انا الرجل الذى اتيتك استفتيك في شأن اهل فقال له ارميا
اما طهرت اخلاقهم بعد ذلك فيهم فقال يا بنى الله والذى بعثك بالحق نيا ما اعلم كرامة يا بنى احد من
الناس الى رحمة الاقدمتها اليهم وافضل فقال ارميا ارجع اليهم فاحسن اليهم اسأل الله الذى
يصلح عباده الصالحين ان يعطيهم مقام الملك فكث اياما ثم ان مختصر نزل بمنوده بيت المقدس
ففزع منهم بوا اسرائيل فقال ملكهم لا رمية يا بنى الله اين ما وعدك الله فقال انى برى واثنى ثم اقبل
ذلك الملك الى ارميا وهو قاعد على جدار بيت المقدس يضحك ويستبشر بنصره الذى
وعده فقدم بين يديه فقال له ارميا من انت قال انا الذى بعثك في شأن اهل مرتين فقال ارميا
اما ان لهم ان يفيقوا من الذى هم فيه فقال الملك يا بنى الله ان كل شئ كان يصيبني منهم قبل اليوم كنت
اصبر عليه فاليوم رايتهم على عمل لا يرضى الله تعالى فقال له ارميا على اى عمل رايتهم قال على عمل عظيم
يسخط الله تعالى فغضب الله عز وجل فأتيتك لاخبرك وانا اسألك بالله الذى بعثك بالحق ان تدعوا الله
عليهم ليهلكوا فقال ارميا ثم يا مالك السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام ان كانوا على حق
وصواب فابقهم وان كانوا على عمل لا يرضاه فاهلكهم فاخرجت الكلمة من فيه حتى ارسل الله
عز وجل صاعقة من السماء على بيت المقدس فالتب مكان القربان واحرقت سبعة ابواب من ابوابه
فلما رأى ذلك ارميا صاح وشق ثيابه وبذالرماد على رأسه وقال يا مالك السموات والارض اين مبادك
الذى وعدتني به فنودى انهم لم يعصهم ما اصابهم الا بفتياك ودعائك عليهم فاستقبض ارميا انها فتياه
وان ذلك السائل كان رسولا من الله تعالى اليه فخرج ارميا حتى خالط الوحوش ودخل بمختصر

(وجنوده)

ولو لم يكن له الا رؤية
نفسه بالفضيلة لكفاه
مبطلا واما الوجه الثالث
الذى هو بالنسبة الى
المستحق فيطله الذى
الماق للراحة والنع والى
ايضا مبطل له لاقضائه
الترفع واظهار الاصطعاع
وابتات حق عليه ثم قال
(قول معروف ومفخرة
خير من صدقة يتبعهاذى)
اذ القول الجليل وان كان
بلرديفرح قلبه ويروح
روحه والصدقة انما تقع
جسده ولا تفرح القلب
الا بالتعبية وتصور النفع
فاذا فارن ما ينفع الجسد
ما يؤذى الروح تكدر
النفع وتنقص ولم يقع في
مقابلة الترح الحاصل من
القول الجليل ولو لم يكن
مع التنفيس ايضا لان
الروحانيات اشرف
واحسن واوقع في النفوس
(والله فى) عن الصدقة
المقرونة بالادى فيعطى
المستحق من خزان غيبه
(حليم) لا يباجل بالعقوبة
(يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا
هدايتكم بالن والذى
كفى ينفق ماله راء
الناس ولا يؤمن بالله
واليوم الآخر فله كمثل

وجنوده بيت المقدس ووطى الشام وقتل بنى اسرائيل حتى افناهم وخرّب بيت المقدس وامر
جنوده ان يعلّوا كل رجل منهم ترسه ترابا ويقذفه في بيت المقدس ففعلوا ذلك حتى ملؤوه ثم امرهم
ان يجمعوا من كان بقى في بلدان بيت المقدس فاجتمع عنده من كان بقى من بنى اسرائيل من صغير
وكبير فاختر منهم سبعين الف صبي فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل رجل منهم اربعة
غلمة وكان في اولئك الغلمان دانيال عليه السلام وحنانيا وعزرو ورفق من بقى من بنى اسرائيل
ثلاث فرق فثلاثا ثلثهم وثلثا سيّاهم وثلثا اقرهم بالشام فكانت هذه الوقعة الاولى التي ازلها الله بنى
اسرائيل بظلمهم فلما ولي بختنصر راجعا الى بابل ومعه سبا بنى اسرائيل اقبل ارميا على جداره ومعه
عصير عنب في ركوة وسلة تين حتى غشي ايليا وهي ارض بيت المقدس فلما راى خرابها قال انى يحى
هذه الله بعد موتها ومن قال ان الماركان عزرا قال ان بختنصر لما حرب بيت المقدس قدم بسبايا
بنى اسرائيل وكان فيهم عزرو ودانيال وسبعة آلاف من اهل بيت داود فلما تجاوزوا من بابل ارتحل على
جدار حتى زل ديره قل على شط دجلة فطاف بالقرب فلم يرا احدا وعامة شجرها حامل فاكل من الفاكهة
واختصر من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العصير في زق ولما راى
خراب القرية وهلاك اهلها قال انى يحى هذه الله ابعد موتها وانما قال ذلك تعجبا لاشكا في البعث
ورجعنا الى حديث وهب قال ثم ان ارميا ربط جداره بحبل جديد والى الله تعالى عليه النوم فلما نام
نزع الله منه الروح فخالقه مائة عام واماله جداره وبقى عصيره وثبته عنده واعى الله عنه العيون فلم يره
احد وذلك ضحى ومنع لحمه من السباع والطير فلما مضى من وقت موته مدة سبعين سنة ارسل الله
تعالى ملكا الى ملك من ملوك فارس يقال له يوشك وقال له ان الله يامرك ان تنفري قومك فتعمر
بيت المقدس وابليا حتى يعود امر ما كان فان تدب الملك الف قهرمان مع كل قهرمان ثلثمائة الف عامل
وجعلوا يصرونه واهلك الله بختنصر ببغوضة دخلت في دماغه ونجى الله من بقى من بنى اسرائيل
وردهم جيعا الى بيت المقدس ونواحيها فعمروها ثلاثين سنة وكثروا كاحسن ما كانوا فغلبت المائة
احياء الله منه عينه وسائر جسده ميت ثم احيا الله جسده وهو ينظر ثم نظر الى جداره فاذا عظامه
تلوح بين متفرقة فسمع صوتا من السماء ايتها العظام البالية ان الله يامرك ان تجتمعى فاجتمع
بعضها لبعض ثم نودى ان الله يامرك ان تكنتى لحما وجلدا فكان كذلك ثم نودى ان الله يامرك
ان تحيى فقام الحمار باذن الله ثم نهق وعمر الله ارميا فهو يدور في القلوات فذلك قوله تعالى (فاماته الله
مائة عام) اصل العام من العوم وهو السباحة سميت السنة عام لان الشمس تعوم في جرج بروجها
(ثم بعثه) اى ثم احياه واصله من بعث الناقة اذا اتمت من مكانها (قال كم لبثت) يعنى قال الله تعالى
له كم قدر الزمان الذى مكثت فيه ميتا قبل ان ابعثك من مكانك حيا ويقال ان الله تعالى لما احياه بعث
اليه ملكا فسأله كم لبثت (قال) يعنى ذلك المبعوث بعد مماته (لبثت يوما) وذلك ان الله تعالى اماته
ضحى في اول النهار واحياه مائة مائة سنة في آخر النهار قبل ان تغيب الشمس فقال لبثت يوما وهو يرى ان
الشمس قد غابت ثم اثنت فرأى بقية من الشمس فقال (او بعض يوم قال) يعنى قال الله له وقيل قال الملك له
(بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك) يعنى التين الذى كان معه قبل موته (وشراك يعنى العصير) كانه قد
عصر من ساقه بنى العصير (لم يتسنه) يعنى لم تغير السنون التى انت عليه فكان التين كانه قد قطف من
ساقته لم يتغير ولم يتين (وانظر الى جدارك) اى وانظر الى احياه جدارك فذا هو عظام بعض فركب

صفوان عليه تراب فاصابه
وابل فتركه صلدا لا يقدر
ون على شئ مما كسبوا والله
لا يهدى القوم الكافرين
مثل الذين ينفقون اموالهم
ابتناء مرضاة الله (هذا
هو القسم الثانى من
الاتفاق فضله على الاول
بتشبيه الجنة فان الجنة مع
ابناء اكملها تبنى بحالها بخلاف
الجنة فاشاربها انه ملك لهم
كأنه صفة ذاتية ولهذا قال
(وتيتينا من انفسهم) اى
توطينا لها على الجود الذى
هو صفة ربانية وقوله
(بروة) اشارة الى ارتفاع
رتبة هذا الاتفاق وارتقائه
عن درجة الاول (اصحابها
وابل) اى حظ كثير من
صفة الرحمة الرحانية
ومددوا فر من فيض جوده
لانها ملكة الاتصال بالله
تعالى بمناسبة الوصف
واستعداد قبوله والانصاف
به (فانت اكملها ضعفين
فان لم يصبها وابل فقل)
اى حظ كثير فحظ قليل
(والله بما تعملون بصير)
بأعمالكم يرى انها من اى
القبيل (ايودا حاكم ان تكون
لهجنة من نخيل واحباب

الله تعالى العظام بعضها على بعض ثم كساه اللحم والجلد واحياه وهوينظر (وتبصك آية للناس)
 قيل الواو زائدة مقسمة وقيل دخول الواو فيه دلالة على انها شرط لفعل بعدها والمعنى وفعلنا ما فعلنا
 من الامانة والاحياء تبصك آية للناس بمعنى عبرة ودلالة على البعث بعد الموت قاله
 اكثر المفسرين وقيل انه عاد الى القرية وهو شاب اسود الراس والحية واولاده واولاد
 اولاده شيوخ ومجاثر سمط فكان ذلك آية للناس (وانظر الى العظام كيف تنشرها ثم فكسوها
 لحما) قرئ بالراء ومعناه كيف نحيا بها يقال انشر الله الميت انشارا يعني احياه وقرئ بالزاي ومعناه
 كيف نرضها من الارض وزردها الى مكانها من الجسد وتركب بعضها على بعض وانشاز الشيء
 رفعه وانزاجه يقال نشزته فنشزاي رفعته فارتفع واختلفوا في معنى الآية فقال الاكثرون
 انه اراد عظام الحمار قيل ان الله تعالى احيا عزيرا او ارمياه على اختلاف القولين فيه ثم قال له
 انظر الى حمارك قد هلك وبليت عظامه فنظر وبسث الله ريحا فجاءت بعظام الحمار من كل سهل
 وجبل فاجتمعت فركب بعضها على بعض حتى اكتملت من العظم رجعت الى موضعها
 فصار حمارا من عظام ليس عليه لحم ولا فيه دم ثم كساه الله تلك العظام اللحم والعروق
 والدم فصار حمارا اذ لحم ودم لاروح فيه ثم بسث الله ملكا فاقبل اليه يعني حتى اخذ بمخضر
 الحمار فنفع فيه الروح فقام الحمار حيا باذن الله تعالى ثم نهى وقيل اراد بالعظام عظام هذا
 الرجل نفسه وذلك ان الله تعالى اماته ثم بسثه ولم يمت حماره ثم قيل له انظر الى حمارك فنظر
 فرأى حماره حيا قائما كهيته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب مائة عام ونظر الى الرمة في عنقه جديدة
 لم تتغير ثم قيل له انظر الى العظام كيف نشرها وذلك ان الله اول ما احيا منه عينه فنظر فرأى
 سائر جسده ميتا وفي الآية تقديم وتأخير تقديره وانظر الى حمارك وانظر الى العظام كيف
 نشرها وتبصك آية للناس وعن ابن عباس وغيره من المفسرين لما احياه الله عزيرا بعدما
 اماته مائة سنة ركب حماره حتى اتى الى محله فانكره الناس وانكروه هو الناس وانكر
 منازلهم فانطلق على وهم حتى اتى منزله فاذا بمجوز عيا مفعمة قد اتى عليها مائة وعشرون
 وكانت امه لهم ولما خرج عزير عنهم كانت بنت عشرين سنة وكانت قد هزنته وعقلته
 فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير فقالت نعم وبكت وقال ما رأيت احدا يذكرك عزيرا
 منذ سكنا وكذا فقال انا عزير فقالت سبحان الله ان عزيرا قد ناه من مائة سنة
 ولم نسمع له بذكر فقال اني عزير ان الله تعالى اماتني مائة سنة ثم احياي فقالت ان عزيرا كان
 رجلا محباب الدعوة وكان يدعو للمريضى وصاحب البلاء بالعافية فادع الله ان يرد على بصري
 حتى اراك فان كنت عزيرا هزنتك فدأربه ومسح بيده على عينها فبصت واخذ بيدها وقال لها
 قومي باذن الله تعالى فاطلق الله رجليها فقامت صبيحة فنظرت اليه وقالت اشهد انك عزير وانطلقت
 الى بني اسرائيل وهم في انديتهم ومجالسهم وابن لعزير شيخ ابن مائة سنة وعثمانية عشرة سنة وبنو
 بنه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انفلانة مولاتكم فدعا الى عزير ربه فرد
 على بصري واطلق رجلي وزعم ان الله تعالى قد اماته مائة سنة ثم بسثه قال فقبض الناس اليه وقال
 انه كان لابي شامة سوداء مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فنظر اليها فرأها عرفت انه
 عزير وقبل لما رجع عزير الى قريته وقد احرق مختصر التوراة ولم يكن من الله عهد بين

تجري من تحتها الانهار
 له فيها من كل الثمرات
 واصابه الكبر وله ذرية
 ضغاء فأصابها اعصار فيه
 نار فاحترقت كذلك بين
 الله لكم الآيات لعلكم
 تتفكرون تمثيل حال من
 عمل صالحا اتفاقا كان او غيره
 متقربا به الى الله مبتغيا
 رضاه كافي هذا القسم من
 الاتفاق ثم ظهرت نفسه
 فيه وتحركت فكانت
 حركاتها المتخالفة بحركة
 الروح ودواعيها المتفاوتة
 المضادة لداعية القلب
 اعصارا فافترس الشيطان
 حركتها واتخذها مجالا له
 بالوسوسة فنفت فيها
 رؤية علمها اورياء فكان
 ذلك النفت نارا احترقت
 علمها احوج ما يكون اليه
 كما قال امير المؤمنين على
 عليه السلام اللهم اغفر لي
 ما تقربت به اليك ثم خالفه
 قلبي (يا ايها الذين آمنوا
 اغضوا من طبياث ما كتبتم
 وبما اخرجنا لكم من
 الارض) امر بالقسم
 الثالث من الاتفاق من
 طبياث ما كتبتم اذا اختار
 بالله يختار الاشرف من
 كل شيء المناسبة كما قال
 امير المؤمنين على عليه

السلام ان الله جيل يحب
الجمال ومن كان في اتقائه
بالفس لا يقدر على اتفاق
الاشرف لفسن النفس
ومحبتها اياه واستئثارها
به عن تخصيصه بالله
كان بالفس ليس بر اصلا
لقوله تعالى لن تالوا البر
حتى تفقوا بما تحبون
(ولا تهموا الحيث منه
تفقون) تخصونه بالاتفاق
كعادة المفقين! بالفس
والطبيعة (ولستم بأخذه
الا ان تهمفوا فيه) لهبتكم
الاطيب من المال لانفسكم
لاختصاص محبتكم بالذات
اياها ولهذا لا تؤثر
الله بالمال عليها تفقوا
اطيله (واعلموا ان الله
غنى) فاعتصموا بعاه
فتستفيضوا به عن المال
ومحبته (حيد) لا يفعل
الا الفعل الحمود فاعتدوا به
(الشيطان يعدكم الفقر
ويأمركم بالفحشاء) اى
الخصلة القبيحة التى هى
البخل فتعوزوا منه بالله
فانه (والله يعدكم مغفرة
مه) اى ستر الصفات
نقوسكم بنوره (وفضلا)
وهو به من مواهب
صفاته لكم ونجاياتها
كاننى المطلق فلا يبقى فيكم

الخلاقي بكن عز وجل على التوراة فاعلمك باناه فيه ماء فسقام من ذلك الماء ثبتت التوراة في صدره
فرجع الى بني اسرائيل وقد علم الله التوراة وبشئها فقال اناعزير فلم يصدقوه فقال انى عزير
وقد بشئ الله اليكم لاجد دلكم تورانكم قالوا فاعلمنا طينا فاعلمنا طيبا فاعلمنا طيبا فاعلمنا طيبا فاعلمنا طيبا
الله التوراة في قلب رجل بعدما ذهبت الا انه ابنه فقالوا عزير ابن الله وستأى النخسة في سورة
اثوبة انشاء الله تعالى * وقوله تعالى (فلا تبين له) معنى فلا تصح له عيانا كان يكره من احياء
القرية ورآه عيانا في نفسه (قال اعلم) قرى مجزوما موصولا على الامر معنى قال الله له اعلم
وقرى اعلم على قطع الالف ورفع الميم على الخبر من الذى قال انى يحى هذه الله بعد موتها والمعنى
فلا تبين له ورأى ذلك عيانا قال اعلم (ان الله على كل شئ قدير) بنى الامانة والاحياء * قوله
عز وجل (واذ قال ابراهيم رب انى كيف تحيى الموتى) اختلفوا في سبب هذا السؤال من
ابراهيم عليه السلام فقيل انه مر على دابة ميتة وهى جيفة حمار وقيل بل كانت حوتامينا وقيل
كان رجلا ميتا بساحل البحر وقيل بحر طبرية فراهها وقد توزعها دواب البحر والبر فاذا مد البحر
جاءت الحيتان فأكلت منها واذا جذر البحر جاءت السباع فأكلت منها فاذا ذهبت السباع جاءت
الطيور فأكلت منها فلما رأى ابراهيم ذلك تعجب منها وقال يارب انى قد علمت انت تجمعها من بطون
السباع وحواصل الطير واجواف الدواب فارنى كيف تحيى لا عين ذلك فازداد يقيناً فاعلم الله
تعالى (قال اولم تؤمن) معنى اولم تصدق (قال بلى) يارب قد علمت وآمنت (ولكن ليطمئن قلبى)
اى ليسكن قلبى عند العناية اراد ابراهيم عليه السلام ان يصير له علم اليقين عين اليقين لان الخبر ليس
كالحياة وقبل لما رأى الجيفة على البحر وقد تناولتها السباع والطير ودواب البحر تفكر كيف يجمع
ما تفرق من تلك الجيفة وتطلعت نفسه الى مشاهدة مبت يحى به وبلى بكن ابراهيم عليه السلام
شاكاً في احياء الله الموتى ولادافاله ولكنه احب ان يرى ذلك عيانا كان المؤمنين يحبون ان
يروى نبىهم محمداً صلى الله عليه وسلم ويحبون رؤية الله تعالى في الجنة وبطلونها ويسألونه في
دعائهم مع الايمان بمحمد ذلك وزوال الشك عنهم فكذلك احب ابراهيم ان يصير الخبر له عيانا وقيل
كان سبب هذا السؤال من ابراهيم انه لما احتج على غرود فقال ابراهيم ربى الذى يحى ويميت
فقال غرود انا احى واميت فقتل احداً رجلين والخلق الآخر فقال ابراهيم ان الله تعالى يقصد
الى جسد ميت فيحييه فقال له غرود انت طائفة فلم يقدر ابراهيم ان يقول نعم فانتقل الى جهة اخرى
ثم سأل ابراهيم ربه ان يريه كيف يحى الموتى قال بلى ولكن ليطمئن قلبى بقوة حتى
فاذا قيل انت طائفة فاقول نعم وقال سعيد بن جبيرة لما اتخذ الله ابراهيم خليلاً سأل ملك الموت ربه
ان يأذن له فيبشر ابراهيم بذلك فاذنه فاقى ابراهيم ولم يكن في الدار فدخل داره وكان ابراهيم
من اغبر الناس وكان اذا خرج اغلق باباً فلا جاء وجد في الدار رجلاً قاراه لياخذه وقال له
من اذن لك ان تدخل دارى فقال اذن لى رب الدار فقال ابراهيم صدقت وعرف انه لك فقال له
من انت قال انا ملك الموت جئت ابشرك ان الله قد اتخذك خليلاً فحمد الله عز وجل وقال له
ما علامته ذلك قال ان يحى الله دماءك ويحيى الموتى بسؤالك فحينئذ قال ابراهيم رب انى وكيف
تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى بانك اتخذتني خليلاً وتحيينى اذا دعوتك
وقبلى اذا سالتك (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق بالشك

خوف النقر (والله واسع) يسع ذواتكم وصفاتكم وعطاؤكم لا يضيّق وما جوده بالعطاء ولا ينفد عطايه (عليه) بمواقع تجلياته واستعدادها واستحقاقها (بؤى الحكمة من يشاء) لاختصاصه في الاتفاق وكونه فيه بالله فيعطيه حكمة الاتفاق لينفقوا من الحكمة الالهية لكونه متصفا بصفاته (ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا) لانها اخص صفات الله (وما يذكر) ان الحكمة اشرف الاشياء واخص الصفات (الا اولوا الالباب) الذين نور الله عقولهم بنور الهداية فصفاها عن شوائب الوهم وقشور الرسوم والعادات وهو النفس نجى الاتفاق الاول هو الاضغاف فجزا التثني هو الجلة الصفاتية المثمرة للاضغاف وجزا الثالث هو الحكمة اللازمة للوجود والموهوب فانظروكم بينها من التفاوت (وما انفقتم من نفقة) او نذرتم من نذر فان الله يعلم (من اى القبول هو) فيجازيكم بحسبه (وما الظالمين) اى المتفقين رياء الناس الواضمين الاتفاق في غير موضعه او النافسين

من ابراهيم اذ قال رب انى كيف تحبى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمنن قلبي ويرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد ولوليت في البهن ما لبث يوسف لاجبت الداعى (والقول على معنى الحديث وما يتعلق به) اختلف العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم على اقوال كثيرة فاحسنها واصحها ما نقل المزنى وغيره من العلماء ان الشك مستحيل في حق ابراهيم فان الشك في احياء الموتى لو كان متطرقا الى الانبياء لكانت انا احق به من ابراهيم ولقد علمت انى لم اشك فاعلموا ان ابراهيم لم يشك وانما خص ابراهيم بالذكر لكون الآية قد سبق الى بعض الاذهان القاسدة منها احتمال الشك ففى ذلك عنه وقال الخطاى ليس في قوله نحن احق بالشك من ابراهيم اعتراف بالشك على نفسه ولا على ابراهيم لكن فيه نفى الشك عنهما يقول اذالم اشك انا فى قدرة الله تعالى على احياء الموتى فابراهيم اولى بان لا يشك وقال ذلك على سبيل التواضع والهضم من النفس وكذلك قوله لوليت في البهن ما لبث يوسف لاجبت الداعى وفيه الاعلام بان المسئلة من ابراهيم لم تعرض من جهة الشك لكن من قبل زيادة العلم بالبيان والبيان يفيد من المعرفة والطمأنينة ما لا يفيد الاستدلال وقيل لما نزلت هذه الآية قال قوم شك ابراهيم ولم يشك نبيا صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم ومعناه ان هذا الذى نظونه شكنا انا اولى به فانه ليس بشك وانما هو طلب لزيد اليقين وانما رجع ابراهيم صلى الله عليه وسلم على نفسه صلى الله عليه وسلم تواضعا منه وادبا وقيل ان يعلم انه صلى الله عليه وسلم خير ولد آدم واما تفسير الآية فقوله تعالى واذ قال ابراهيم اى واذكرا يا محمد اذ قال ابراهيم وقيل انه معطوف على قوله الم تر الى الذى حاج ابراهيم في ربه والتقدير الم تر الى الذى حاج ابراهيم في ربه الم تر اذ قال ابراهيم رب انى كيف تحبى الموتى قال بلى قال الله لا ابراهيم اولم تؤمن الاولم تؤمن الاولم تؤمن الف اثبات واجباب كقول جرير * السهم خير من ركب المطايا اى السهم كذلك والمعنى اولست قد آمنت وصدقت انى احبى الموتى قال بلى قد آمنت وصدقت ولكن ليطمنن قلبي بنى سألتك ذلك ارادة طمأنينة القلب وزيادة اليقين وقوة الحق وقال ابن عباس معناه ولكن لا رى من آياتك واعلم انك قد اجبتى (قال في اربعة من الطير) قيل اخذ طواسا وديكا وحامة وغرابا وقيل نسرا يدل الحامة فان قلت لم خص الطير من جملة الحيوانات بهذه الحالة قلت لان الطير صفة الطيران في السماء والارتفاع في الهواء وكانت همة ابراهيم عليه السلام كذلك وهو العاوى الوصول الى الملكوت فكانت مجرته مشاكلة لهمة فان قلت لم خص هذه الاربعة الاجناس من الطير بالاخذ قلت فيه اشارة نفي الطاوس اشارة الى ما فى الانسان من حب الزينة والجاه وفي الفرس اشارة الى شدة الشغف بالاكل وفي الديك اشارة الى شدة الشغف بحب الكاح وفي الغراب اشارة الى شدة الحرص ففى هذه الطيور مشابهة لما فى الانسان من حب هذه الاوصاف وفيه اشارة الى ان الانسان اذا ترك هذه الشهوات الذميمة لحق على الدرجات في الجنة وقازى بيل السعادات (فصرهن) قرى بكسر الصاد ومعناه قطعهن ومنقهن وقرى بضم الصاد ومعناه املهن (اليك) ووجههن وقيل معناه اجمعهن واضمهن اليك فمن فصره بالامالة والضم قال فيه اختصار ومعناه فصرهن اليك ثم قطعهن لحذف اكتفاء بقوله (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا) لانه يدل عليه قال المفسرون امر الله تعالى ابراهيم صلى الله عليه وسلم ان يذبح تلك الطيور وينتف ريشها وان يخلط ريشها ولحمها ودمها بماءه بعض ففعل ثم امره ان يجعل على كل جبل منهن جزءا واختلفوا في هذا الاجزاء

حقوقهم برؤية انفساهم
اوضح المن والاذى اليه
او بالاتفاق من الحيث
(من انصار) يحفظونهم
من بأس الله (أن تبدوا
الصدقات فتما هي وان
تحفوها وتؤتوها الفقراء
فهو خير لكم ويكفر حكم
من سياتكم والله بما تعملون
خبير) بعدها عن الرؤيا
وكونها اقرب الى الاخلاص
(ليس عليك هدام) الى
الاتفاقات الثلاثة المذكورة
المبرأة عن المن والاذى
والرياء ورؤية الاتفاق
وكونه من الحيث اى
لا يجب عليك ان تجعلهم
مهدبين انما عليك تبليغ
الهداية (ولكن الله يهدي
من يشاء وما تنفقوا من خير
فلا تنسكم) فلم تمنون به
على الناس وتؤذونهم
(وما تنفقون الا ابتغاء
وجه الله) فالكتم تستطيلون
به على الناس وكيف تراون
فيه (وما تنفقوا من خير
يوف اليكم وانتم لا تظلمون)
ايستيركم فيه نصيب فلا
تنفقوا الاعلى انفسكم في
الحقيقة لاهل غيركم فلا
يقص به شئ منكم بل لكم
تفسدون الحيث بالاتفاق
منه فثلاثها مصروفة

والجبال فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما امر ان يجعل كل طائر اربعة اجزاء وان يجعلها
على اربعة اجبل على كل جبل ريعان كل طائر قيل جبل على جهة الشرق وجبل على جهة الغرب
وجبل على جهة الشمال وجبل على جهة الجنوب وقيل جزاء سبعة اجزاء ووضعها على سبعة
اجبل وامسك رؤسهم بيده ثم دعاهم فقال تعالى باذن الله تعالى فحطت كل قطرة من دم طائر
نطير الى انقطرة الاخرى وكل ريشة تطير الى اريشة الاخرى وكل عظم يطير الى العظم الاخر
وكل بضعة تطير الى البضعة الاخرى وابرهم ينظر حتى لقيت كل جثة بعضها ببعض في السماء بغير
رؤس ثم اقبلن سعي الى رؤسهن كما جاء طائر قال برأسه فان كان رأسه دنانمه وان لم يكن
تأخر عنه حتى التقى كل طائر برأسه فذلك قوله تعالى (ثم ادعهم ياأيئك سعي) وقيل المراد
بالسعي الاسراع والعدو وقيل المني والحكمة في سعي الطيور اليه دون الطيران لان ذلك
ابعد من الشبهة لانها لو طارت لتوهم متوهم انها غير تلك الطيور وان ارجلها غير سليمة ففي الله
تعالى هذه الشبهة بقوله ياأيئك سعي وقيل المراد بالسعي المني والمراد بالمني الطيران وفيه ضعف
لانه لا يقال لطار اذا طار سعي وقيل السعي هو الحركة الشديدة (واعلم ان الله عزيز) يعني انه
تعالى غالب على جميع الاشياء لا يهزمه شئ (حكيم) يعني في جميع اموره قوله عز وجل
(مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله) قيل اراد به الاتفاق في الجهاد وقيل هو الاتفاق
في جميع ابواب الخير ووجوه البر فيدخل فيه الواجب والتطوع وفيه اضرار تقديره مثل صدقات
الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله (كمثل حبة) اى كمثل زارع حبة (انبت) يعني اخرجت
تلك الحبة (سبع سنابل) جمع سنبله (في كل سنبله مائة حبة) فان قلت فهل رأيت سنبله
فيها مائة حبة حتى يضرب المثل بها قلت ذلك غير مستحيل ومالا يكون مستحيلا فضرب المثل
به جائز وان لم يوجد والمعنى في كل سنبله مائة حبة ان جعل الله ذلك فيما وقيل هو وجود
في الدخن وقيل ان المقصود من الآية انه اذا علم الانسان الطالب للزيادة والريح انه اذا بذر
حبة واحدة اخرجت له سبعائة حبة ما كان ينبغي له ترك ذلك ولا التقصير فيه فكذلك
ينبغي لمن طلب الاجر عند الله في الآخرة ان لا يترك الاتفاق في سبيل الله اذا علم انه يحصل له
بالواحد عشرة ومائة وسبعائة (والله يضاعف لمن يشاء) يعني انه تعالى يضاعف هذه
المضاعفة لمن يشاء وقيل مضاعف على هذا ويزيد لمن يشاء من سبع الى سبعين الى
سبعائة الى ما يشاء من الاضاف مما لا يعلم الا الله (والله واسع) اى غنى بمطى الثنى عن
سعة وقيل واسع آتقده على المجازاة على الجواد والافضل (حليم) يعني بنية من يتق
في سبيله وقيل عليم بمقدور الاتفاق وما يستحق المنفق من الجزاء والثواب عليه قوله عز وجل
(الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله) قيل نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف
اما عثمان فجهز المسلمين في غزوة تبوك باف بمر باقائها واحلاسها فنزلت هذه الآية وقال عبد
الرحمن بن سمرة جاء عثمان بألف دينار في جيش الصرة فصبها في جراتي صلى الله عليه وسلم
فرايته يدخل يده فيها ويقلبها ويقول ماض عثمان ما عمل بعد اليوم فانزل الله الذين ينفقون
اموالهم في سبيل الله واما عبد الرحمن فبألف اربعة آلاف درهم صدقة الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال كان هندي ثمانية آلاف فامسكت لفسى ولما الى اربعة آلاف واربعة آلاف

اخرجتها لربي عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما امسكت وفيما اعطيت والمعنى الذين يبنون الجاهدين في سبيل الله بالاتفاق عليهم في حوائجهم ومؤتمهم (ثم لا يتبعون ما اتفقوا ما ولاذى) أى لا يتبع نفقته التى اتفقها بالبن والاذى وهو ان يمن عليه ببطائه فيقول قد اعطيتك كذا وكذا فيعدد نعمه عليه فيكدرها عليه والاذى هو ان يصيره فيقول كم تسأل وانت فقير ابدا وقد بليت بك واراحنى الله منك وامثال ذلك والمن في اللغة الانعام والمدة العمة الثقيلة يقال من فلان على فلان اذا اتخله بالنعمة ويكون ذلك بالقول ايضا ومنه قول الشاعر

فنى علينا بالسلام فانما * كلامك يا قوت ودر مستم

ومن المن بالقول ما هو مستفحج بين الناس مثل ان يمن على الانسان بما اعطاه قال عبدالرحمن بن يزيد كان ابي يقول اذا اعطيت رجلا شياً ورأيت ان سلامك ينقل عليه فلا تسلم عليه والعرب تمدح بترك المن وكنم العمة وتدم على اظهارها والمن بها قال قائلهم في المدح بترك المن

زاد معروفك مدى عطا * انه عندك مستور حقي

تسا ساء كان لم تائه * وهو في العالم شهر ركي

وقال قائلهم يدم المان بالاعطاء

اتيت قليلا ثم امرحت مئة * فيك بمون لذل قليل

واما الاذى فهو ما يصل الى الانسان من ضرر بقول او فعل اذا عرفت هذا فتقول المن هو اظهار المعروف الى الناس والمن عليهم به والاذى هو ان يشكو منهم بسبب ما اعطاهم فحرم الله تعالى على عباده المن بالمعروف والاذى فيه وذم فاعله فان قلت قد وصف الله تعالى نفسه بالمان فالفرق قلت المان في صفة الله تعالى * ما هو المتفضل فمن الله افضل على عباده واحسان اليهم فجميع ما هم فيه مئة منه سبحانه وتعالى ومن العباد تمييز وتكدير فظهر الفرق بينهما وقوله تعالى (لهم اجرهم) يعنى ثوابهم (عند ربهم) يعنى في الآخرة (ولا خوف عليهم) يعنى يوم القيامة (ولا هم يخزنون) يعنى على ما خلفوا من الدنيا (قول معروف) أى كلام حسن ورد جيل على الفقير السائل وقيل عدة حسنة تودعه بها وقيل دماء صالح تدعوله بظهر القيب (ومفخرة) أى تستر عليه خلته وفقره ولا تهتك ستره وقيل هو ان يجاوز عن الفقير اذا استطال عليه حاله رده (خير من صدقة) يعنى هذا القول المعروف والمفخرة خير من الصدقة التى تدعها الى الفقير (يتبعها اذى) وهو ان يطمى الفقير الصدقة ويمن عليه بها ويصيره بقوله او يؤذيه بفعل (والله غنى) أى مستغن عن صدقة العباد والتنى الكامل التنى الذى لا يحتاج الى احد وليس كذلك الا الله تعالى (حليم) يعنى انه تعالى حليم لا يجهل بالقوية على من يمن على عباده ويؤذى بصدقته قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم) يعنى اجور صدقاتكم (بالن والاذى) يعنى على السائل الفقير وقال ابن عباس بالمن على الله تعالى والاذى لصاحبها ثم ضرب الله تعالى لذلك مثلا فقال تعالى (كاذى) أى كابطال الذى (ينفق ماله رياء للناس) أى مراآة لهم وسمحة ليروا نفقته ويقولوا انه منى كريم (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) يعنى ان الرياء يبطل الصدقة ولا تكون النفقة مع الرياء

الى الاقسام الثلاثة المذكورة من الاتصاف التحذير عن آلتها بتصوير غايتها (لفقراء) أى اقصدوا بصدقاتكم الفقراء (الذين احصروا) احصرهم المجاهدة (في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض) للتجارة والكسب لاشتغالهم بالله واستغراقهم في الاحوال وصرف اوقاتهم في العبادات (بحسبهم الجاهل اغييا من التعفف) من السؤال والا ستفاء عن الناس (تعرفهم بسيماهم) من صفرة وجوههم ونور جباههم وهيئة مهناتهم انهم عرفاء فقراء اهل الله لا يعرفهم الا الله ومن هو منهم (لا يستلون الناس الخافا) أى الخافا والمراد نفي مسئلة الناس بالكلية كقوله * على لاجب لا يهندي بماره * والمراد نفي المار والاهتداء جيبا ونفي الخاف وايات التعطف في المسئلة (وما تفقوا من خير) على أى من اتفقتم غنيا كان او فقيرا (فان الله به علم) أى بان ذلك الاتصاف له اولتيرة فيجارى بحسبه (الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم

ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) عم الاتفاق اولاً وثانياً بحسب الاوقات والاحوال ليعلم انه لا يتفاوت جهال بالقصد والنية (الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) اكل الربا اسوا حالاً من جميع مرتكبي الكبائر فان كل مكنتسب له توكل ما في كسبه قليلاً كان او كثيراً كالتاجر والزارع والمخترع اذ لم يصنعوا الرزاقهم بقولهم ولم يعبئ لهم قبل الاكتساب فهم على غير معلوم في الحقيقة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربى المؤمن الامن حيث لا يعلم واما اكل الربا فقد عين على آخذه مكسبه ورزقه سواء ربح الاخذ او خسر فهو محبوب عن ربه بنفسه وعن رزقه بتعيينه لا توكل له اصلاً فوكاله الله تعالى الى نفسه وعقله واخرجه من حفظه وكلامه فاحتفظه الجن وخلته فيقوم يوم القيامة ولا رابطة بينه وبين الله كسائر الناس المرتبطين به بالتوكل فيكون كالمصروع الذي مسه الشيطان فتخبطه

من فعل المؤمنين لم يكن من فعل المنافقين لان الكافر ملئن بكفره غير مرابه (ثله) اى مثل هذا المرائى بصدقه وسائر اعماله (كمثل صفوان) هو الجبر الاملس الصلب وهو واحد وجع فن جعله جماً قال واحده صفوانة ومن جعله واحداً قال جمعه صنى (عليه تراب) اى على ذلك الصفوان تراب (فاصابه وابل) بنى المطر الشديد العظيم القطر (فتركه صلداً) بنى ترك المطر ذلك الصفوان صلداً امس لاثى عليه من ذلك التراب فهذا امثل ضربه الله تعالى لتنفق المنافق والمرائى والمؤمن المنان بصدقه يؤذى الناس يرى الناس ان لهؤلاء اعمالاً في الظاهر كما يرى التراب على الصفوان فاذا جاء المطر اذهب وازاله وكذلك حال هؤلاء يوم القيامة تبطل اعمالهم وتضمحل لانها لم تكن لله تعالى كما اذهب الوابل ما على الصفوان من التراب (لا يقدرון على شئ مما كسبوا) اى لا يقدرون على ثواب شئ مما عملوا في الدنيا (والله لا يهدي القوم الكافرين) بنى الذين سبق في علمه انهم يموتون على الكفر روى البغوى بسنده عن محمود بن لبيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا يا رسول الله واما الشرك الاصغر قال الربا يقال لهم يوم تجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء (م) من ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا اغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً اشرك فيه شئى غيرى تركته وشركه قوله عز وجل (ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله) اى طلب رضا الله (وتبئنا من اتفهم) بنى على الاتفاق في طاعة الله تعالى وتصديقاً بثوابه وقيل معناه ان اتفهم موقفة مصدقة بوعد الله اياها فيما انفقت وقيل احساناً وقيل تصديقاً والمعنى انهم يخرجون زكاة اموالهم وينفقون اموالهم في سائر وجوه البر والطاعات طيبة اتفهم بما انفقوا على يقين بنواب الله وتصديق بوعدده يعلمون ان ما انفقوا خير لهم مما تركوا وقيل معناه على يقين باخلاف الله عليهم وقيل معناه انهم يتقربون في الموضع الذى ينحون فيه صدقاتهم قيل كان الرجل اذا هم بصدقة تثبت فان كانت لله خالصة امضاها وان خالطه شك او رياء امسك (كمثل جنة) اى بستان قال الفراء اذا كان في البستان نخل فهو جنة وان كان فيه كرم فهو فردوس (بروة) هى المكان المرتفع من الارض المستوى لان ما ارتفع من الارض من مسيل الماء والودية كان ثمراً احسن وازكى اذا كان لها من الماء ما يرويها وقيل هى الارض المستوية الجيدة الطيبة اذا اصابها المطر استغنت وربت فاذا كانت الارض بهذه الصفة كثرت فيها وحلت اشجارها (اصابها وابل) وهو المطر الكثير الشديد قال بعضهم

ماروضة من رياض الحزن معشبة خضراء جاد عليها وابل هطل

اراد بالحزن ما غلظ وارتفع من الارض (قانتا كما ضفين) اى قاطعت ثمرتها مثلين قيل انها حلت في سنة من الربيع ما يحمله غيرها في سنتين وقيل اضف فحملت في السنة مرتين (فان لم يصبها وابل فطل) اى طش وهو المطر الخفيف الضعيف والمعنى ان لم يكن اصابها وابل واصابها طل فذلك حال هذه الجنة في تضاعف ثمرها فلما لا تنقص بالطل من مقدار ثمرها بالوابل وهذا مثل ضربه الله تعالى لعمل المؤمن المخلص في اتقائه وسائر اعماله يقول الله تعالى كما ان هذه الجنة

لا يهتدى الى مقصد (ذلك)
 بانهم قالوا انما البيع مثل
 الربوا واحل الله البيع
 وحرم الربوا فمن جاءه
 موعظة من ربه فانتهى فله
 ما سلف وامره الى الله
 ومن عاد فأتك اصحاب
 النار هم فيها خالدون)
 اى ذلك بسبب احتياجهم
 بقياسهم واول من اس
 ابليس فيكونون من اصحابه
 مطرودين مثله (يمحق الله
 الربوا ويربى الصدقات)
 وان كان زيادة في الظاهر
 (ويربى الصدقات) وان
 كان نقصانا في الشاهد
 لان الزيادة والنقصان
 انما يكونان باعتبار العاقبة
 والقع في الدارين والمال
 الحاصل من الربا لبركة
 له لانه حصل من مخالفة
 الحق فتكون عاقبته وخيمة
 وصاحبه يرتكب سائر
 المعاصي اذ كل طعام يولد
 في اكله دواعى وافعالا
 من جنسه فان كان حراما
 مدعوه الى افعال محرمة
 وان كان مكروها فالى
 افعال مكروهة وان كان
 مباحا فالى مباحة وان كان
 من طعام الفضل فالى

تربيع وتزكو في كل حال ولا تخلف سواء كان المطر قليلا او كثيرا فكذلك يضاعف الله صدقة
 المؤمن المخلص في صدقة وانفقته الذي لا يمن ولا يؤذى سواء قلت نفقته او كثرت (واالله
 بما تعملون بصير) يعنى انه تعالى لا تمنح عليه نفقة المخلص في صدقة الذي لا يمن بها ولا يؤذى
 والذي يمن بصدقة ويؤذى بقوله عز وجل (ايودا حاكم ان تكون له جنة من نخيل واعناب)
 هذه مصلة بما قبلها وهو قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى ايود يعنى يحب احكامكم
 ان تكون له جنة اى بستان من نخيل واعناب انما خصهما بالذكر لانهما اشرف الفواكه
 واحسنها ولما فيهما من الغذاء والتفكه (تجربى من تحتها الانهار) يعنى ان جرى الانهار فيها
 من تمام حسنها وسبب لزيادة ثمرها (له فيها من كل الثمرات) لان ذلك من تمام كمال البستان
 وحسنه (واصابه الكبر) يعنى صاحب هذه الجنة كثرت جنات حاجاته ولم يكن له كسب
 غيرها فميزته يكون في غاية الاحتياج الى تلك الجنة فان قلت كيف عطف واصابه الكبر على ايود
 وكيف يجوز عطف الماضي على المستقبل قلت فيه وجهان احدهما ان يكون له جنة حال ما صابه
 الكبر والوجه الثاني انه عطف على المعنى فكأنه قيل ايود احكامكم لو كانت له جنة واصابه الكبر
 (وله ذرية ضعفاء) يعنى له اولاد صغار عجزت عن الحركة بسبب الضعف والصغر (فاصابها)
 يعنى اصاب تلك الجنة (اعصار فيه نار فاحترقت) الاعصار ريح ترتفع الى السماء وتستدير كانهما
 عود وهذا مثل ضربه الله تعالى لعمل المنافق والمرائى يقول مثل عمل المنافق والمرائى بعمله في
 حسنه كحسن جنة ينتفع بها صاحبها فلما كبر وضعف وصار له اولاد ضعفاء اصاب جنته
 اعصار فيه نار فاحرقها وهو احوج ما يكون اليها فحصل في قلبه من القم والحسرة ما لا يعلمه
 الا الله تعالى لكبره وضعفه وضعف اولاده فهو لا يجد ما يعود به على اولاده وهم لا يجدون
 ما يعودون به عليه فبقوا جميعا مهجرين عجزا لاحيلة بالدينهم فكذلك حال من اتى يوم القيامة
 باعمال حسنة ولم يقصد بها وجه الله تعالى نية ما الله تعالى وهو في غاية الحاجة اليها حين لا يستعقب
 له ولا توبة وقال عيسى بن مريم (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن ترون
 نزلت هذه الآية ايود احكامكم قالوا الله اعلم فنضب عمر وقال قولوا نعلم ولا نعلم فقال ابن عباس
 في نفسي منها شئ يا امير المؤمنين فقال عمر قل يا ابن اخي ولا تحقر نفسك فقال ضرب الله مثلا
 لعمل قال لاي عمل قال لرجل غنى يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى
 احرق امواله كلها (كذلك بين الله لكم الآيات) يعنى كما بين الله تعالى لكم امر النفقة المقبولة
 وغير المقبولة كذلك بين الله لكم من الآيات سوى ذلك (لعلكم تفكرون) اى فتأملوا
 وقال ابن عباس لعلكم تفكرون يعنى في زوال الدنيا واقبال الآخرة قوله عز وجل
 (يا ايها الذين آمنوا انفقوا من ذلوات ما كسبتم) اى من خبايا ما كسبتم وجيده وقبل
 من حلال ما كسبتم بالتجارة والصناعة وفيه دليل على اباحة الكسب وانه ينقسم الى طيب
 وخبيث من خولة الانصارية قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا
 المال خضر حلو من اصابه بحق بورك له فيه ورب مقبوض فما شاءت نفسه من مال الله ورسوله
 ليس له يوم القيامة الا النار اخرجه انتمذى المقبوض الذي يأخذ المال من غير وجهه كما يخوض
 الانسان في الماء ميتا وشمالا (خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى على

الناس زمان لا يبالى الرما أخذ منه من حلال ام من حرام (خ) عن المقدم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كل احد طعاما قط خيرا من ان يأكل من عمل يده وان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اطيب ما اكلتم من كسبكم وان اولادكم من كسبكم اخرجه الترمذى والنسائى واختلفوا في المراد بقوله تعالى اتفقوا قليل المراد به الزكاة المفروضة لان الامر للوجوب والزكاة واجبة فوجب صرف الآية اليها وقيل المراد به صدقة التطوع وقيل انه يتناول الفرض والنفل جميعا لان المفهوم من هذا الامر ترجيح جانب النفل على الترك وهذا المفهوم قدر مشترك بين الفرض والنفل فوجب ان يدخل تحت هذا الامر فلي القول الاول ان المراد من هذا الاتفاق هو الزكاة يخرج عليه مسائل **المسئلة الاولى** ظاهر الآية يدل على وجوب الزكاة في كل مال يكتسبه الانسان فيدخل فيه زكاة الذهب والفضة والنم وعروض التجارة لان ذلك يوصف بأنه مكتسب وذهب جمهور العلماء الى وجوب الزكاة في مال التجارة وقال داود الظاهري لا تجب الزكاة بحكم التجارة في العروض الا ان ينوي به التجارة في حال تملكه ودليل الجمهور ما روى عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا باخراج الصدقة من الذي بعد البيع اخرجه ابو داود ومن ابى عرو بن خاس ان اباه قال مررت بعمر بن الخطاب وعلى عنى امة احملها فقال عمر الاتؤدى زكاتك يا خاس فقلت مالى غير هذا واهب في القرط قال ذاك مال فضع فوضها فحسبها فاخذ منها الزكاة فاذا حال الحول من عروض التجارة قوم فان بلغ قيمته عشرين دينارا او مائتى درهم اخرج منه ربع العشر **المسئلة الثانية** في قوله تعالى (ومما اخرجنالكمن الارض) ظاهر الآية يدل على وجوب الزكاة في كل ما يخرج من الارض من النبات بما يزرع الا ديمون لكن جمهور العلماء خصصوا هذا العموم فاوجروا الزكاة في التخييل والكروم وفيما يقتات ويدخر من الحبوب واوجب ابو حنيفة الزكاة في كل ما يقصد من نبات الارض كالفواكه والبقول والخضروات كالبطيخ والقنا والخيار ونحو ذلك دليل الجمهور ما روى عن معاذ انه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضراوات وهى البقول فقال ليس فيها شئ اخرجه الترمذى وقال هذا الحديث ليس بصحيح وليس يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شئ وانما يروى هذا عن موسى بن طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا والعمل على هذا عند اهل العلم انه ليس في الخضراوات صدقة قلت وحديث موسى بن طلحة اخرجه الشيخ مجاهد الدين ابو البركات عبد السلام بن عبدالله بن عيسى الخراساني في احكامه عن عطاء بن السائب قال اراد عبدالله بن المغيرة ان يأخذ من ارض موسى بن طلحة من الخضراوات صدقة فقال له موسى بن طلحة ليس ذلك لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ليس في ذلك صدقة رواه الاثرم في سننه وهو اقوى المراسيل لاجتماع من ارسله به وقال الزهري والاوزاعي ومالك تجب الزكاة في الزيتون وتجب في الثمار عند بدو صلاحها وهوان يحمر البسر ويصفرو وقت الاخراج بعد الاجتهاد والجفاف وفي الحبوب عند الاشداد وقت الاخراج بعد الدرس والتصفية **المسئلة الثالثة** يجب اخراج العشر فيمسق بالمطر والانهار والعيون ونصف العشر فيما سقى بنضح او سانية ويدل على ذلك ما روى عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فيمسق السماء والعيون

مندوبات وكان في فضله متبرعا متفضلا وان كان بقدر الواجب من الحقوق فافضاله تكون واجبة ضرورية وان كان من الفضول والحظوظ فافضاله تكون كذلك فلي عليه اثم الربا وآثار افضاله الحرمة المتولدة من اكله على ما ورد في الحديث الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول فتزداد عقوباته وآثامه ابدًا وتلف الله ماله في الدنيا فلا ينفع به اعقابها واولاده فيكون ممن خسر الدنيا والآخرة وذلك هو الحق المكيلى واما المتعدي فلان يكون ماله منكم تبارك الله في ثمره مع حفظ الاصل وآكله لا يكون الا مطبعا في فضله ويبقى ماله في اعقابها واولاده متفعبا وذلك هو الزيادة في الحقيقة ولو لم تكن زيادته الا ما صرف في طاعة الله لكفى به زيادة واي زيادة افضل مما سبق عند الله ولو لم يكن نقصان الربا الا حصوله من مخالفة الله وارتكاب غيره لكفى به نقصانا واي نقصان الخش ما يكون سبب جهاب

صاحبه وعذابه ونقصان
حظه عند الله (والله لا يحب
كل كفارثيم ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات واثابوا
الصلاة وآتوا الزكاة لهم
اجرهم عند ربهم ولا خوف
عليهم ولا هم يحزنون
بآيهم الذين آمنوا تفوا لله
وذروا ما بقى من الربوا
ان كنتم مؤمنين فان لم
تفعلوا فاذنوا بحرب من
الله ورسوله وان يتم فلكنم
رؤس اموالكم لا تظلمون ولا
تظلمون وان كان ذو عسرة
نظرة الايسرة وان تصدقوا
خير لكم ان كنتم تعلمون
واتقوا يوما ترجعون فيه
الى الله ثم توفى كل نفس
ما كسبت وهم لا يظلمون
بآيها الذين آمنوا اذا
ندايتكم بدين الى اجل مسمى
فاكتبوه وليكتب بينكم
كاتب بالعدل ولا ياب كاتب
ان يكتب كما علمه الله
فليكتب ولجلل الذي علمه
الحق ولينق الله ربه ولا
يخس منه شياً فان كان
الذى عليه الحق سفيها
او ضيفاً او لا يستطيع ان
يمل هو فليمل وليه بالعدل
واستشهدوا شهيدين من
رجالكم فان لم يكونا رجلين

او كان حرباً العشر وماسق بالنضع نصف العشر الخرجه البخارى ولا يلدوا التمسائي قال
فيما سقت السماء والانهار والعيون او كان بعلا العشر وماسق بالسواني والنضع نصف العشر
قال ابو داود البعل ماثرب بعروقه ولم يمن في سقيه وقال وكيع هو الذي يثبت من ماء السماء
قوله او كان حرباً اراد به القوي من الزرع وهو البعل وقد فسره في لفظ الحديث والنضع
هو الاستسقاء وكذلك السانية وهي الدابة التي يسقى عليها سواء كانت من الابل او البقر ولا يجب
العشر في الثمار والزروع حتى تبلغ خمسة اوسق والوسق سنون صاعاً وقال ابو حنيفة يجب العشر
في كل قليل او كثير من الثمار والزروع واحتج الجمهور في ايجاب النصاب بما روى عن ابي
سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس في ادون خمسة اوسق صدقة وليس في ادون
خمس اواق صدقة وليس في ادون خمسة ذود صدقة وفي رواية ليس في ادون خمسة اوسق
من تمر او حب صدقة اخرجاه في الصحيحين ومن قال ان المراد بقوله تعالى اتفقوا من طيات
ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض صدقة التطوع احتج بما روى عن انس بن مالك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم بغرس غرساً او زرع زرعاً فكل منه طيراً او انساناً او بهيمة
الا كان له به صدقة اخرجاه في الصحيحين وقوله تعالى (ولا تيمموا الخبيث) اي ولا تقصدوا
الخبيث يعني الردي من اموالكم (منه تنفقون) اي من الخبيث من البراء بن عازب في قوله
تعالى ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال زلت فينا عشر الانصار كما اصحاب نخل فكان الرجل ياتي
من نخله على قدر كثرته وقلته وكان الرجل ياتي بالقنن والقنوين فيعطيه في المسجد وكان اهل
الصفة ليس لهم طعام فكان احدهم اذا جاع اتى القنن فضر به بصاه فسقط البسر او الخمر فكل وكان
ناس ممن لا يرغب في الخير ياتي بالقنن فبه الشيص والحشف والقنن قد انكسر فيعطيه فانزل الله
تعالى بالبا الذين آمنوا اتفقوا من طيات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث
منه تنفقون ولستم باخذية الا ان تمضوا فيه قال لوان احدكم اهدى اليه مثل ما اعطى لم يأخذه
الا على اغراض وحياء قال فكنا بعد ذلك ياتي احدنا بصالح ما عنده اخرجته الترمذي وقال هذا
حديث حسن صحيح غريب وقيل كانوا يتصدقون بشرايرهم ويزالة اموالهم ويوزلون
الجيد لانفسهم فانزل الله تعالى ولا تيمموا الخبيث يعني الردي منه تنفقون يعني تصدقون
(ولستم باخذية) يعني ذلك الشيء الخبيث الردي (الا ان تمضوا فيه) الاغراض في اللغة
غرض البصر والطباق الجنن والمراد به هنا التجوز والمساهلة وذلك ان الانسان اذا راى ما يكره
اغض عليه لئلا يرى ذلك قال ابن عباس ما لو ان لاحدكم على رجل حقاً فجاءه بهذا لم يأخذه
الا هو يرى انه قد اغض عن حقه وتركه وقال البراء هو لو اهدى ذلك ما اخذتموه الا استحياء
من صاحبه ويغبط فكيف ترضون لي ما لا ترضون لانفسكم اذا كان المال كماه جيداً فليس له اعطاء
الردي لان اهل السهم ان شركاهه فيما عنده وان كان كله ردياً فلا بأس باعطاء الردي (واعلموا
ان الله غني) يعني عن صدقاتكم لم يأمركم بالتصدق لتوزوا احتياج البها (جيد) اي محمود وفي فضله
وقيل جيد بمعنى حامداى اجركم على ما قطعونه من الخير وقوله عز وجل (الشیطان يمدكم
الفرق) اي يخونكم انفر يقال وعدته خيراً ووعدته شراً واذا لم يذكر الخير والشر يقال في الخير
وعده والفرس سوء الحال وقلة ذات اليد واصله من كسر ففار الظهور معنى الآية ان الشيطان

يخوفكم بالفقر ويوقظكم من اجل امسك عليك مالك فالتك اذا تصدقت اقتضت (ويأمركم بالفحشاء)
 يعني يوسوس لكم ويحسن لكم البخل ومنع الزكاة والعسقة قال الكلبي كل غشاء في القرآن
 فهي الزنا الا هذا الموضع وفي هذه الآية لطيفة وهي ان الشيطان يخوف الرجل اولا بالفقر ثم
 يتوصل بهذا التصويف الى ان يأمره بالفحشاء وهي البخل وذلك لان البخل على صفة مذمومة
 عند كل احد فلا يستطيع الشيطان ان يحسن له البخل الا بتلك المقدمة وهي التصويف من الفقر
 فلهذا قال تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (والله يعدكم مغفرة منه) يعني مغفرة
 لذنوبكم وسر الكم (فضلا) يعني رزقا وخلفا فالمغفرة اشارة الى منافع الآخرة والفضل اشارة الى
 الدنيا وما يحصل من الرزق والخلف عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
 باين ادم ولله ملكة فامالة الشيطان فايها بالشر وتكذيب بالحق وامالة الملك فايها بالخير وتصديق بالحق
 فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله تعالى فليصدق الله ومن وجد الاخرى فليمتنع بالله من الشيطان ثم قرا
 الشيطان يعدكم بالفقر ويأمركم بالفحشاء اخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب قوله ان
 للشيطان لغة باين ادم الله الملكة الخطرة الواحدة من الامام وهو القرب من الشيء والمراد من هذه اللغة التي
 تقع في القلب من فعل خير او شر والعزم فامالة الشيطان فوسوسة وامالة الملك فالهام من الله تعالى
 (والله واسع) اي غني قادر على اغنائكم واخلاف مائة قون (حليم) يعني ما يتفقونه لا تخفى
 عليه خافية (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح فيه العباد
 الا وملك ان ينزل ان يقول احدهما اللهم اعط متفقا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط مسكنا لنا (ق)
 عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اتفق ينفق عليك
 وفي رواية يد الله ملائكة لاتفيضها نفقة سماء الليل والنهار وقال ارايتم ما اتفق من خلق السموات
 والارض فانه لم ينفق ما في يده وفي رواية وبه الاخرى القيس والقض يرفع ويخفض (ق)
 عن اسماء بنت ابي بكر الصديق قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اتفق ولا تعصى فيحصى
 عليك ولا تعصى فيوعى عليك قوله ولا تعصى اي لاتعصى فيشع الله عليك اي فيجازيك بالنعمة يرفق
 ولا يخاف عليه ولا يبارك لك والمعنى لاتجمعي وتعمي بل اتفق ولا تعصى ولا تعصى اي قوله عز وجل
 (يؤتي الحكمة من يشاء) قال ابن عباس هي علم القرآن ناسحه ومنسوخه وحكمه ونشأه
 ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وقال الضحاك القرآن والفهم فيه وانما قال ذلك لتصحيح
 القرآن الحكمة وقال في القرآن مائة وتسع آيات ناسحة ومنسوخة والفاية حلال وحرام
 لا يسمع المؤمنين تركهن حتى يطمهن ولا يكونوا كاهل التروان يعني الحوارج ولوا ان من
 القرآن في اهل القبلة وانما نزلت في اهل الكتاب فجعلوا علمها فسفكوا بها الدماء وانتهوا الا وال
 وشهدوا على اهل السنة بالضلالة فليكن يعلم القرآن فانه من علمهم نزل لم يختلف في شيء منه وقيل
 هي القرآن والعلم والنقمة وقيل هي الاصابة في القول والفعل وحاصل هذه الاقوال الى شين العلم
 والاصابة فيه ومعرفة الاشياء بذواتها واصل الحكمة المنع ومنه حكمة الدابة لانها لما قال الشاعر
 ابن حنيفة احكموا سفهاءكم اي امنعوا سفهاءكم وقال السدي الحكمة الورع في دين الله لان
 الورع يمنع صاحبه من ان يقع في الحرام او ما لا يجوز له فعله (ومن يؤت الحكمة) يعني
 ومن يؤت الله الحكمة (فقد اوتى خيرا كثيرا) تكبير تعظيم معناه فقد اوتى اي خير كثير (وما يذكر

فرجل وامرأتان ممن
 ترضون من الشهداء ان
 تفضل احدهما فتذكر
 احدهما الاخرى ولا ياب
 الشهداء اذا ما دعوا
 ولا نسأموا ان نكتبوه
 سغيرا وكبير الى احله ذلكم
 انسط عدالله واقوم
 باسمه وادى الاتربوا
 الا ان تكون تعارة حاضرة
 تدبرونها منكم فليس
 عليكم حياح الا يكتبوها
 واشهدوا اذا تبايعتم
 ولا يصار كاتب ولا شهد
 وان تفتلوا فانه فسوق
 كم واتقوا الله وعلماكم
 الله والله بكل شيء عليم
 وان كنتم على شئ من
 تجدوا فأتوا بهان مقوضة
 فان امن بفسادكم بفساد
 فليؤد ادى ائمن امامه
 وليتق الله ربه ولا تكتبوا
 الشهادة ومن يكتمها فانه
 آثم قلبه والله بما تعملون
 عليم اي اكل الربا كفار
 آثم بفساده والله لا يحب
 من كان كذلك (لله ما في
 السموات) اي في العالم
 الروحاني كله بواطه
 وصفاته واستار غيوبه
 ودقائق جوده (وما في
 الارض) اي في العالم
 الجسماني كله ظواهره

ائقراء في السر (فهو خير لكم) يعني اخفاء الصدقة افضل من العلانية وكل مقبول اذا كانت التبة
 صادقة واختلفوا في المراد بالصدقة المذكورة في الآية فقال الاكثر من المراهبا صدقة التطوع واتفق
 العلماء على ان كتمان صدقة التطوع افضل واخفاؤها خير من اظهارها لان ذلك ابعد من الرياء واقرب
 الى الاخلاص ولان فيه بعدا عما يؤثره النفس من اظهار الصدقة وفي صدقة السرايا فائدة ترجع الى
 الفقير الاخذوهي انه اذا اعطى في السر زال عنه الذل والانكسار واذا اعطى في العلانية يحصل له
 الذل والانكسار ويدل على ان صدقة السر افضل ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشا في طاعة الله تعالى
 ورجل قلبه معلق بالسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله تعالى اجتمعا على ذلك
 وافترقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه من خشية الله ورجل دعت امرأته ذات منصب
 وجال فقال اتني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق بميمه اخر جاء
 في الصحيحين ووجه جواز اظهار الصدقة يكون ممن قد امن على نفسه من مداخلة الرياء في عمله
 او يكون ممن يقتدى به في اضافته فاذا اظهر الصدقة تابسه غيره على ذلك واما الزكاة فالتظاهر
 اخراجها افضل من كتمانها كالصلاة المكتوبة في الجماعة افضل وصلاة التطوع في البيت افضل
 ولكن في اظهار الزكاة نفي التهمة عن المزكي وقيل ان الآية واردة في زكاة البرص وكان
 اخفوها خيرا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا لا يظنون باحد انه يجمع الزكاة
 فاما اليوم فرمانا فالتظاهر الزكاة افضل حتى لا يساء الظن به وقبل ان الآية عامة في جميع الصدقات
 الواجبة والتطوع والاختفاء افضل في كل صدقة من زكاة وغيرها وقوله تعالى (ونكفر عنكم
 من سيئاتكم) قيل ان من صلة زائدة تقديره ونكفر عنكم سيئاتكم قال ابن عباس جميع سيئاتكم
 وقيل ادخل من لبعض ليكون العباد على وجل ولا يتكلموا والمعنى ونكفر عنكم الصغائر من
 سيئاتكم واصل التكفير في اللغة التغطية والستر (والله بما تعملون خبير) يعني من اظهار
 الصدقة واخفائها قوله عز وجل (ليس عليك هدام) قيل سبب نزول هذه الآية ان ناسا
 من المسلمين كان لهم قرابات واصهار في اليهود وكانوا يتغصونهم ويفقون عليهم قبل ان يسلموا
 فلما اسلموا كروهوا ان يتصومهم وارادوا بذلك ان يسلموا وقيل كانوا يتصدقون على فقراء اهل
 المدينة فلما كثروا السلون نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصديق على المشركين كي تعملهم
 الحاجة الى الدخول في الاسلام لحرمه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم فنزل ليس عليك هدام
 ومعناه ليس عليك هداية من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل ان يدخلوا في الاسلام حينئذ تصدق
 عليهم فاعلم الله تعالى انه انما هب بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه فاما كونهم مهتدين ليس ذلك
 اليك (ولكن الله يهدي من يشاء) يعني ان الله تعالى يوفق من يشاء فيهديه الى الاسلام واراد
 بالهداية هداية اتوفيق واما هداية البيان والدعوة فكانت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلما نزلت هذه الآية اعطوهم وتصدقوا عليهم (وماتفقوا من خير) اي من مال (ملائتكم) اي
 اي ما تظنوا وتنصوا به (وماتفقوا من خير) اي من مال (ملائتكم) اي ما تظنوا وتنصوا به
 ولا تظنوا الا ابتغاء وجه الله وقال الزجاج هذا خاص للمؤمنين اعلمهم الله انه قد علم ان مرادهم
 بطلبهم ما عنده وقيل معناه وسلم في صدقاتكم على اقراركم من المشركين قصدون الاوجه الله

برد بعض وقبول بعض
 ولا تشك في كونهم على
 الحق وبالحق لشهود
 التوحيد ومشاهدة الحق
 فيهم بالحق (وقالوا سمعنا
 واطعنا) اي اجبنا رباني
 كتبه ورسله ونزول
 ملائكته واستقما في سيرنا
 (غفرنا ذريبا) اي اغفر لنا
 وجوداتنا وصفاتنا واجمها
 بوجودك ووجود صفاتك
 (وايك المصير) بالنساء
 فيك (لا يكاف الله نفسا
 الاوسعها) لا يحطها الا ما
 بسعها ولا ينطبق به طوقها
 واستعدادها من الجهليات
 فان حط كل احد من
 الكشوف والجهليات
 ما يطبق به وعاء استعداده
 الموهوب له في الازل
 من الفيض الاقدس ولا
 يضيق عليه (لما اكتسبت
 وعليها ما اكتسبت)
 من الخيرات والصلوم
 والكسالات والكشوف
 على اي وجه سواء كانت
 بقصدتها ولا بقصدتها فلما
 من عالم النور فالخيرات
 كلها ذاتية لها ترجع قائمتها
 اليها دون الثرور
 من الجهالات والرفائل
 والمعاصي والذائس فلما
 امور ظلية غريبة من

جوهرها فلا تصرفها ولا تلقى تبعها بها الا اذا كانت منجدة اليها متوجهة بالقصد والاعتقال لتكسبها ولهذا ورد في الحديث ان صاحب اليمين يكتب كل حسنة تصدر عن صاحبها في الحال وصاحب الثمال لا يكتب حتى تمضي عليه ست ساعات فان استغفر فيها وتاب او دم لم يكتب وان اصر كتبت والمراد بالنسهاها الدات والا يكن الامر بالعكس ويكون حينئذ مصاد لا يكلفها الا ما يسعها ويمسر لها من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة وذكر الكسب في موضع الخير لكونها غير معتلة به معتلة له والاكتساب في موضع الشر لكونها منجدة اليه معتلة له بالقصد لكونها أولى الشر (ربنا لاتؤاخذنا ان سبنا) عيبك (واخصاما) في العمل اسوال واقران على فراقك محتجين بك فاما غرضاء بعداء طال العهد بامساكين عك تمهين في البطالات بأنواع اللام ولا قدر ولا مقدار لما في حصرتك حتى تؤاخذنا بدوبنا (ربا ولا يحمل علينا

وقد علم الله هذا من قلوبكم فانفقوا عليهم اذا كنتم انما تجنون بذلك وجه الله في صلة الرحم وسدخلة مغسار قال بعض العلماء لو انفق على شرا خلق الله لكان لك ثواب نفقتك واجمع العلماء على انه لا يجوز صرف الزكاة الا الى المسلمين وهم اهل السهم المذكورون في سورة التوبة فيجوز ابو حنيفة صرف صدقة الفطر الى اهل الذمة وحاقه ساثر العلماء في ذلك هذا تكون الآية محتمة بصدقة التطوع اباح الله تعالى ان تصرف فقراء المسلمين وفقراء اهل الذمة فاما زكاة الفرض فلا يجوز صرفها الى اهل الذمة بحال (وما تنفقوا من خير يوفى اليكم) اي يوفى لكم جزاؤه وقال ابن عباس يجازيكم به يوم القيامة ومعه يؤدى اليكم يوم القيامة ولهذا حسن ادخاله الى مع التوبة لانها نصحت معنى الآية (وانهم لا تظلمون) اي لا تقصون شيئا من ثواب اعمالكم لقوله عز وجل (لفقراء) اختلفوا في موضع اللام في قوله لانقراء فقيل هو مردود على موضع اللام من قوله فلا تنفككم مكانه قال وما نسقوا من خير فلفقراء وانما تنفقون لانفسكم وقيل مصاد الصدقات التي سبق ذكرها لفقراء وقيل حرم محذوف تقديره لفقراء الذين من صفتهم كذا وكذا حق واحب وهم فقراء المهاجرين كانوا محو ارحمائه رجل لم يكن لهم بالمدينة مساكن ولا عشار وكاوا يأتون الى صفة في المسجد يتحلون القرآن بالليل ويرضعون النوى بالهار وكانوا يخرجون في كل سرية يحيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم اصحاب الصفة فحباله تعالى الناس واساتهم فكان من عددهم سبل اتاهم به اذا امسى وقوله (الذين احصروا في سبيل الله) يعني هم الدين حبسوا انفسهم على الجهاد في سبيل الله وقيل حبسوا انفسهم على طاعة الله (لا يستطيعون ضربا في الارض) يعني لا يفرغون للتجارة وطلب المعاش والكسب وهم اهل الصفة الذين تقدم ذكرهم وقيل حبسهم المقر والدم عن الجهاد في سبيل الله وقيل هم قوم اصابتهم حراشات في الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاروا زمني حصرهم المرض والرمية عن الصرب في سبيل الله (يحسبهم الجاهل اغنياء من التقف) اي يظن من لم يعتبر حالهم انهم اغنياء من التقف وهو تفعل من الغفة وهي تركا الشيء والكف عنه يقال تقف اذا ترك السؤال ولرم القناعة والمعنى يظنهم من لم يعرف حالهم اغنياء لانظارهم الجميل وتركهم المسئلة (تعرفهم بسيماهم) السيماء والسيما والسمة العلامة التي يعرف بها الشيء واختلفوا في مساهاها فقيل هي الخضوع والتواضع وقيل هي اثر الجهد من الحاجة والفقر وقيل هي صفرة الوانهم من الجوع ورتانة ثيابهم من الضر (لا يسألون الناس الحافا) يعني الحافا قبل اذا كان عدده لا يسأل عشاء واذا كان عشاء لا يسأل غداء وقيل لا يسألون الناس اصلا لانه قال يحسبهم الجاهل اغنياء من التقف وهو ترك المسئلة فلم بذلك انهم لا يسألون التة ولان قال تعالى تعرفهم بسيماهم ولو كانت المسئلة من شأنهم لما كانت الى معرفتهم بالعلامة حاجة فمضى الآية ليس يصدر منهم سؤال حتى يقع فيه الحاف فمضى لا يسألون الناس الحافا ولا غير الحاف (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس النبي من كثرة العرض ولكن النبي غنى النفس (ق) انه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين الذي ترده الفقة والقمطان والتمر والتمرة ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يظن به فيتصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس لفظ (خ) عن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

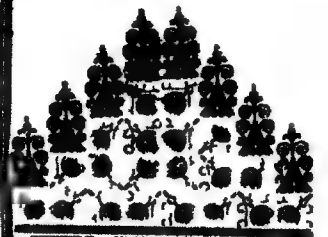
لان يأخذ احدكم حبله ثم ياتي الجبل فيأتي بحزمة من حطب على ظهره فيبيعها خيره من ان
 يسأل الناس اعطوه ام منحوه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل
 الناس وله ما يفتيه جاء يوم القيامة ومسئلته في وجهه خوش او خدوش او كدوش وقيل
 يا رسول الله ما يفتيه قال خسون درهما او قينها من الذهب اخرجته ابو داود والترمذي
 والنسائي عن ابى سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله قيمة اوقية فقد
 الحف اخرجته ابو داود وقال زاد هشام في حديثه وكانت الاوقية على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اربعين درهما وفي رواية عطاء بن يسار من سأل منكم وله اوقية او عهد لها فقد سأل
 الحظا من عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس وله
 اربعون درهما فهو ملحف اخرجته النسائي (م) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من سأل الناس تكثرا ما يبأس جرا عليه تنقل اوليتكثرة وقوله تعالى (وماتمقوا
 من خير فان الله به عليه) يعني ان الله تعالى يعلم مقادير الاساق ويجارى عليها فيه حث على الصدقة
 الاتفاق والملاعة قوله عز وجل (الذين يعفون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) قال ابن
 عباس في رواية عنه نزلت هذه الآية في علي بن ابي طالب كانت عدة اربعة دراهم لا يملك غيرها تصدق
 بدرهم ليل او بدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية وفي رواية عنه قال لما نزل للفقراء الذين
 احصروا في سبيل الله بعث عدائهم بن عوف بن مابر كثيرة الى اهل الصفة وبعث علي بن ابي طالب
 في الليل بوسق من تمر فانزل الله فيها الذين يفتقون اموالهم بالليل والنهار يسمى بصفة الليل بصفة لي
 والنهار بصفة عد الرحن وفي الآية اشارة الى ان صدقة السرافصل من صدقة العلانية لا يهتلى
 تدم بصفة الليل على نفقة النمار وقدام السر على العلانية وقيل نزلت الآية في الدين برملون الحبل
 الجهاد في سبيل الله لانهم يملكونها بالليل والنهار وفي السر والعلانية (خ) عن ابى هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتسب مرسا في سبيل الله ايمانا واحتسابا وتصديقا بوعده كان
 شبهه ورثه وورثه بوجه في ميزانه يوم القيامة يعني حسبات وقيل ان الآية عامة في الدين يفتقون
 اموالهم في جميع الاوقات ويمون بها اصحاب الحاجات والحقات (ملهم احرهم عذرهم) اي حراء
 اعمالهم (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني الآخرة قوله عز وجل (الذين اكلون الربوا
 اي يعاملون به وانما يخص الاكل لانه معظم الامر المقصود من المال لان المال لا يؤكل اعما
 يصرف في المأكول ثم يؤكل فمع الله التصرف في الرباء ذكر فيه من الوعيد (م) عن جابر قال لعن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا ومؤكاه وكتابه وشاهديه وقالهم سواء واصل الربا
 في القصة الزيادة قال ربنا الذي يربوا اذا زادوا اكثر الربا الزيادة في المال (لا يقوهون) يعني من قورهم
 يوم القيامة (الا كما قوم الذي يقبضه الشيطان) اي بصره واصل الخبط الضرب والوطأ وهو
 ضرب على غير استواء يقال ناقة خوطلتني تضرب الارض خروا عما بها وتطأ الناس باخفافها وسمه قولهم
 يخطط خطا عشوا لم رجل الذي يتصرف في الامور على غير اعتداه وتميز وتدبر وتخبئه الشيطان
 اذا مسه بخيل وجنون (من المس) يعني من الجنون بقل من الرجل فهو محسوس اذا كان
 به جنون ومعنى الآية ان آكل الربا يموت يوم القيامة مثل المصروع الذي لا يستطيع الحركة
 العجيبة لان الربا يبطونهم حتى اتقلم فلا يقدر ان يمشي على الاميراج قال سعيد بن جبير تلك

اصرا) في ذاتا وصفاتا
 وافعالا فاصرنا وتجبها
 في مكانا مهبورين عك
 فانه لا تفل تفل منها (كما
 حلت على الذين من قبلنا)
 من المحبين بظواهر
 الافعال وبواطن الصفات
 (رما ولا تحملا لاطاقلنا
 به) من ثقل العبيران
 والحرمان عن وصالك
 ومشاهدة جاك بمحب
 حلاك (واحد صا) سيأت
 افعالا وصفاتا فلها كاهها
 سيأت جتنا عك وحرمتا
 بردهول وادة رضواك
 (واعمر لنا) ذوب
 وجودات فلها اكر الكبار
 كما قيل

اذا قلت ما دبت قالت بحية
 وحودك ذب لا يقاس به ذب
 (وارحسا) بالوجود
 الموهوب بعد الفناء (امت
 مولانا) ناصرنا ومتولى
 امورنا (فانصرنا) فان
 من حق الولي ان ينصر
 من يتولاه اوسيدنا ومن
 حق السيد ان ينصر
 عبيده (على القوم الكافرين)
 من قوى نفوسنا الامارة
 وصفاتها وجنود
 شياطين او هاننا وخيا
 لاتنا المحبوبين ملك
 الحاجبين ايانا بكفرا وظلم

علامة آكل الربا اذا استقبله يوم القيامة وروى البخارى بسند الطبري عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة الاسراء قال فانطلق بي جبريل الى رجال كثير كل رجل بطنه مثل البيت الضخم منضدين على سابلة آل فرعون وآل فرعون يمرضون على النار غدوا وعشيا قال فيقولون مثل الابل المنهومة يخطون الحجارة والشجر لا يسمعون ولا ينفلون فاذا احسن هم اصحاب تلك البطون قاموا فقبل بهم بطونهم فيصرعون ثم يقوم احداهم فيقبل به بطنه فيصرع فلا يستطيعون ان يبرحوا حتى يشاهم آل فرعون فيردوهم مقبلين ومدبرين فذلك عذابهم في البرزخ بين الدنيا والآخرة قال وآل فرعون يقولون اللهم لا تقم الساعة ابدًا قال يوم القيامة يقول ادخلوا آل فرعون اشد العذاب قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قوله بطنه مثل البيت الضخم اي العظيم الكبير الغليظ وقوله منضدين اي موضوعين بعضهم على بعض والسابلة الطريق وقوله مثل الابل المنهومة اللهم بالتهريك افراط في الشهوة بالطعام من الجوع * قوله عز وجل (ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا) اي ذلك الذي نزل بهم من العذاب بقولهم هذا واستحللهم اياه وذلك ان اهل الجاهلية كان احدهم اذا حل ماله على غيره يطالبه به فيقول القريم لصاحب الحق زدني في الاجل حتى ازيدك في مال فتفعلان ذلك وكانوا يقولون سواء علينا الزيادة في اول السبع بالرح او عند المحل لاجل التأخير فكذبهم الله تعالى ورد عليهم ذلك بقوله (واحل الله البيع وحرم الربا) يعني واحل الله لكم الارباح في التجارة بالبيع والشراء وحرم الربا الذي هو زيادة في المال لاجل تأخير الاحل وذلك لان الله تعالى خلق الخلق فهم عبده وهو مالكهم يحكمهم فيما يشاء ويستعبدهم بما يريد ليس لاحد ان يعترض عليه في شيء مما احل او حرم وانما على كافة الخلق الطاعة والتسليم لحكمه وامره ونهيه وذكر بعض العلماء الفرق بين البيع والربا فقال اذا باع ثوبا يساوي عشرة بعشرين فقد جعل ذات الثوب مقابلا لعشرين فلما حصل التراضي على هذا التقابل صار كل واحد منهما مقابلا للآخر في المالة عندهما فلم يكن اخذ من صاحبه شيئا بغير عوض اما اذا باع عشرة دراهم بعشرين فقد اخذ العشرة الزائدة بغير عوض ولا يمكن ان يقال ان العوض هو الامهال في مدة الاجل لان الامهال ليس مالا او شيئا يشار اليه حتى يجعله عوضا عن العشرة الزائدة فقد ظهر الفرق بين الصورتين

﴿فصل في حكم الربا﴾ وفيه مسائل ﴿المسئلة الاولى﴾ ذكرنا في سبب تحريم الربا وجوها احدها ان الربا يقتضي اخذ مال الغير بغير عوض لان من يبيع درهما بدرهمين فقد كان او نسيئة فقد حصل له زيادة درهم من غير عوض فهو حرام الوجه الثاني انما حرم فقد الربا لانه يمنع الناس من الاشتغال بالتجارة لان صاحب الدراهم اذا تمكن من عقد الربا خاف عليه تحصيل الزيادة من غير تعب ولا مشقة فيفضي ذلك الى انقطاع منافع الناس بالتجارات وطلب الارباح الوجه الثالث ان الربا هو سبب الى انقطاع العروف بين الناس من التقرض فلما حرم الربا طابت النفوس بقرض الدراهم للمحتاج واسترجاع مثله لطلب الاجر من الله تعالى الوجه الرابع ان تحريم الربا قد ثبت بالنسب ولا يجب ان يكون حكم جعج امكاييف معلومة لخلق فوجب القطع بتحريم الربا وان كنا لانعلم وجه الحكمة في ذلك ﴿المسئلة الثانية﴾ اعلم ان



﴿سورة آل عمران﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم الله لا اله الا هو
الحى القيوم) مر تأويله
(نزل عليك الكتاب بالحق)
اي رقاك رتبة ودرجة فدرجة بتزويل
الكتاب عليك فمنها الى
الم التوحيدى الذى
هو الحق باعتبار الجمع المسمى
بالعقل القرانى (مصدق لما بين
يديه) من التوحيد الازلى
السابق المعلوم فى العهد
الاول المحزون فى غيب
الاستعداد (وازل النوراة
والانجيل من قبل هدى
الناس) كذا ثم (وازل
الفرقان) اي التوحيد
التفصيلى الذى هو الحق
باعتبار الفرق المسمى بالعقل
الفرقانى وهو منشأ استقامة
وهذا الدعوة (ان الذين
كفروا بايات الله) اي
اجنبوا عن هدى التو
حيد بالمظاهر والاكوام
الهي آيات التوحيد
في الحقيقة (لهم عذاب شديد)

الرأى في الفقه هو الزيادة وطلب الزيادة بطريق التجارة غير حرام ثبت ان الزيادة المحرمة هو الرأى وهو على صفة مخصوصة في مال مخصوص بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالورق ربا الا هاء وهاه والبر بالبر ربا الا هاء وهاه والشعر بالشعر ربا الا هاء وهاه والتمر بالتمر ربا الا هاء وهاه وفي رواية الورق بالورق ربا الا هاء وهاه والذهب بالذهب ربا الا هاء وهاه (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب وزنا بوزن مثله مثل الفضة بالفضة وزنا بوزن مثله مثل النخل فمن زاد او استزاد فقد اربى وفي رواية التمر بالتمر والحلقة بالحلقة والشعر بالشعر والملح بالملح مثله مثل يدايد فمن زاد او استزاد فقد اربى الا ما اختلفت الوانه (م) عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعر بالشعر والتمر بالتمر والملح بالملح مثله مثل يدايد فاذا اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدايد فنص رسول الله صلى الله عليه وسلم على جريان الرأى في هذه الستة اشياء وهو التقدان واربعة اصناف من المطعومات وهى البر والشعر والتمر والملح فذهب عامة اهل العلم الى ان حكم الربا ثبت في هذه الاشياء لاوصاف فيها فيتمدى الى كل ما يوجد من تلك الاوصاف فيه ثم اختلفوا في تلك الاوصاف فذهب قوم الى ان المعنى في جميعها هو واحد وهو النفع فثبتوا الربا في جميع الاموال وذهب الاكثرون الى ان الربا ثبت في الدراهم والدنانير بوصف وفي اشياء المطعومة بوصف آخر واختلفوا في ذلك الوصف فذهب الشافعي ومالك الى انه ثبت في الدراهم والدنانير بوصف القدية وذهب اصحاب الراى الى انه ثبت بعله الوزن فثبتوا الربا في جميع الموزونات مثل الحديد والتماس والقطن ونحو ذلك واما الاربعة اشياء المطعومة فذهب اصحاب الراى الى ان الربا ثبت فيها بعله الوزن والكيل فثبتوا الربا في جميع المكيلات والموزونات مطعوما كان او غير مطعوم كالخمس والورقة ونحوهما وذهب جماعة الى ان العلة فيها الدلم مع الكيل والوزن فكل مطعوم مكبل او موزون يثبت فيه الربا ولا يثبت فيما سوى ذلك مما ليس بمكبل او موزون وهو قول سعيد بن المسيب والشافعي في القديم وقال في الجديد ثبت الربا فيها بوصف الدلم فثبت الربا في جميع الاشياء المطعومة من الثمار والقواكه والبقول والادوية مكيلة كانت او موزونة لا روى عن عمر بن عبد الله ارسل علامه بصاع قمح فقال به ثم اشتره شعيرا فذهب القلام فاخذ صاعا وازيادة بعض من صاع فلما جاء معمرا اخبره بذلك فقال له معمرا لم قلت ذلك انطلق فرده ولا تأخذ الا مثله بمثل فاني كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطعام بالطعام مثله بمثل وكان طعامنا الشعر قيل له فانه ليس بمثله فقال اني اخاف ان يضارعه مسلم بجملة مال الربا عند الشافعي ما كان ثمنا او معطوما **المسئلة الثالثة** الربا تو مان ربا فضل وهو الزيادة وربا نسيئة وهو الاجل فان باع ما يدخل فيه الربا بجنسه مثل ان باع احد القدين بجنسه كالذهب بالذهب او المطعوم بجنسه كالحنطة بالحنطة ونحو ذلك فيشترط فيه التماثل والمساواة بمقيار الشرع فان كان موزونا كالدرهم والدنانير فيشترط فيه المساواة في الوزن وان كان مكيلا كالحنطة والشعر يشترط في بيعه بجنسه المساواة في الكيل ويشترط التقابض في مجلس العقد فان باع ما يدخل فيه الربا بغير جنسه ينظر فان باع بما لا يوافق في وصف الربا مثل ان باع مطعوما باحد القدين فلا ربا فيه

في البعد والحرمان (وااله عزير) اى قاهر (ذو انتقام لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله متمم (ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض وفي السماء هو الذى بصورك في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم هو الذى انزل عليك الكتاب) في العالمين فيعلم مواقع الانتقام (منه ايات محكمات) سمعت من ان يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا يحتمل معنى واحدا (من ام) اى اصل (الكتاب) واخر (متشابهات) يحتمل معنيين صاعدا وبشبه فيها الحق والباطل وذلك ان الحق تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقى بعد فناء الخلق لا يحتمل التكثر والتعدد وله وجوه متعددة بتكرره اضافة متعددة بحسب مرأى المظاهر وهى ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد لا يابس فيها الحق بالباطل فورد التنزيل كذلك لتصرف التشابهات الى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه ويظهر الابتلاء

والامتحان فأما العالمون
المحققون الذين يعرفون
الوجه الباقي في اية صورة
واى شكل كان فيعرفون
الوجه الحق من الوجوه
التي تحتملها التشابهات
فيردونها الى المحكمات
متمثلين بمثل قول الشاعر
وما الوجه الا واحد غير انه
اذا انت اعددت المزايا تعددا
واما المحجوبون (فاما
الذين في قلوبهم زيغ)
عن الحق (فيبعضو ما تشابه
مه) الاحتمالهم بالكثرة
عن الوحدة كما ان المحققين
يتعون الحكم ويتعونه
التشابه فيختارون من
الوجوه المحتملة ما يناسب
دينهم ومذهبهم (ابتداء
الفتنة) اى لطلب الضلال
والا ضلال الذى هم
بسييله (وابتداء تأويله)
بما يناسب حالهم وطريقهم
اذا اخرجوا من سكينة وضوح قرايه
فهم كما لا يعرفون الوجه
الباقي في الوجوه لرم ان
لا يعرفوا المعنى الحق من
المعاني فيزداد جهلهم
ويضلوا ليستحقوا به العذاب
(وما يضل تأويله الا الله
والمنصون في العلم)
العالمون يعلمون بعلوم اى
انما الله جيبا وتفصيلا

كالرباعه تغير مال الربا فان باعه بما يوافقه في الوصف لاقى الجنس مثل ان باع الدراهم بالدنانير او
باع الخنطة بالشعر او كان مطعوما بمطعم آخر من غير جنسه فلا يثبت فيه ربا التفاضل فيصور فيه
متفاضلا ويثبت فيه ربا اللسنة فيشترط في بيعه التفاضل في الجنس ليقول صلى الله عليه وسلم
الايدا يد وقوله هاء وهاء فيه اشراط التفاضل في الجنس وتحريم التسمية وقوله صلى الله عليه
وسلم الاسواء بسواء مثلا بمثل ففيه ايجاب المماثلة وتحريم التفاضل عند اتفاق الجنس وقوله
صلى الله عليه وسلم فاذا اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم فيه اطلاق التبايع مع المتفاضل
عند اختلاف الجنس مع اشراط التفاضل في الجنس وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان بدا
يدوالله اعلم **المسئلة الرابعة** في القرض وهو من اقرض شيئا وشرط عليه ان يرد عليه افضل
مه فهو قرض جرم منفعة وكل قرض جرم منفعة فهو ربا يدل عليه ما روى عن مالك قال بلغنى
رجلا اتى ابن عمر فقال انى اسلفت رجلا سلفا واشترطت عليه افضل مما سلفته فقال عبدالله بن عمر
فذلك الربا اخرجته مالك في الموطن قال فان لم يشترط فضلا في وقت القرض فرد المستقرض افضل
عما اخذ جاز ويدل على ذلك ما روى عن مجاهد ان ابن عمر اسلف دراهم فقضى صاحبها خيرا منها فابى
ان ياخذها وقال هذه خير من دراهمي فقال ابن عمر قد علمت ولكن نفسى بذلك طيبة اخرجته مالك
في الموطن وقوله تعالى (لمن جاء موعظة من ربه) اى تذكير وتخويف وانما ذكر الفعل لان تأنيته
غير حقيقى فجاءت ذكره وذلك لان الوعد والموعظة شئ واحد (فانه) اى من اكل الربا
(فله ما سلف) اى ما مضى من ذنبه قبل ان ينهى عن مفعوله (وامر الى الله) يعنى بعد التنبه ان شاء الله
حتى يثبت على الانتهاء وان شاء اخذ له حتى يعود الى اكل الربا و قيل معناه وامر الى الله فيما امره وينهاه
ويحمله ويحرم عليه وليس اليه من امر نفسه شئ وقيل ان الآية فيمن يتفقد تحريم اكل الربا ثم ياكله
فامر الى الله تعالى ان شاء عفاه وان شاء عذبه (ومن طأذ) يعنى الى اكل الربا بعد التحريم مستهلا له
(فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) قوله عز وجل (يحق الله الربوا) اى يتقصه
ويهلكه ويذهب بركته قال ابن عباس لا يقبل الله منه صدقة ولا جبا ولا جهاد ولا صلة (ويربى
الصدقات) اى يزيد ما يورثها ويبارك فيها في الدنيا ويضاعف اجرها في الآخرة (ق) من ابي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله
الا الطيب اخذها الرحمن بيينه وان كانت ثمرة فزبو في كف الرحمن حتى تكون اعظم من
الجل كما يربى احدكم فلوله او فصيلة لفظ مسلم والبضارى من تصدق ببدل ثمرة من
كسب طيب ولا يصعد الى الله وفي رواية ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيينه ثم يربها
لصاحبها كما يربى احدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل (والله لا يحب كل كفار) يعنى كل مكره
مقيم عليه مستحل لاكل الربا (ائيم) يعنى متعاديا في الائم وفيه نهى عنه وان من اكل الربا لا ينزجر
عنه ولا يتركه وقيل يحتمل ان يكون الكفار راجعا الى مستحل الربا والائم راجعا الى من فعله
مع اعتقاد التحريم فتكون الآية جامعة لفريقين قوله عز وجل (ان الذين آمنوا) يعنى
صدقوا بالله ورسوله (وعملوا الصالحات) يعنى اتوا امرهم الله بها (واقاموا الصلاة) يعنى المفروضة
باركانها وحدودها في اوقاتها (وآتوا الزكاة) يعنى المفروضة عليهم في اموالهم (لهم اجرهم
مقدرهم) اى لهم ثواب اعمالهم في الآخرة (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) اى يوم القيامة

(يقولون آمنائه) يصدقون
 علم الله به فهم يعلمون
 بالور الايمانى (كل من
 عند ربنا) لان الكل عندهم
 معنى واحد غير مخفف
 (وما يذكر الا او الالباب)
 بذلك العلم الواحد المتفضل
 في التفاصيل المتشابهة
 المبهمة الا الذين
 صفت عقولهم بنور
 الهداية وجردت عن
 قشرائهوى والعادة (ربنا
 لاترغ قلوبنا) عن التوجه
 الى جنابك والسعى في
 طلب لقائك والوقوف
 ببابك بالافتان بحب الدنيا
 وغلبة الهوى والميل الى
 الفس وصنائها والوقوف
 مع حظوظها ولذاتها
 (بعد اذ هدينا) بنورك الى
 صراطك المستقيم والدين
 القويم وبسبجات وجهك
 الى جنابك الكريم (وهب
 لامن لدنك رحمة) رحمة
 تمحو صفاتنا بعصياتك
 وظلماتنا بانوارك (انك انت
 الوهاب ربنا انك جامع
 الناس ليوم لا ريب فيه
 ان الله لا يخلف الميعاد)
 اى يجمعهم ليوم الجمع
 الذى هو الوصول الى
 مقام الوحدة الجامعة
 للخلائق اجمعين الاولين

قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) قبل نزلت في العباس
 ابن عبد المطلب وعثمان بن عفان وكانا قد اسلفا في القرض فلما كان وقت الجذاذ قال صاحب القرض
 لهما ان اتما اخذتما حقكما لم يبق لى ما يكتفى عيالى فهل لكما ان تؤخرا النصف وتؤخرا النصف
 واضعف لكما فقه لا فلا حل الاجل طلبا منه الزيادة فبلغ ذلك الى صلى الله عليه وسلم فنهاهما
 وانزل الله هذه الآية فسمعا واطاعا واخذوا رؤوس اموالهم وقيل نزلت في العباس وخاندن
 الوليد وكانا شريكين في الجاهلية يسئلان في الربا الى بنى عمرو بن عير ناس من ثقيف فجاء
 الاسلام ولهما اموال عظيمة في الربا فانزل الله تعالى هذه الآية وقال صلى الله عليه وسلم في حجة
 الوداع فيما رواه جابر من افراد مسلم الاكل شئ من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء
 الجاهلية موضوعة وان اول دم اضع من دمائنا دم ربيعة بن الحارث كان مسترضعا في بنى
 سعد فقتله هزبل ورب الجاهلية موضوع واول ربا اضع ربا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع
 كاه وقيل نزلت في اربعة اخوة من ثقيف وهم مسعود وعبد الله بن عير بن مخزوم وكانوا يرايون فلما
 عير بن عوف الثقفي كانوا يداينون بنى المغيرة بن عبد الله بن عير بن مخزوم وكانوا يرايون فلما
 ظهر النبي صلى الله عليه وسلم على الطائف اسلم هؤلاء الاخوة بنو عير والتقى وطلبوا رباهم من
 بنى المغيرة فقال بنو المغيرة والله ما دسلى الربا في الاسلام وقد وضعه الله تعالى عن المؤمنين
 فاخصموا الى عتاب بن اسيد وكان عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم على مكة فكتب كتابا
 الى النبي صلى الله عليه وسلم بقضية الفريقين وكان ذلك مالا عظيما فانزل الله تعالى يا ايها الذين
 آمنوا اتقوا الله اى خافوا الله فيما امركم به وانتهوا عما نهاكم عنه وذروا اى وتركوا ما بقى من
 الربا والمعنى وتركوا طلب ما بقى لكم ما فضل على رؤوس اموالكم (ان كنتم مؤمنين) يعنى
 ان كنتم محققين لايمانكم قولا وفعلا (فان لم تفعلوا) اى لم تركوا ما بقى من الربا بعد تحريمه
 (فاذنوا) قرئ بكسر الذاو والمد على وزن آمنوا ومعناه فاعلموا غيركم انه حرب لله ورسوله
 وقرئ فاذنوا بفتح الذاو مع القصر ومعناه فاعلموا انتم وايقنوا (بحرب من الله ورسوله)
 قال ابن عباس يقال لا كل الربا يوم القيامة خذ سلاحك للحرب قال اهل المعاني حرب الله
 النار وحرب رسوله السيف واختلفوا في معنى هذه المحاربة فقيل المراد بها المباشرة في الوعيد
 والتهديد دون نفس الحرب وقيل بل المراد منه نفس الحرب وذلك ان من اصر على اكل الربا
 وعلم به الامام قبض عليه واجرى فيه حكم الله من التعزير والحبس الى ان تظهر منه التوبة
 وان كان آكل الربا ذاك شوكا وصاحب عسكر حارب الامام كما يحارب الفتنة الباغية قال ابن عباس
 من كان مقيما على اكل الربا لا ينزع عنه الحق على امام المسلمين ان يستنيبه فان نزع اى تاب
 والاضرب عنه (وان تبتم) اى ان تركتم اكل الربا ورجعتم عنه (فلكم رؤوس
 اموالكم لا تظلمون ولا تظلمون) يعنى لا تظلمون انتم القريم بطلب زيادة على رأس المال
 ولا تظلمون انتم بنقصان رأس المال فلما نزلت هذه الآية قال بنو عمرو الثقفي ومن كان
 يامل بالربا من غيرهم بل نتوب الى الله فانه لا يدان لنا يعنى لا قوة لنا بحرب الله
 ورسوله ورضوا برؤوس اموالهم فشكبنو المغيرة العسرة ومن كان عليه دين وقالوا
 اخرونا الى ان تدرك الفلات فابوا ان يؤخروهم فانزل الله عز وجل (وان كان ذو

الاولى السابعة وفهروهم
بتأييد الله ونصره وصرفوا
اموالهم التي هي مدركاتهم
ومطلوماتهم في سبيل معرفة
الله وتوحده (والله يؤيد
بنصره من يشاء) من اهل
عنايته المستعدين لقائه (ان
في ذلك لبرة لاولى الابصار)
اي اعتبارا او امرا يعتبر به
في الوصول الى الحقيقة
للمستبصرين الذين انفتحت
اعين بصائرهم واكتشفت
بنور الايقان العلى من اهل
الطريقة يعبرون به احوالهم
في النهاية (زين للناس حب
الشهوات من النساء والبنين
والقنطير المقطرة من
الذهب والفضة والخليل
المسومة والانعام والحراث
ذلك متاع الحياة الدنيا) لان
الانسان مركب من العالم
العلوي والسفلي ومن نشأته
وولادته تنحجبت فطرته
وخدث نار غريزته وانطفأ
نور بصيرته بالفشوات
الطبيعية والفواشى البدنية
والماء الاجاج من اللذات
الحسية والرياح العواصف
من الشهوات الحيوانية فبقى
المهجور من الحق في اوطان
القرية وديار الظلمة يسار به
مبلوبا بأنواع النصب والتعب
فأذا هو بشعشة نور من الخيز

فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالاتم امرله بافضل من سنه (م) عن ابي قتادة الانصاري
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد في سبيل الله والايمان بالله افضل
الاعمال فقال رجل فقال يا رسول الله ارأيت ان قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتلت في سبيل الله وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر ثم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال ارأيت ان قتلت في سبيل الله اتكفر عني
خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين
فان جبريل قال لي ذلك عن محمد بن جحش قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرفع رأسه الى السماء ثم وضع يده على جبهته ثم قال سبحان الله ماذا نزل من التشديد فسكتنا
وفزعنا فلما كان من الغد سأله يا رسول الله ما هذا التشديد الذي نزل فقال والذي نفسي بيده
لو ان رجلا قتل في سبيل الله ثم احبى ثم قتل ثم احبى وعليه دين ما دخل الجنة حتى
يقضى عنه دينه اخبره الناس في قوله عز وجل (واتقوا) اي وخافوا (يوم ترجعون
فيه الى الله) قرئ بفتح الاء اي تصيرون فيه الى الله وقرئ بضم الاء وفتح الجيم اي تردون
فيه الى الله (ثم توفي كل نفس ما كسبت) يعني من خير او شر (وهم لا يظنون) اي
في ذلك اليوم وفي هذه الآية وعيد شديد وزجر عظيم قال ابن عباس هذه آخر آية نزلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جبريل ضمها على رأس مائتين وثمانين من سورة البقرة
وعاش بعدها رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا وعشرين يوما وقيل تسع ليال وقيل سبعا
ومات صلى الله عليه وسلم لليلتين خلتا من ربيع الاول في يوم الاثنين سنة احدى عشرة من الهجرة
وروى الشعبي عن ابن عباس ان آخر آية نزلت آية الربا في قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا
اذ تداينتم بدين) قال ابن عباس لما حرم الربا اباح السلم وقال اشهد ان السلف المضمون الى اجل
مسمى قد احله الله في كتابه واذن فيه وقوله اذ تداينتم اي تعاملتم بالدين اوداين بعضهم بعضا
والتداين تعامل من الدين يقال دايته اذا عاملته بالدين وانما قال بدين بعد قوله اذ تداينتم
لان الدايته قد تطلق على المجازاة وعلى المعاطاة فقيده بالدين ليعرف المراد من اللفظ ويخلص
احد المضين من الآخر وقيل انما قال بدين ليرجع الضمير اليه في قوله فاكتبوه اذ لو لم يذكر
ذلك لوجب ان يقال فاكتبوا الدين فلا يحسن النظم بذلك وقيل انما ذكره تأكيدا (الى
اجل مسمى) يعني الى مدة معلومة الاول والاخر مثل السنة والشهر ولا يجوز الى غير مدة
معلومة كما لو قال الى الحصاد او نحوه والاجل يلزم في الثمن في البيع وفي السلم حتى لا يكون لصاحب
الحق الطلب قبل محل الاجل بخلاف القرض فانه لا يلزم فيه الاجل عند اكثر اهل العلم (ق) عن
ابن عباس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الفم العام والعامين فقال لهم
من اسلف في عمر في كيل معلوم او وزن معلوم الى اجل معلوم في قوله تعالى (فاكتبوه) اي
اكتبوا الدين الذي تداينتم به يباعا كان ذلك او سلفا او قرضا واختلفوا في هذه الكتابة فقيل هي
واجبة وهو مذهب طائفة وابن جريج والنخعي واختاره محمد بن جرير الطبري وقيل الامر محمول
على الدب والاستهباب فان ترك فلا بأس وهو قول جمهور العلماء وقيل بل كانت الكتابة والاشهاد
والرهن فرضا ثم نسخ بقوله تعالى فان امن بضعكم بعضا فليؤدى الذي اتمن امانته وهو قول

ولعان برق من عالم العقل
وداع يناديه من الهوى
والشيطان قبعه فساد
منزلا نزها وروضة انيقة
فيها ماتشتوى الاقنص وتلذ
الاعين فاستوطنه وشكر سعيه
ورضيه مسكنا وقال
عند الصباح بحمد القوم
المرى * والداعى قدهي
له القرى فذلك حب السموات
اي المشتيات المذكورة
وتزينها له وهو تمتع له
بحسب ما فيه من العالم السفلى
وكالحياته بحسب ما فيه من تمتع
الحياة الاخرى وكالها بحسب
ما فيه من العالم العلوى ولم
يتبه على انها ابهى والذو
اصفى مع ذلك وابق وهو
معنى قوله (والله عنده حسن
المآب) فان ادركه التوفيق
الالهى والتذنيه السرى
وقارنه الانباء النبوى كاقال
(قل اؤنبكم بخير من ذلكم)
انبعث من باطنه شوق وعشق
لحركة العلوى الى مركزه
واشتعلت ناره التى قد خدت
وتتابع عليه لوامع الانوار
الالهية وطواع الاشرقات
القدسية فاستار نور بصيرته
الذى قد انظفورت الحب
التي منعت فطرته من طلب
المقرو المأوى وتغص عيشه
الذى هو فيه فتكدر ماهو

الحسن والشئى والحكم بن عينة ثم بين الله تعالى كيفية الكتابة فقال تعالى (وليكتب بينكم
كاتب) اى يكتب الدين بين الطالب والمطوب كاتب (بالعدل) اى بالحق من غير زيادة ولا
نقصان ولا تقديم اجل ولا تأخير قيل ان فائدة الكتابة هي حفظ المال من الماين لان صاحب
الدين اذا علم ان حقه مقيّد بالكتابة تعذر عليه الجود او النقص من اصل الدين الذى عليه فلما
كانت هذه الفائدة من الكتابة امر الله تعالى بها (ولا ياب) اى ولا يمنع (كاتب ان يكتب)
واختلفوا في وجوب الكتابة على الكاتب وتحمل الشهادة على الشاهد فقيل بوجوبهما لان ظاهر
الكلام نهي عن الامتناع من الكتابة واجبا على كل كاتب فاذا طوب بالكتابة وتحمل الشهادة من
هو من اهلها وجب عليه ذلك وقيل هو من فرض الكفاية وهو قول الشئى فان لم يوجد الا
واحد وجب عليه ذلك وقيل هو على الدب والاستحباب وذلك لان الله تعالى لما علمه الكتابة وشرفه
بها استحب له ان يكتب ليقتضى حاجة اخيه المسلم ويشكر تلك النعمة التى انعم الله بها عليه وقيل
كانت الكتابة وتحمل الشهادة واجبتين على الكتاب والشاهد ثم نسخهما الله تعالى بقوله ولا
يضار كاتب ولا شهيد (كما علمه الله) اى كما شرعه الله وامره به (فليكتب) وذلك ان يكتب بحيث
لا يزيد ولا ينقص ويكتب ما يصلح ان يكون حجة عند الحاجة ولا يخص احدا الخصمين
بالاحتياط له دون الآخر وان يكون كل واحد منهما آثما من ابطال حقه وان يكون ما يكتبه
متفقا عليه عند العلماء وان يحترز من الالتفاف التى يقع النزاع فيها وهذه الامور لا تحصل الا لمن
هو فقيه عالم باللغة ومذهب العلماء (وليل الذى عليه الحق) يعنى ان المطلوب الذى عليه الحق
يقر على نفسه بلسانه ليعلم ما عليه من الحق فيذكر قدره وجنسه وصفة الاجل ونحو ذلك
والاملال والاملاء لثان فصيحتان معناهما واحد (ولينق الله ربه) يعنى الملى (ولا ينقص)
اى ولا ينقص (منه) اى من الحق الذى وجب (شيئا فان كان الذى عليه الحق سذيا) اى جاهلا
بالاملاء وقيل هو الطفل الصغير وقال الشانئى السفيه هو المذير المنفسد لله ودينه (او ضعيفا) يعنى
شيئا كبيرا وقيل هو ضعيف العقل لثمة او جنون (او لا يستطيع ان يمل هو) يعنى لحرس او حى
او عجمة فى كلامه او جنس او فية لا يمكنه الحضور عند الكاتب او يحمله بآله عليه فهو لا
لا يصح اقرارهم فلا بد من ان يقوم غيرهم مقامهم وهو قوله تعالى (فليمل واه) يعنى ولى كل
واحد من هؤلاء الثلاثة المحجور عليهم لانه مقامه فى صحة الاقرار وقال ابن عباس اراد بالولى
صاحب الدين يعنى ان يحجز الذى عليه الحق عن الاملاء فليمل صاحب الحق لانه اعلم بحقه (بالعدل)
اى بالصدق (واستشهدوا شهدين) يعنى واشهدوا على حقوقكم شهدين لان المقصود من
الكتابة هو الاشهاد (من رجالكم) يعنى من اهل ملتكم يعنى من المسلمين الاحرار دون العبيد
والصبيان وهذا قول اكثر اهل العلم واجاز شريح وابن سيرين شهادة العبيد ووجه هذا القول ان
قوله من رجالكم عام يتناول العبيد وغيرهم وذلك لان عقل الانسان ودينه وعدالته تمنحه من
الكذب فاذا اجتمعت هذه الشرائط فيه كانت شهادة معتبرة ووجه جهور العلماء ولا ياب ان شهداء
اذا مادوا فهذا نص يقتضى ان من تحمل شهادة وجب عليه الاداء اذا طوب بها والعبد ليس
كذلك فان السيد اذا لم يأذن له فى ذلك حرم عليه الذهاب الى اداء الشهادة فوجب ان لا يكون
العبد من اهل الشهادة (فان لم يكونا رجلين) اى فان لم يكن الشاهدان رجلين (فرجل

عليه واستظلم ما كان قد
استصفاه من الحياة الدنيا
وسكنت في نفسه سورة
الهوى بغلبة الجزء الروحاني
على الجسماني وذائق طم ماء
فراة الحياة الحقيقية فلم يصبر
على الملح الاجاج وباشر قلبه
خطرات اليقين بحجرات
شربها من الماء المعين فلم انه
كان اكس في سرب من
الارض فاستلغ ضوء
الكواكب ليلا وظنه نهارا
فخرج فاذا هو بيرة فيها ماء
زقاق وانواع من الحشائش
كالحمض والجرجير ونحوها
فظنها رياحين وثمارا فقبس
بما وجد عن ضياء الشمس
والوان الطيب والفواكه
فحزم على رحيل الاوبة
وغشبه وحشة القرية فاتفق
ما استطاب واستهل ثم سار
وخلى حتى اذا اضاء نور
صبح عين اليقين وحن
وقت طلوع شمس الوحدة
رأى جنة يحير فيها بصره
ودهش في وصفها عقله وكان
ما كان مما لعين رأته ولا
اذن سمعت ولا خاطر على
قلب بشر فاذا افاق وقد
طلعت الشمس وجد فيها
الاغوا حبابا وعرف انه كان
له منوى وما بآ ورجع اليه
الانس ونزل محلة القدس

وامرأتان) اى فليشهد رجل وامرأتان واجمع الفقهاء على ان شهادة النساء مع الرجال جائزة
في الاموال فيثبت الحق بشهادة رجل وامرأتين واختلفوا في غير الاموال فذهب سفيان الثوري
واصحاب الرأي الى انه يجوز شهادة النساء مع الرجال في سائر الحقوق غير العقوبات وذهب جماعة
الى ان غير المال لا يثبت الا برجلين عدلين وذهب الشافعي الى ان ما يطلع عليه النساء فالبأ كالولادة
والرضاع والبيكاره والثبوة ونحوها تجوز شهادة رجل وامرأتين او شهادة اربع نسوة
واتفقوا على ان شهادة النساء غير جائزة ولا مقبولة في العقوبات والحدود * وقوله تعالى
(ممن ترضون من الشهداء) يعنى من كان مرضيا عندكم في دينه وامانه والشرائط المعبرة
في العدالة وقبول الشهادة عشرة وهى الاسلام والحرية والعقل والبلوغ والعدالة والمروءة
وان لا يجر تلك الشهادة منفعة الى نفسه ولا يدفع عنه بهاء ضرة ولا يكون مبروفا بكثرة الغلط
والسهو وان لا يكون بينه وبين من شهد عليه عداوة فشهدته الكافر مردودة لان الكذاب لا تقبل
شهادته فالذى يكذب على الله اولى بان ترد شهادته وجوز بعض اهل الرأي شهادة اهل الذمة
بعضهم على بعض ولا تقبل شهادة العبيد واجازها ابن شريح وابن سيرين وهو قول انس ولا قول
المجنون معتبر حتى تصح شهادته ولا تجوز شهادة العسيان وسئل ابن عباس عن ذلك فقال
لا تجوز لان الله تعالى قال ممن ترضون من الشهداء والعدالة شرط وهو ان لا يكون الشاهد
مقيا على الكبار مصرا على الصغار والمروءة شرط وهى ما تنصل بأداب النفس مما يعلم ان تاركة
قليل الحياء وهى حسن الهيئة والسيرة والعشرة والصناعة فان كان الرجل يظهر في نفسه
شيأ مما يستهى امانا من اظهاره في الاغلب علم بذلك قلة مروءته وترد شهادته وانقاء الهمة
شرط فلا تقبل شهادة العدو على عدوه وان كان مقبول الشهادة على غيره لانه منهم في حق عدوه
لا في حق غيره ولا تقبل شهادة الرجل لولد ووالده وتقبل شهادته عليهما ولا تقبل شهادة من يجر
بشهادته الى نفسه فضا عن هائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا
خائنة ولا مجلود حدا ولا ذى غر على اخيه ولا يجرب شهادة ولا القانع اهل البيت لهم ولا ظنين
في ولاء ولا قرابة قال القزاري القانع التابع اخرجه الترمذى قوله لا تجوز شهادة خائن اراد
بالخيانة الخيانة في الدين والمال والامانة فان من ضيع شيأ من او امر الله او ارتكب شيأ مما
نهى الله عنه لا يكون عدلا والتمر بكسر الهمزة الحقد والقانع هو السائل المستدم وقبل المنقطع
الى قوم يخدعهم فترد شهادته للثمة في جرافع الى نفسه لان التابع لاهل البيت ينفع بما يصير
اليهم والظنين بكسر الظاء المتهم * وقوله تعالى (ان تفضل احداهما) اى تنسى احدى
المرأتين (فتذكر احداهما الاخرى) لان القالب على طابع النساء النسيان فاقبت المرأتان مقام
الرجل الواحد حتى لو نسبت احداهما تذكرها الاخرى فنقول حضرنا مجلس كذا وسمنا كذا
فحصل بذلك الذكرى وحكى عن سفيان بن عيينة انه قال هو من الذكر اى تجعل احداهما
الاخرى ذكرا والمعنى ان شهادتهما تصير كشهادة ذكر والقول الاول اصح لانه معطوف على
تفضل وهو النسيان وقوله تعالى (ولا ياب الشهداء انما مدعوها) يعنى اذا دعوا لتحمل الشهادة
وسماهم شهداء لانهم يكونون شهداء وهذا امر ايجاب عند بعضهم وقال قوم يجب اذا لم يكن
غيره فان كان غيره فهو مخير وقبل هو امر ندب فهو مخير في جميع الاحوال وقال بعضهم هذا في اقامة

بدار القرار في جوار الملك
الغفار واشرفت عليه سمحات
وجهه الكريم وحل بقلبه
روح الرضا العيم وذلك
معنى قوله (لذين اتقوا عند
ربهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدون فيها وازواج
مطهرة ورضوان من الله
والله بصير بالعباد) فالجنات
جنات الافعال والازواج
اصناف روحانيات عالم
القدس والرضوان جنات
الصفات (الذين يقولون
ربنا اننا آمنّا) بانوار افعالك
وصفاتك (فاغفر لنا ذنوبنا)
اي ذنوب وجودنا بذاتك
(وقنا عذاب النار) اي نار
الجهنم ووجود البقية
(العابرين) على غصص
المجاهدة والرياضة
(والصادقين) في المحبة
والارادة (والقانتين) في
السلوك اليه وفيه
(والمتقين) ماعداء من
اهوالهم وافعالهم وصفاتهم
وتقوسهم وذواتهم
(والمستغفرين بالاسحار)
عن ذنوب تلويثاتهم
وبطاعتهم في اسحار ايام
الجمليات الوردية عند
طسوع طوالع الانوار
وتظهور تابشير صبح يوم
القيامة الكبرى بالافق

الشهادة وادائها ومعنى الآية ولا ياب الشهداء اذا مادعوا لاداء الشهادة التي تحملوها وقيل
الآية في الامرين جميعا يعني في التحمل والاداء والاقامة فاذا كان طارفا وقيل الشاهد بالخيار
مالم يشهد فاذا شهد وجب عليه الاداء (ولانسموا) اي ولا تعلموا ولا تضرعوا (ان تكتبوه)
الضمير راجع الى الحق او الدين (صغيرا) كان (او كبيرا) يعني قليلا كان الحق او الدين
او كثيرا (الى اجله) يعني الى محل الحق والدين (ذلكم) يعني ذلك الكتاب (اقسط
عند الله) يعني اعدل عند الله لانه امر به واتباع امره اعدل من تركه (واقوم للشهادة) يعني ان
الكتابة تذكر الشهد (وادنى الاترا بوا) يعني واحرى واقرب الى ان لا تشكوا في الشهادة
(الا ان تكون تجارة حاضرة) اي الا ان تقع تجارة حاضرة يدا يد (تدرون ما بينكم)
اي فيما بينكم ليس فيها اجل (فليس عليكم جناح) اي لا ضرر عليكم (ان لا تكتبوها)
يعني التجارة الحاضرة والتجارة تقلب الاموال وتصريفها لطلب النماء والزيادة بالارباح
وانما رخص الله تعالى في الكتابة والشهادة في هذا النوع من التجارة لكثرة ما يجري بين الناس
فلو كلفوا فيها الكتابة والشهادة لشق ذلك عليهم ولانه اذا اخذ كل واحد من المتبايعين حقه
من صاحبه في ذلك المجلس لم يكن هناك خوف التجارة فلا حاجة الى الكتابة والشهادة (واشهدوا
اذ تبايعتم) يعني فيما جرت العادة بالاشهاد فيه واختلفوا في هذا الامر فقيل هو وجوب فيجب
ان يشهد في صغير الحق وكبيره وتقده ونسيته وقيل هو امر ندب استحباب وهو قول الجمهور
وقيل انه منسوخ بقوله فان امن بضمكم بعضا فليؤد الذي ائتمن امانته * وقوله تعالى (ولا يضر
كاتب ولا شهيد) هذا نهي عن المضارة واصله يضر بركس الراء الاولى معناه لا يضر الكاتب
فأبى ان يكتب والشاهد فأبى ان يشهد او يضر الكاتب فيزيد او ينقص او يحرف ما املى عليه
فيضر صاحب الحق او من عليه الحق وكذلك الشاهد قيل اصله يضر بفتح الراء الاولى ومعناه
ان يدعو الرجل الكاتب والشاهد وهما مشغولان فيقولان نحن على شغل مهم فاطلب غيرنا فيقول
الداعي ان الله امر كان تحيا اذا دعيتا ولم عليهما فيشغلها عن حاجتها فينهي عن مضارتهما وامر ان
يطلب غيرهما (وان تعلموا) يعني ما نهيتهم عنه من الضرر (فانه فسوق بكم) اي معصية وخروج
عن الامر (واتقوا الله) اي خافوا الله واحذروه فيما نهاكم عنه من المضارة وغيرها (ويطعكم الله) يعني
ما يكون ارشادكم في امر الدنيا كما يطعكم ما يكون ارشادكم في امر الدين (والله بكل شئ عليم)
يعني ان الله تعالى عليم بجميع مصالح عباده لا يخفى عليه شئ من ذلك * قوله عز وجل (وان كنتم
على سفر) اي في سفر (ولم تجدوا كتابا) يعني ولم تجدوا آلات الكتابة (فرهن) جمع رهن وقرئ
فرهان (مقبوضة) يعني فارتعنوا بمن تدبونه رهنه رهنه رهنه تكون وثيقة لكم باموالكم واصل
الرهن الدوام يقال رهن الشيء اذا دام وثبت والرهن ما وضع عند الانسان بما ينوب مناب
ما اخذ منه دين فان قلت لم شرط الارتنان في السفر مع عدم الكاتب ولا يخص به سفردون حضر
وقد صرح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رهن درعه عند ابي التهم اليهودي على طعام اخذه الى
اجل ولم يكن ذلك في سفر ولا عند عدم كاتب قلت ليس الفرض تجوز الارتنان في السفر خاصة دون
الحضر ولكن لما كان السفر مظنة لاعواز الكاتب والاشهاد امر الله تعالى به على سبيل الارشاد الى
حفظ الاموال والامن كان على سفر بان يقيم التوثيق بالارتنان مقام الكتابة والاشهاد واتفق

العلماء على جواز الرهن في الحضر والسفر جميعا ومع وجود الكاتب وعدمه وقال بجاهد لا يجوز
 الا في السفر عند عدم الكاتب لظاهر الآية واجاب الجمهور عن ظاهر الآية ان الكلام انما خرج
 على الاعم الاغلب لاعلى سبيل الشرط واتفق العلماء على ان الرهن لا يتم الا بالقبض وهو قوله تعالى
 فـرهن مقبوضة يعني ارهنوا واقبضوا لان المقصود من الرهن هو استيثاق جانب صاحب الحق
 وذلك لا يتم الا بالقبض فلورهن ولم يسلم لم يجبر الراهن على التسليم فاذا سلم الرهن لزم من جهته حتى
 لا يجوز له ان يسترجعه مادام شيء من الحق باقيا * قوله تعالى (فان امن بعضكم بعضا) يعني فان
 كان الذي عليه الحق امينا عند صاحب الحق ولم يرتهن منه شيئا لحسن ظنه به (فليؤد الذي ائتمن امانته)
 يعني فليؤد المديون الذي عليه الحق الذي كان امينا في ظن الدائن الذي هو صاحب الحق امانته يعني
 حقه سمي الدين امانة وان كان مضمونا لاثمانه عليه حيث امن من جوده فلم يكتب ولم يشهد عليه
 ولم يأخذ منه رهنا حتى المديون على ان يكون عند ظن الدائن الذي ائتمنه وان يؤدي اليه حقه الذي
 ائتمه عليه ولم يرتهن منه عليه شيئا ثم زاد ذلك تأكيدا بقوله (وليتق الله ربه) اي المديون في اداء الحق عند
 حلول الاجل من غير مطالعة ولا جحود بل يعامله المعاملة الحسنة كما احسن ظنه فيه ثم رجع الى خطاب
 الشهود فقال تعالى (ولا تكتموا الشهادة) يعني اذا دعيت الى اقامتها وادائها وذلك لان الشاهد متى
 امتنع من اقامة الشهادة وكتمها فقد اطل بذلك حق صاحب الحق فلهذا نهى عن كتمان الشهادة وبالغ
 في الوعيد عليه فقال تعالى (ومن يكتمها) يعني الشهادة (فانه آثم قلبه) اي فاجر قلبه والاثم الفاجر
 وانما اضيف الاثم الى القلب لان الافعال من الدواعي والصورارف انما تحدث في القلب فلا كان الامر
 كذلك اضيف الاثم الى القلب قيل ما وعد الله على شيء كابعاده على كتمان الشهادة فانه تعالى قال
 فانه آثم قلبه واراد به مسح القلب نعمو ذل الله من ذلك (والله بما تعملون عليم) يعني من يات الشهادة
 وكتمانها فقيه وعيد وتحذير لمن كتم الشهادة ولم يظهرها * قوله عز وجل (لله ما في السموات
 وما في الارض) ملكوا واهلها له عبيد وهو مالكم (وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله)
 وهذا يتناول حديث النفس والخواطر الفاسدة التي ترد على القلب ولا يتمكن من دفعها والمواخذة
 بها تجري مجرى تكليف ما لا يطاق واجيب عن هذا بان الخواطر الحاصلة في القلب على قسمين فمنها
 ما يوطن الانسان نفسه عليه ويعزم على اظهاره الى الوجود فهذا مما يؤاخذ الانسان به والقسم الثاني
 ما يخطر بالبال ولا يمكن دفعه عن نفسه لكن يكرهه ولا يعزم على فعله ولا اظهاره الى الوجود
 فهذا معفو عنه بدليل قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقال قوم ان هذه الآية خاصة ثم
 اختلفوا في وجه تخصيصها فقال بعضهم هي متصلة بالآية التي قبلها وانما نزلت في كتمان الشهادة ومعنى
 الآية وان تبدوا ما في انفسكم اي الشهود من كتمان الشهادة او تخفوه اي تخفوا الكتمان يحاسبكم به
 الله وهذا ضعيف لان اللفظ عام ان كان واردا عقيب قضية فلم يلزم صرفه اليها وقال بعضهم ان الآية
 نزلت فيمن يتولى الكافرين من المؤمنين والمعنى وان تبدوا اي تظهرها وما في انفسكم يعني من ولاية
 الكفار او تخفوه فلا تظهروه يحاسبكم به الله وذهب اكثر العلماء الى ان الآية عامة ثم اختلفوا
 فقال قوم هي منسوخة بالآية التي بعدها ويدل عليه ما روى عن ابي هريرة قال لما نزلت على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه
 الآية اشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركعوا

الاصلي فأجابهم وقت
 طلوع شمس الذات من
 مغرب وجودهم فلم يبق
 مغربا بقوله (شهد الله انه
 لا اله الا هو) طلع الوجه
 الباقي فشهد بذاته في مقام
 الجمع على وحدانيته اذ لم
 يبق شاهد ولا مشهود
 غيره ثم رجع الى مقام
 التفصيل فشهد بنفسه مع
 غيره على وحدانيته في
 ذلك المشهد فقال (واللائكة
 واولوا العلم قائما بالقسط)
 اي مقيا للعدل في تفاصيل
 مظاهره وصور كثرتها
 الذي هو ظل الوحدة
 في غير الجمع باعطاء كل ذي
 حق بحسب استعداده
 واستحقاقه حقه من
 جوده وكاله وتجليه فيه
 هل قدر سعة وغائه (لا اله
 الا هو) في المشهدين (العزيز
 القاهر الذي يقهر كل شيء)
 باعتبار الجمع فلا يصل اليه
 احد (الحكيم) الذي يدبر
 بحكمة كل شيء فيعطيه
 ما يليق به باعتبار التفصيل
 (ان الدين عند الله الاسلام
 وماختلف الذين اتوا
 الكتاب الا من بعد ما جاءهم
 العلم بفا بينهم ومن يكفر
 بآيات الله فان الله سريع
 الحساب) هو هذا التوحيد

على الركب فقالوا اي رسول الله كلنا من الاعمال ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد ازلت عليك هذه الآية ولا نطبقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلا اقراها القوم وذلت بها الستم انزل الله تعالى في ارضها آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احدى من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلا تفلحوا ذلك نسخها الله عز وجل فانزل الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالجملة على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم اخرجهم مسلم وله عن ابن عباس نحوه وفيه قد فطمت بدل نعم (ق) عن ابن هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى تجاوز لامي ما حدثت به انفسها ما لم يعملوا به او يتكلموا به وفي رواية ما وسوست به صدورنا وقال قوم ان الآية غير منسوخة لان النسخ لا يرد الا على الامر والنهاي ولا يرد على الاخبار وقول الله تعالى يحاسبكم به الله خير فلا يرد عليه النسخ ثم اختلفوا في تأويلها فقال قوم قد اثبت الله تعالى للقلب كسبا فقال بما كسبت قلوبكم وليس الله بدار علا او اعلمه من حركة جارحة او همة قلب الا يعلم الله ثم يخبره به ويحاسبه عليه ثم يغفر ما يشاء ويغضب ما يشاء وقال آخرون في معنى الآية ان الله تعالى يحاسب خلقه بجميع ما لبسوا من اعمالهم او اخفوه ويماقبهم عليه غير ان ما قبضهم على ما اخفوه اخف ما لم يعملوا به وهو ما يحدث لهم في الدنيا من الواجب والمصائب والامور التي يحزنون عليها وهذا قول طائفة عن امة انها سألت عائشة عن قول الله عز وجل وان تدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله وعن قوله من يعمل سوا يحزنه فقالت ما أئني عما احد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه معاتبه الله العبد بما يصيبه من الحمي والنكبة حتى البضاة يضعا في يد قيصة فيفقدوها فيفزع لها حتى ان العبد ليفزع من ذنوبه كما يفزع التبر الا اجر من الكبر اخرج الزمذى وقال حديث حسن غريب وله عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعبده الخير عمل له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله بعبده الشر امسك عليه بذنبه حتى يوافيه به يوم القيامة وقال قوم في معنى الآية وان تدوا ما في انفسكم يعني بما عزهتم عليه او تخفوه اي ولا تدوا واتم طامعون عليه يحاسبكم به الله فاما حديث النفس بما لم تعزوهوا عليه فان ذلك مما لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يؤاخذ به قال عبدالله بن المبارك قلت لسفيان ابو اخذ العبد بالهمة فقال اذا كانت عز ما خذنا وقيل معنى المحاسبة الاخبار والتعريف فيرجع معنى هذه المحاسبة الى كونه تعالى عالما بكل ما في الضمائر والسرائر مما ظهر او خفي ومعنى الآية وان تدوا ما في انفسكم فتعملوا به او تخفوه ما اضمرتم ونوهم يحاسبكم به الله اي يخبركم به ويعرفكم اياه ثم يغفر للمؤمنين اظهار التعلل ويغضب الكافرين اظهارا لعدله يروى عن ابن عباس ويدل عليه انه قال يحاسبكم به الله ولم يقل يؤاخذكم به لان المحاسبة غير المواخذة ويدل عليه ايضا ما روى عن صفوان بن محرز المازني قال بلغني ان عمر يطوف اذ عرض له رجل فقال يا ابا عبد الرحمن اخبرني

الذي قرره بنفسي فان دينه دين اسلام الوجود كما قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم اسلمت وجهي لله واخلعت عن انفتي ففتيت فيه وامر الله تعالى حياه عليه الصلاة والسلام فيما يبدى قوله (فان حاجوك فقل اسلمت وجهي لله ومن اتبعني * وقل للذين اتوا الكتاب والامين اسلمتم فان اسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلاغ والله بصير بالعباد ان الذين يكفرون بآيات الله) اي المحجوبين عن الدين (ويقتلون النبيين بغير حق) لكونهم محجوبين بدينهم لا يقبلون الامام عليه من التقيد والتقليد والانباء دعوهم الى التوحيد ومنعهم عن التقيد بقتلهم (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيشرهم بعذاب اليم) من اتباعهم اذا عدل فلل التوحيد فن لم يكمل له لا يملكه العدل وهم قد جعلوا بتقيدهم بدينهم فقد جعلوا بظلمهم من العدل فخالقهم وقتلهم (اولئك الذين حبست اعمالهم

في الدنيا والآخرة وماله
من ناصرين الم تر الى
الذين اوتوا نصيبا من
الكتاب يدعون الى
كتاب الله ليحكم بينهم ثم
ينولي فريق منهم وهم
معرضون ذلك بأنهم قالوا
لن نمسنا النار الا اياما
معدودات وغرهم في
دينهم ما كانوا يفترون
فكيف اذا جئناهم ليوم
لا ريب فيه ووفيت كل
نفس ما كسبت وهم
لا يظلمون (التي عملوها
على دين نبيهم لانهم كانوا
بتقليد نبيهم ناجين بالمثابة
وانبيائهم كانوا شفاهم
بتوسطهم بينهم وبين الله
في وصول الفيض اليهم
فاذا انكروا النبيين واتباعهم
العادلين فقد خالفوا نبيهم
لان الانبياء كلهم على ملة
واحدة في الحقيقة هي
ملة التوحيد لا تفرق
بين احد منهم في كونهم
على الحق لمن خالف واحدا
فقد خالف الكل وكذا
من خالف اهل العدل
من اتباع النبيين فقد ظلم
ومن ظلم فقد خرج بظلمه
عن المثابة وايضا فنكر
الاتباع منكر التبوهين
ومنكر الظل منكر الذات

ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في البصوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يدي المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا وكذا فيقول
اعرف رب اعرف مرتين فيقول الله سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها اليوم ثم تطوى صحيفة
حسابه واما الآخرة وهم الكفار والمنافقون فينادي بهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين
كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين اخرجاه في العصيين * وقوله تعالى (فيغفر لمن يشاء
ويعذب من يشاء) قال ابن عباس يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب من يشاء على الذنب
الصغير لا يسل عما يفعل وهم يسئلون (والله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على كل
شيء كامل القدرة فيغفر للمؤمنين فضلا ويعذب للكافرين عدلا * قوله عز وجل (آمن الرسول
بما انزل اليه من ربه) عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وان تبدوا ما في انفسكم او
تخفوه بحاسبكم به الله دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل من شيء فقالوا لنبى صلى الله عليه وسلم
فانزل الله آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون الآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها
لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال قد فعلت ربنا ولا
تحمل عايانا اصرا كاحمله على الذين من قبلنا قال قد فعلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف
عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم المكافرين قال قد فعلت اخرجاه الترمذي
وقال حديث حسن قال الزجاج لما ذكر الله في هذه السورة فرض الصلاة والركعة والصوم
والحج والطلاق والايلاء والحيض والجهاد واقاصيص الانبياء وما ذكر من كلام الحكماء ختم
السورة بذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بجميع ذلك ومعنى آمن الرسول صدق
الرسول يعني محمدا صلى الله عليه وسلم والمعنى صدق الرسول ان هذا القرآن وجلة ما فيه من
الثرائع والاحكام منزل من عند الله عز وجل (والمؤمنون) اى وصدق المؤمنون بذلك
ايضا (كل) اى كل واحد من المؤمنين (آمن بالله) ملائكته وكتبه ورسله (فهذه اربع
مراتب من اصول الايمان وضرورياته فاما الايمان بالله فهو ان يؤمن بان الله واحد احد
لا شريك له ولا نظيره ويؤمن بجميع اسمائه الحسنى وصفاته العليا وانه حي عالم قادر على كل شيء
واما الايمان بالملائكة فهو ان يؤمن بوجودهم وانهم معصومون مطهرون وانهم السفرة
الكرام البررة وانهم الوسائط بين الله تعالى وبين رسله واما الايمان بكتبه فهو ان يؤمن بان
الكتب المنزلة من عند الله هي وحى الله الى رسله وانها حق وصدق من عند الله بغير شك ولا
ارتياب وان القرآن لم يحرف ولم يبدل ولم يغير وانه مشتمل على الحكم والمثابة وان محكمه
يكشف عن مثابه واما الايمان بالرسل فهو ان يؤمن بانهم رسل الله الى عبادهم واماؤه على
وجه وانهم معصومون وانهم افضل الخلق وان بعضهم افضل من بعض وقد انكر بعضهم
ذلك وتمسك بقوله تعالى لا تفرق بين احد من رسله واجيب عنه بان المقصود من هذا الكلام
شيء آخر وهو اثبات نبوة الانبياء والرد على اليهود والنصارى الذين يقولون بنبوة موسى
وعيسى وينكرون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقد ثبت بالنص الصريح تفضيل بعض الانبياء
على بعض بقوله تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ومعنى قوله (لا تفرق بين احد من رسله)
فؤمن ببعض ونكفر ببعض كافتل اليهود والنصارى بل تؤمن بجميع رسله وفى الآية اضمار

خارج عن نورها واذا خالقوا نبيهم لم يبق بينهم وبينه من الوصلة والمناسبة ما تمكن به الاستفاضة من نوره فنجبوا عن نوره وكانت افعالهم منورة بنوره لاجل المتابعة لانور ذاتي لها اذ لم تكن صادرة عن يقين فاذا زال نورها العارضى باحتجابهم عن نبيهم فقد اظلمت وصارت كسائر السيات من صفات النفس الامارة وفيه ما سمحت غيره مرة من قتل كفار قوى النفس الامارة انبياء القلوب والامرين بالقسط من القوى الروحانية (قل اللهم مالك الملك) تملك ملك عالم الاجسام مطلقا تنصرف فيه لا مالك ولا متصرف ولا مؤثر فيه غيرك (تؤتى الملك من تشاء) تجعله متصرفا في بعضه (وتنزع الملك ممن تشاء) تجعله المتصرف في يديهم ولا غيرهم بل تقبله من يدالي يدفأنت المتصرف فيهم على كل حال بحسب اختلاف المظاهر (وتعزمن تشاء) بالقضاء نور من انوار عزتك عليه فان العزة لله جميعا (وتذل من تشاء) بسلب لباس عزتك عنه

تقديره وقالوا يعني المؤمنين لا تفرق بين احد من رسله (وقالوا سمعنا واطعنا) يعني سمعنا قولك واطعنا امرك والمعنى قال المؤمنون سمعنا قول ربنا فيما امرنا به واطعناه فيما اذننا من فرائضه واستعبدنا به من طاعته واطعنا فيما امرنا به ونهانا عنه (غفرانك ربنا) اي نسألك غفرانك ربنا او يكون المعنى اغفر لنا غفرانك ربنا (واليك المصير) يعني قالوا اليك يا ربنا مرجعنا ومعادنا فاغفر لنا ذنوبنا روى البغوي بغير سند عن حكيم بن جابر ان جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد اتى عليك وعلى امتك فسل تعطه قال بتلقين الله تعالى غفرانك ربنا واليك المصير قوله عز وجل (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) قيل يحتمل ان يكون ابتداء خبر من الله تعالى ويحتمل ان يكون حكاية عن المؤمنين وفيه اضمحار كانه قال الله تعالى عنهم وقالوا لا يكلف الله نفسا الا وسعها يعني طاعتها والوسع اسم لما يسع الانسان ولا يضيق عليه قال ابن عباس واكثر المفسرين ان هذه الآية نعت حديث النفس والوسوسة وذلك انه لما نزل وان تبدا ما في انفسكم او تخفوه ضج المؤمنون منها وقالوا يا رسول الله نتوب من عمل اليد والرجل والاسنان فكيف نتوب من الوسوسة وحديث النفس فزلت هذه الآية والمعنى انكم لا تستطيعون ان تمنعوا من الوسوسة وحديث النفس كان ذلك ما لم تطيقوه وقال ابن عباس في رواية عنه هم المؤمنون خاصة وسع الله عليهم امر دينهم ولم يكلفهم مالا يستطيعون كما قال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وسئل سفيان بن عيينة عن قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها قال الايسرها ولم يكلفها فوق طاعتها وهذا قول حسن لان الوسع مادون الطاقة وقيل معناه ان الله تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها فلا يتعبها بما لا تطيق (لها ما كسبت) يعني للنفس ما عملت من الخير فلها اجره وثوابه (وعليها ما اكتسبت) يعني من الشر عليها وزره وعقابه وقيل في معنى الآية ان الله تعالى لا يؤاخذ احدا بذنب غيره قوله عز وجل (ربنا لا تؤاخذنا) وهذا تعليم من الله تعالى عباده المؤمنين كيف يدعونه ومعناه قولوا ربنا لا تؤاخذنا اي لا تعاقبنا وانما جاء بلفظ المفاعلة وهو فعل واحد لان المسمى قد امكن من نفسه وطرق السبيل اليها بفعله فكانه اعدل عليه من يعاقبه بذنبه ويأخذه به (ان نسيا او اخفأنا) فيه وجهان احدهما انه من النسيان الذي هو السهو وهو ضد التذكر قيل كان بنو اسرائيل اذا نسوا شيئا مما امروا به او اخطؤا عملت لهم العقوبة فيهم شيء مما كان حلالا لهم من طعام او مشرب على حسب ذلك الذنب فامر الله المؤمنين ان يسألوه ترك مؤاخذتهم بذلك فان قلت اليس فعل الناسي في محل العفو بدليل قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فاذا كان النسيان في محل العفو قطعا فامعنى طلب العفو عنه بالدعاء قلت الجواب عنه من وجوه الاول ان النسيان على ضربين اما الاول فهو ما كان من العبد على وجه التضيق والتفريط وهو ترك ما امر بفعله كن رأى على توبه دما فاخر ازالته عنه ثم نسي فصلى فيه وهو على توبه فيعد مقصرا اذ كان يلزمه المبادرة الى ازالته اما اذا لم يره فيه ذنبيه وكذا لو ترك ما امر بفعله على وجه السهو وارتكب منها عنه من غير قصد اليه كما كل آدم عليه السلام من الشجرة التي نهى عنها على وجه النسيان من غير عزم على المخالفة كما قال تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل

ففسى ولم نجد له عز ما نزل هذا يجب ان يسأل الله تعالى ان يصفوه عن ذلك واما الضرب
الثاني فهو كن ترك صلاة ثم نسيها او ترك دراسة القرآن بعد ان حفظه حتى نسيه فهذا لا يعذر
بنسيان وسهوه لانه فرط فبت ان النسيان على قسمين واذا كان كذلك صح طلب العفو
والغفران عن النسيان * الوجه الثاني من الجواب ان العجوبة رضى الله عنهم كانوا من المتقين لله
حق تقاته فان صدر منهم ما لا ينبغي فلا يكون الا على سبيل السهو والنسيان فطلبهم العفو والغفران
لما يقع منهم على سبيل السهو والنسيان انما هو لشدة خوفهم وتقواهم * الوجه الثالث ان المقصود
من هذا الدعاء هو التضرع والتذلل لله تعالى واما الخطأ في قوله او اخطانا فلي وجهين ايضا
* احدهما ان يأتي العبد مائى عنه بقصد واردة فذلك خطأ منه وهو به مأخوذ فيحسن
طلب العفو والغفران لذلك الفعل الذى ارتكبه * الوجه الثاني ان يكون الخطأ على سبيل الجهل
والظن بان له فعله كن ظن ان وقت الصلاة لم يدخل وهو في يوم غيم فاخرها حتى خرج وقتها
فهذا من الخطأ الموضوع عن العبد لكن طلب العفو والغفران لسبب تقصيره وقوله (ربنا ولا
تحميل علينا اصرا) يعنى عهدا ثقيلا وبيانا غليظا فلا تستطيع القيام به فتعذبا بنقصه وتركه
(كما حلت على الذين من قبلنا) يعنى اليهود فلم يقوموا به فذنبهم عليه وقيل * معناه ولا تشدد
علينا كما شددت على اليهود من قبلنا وذلك ان الله تعالى فرض عليهم حسيين صلاة وامرهم
باداء ربيع اموالهم زكاة من اصاب منهم ثوبه نجاسة قطعها ومن اصاب ذنبا اصبح وذنوبه مكتوب
على بابه ونحو هذا من الانتقال والآصار التى كتبت عليهم فسأل المسلمون ربهم ان يصونهم عن
امثال هذه التفليطات واليهود الثقيلة وقد اجاب الله تعالى دعاءهم برحمة وخفف عنهم بفضله
وكرمه فقال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وقيل الاصر ذنب لا توبة له فسأل
المؤمنون ربهم ان يصمهم من مثله (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) يعنى لا تكلفنا من الاعمال
ما لا نطيق القيام به ثقل حمله علينا وتكليف ما لا يطاق على وجهين * احدهما ما ليس في قدرة العبد
احتماله كتكليف الاعمال النظر والزمن العدو فهذا النوع من التكليف الذى لا يكلف الله به عبده
بحال * الوجه الثاني من تكليف ما لا يطاق هو ما في قدرة العبد احتماله مع المشقة الشديدة والكلفة
العظيمة كتكليف الاعمال الشاقة والفرائض الثقيلة كما كان في ابتداء الاسلام صلاة الليل واجبة
ونحوه فهذا الذى سأل المؤمنون ربهم لا يحملهم ما لا طاقة لهم به واستدل بهذه الآية من يقول
ان تكليف ما لا يطاق حائرا اذ لو لم يكن جائزا لما حسن طلب تخفيفه بالدعاء من الله تعالى وقيل
في قوله ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به هو حديث النفس والوسوسة وقيل هيصان الغلة وقيل هو
الحب وقيل هو شأية الاعداء وقيل هو القرقة والقطيعة وقيل هو مسخ القردة والخنازير
نحو ذلك من ذلك كله (واعف عنا) اي تجاوز عن ذنوبنا واعفانا (واغفر لنا) اي اسر
علينا ذنوبنا ولا تقضها (وارحنا) اي تهمدنا برحمة نجينا بها من عقابك فانه ليس
بناج من عقابك الا من رحمة وقيل اننا لانال العمل بطاعتك ولا نترك معصيتك الا برحمتك
واصل الرحمة رقة تقتضى الاحسان الى المرحوم واذا وصف بها الله تعالى فليس يراد
بها الا الاحسان المجرد والتفضل على العباد دون الرقة وقيل ان طلب العفو هو ان يسقط
عنه عقاب ذنوبه وطلب المغفرة هو ان يسر عليه صون الله من الفضيحة كان العبد يقول اطلب

فيق ذبيلا (يدك الخير
انك على كل شئ قدير)
كاه وانت القادر مطلقا
تعطى على حسب مشيتك
تجلى تارة على بعض المظاهر
بصفة العز والكبرياء
فتكسوه لباس العز والبهاء
وتارة بصفة القهر والاذلال
فتكسوه لباس الهوان
والصفار وتارة بصفة
المعز فتكون مذلا وتارة
بصفة المذل فتكون معزا
وتارة بصفة القنى فتعطى
المال وتارة بصفة المفى
فتفقره اى تجعله مستغنيا
عن المال فقيرا لا يحتاج
الى شئ (وتولج الليل في النهار
وتولج النهار في الليل) تدخل
ظلمة النفس في نور القلب
فيظلم وتدخل نور القلب في
ظلمة النفس فتستير بخلطهما
معامع بعد المناسبة بينهما
(وتخرج الحى) اى حى
القلب (من الميت وتخرج
الميت من الحى) اى من ميت
النفس وميت النفس من حى
القلب بل تخرج حى العلم
والعرفه من ميت الجهل
وتخرج ميت الجهل من حى
العلم فتجبه عن الورسكال
بلم بن باعورا (وترزق من
شاء) من العمة الظاهرة
والباطنة جيمعا ومن

احداهما (بغير حساب لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين) اذ لا مناسبة بينهم في الحقيقة والولاية لا تكون الا بالجنسية والمناسبة حينئذ لا يمكن ان تكون المحبة بينهم ذاتية بل مجعولة مصنوعة بالتصنع والرياء والاتفاق وهي خصال مبعدة عن الحق اذ كلها يجب ظلمانية ولو لم يكن فيهم ظلة تناسب حال الكفرة ماقدروا على مخالطتهم ومصاحبتهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) اي من ولاية الله في شيء معتد به اذ ليس فيه نورية صافية يناسبون بها الحضرة الالهية (الا ان تقوا منهم تقاة) اي الا ان تخافوا من جهنم امر ايجب ان يتقوا الوهم ظاهر اليس في قلوبكم شيء من محبتهم وذلك ايضا لا يكون الا لنصف اليقين اذ لو باشر قلوبهم اليقين لماخافوا الا الله تعالى وشاهدوا معنى قوله تعالى وان تمسك الله بظمن فلا كشف له الا هو وان ردك بخير فلا راد لفضله فاما غيرهم ولم يرجوا غيره ولذلك عقبه بقوله (ويحذركم الله نفسه)

منك البغو واذا عفوت عنى فاستره على فاذا عفا الله تعالى عن العبد واستره طلب الرحمة التي هي الانعام والاحسان ليفور بالنعم والثواب (انت مولانا) اي ناصرنا وحافظنا ووليانا ومتولى امورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) يعني الجاحدين الذين عبدوا غيرك ووجدوا وحدانيتك قال ابن عباس في قوله تعالى غفرنا لك ربنا قال قد غفرت لكم وفي قوله لا تؤاخذنا ان نسبنا او اخطانا قال لا تؤاخذكم ربنا ولا تحمل علينا اصرا قال لا اجل عليكم ولا تحملنا مالا طاعة لنا به قال لا اجلكم واعف عنا واغفر لنا وارحنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرنكم على القوم الكافرين كان معاذ اذا ختم سورة البقرة قال آمين (م) عن عبدالله بن مسعود قال لما سرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهي في السادسة واليها ينتهى ما يخرج من الارض فيقبض منها واليها ينتهى ما يربط من فوقها فيقبض منها قال اذ ينشئ السدره ما ينشئ قال فراش من ذهب قال فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا اعطى الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله من امته شيئا المقسمات المقسمات الذنوب العظام التي توجب مرتكبها النار واصل الاقطام الولوج (ق) عن ابي مسعود الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه معناه كفتاه من كل ما يحذر من كل هامة وشيطان فلا يقربه تلك الليلة وقيل كفتاه عن قيام الليل (م) عن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده جبريل عليه السلام اذ سمع نقيضا من فوقه فرفع جبريل بصره الى السماء فقال هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط الا اليوم فنزل منه ملك فقال هذا ملك نزل من السماء الى الارض لم ينزل قط الا اليوم فلم يقل ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منهما الا اعطيته عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب لنا كتابا ان يخلق السموات والارض بالني عام انزل فيه آيتين ختم بهما سورة البقرة ولا يقرآن في دار ثلاث ليل فيقر بها شيطان اخرجه الترمذي وقال حديث غريب آخر تفسير سورة البقرة والله اعلم بما رآه واسرار كتابه

﴿تفسير سورة آل عمران﴾

مدينة وهي مائة وثلاثة آلاف واربع مائة وثمانون كلمة واربعة عشر الفا وخمس مائة وعشرون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) قال المفسرون نزلت هذه الآية في وفد نجران وكانوا ستين راكبا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم اربعة عشر رجلا من اشrafهم منهم ثلاثة نفر اليهم يؤل امرهم وهم الصاقب واسمه عبد المسيح وهو امير اقوام وصاحب مشورتهم الذي لا يصدرون الا عن رأيه والسيد واسمه الايهم وهو ثمالهم القائم عالمهم وصاحب رحلتهم الذي يقوم بامر طعامهم وشرابهم وابو حارثة بن علقمة وهو اسقفهم وحرهم وكان ملوك الروم يكرمونه لما بلغهم عن علته واجتهاده في دينه فدخلوا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يصلى العصر وعليهم ثياب الخيرات جيب واردية يقول من رآهم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما رأينا وفدا مثلهم وقدحات صلاتهم فقاموا للصلاة في مسجد رسول الله

اي يدعوكم الى التوحيد
الباقي كيلا يكون حذرکم
من غيره بل من نفسه (والى
الله المصير) فلا تحذروا الا
ايادى فانه المطلع على اسراركم
وعلايتكم القادر على
مجازاتكم ان توالوا اعداءه
او تخافوه سرا او جهرا
(قل ان تخفوا ما فى صدوركم
او تبدوه يعلم الله ويعلم ما فى
السموات وما فى الارض
والله على كل شئ قدير يوم
تجد كل نفس ما عملت من خير
محضرا وما عملت من سوء
تود لو ان بينها وبينه امدا
بعيدا) كل ما يعمل الانسان
او يقوله يحصل منه اثر
فى نفسه وتنتقش نفسه به
واذا تكرر صار النقش
ملكة راسخة وكذا ينتقش
فى صحائف النفوس السماوية
لكنه مشغول عن هيات
نفسه ونفوسها بالشواغل
الحسية والادراكات
الوهمية والخيالية لا يفرغ
اليها فاذا فارقت نفسه
جسدها ولم يبق ما يشغلها
من هياتها ونفوسها
وجدت ما عملت من خيرا
وشر محضرا فان كان
شرائى بمدما بينا وبين
ذلك اليوم اودك العمل
لتعذيبها به فتصير تلك

صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصلوا الى الشرق فلما فرغوا
كلم السيد والعاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
اسما قلاندا اسما قبلك قال كذبتا بمنحكما من الاسلام دعوا كما لله ولدا وعبادتكما الصليب
واكلكما الخنزير قالا ان لم يكن عيسى ولد الله فن ابوه وخاصموه جميعا فى عيسى فقال
اننى صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون انه لا يكون ولد الا وهو يشبه اياه قالوا بلى قال
الستم تعلمون ان ربنا حى لا يموت وان عيسى يأتى عليه الموت قالوا بلى قال الستم تعلمون
ان ربنا قىم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا قال
الستم تعلمون ان الله لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك
الامام قالوا لا قال الستم تعلمون ان ربنا صور عيسى فى الرحم كيف شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب
قالوا بلى قال الستم تعلمون ان عيسى جلته امه كما تحمل المرأة ثم وضعت كائنات المرأة ولدها ثم غذى
كما يغذى الصبي ثم كان يطعم ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون الها كما زعمتم فسكتوا
فانزل الله صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها زاد بعضهم فقالوا يا محمد الستم تزعم
ان عيسى كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا حسبنا ثم ابوا الاجودا فانزل الله ردا عليهم
الم الله لا اله الا هو يعنى ان كانت منازعتكم يا معشر النصارى فى معرفة الاله فهو الله الذى
لا اله الا هو فكيف تبتون له ولدا فبين تعالى ان احدا لا يستحق العبادة سواء لانه الواحد الاحد
ليس معه اله ولا له ولد ثم اتبع ذلك بما جرى مجرى الدلالة عليه فقال تعالى الحى اليوم اما الحى
فى صفة الله تعالى فهو الدائم الباقي الذى لا يصح عليه الموت واما القيوم فهو القائم بذاته والقائم
بتدبير الخلق ومصالحهم فيما يحتاجون اليه فى معاشهم ومعادهم (نزل عليك الكتاب) يعنى القرآن
(بالحق) اى بالصدق والعدل (مصدق للمبين يديه) يعنى لما قبله من الكتب فى التوحيد والنبوات
والاخبار وبعض الشرائع وقوله للمبين يديه من مجاز الكلام وذلك ان ما بين يديه فهو امامه فقبل
لكل شئ تقدم على الشئ هو بين يديه لقاية ظهوره واشتاره (وانزل التوراة والانجيل من قبل)
اى من قبل القرآن فان قلت لم قبل نزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل قلت لان القرآن نزل
منجما مفصلا فى اوقات كثيرة ونزل هو لكثير وانزل التوراة والانجيل جملة واحدة (هدى للناس)
يعنى ان ازال التوراة والانجيل قبل القرآن كان هدى للناس فان قلت كيف وصف القرآن
فى اول البقرة بانه هدى للمتقين ووصف هنا التوراة والانجيل بانها هدى للناس قلت انما وصف
القرآن بانه هدى للمتقين لانهم هم الذين اتبعوا به وتبعوه ووصف هنا التوراة والانجيل بانها
هدى للناس لان المناظرة كانت مع نصارى نجران وهم يستفدون صحة التوراة والانجيل فلهذا
السبب قال هنا هدى للناس وقيل ان قوله هدى للناس يعود الى الكتب الثلاثة يعنى القرآن
المتقدم ذكره والتوراة والانجيل وانما وصف هذه الكتب بانها هدى للناس لما فيها من الشرائع
والاحكام (وانزل الفرقان) يعنى الفارق بين الحق والباطل قيل اراد به القرآن وانما اعاد
ذكره تعظيما لشأنه ومدحاه لكونه فارقا بين الحق والباطل وقيل انما اعاد ذكره ليعين انه تعالى
انزله بعد التوراة والانجيل ليصممه فارقا بين ما اختلف فيه اليهود والنصارى فى امر عيسى عليه
السلام وقبل المراد به الكتب الثلاثة لانها كلها هدى للناس ومفرقة بين الحلال والحرام والحق

والباطل وقال المسدي في الآية تقديم وتأخير تقديره وانزل التوراة والانجيل والفرقان هدى
 للناس (ان الذين كفروا بآيات الله) بنى الكتب المنزلة وغيرها قيل ارادهم نصارى وفد
 نجران كفروا باقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان خصوص السبب لا يمنع عموم
 اللفظ فهو يتناول كل من كفر بشئ من آيات الله تعالى (لهم عذاب شديد والله عزيز) اى طالب
 لا يقبل (ذوانقام) يعنى ممن كفر به والانتقام المبالغة في العقوبة قوله عز وجل (ان الله
 لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء) اى لا يخفى عليه شئ من امر العالم وهو المطلع على
 احوالهم فقوله ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء اشارة الى كمال علمه المطلق بجميع
 المعلومات (هو الذى يصوركم في الارحام) التصوير جعل الشئ على صورة والصورة هيئة
 يكون عليها الشئ بالتأليف والارحام جمع رحم (كيف يشاء) يعنى الصور المختلفة المتفاوتة
 في الخلقة ذكرها او اتى ابيض او اسود حسنا او قبيحا كاملا او ناقصا والمعنى انه الذى يصوركم
 في ظلمات الارحام صوراً مختلفة في الشكل والطبع واللون وذلك من نطفة (ق) من عباده بن
 مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع
 في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث اليه ملك
 باربع كلمات يكتب رزقه واجله وعمله وشق او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فواءه الذى لا اله غيره ان
 احدكم ليحمل بهمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بهمل
 اهل النار فيدخلها وان احدكم ليحمل بهمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه
 الكتاب فيعمل بهمل اهل الجنة فيدخلها (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله
 بالرحم ما يحكمه فيقول اى رب نطفة اى رب علقه اى رب مضغة فاذا اراد الله ان يقضى
 خلقها قال يا رب اذكر ام اتى اشق ام سعيد فا الرزق فا الاجل فكتب له ذلك في بطن امه
 وقيل ان الآية واردة في الرد على النصارى وذلك ان عيسى عليه السلام كان يخبر بعض القريب
 فيقول اكلت في دارك كذا صنعت كذا وانه اخيا للونى وابرأ الاكه والارض وخلق من الطين
 طير افادعت النصارى فيه الالهية وقالوا ما قد على ذلك الا انه اله فرد الله تعالى عليهم بذلك واخبر
 ان الاله المستحق لهذا الاسم هو الذى لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وانه المصور
 في الارحام كيف يشاء وان عيسى عليه السلام بمن صورته في الرحم فبه يكون مصورا في الرحم
 على انه عبد مخلوق كغيره وانه يخفى عليه ما لا يخفى على الله عز وجل (لا اله الا هو العزيز الحكيم)
 وهذا ايضا في الرد على النصارى حيث قالوا عيسى ولد الله كانه قال كيف يكون ولد له وقد
 صور الله في الرحم قوله عز وجل (هو الذى ازل عليك الكتاب) يعنى القرآن (منه آيات
 محكمات) يعنى مبيّنات مفصلات احكمت عبارتها من احتمال التأويل والاشتباه سميت محكمة
 من الاحكام كانه تعالى احكمها فنع الخلق من التصرف فيها لظهورها ووضوح معناها (من
 ام الكتاب) يعنى من اصل الكتاب الذى يعول عليه في الاحكام ويعمل به في الحلال والحرام
 فان قلت كيف قال من ام الكتاب ولم يقل امهات الكتاب قلت لان الآيات في اجتماعها وتكاملها
 كآية الواحدة وكلام الله كله شئ واحد وقيل ان كل آية منهن ام الكتاب كما قال وجعلنا ابن مريم
 وامه آية يعنى ان كل واحد منهما آية (واخر) جمع اخرى (متشابهات) يعنى ان لفظه يشبه

الهيئات والثبوت صورتها
 ان كانت راسخة والا
 وجدت جزاءها بحسبها
 وتكرر (ويحذركم الله
 نفسه) تأكيد التلا بملوا
 ما يستحقون به عقابه (والله
 رؤف بالعباد) فلهذا
 يحذركم عن السيئات
 تحذير الوالد المشفق
 ولده عما يوجب (قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعون يحبكم
 الله) لما كان عليه الصلاة
 حبيبه فكل من يدعى المحبة
 لزمه اتباعه لان محبوب
 المحبوب محبوب قجب
 محبة النبي ومحبة انما
 تكون بتماثله وسلوك
 سبيله قولا وعلا وخلقاً
 وحالا وسيرة ودقيقة
 ولا تسمى دعوى المحبة الا
 بهذا فانه قطب المحبة وظهره
 وطريقته طمس المحبة لمن
 لم يكن له من طريقته نصيب
 لم يكن له من المحبة نصيب
 واذا تاهمه حق المتابعة
 فاسب باطنه وسره وقلبه
 ونفسه باطن الى وسره
 وقلبه ونفسه وهو مظهر
 المحبة فقوم بهذه المناسبة
 ان يكون لهذا المتابع قسط
 من محبة الله تعالى بقدر
 قسمة من المتابعة فيلقى الله
 تعالى محبته عليه ويسرى

يشبه لفظ غيره ومعناه يخالف معناه فان قلت قد جعله هنا محكما ومتشابها وجعله في موضع آخر
كله محكما فقال في اوله هو دار الكتاب احكمت آياته وجعله في موضع آخر كله متشابها فقال تعالى
في الزمر الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها فكيف الجمع بين هذه الآيات قلت حيث جعله
كله محكما ارادانه كله حق وصدق ليس فيه عيب ولا هزل وحيث جعله كله متشابها اراد ان بعضه
محكما وبعضه متشابها فقد اختلفت عبارات العلماء فيه فقال ابن عباس المحكمات الثلاث آيات التي
في آخر سورة الانعام وهي قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ونظيرها في بني اسرائيل وقضى
ربك الا تعبدوا الا اياه الآيات وعنه ان الآيات المحكمة هي النسخ والمتشابهات هي الآيات المنسوخة
وبه قال ابن مسعود وقتادة والسدي وقيل ان المحكمات ما فيه احكام الحلال والحرام والمتشابهات
ما سوى ذلك يشبه بعضه بعضا وصدق بعضه بعضا وقيل ان المحكمات ما اطلع الله عباده على معناه
والمتشابه ما استأثر الله بعلمه فلا سبيل لاحد الى معرفته نحو الخبر من اشراط الساعة مثل الدجال
ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى عليه السلام وطلوع الشمس من مغربها وفناء الدنيا وقيام الساعة
لجميع هذا مما استأثر الله بعلمه وقيل ان المحكم ما لا يحتمل من التأويل الاوجه واحد والمتشابه
ما يحتمل اوجه او روى ذلك عن الشافعي وقيل ان المحكم سائر القرآن والمتشابه هي الحروف المقطعة
في اوائل السور قال ابن عباس ان رهطا من اليهود منهم حيي بن اخطب وكعب بن الاشرف
ونظراؤهما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال له حيي بلغنا انك انزل عليك الم فانشدك الله
انزلت عليك قال نعم قال ان كان حقا فاني اعلم مدة ملك امتك هي احدى وسبعون
سنة فهل انزل عليك غيرها قال نعم المص قال فهذه اكثر هي احد وستون ومائة
فهل انزل عليك غيرها قال نعم المرقال هذه اكثر هي مائتان واحدى وثلاثون سنة
فهل من غيرها قال نعم المرقال هذه اكثر هي مائتان واحدى وسبعون سنة ولقد اختلف علينا
فلا ندري ابكثيره باخذام بقليله ونحن ممن لا يؤمن بهذا فانزل الله هذه الآية قوله تعالى فاما الذين
في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه وقيل ان المحكم ما لم تكرر اللفظة والمتشابه ما تكررت اللفظة
وقيل ان المحكم ما استقل بفسه ولم يحتاج الى بيان والمتشابه ما احتاج الى بيان وقيل ان المحكم هو الامر
والنهي والوعيد والمتشابه هو القصص والامثال فان قلت انما نزل القرآن البيان الدين وارشاد
العباد وهدايتهم فافائدة المتشابه وهلاك كل محكما قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال اجوبة
احدها ان القرآن انزل بألفاظ العرب ولقائهم وكلام العرب على ضربين احدهما الانجاز
الاختصار والموجز الذي لا يخفى على سامعه ولا يحتمل غير ظاهره والاطالة لبيان المراد والتوكيد
الضرب الثاني المجاز والكتابات والاشارات والتلويحات واغراض بعض المعاني وهذا الضرب
هو المستحسن عند العرب والبديع في كلامهم فانزل الله تعالى القرآن على هذين الضربين ليتحقق
عجزهم عن الايمان بمثله فكأنه قال طارضوه بأي الضربين شتم ولو نزل كله محكما واضحا
لقالوا اهلا نزل بالضرب المستحسن عندنا الجواب الثاني ان الله تعالى انزل المتشابه لفائدة عظيمة
وهي ان يستغل اهل العلم والنظر يردون المتشابه الى المحكم فيطول بذلك فكرهم ويتصل بالبحث
عن معاني اهتمامهم فيثابرون على تعميم كائنات على عباداتهم ولو انزل القرآن كله محكما لاستوى
في معرفته العالم والجاهل ولم يفضل العالم على غيره ولما انت الخواطر وخذت الفكرة ومع القموض

من باطن روح النبي نور
تلك المحبة عليه فيكون
محبوبا لله محبا له ولولم
يتابعه لخالف باطنه باطن
النبي فيعد من وصف
الصبوية وزالت المحبة
من قلبه اسرع ما يكون
اذ لو لم يحبه الله تعالى لم يكن
محاله (ونظر لكم ذوبكم)
كافتر لحبيبه حيث قال
ليغفر لك الله ما تقدم من
ذنبك وما تأخر وذنه
التقدم ذاته والتأخر
صفاته فكذا ذنوب المتابعين
كما قال تعالى لا يزال العبد
يتقرب الى آخر الحديث
(والله غفور) يمحو ذنوب
صغائركم وذوائكم (رحيم)
يهب لكم وجودا وصفات
حقانية خيرا منها ثم
نزل عن هذا المقام لانه اعز
من الكبريت الاحمر ودعاهم
الى ما هو اعم من مقام المحبة
وهو مقام الارادة فقال (قل)
الطبع والله والرسول) اي
ان لم تكونوا محبين ولم
تستطيعوا متابعة حبيبي فلا
اقل من ان تكونوا مردين
مطيعين لما امرتم به فان المرید
يلزمه متابعة الامر وامتنال
الامر وره (فان تولوا فان الله
لا يحب الكافرين) اي ان
اعرضوا عن ذلك ابغضهم

كفار منكرون محببون
والله لا يحب من كان كافرا
فترك الطاعة يلزم الكفر
وبترك المتابعة لا يلزم لان
تارك المتابعة يمكن ان يكون
مطيعا بمتابعة الامر ومعنى
اطيعوا الله والرسول
اطيعوا رسول الله لقوله
تعالى من يطع الرسول فقد
اطاع الله (ان الله اصطفى
آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل
آل عمران على العالمين)
الاصطفاء اعم من المحبة
والخلقة فيشمل الانبياء كلهم
لانهم خيرة الله وصفوته
وتفاضل فيه مراتبهم كما قال
تعالى تلك الرسل فضلنا
بعضهم على بعض فاخص
المراتب هو المحبة واشار اليه
بقوله ورفع بعضهم درجات
فلذلك كان افضلهم حبيب
الله محمد صلى الله عليه وسلم
ثم الخلقة التي هي صفات ابراهيم
عليه السلام واعمال الاصطفاء
اي صفته آدم عليه السلام
(ذرية بعضها من بعض)
في الدين والحقيقة اذ الولاية
قسمان صورية ومعنوية
وكل يتبع نبيا آخر في
التوحيد والعرفه وما يتعلق
بالباطن من اصول الدين
فهو ولده كاولاد المشايخ في
في زمانها هذا وكامل الآباء

تقع الحاجة الى الفكرة والخلقة الى استفراج المعاني وقد قيل في عيب المعنى انه يورث البلبلة
وفي فضيلة الفقر انه يورث اللمعة وقيل انه يبعث على الخيلة لانه اذا احتاج احتال الجواب الثالث
ان اهل كل علم يحملون في علومهم معاني فامضة ومساائل دقيقة ليختبروا بذلك اذهان متعلمين
منهم على انتزاع الجواب لانهم اذا قدروا على انتزاع المعاني الفاضلة كانوا على الواضح اقدر فلما
كان ذلك حسنا عند العلماء جاز ان يكون ما نزل الله تعالى من التشابه على هذا النحو الجواب الرابع
ان الله تعالى انزل التشابه في كتابه مخبرانه عباد به ليقف المؤمن عنده ويرد على الى طامه فيعظم
بذلك ثوابه ويرتاب به المناق فيدخله الزيف فيستحق بذلك العقوبة كما ابتلى بنو اسرائيل بالنير
والله اعلم بمراده * وقوله تعالى (فاما الذين في قلوبهم زيغ) اي ميل عن الحق وقيل الزيف الشك
واختلفوا في المعنى بهم والمشار اليهم فقيل هم وفدنجران الذين خاصموا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في عيسى عليه السلام وقالوا اليس تزم ان عيسى روح الله ولكنه قال بلى قالوا حسبنا فانزل
الله هذه الآية وقيل هم اليهود لانهم طلبوا معرفة مدة بقاء هذه الامة واستفراجهم بحساب الجمل
من الحروف المقطعة في اوائل السور وقيل هم الخوارج وكان قتادة يقول ان لم نكتبوا الحروف
والسببية فلا ادري من هم وقيل هم جميع المبتدعة (فيتبعون ما تشابه منه) يعني يحملون الحكم
على التشابه والتشابه على الحكم ويقولون ما بال هذه الآية على ما كذا وكذا ثم نهضت وقيل كل من
احتج باطله بالتشابه فهو المعنى بهذه الآية (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت تلا رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات الى وما يذكر الا اولو الابواب
فقال اذا رايتهم الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سماهم الله فاحذروهم * وقوله تعالى (ابتغاء
الفتنة) اي طلب الشرك والكفر وقيل طلب الشبهات واليس ليلضلوبا بها جهالهم وقيل طلب
افساد ذات البين (وابتغاء تأويله) اي تفسيره واصل التأويل في اللغة المرجع والمصير تقول آل الامر
الى كذا اذا رجع اليه وتسمى العاقبة تأويلا لان الامر بصير اليه قال ابن عباس في قوله وابتغاء تأويله
اي طلب بقاء ملك محمد صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بهم الكفار طلبوا متى يبعثون وكف
احباؤهم بعد الموت وقيل هو طلب تفسير التشابه وعلمه (وما علم تأويله الا الله) يعني تأويل
التشابه وقيل لا يعلم انقضاء ملك هذه الامة الا الله تعالى لان انقضاء ملكها مع قيام الساعة
ولا يعلم ذلك الا الله وقيل يجوز ان يكون للقرآن تأويل استثنائه بطله ولم يطلع
عليه احد من خلقه كعلم قيام الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها
وخروج الدجال ونزول عيسى بن مريم وعلم الحروف المقطعة واشبه ذلك مما استأثر الله به
فالايمان به واجب وحقائق علومه مفوضة الى الله تعالى وهذا قول اكثر المفسرين وهو مذهب ابن
مسعود وابن عباس في رواية عن وابي بن كعب وعائشة واكثر التابعين فعلى هذا القول ثم الكلام
عند قوله الا الله فيوقف عليه ثم ابتداء فقال عز من قائل (والراسخون في العلم) اي التابعون في العلم
وهم الذين اتقوا عليهم بحيث لا يدخل في ظلم شك (يقولون آمنة) قال ابن عباس سماهم الله
راسخين في العلم بقولهم آمنة فرسوخهم في العلم هو الايمان وقال عمر بن عبد العزيز في هذه الآية
انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن الى ان قالوا آمنة (كل من عند ربنا) يعني الحكم
والتشابه والماسخ والمنسوخ وما طمأنه وما لم تعلم ونحن معتمدون في التشابه بالايمان به ونكل معرفته

ثلاثة اب ولدك واب ربك
 واب علك فكما ان وجود
 البدن في الولادة الصورية
 يتولد في رحم امه من نطفة
 ابيه فكذلك وجود القلب
 في الولادة الحقيقية يظهر
 في رحم استعداد النفس من
 نفحة الشئخ والمعلم والى هذه
 الولادة اشار عيسى عليه
 عليه السلام بقوله لن ينج
 ملكوت السموات من لم
 يولد مرتين واعلم ان الولادة
 المعنوية اكثرها يتبع
 الصورية في التنازل ولذلك
 كان الانبياء في الظاهر ايضا
 نسلا ثم ثمر شجرة واحدة
 فان عمران بن بصير اباموسى
 وهرون كان من اسباط
 لاوى بن يعقوب بن اسحق
 بن ابراهيم وعمران بن ماثان
 ابامريم ام عيسى كان من
 اسباط يهوذا بن يعقوب
 وكون محمد عليه الصلاة
 والسلام من اسباط اسمعيل
 بن ابراهيم مشهور وكذا
 كون ابراهيم من نوح عليه
 السلام وسببه ان الروح
 في الصفات والكسورة يناسب
 المزاج في الاعتدال وعدمه
 وقت التكون فكل روح
 مزاج يناسبه ويخصه
 اذا الفيض يصل بحسب
 المناسبة وتفاوت الارواح

الى الله تعالى وفي الحكم يجب علينا الايمان به والعمل بمقتضاه وروى عن ابن عباس انه قال تفسير
 القرآن على اربعة اوجه فنه تفسير لايسع احدا جهله وتفسير تعرفه العرب بالسنتها وتفسير تعلمه
 العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله وقيل ان الواو في قوله والراسخون في العلم واوعطف بمعنى
 ان تأويل المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم وهم مع علمهم يقولون آمنا به روى عن
 ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان يقول انا من الراسخين في العلم وعن مجاهد عنه انا
 ممن يعلم تأويله ووجه هذا القول ان الله تعالى ازل كتابه لينفع به عباده ولا يجوز ان يكون
 في القرآن شئ لا يعرفه احد من الامة وفي المراد بالراسخين في العلم هنا قولان احدهما انهم
 مؤمنوا اهل الكتاب مثل عبدالله بن سلام واصحابه دليله قوله تعالى لكن الراسخون في العلم منهم
 والقول الثاني ان الراسخين هم العلماء العاملون بعلمهم مثل انس بن مالك عن الراسخين في العلم
 فقال العالم العامل بما علم المتعلم وقيل الراسخ في العلم من وجد في علمه اربعة اشياء التقوى
 فيما بينه وبين الله تعالى والتواضع فيما بينه وبين الناس والزهد فيما بينه وبين الدنيا والمجاهدة فيما
 بينه وبين النفس (وما يذكر الا اولو الالباب) اى وما يتعظ بما في القرآن الا ذوو العقول
 وهذا ثناء من الله عز وجل على الذين قالوا آمنا به كل من عند ربنا قوله عز وجل (ربنا
 لاترغ قلوبنا) اى ويقول الراسخون في العلم ربنا لاترغ قلوبنا اى لاتعلمها عن الحق والهدى
 كما زغت قلوب الذين في قلوبهم زيغ (بعد اذهدينا) اى وقتنا لدينك والايان بالحكم والمتشابه
 من كتابك (وهب لنا من لدنك رحمة) اى اعطنا توفيقا وتأيينا للذى نحن عليه من الايمان
 والهدى وقيل هب لنا تجاوزا ومنفرة (انك انت الوهاب) الهبة العطية الخالية عن الاعراض
 والاعراض والوهاب في صفة الله تعالى انه تعالى يعطى كل احد على قدر استحقاقه (م) عن عبدالله
 بن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قاوب بنى آدم كلها بين اصبعين من
 اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف
 القلوب صرف قلوبنا على طاعتك هذا من احاديث الصفات والعلماء فيه قولان احدهما الايمان
 به وامراره كجاءه من غير تعرض لتأويل ولا تكليف ولا معرفة معناه بل يؤمن به كجاءه وانه
 حق ونكل علمه الى مراد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم هذا القول هو مذهب اهل السنة من
 سلف الامة وخلفها من اهل الحديث وغيرهم والقول الثاني انه يتأول بحسب ما يليق به وان
 ظاهره غير مراد قال تعالى ليس كمثل شئ فعل هذا المراد هو المجاز كما يقال فلان في قبضتي وفي
 كفى يريد انه تحت قدرته وفي تصرفه لانه حال في كفه فعنى الحديث انه سبحانه وتعالى
 متصرف في قلوب عباده وغيرها كيف شاء لا يمنع عليه منها شئ ولا يفوته ما اراد منها كما لا يمنع
 على الانسان ما بين اصبعيه فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه بما يفهمونه ويعلمونه من
 انفسهم وانما شئ لفظ الاصبعين والقدرة واحدة لانه جرى على المعهود من التمثيل بحسب
 ما اعتادوه وان كان غير مقصود به التثنية او الجمع وهذا مذهب جمهور المتكلمين وغيرهم من
 المتأخرين وانما خص القلوب بالذكر لفائدة وهي ان الله تعالى جعل القلوب محلا للخواطر
 والارادات والنيات وهى مقدمات الافعال ثم جعل سائر الجوارح تابعة للقلوب في الحركات
 والحركات والله اعلم قوله عز وجل (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) اى ليوم

في الازل بحسب صنوفها ومرتبتها في القرب والبعد فتفاوتت الامزجة بحسبها في الابد لتصل بها والابدان المتناسلة بعضها من بعض متشابهة في الامزجة على الاكثر اللهم الا لامور عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة وهذا مما يقوى ان المهدي عليه السلام من نسل محمد صلى الله عليه وسلم (والله سميع) حين قالت امرأة عمران رب اني نذرت لقومها (عليه) اذ قالت امرات عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني (ينيتها كما شهدت بقولها) (انك انت السميع العليم) فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها اثنى والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى واتي سميتها مريم واتي اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم فتقبلها ربها بقبول حسن وانبتها نباتا حسنا وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب (واعلم ان النيات وهيات النفس مؤثرة في نفس الولد كما ان

القضاء وقيل اللام بمعنى في اي في يوم لا ريب فيه اي لا شك فيه انه كائن وهو يوم القيامة (ان الله لا يخلف الميعاد) هذا من بقية دعاء الراسخين في العلم وذلك انهم طلبوا من الله تعالى ان يصرف قلوبهم عن الزيف وان يخصهم بالهداية والرحمة وذلك من صالح الدين والدنيا ثم انهم اتبعوا ذلك بقولهم ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ومعناه اننا نعلم انك جامع الناس للجزاء في يوم القيامة ونعلم ان وعدك حق وانك لا تخلف الميعاد فن ازغيت قلبه فهو هالك ومن مننت عليه بالهداية والرحمة فهو ناج من العذاب سعيد بقوله عز وجل (ان الذين كفروا) يعني برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم قريظة والنضير (لن تغني) اي لن تنفع ولن تدفع (عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) اي من عذاب الله شيئا وقيل من معنى عند اي عند الله شيئا (واولئك هم وقود النار كذاب آل فرعون) قال ابن عباس كفعل آل فرعون وصنيعهم في الكفر وقيل كسنة آل فرعون وقيل كعادة آل فرعون والمعنى ان عادة هؤلاء الكفار في تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجود الحق كعادة آل فرعون فانهم كذبوا موسى وصدقوا فرعون (والذين من قبلهم) يعني كفار الامة الماضية مثل عاد وثمود وضرهم (كذبوا باياتنا) يعني لما جاءتهم بها الرسل (فاخذهم الله بذنوبهم) اي فعاقبهم الله بسبب تكذيبهم (والله شديد العقاب) وقيل في معنى الآية ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم عند حلول النعمة والعقوبة مثل آل فرعون وكفار الامة الخالية فاخذناهم فلم تغن عنهم اموالهم ولا اولادهم بقوله عز وجل (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون) قرئ بالياء والياء فيهما فن قرأ بالياء المنقوطة تحت فضاء بلغهم يا محمد انهم سيغلبون ويحشرون ومن قرأ بالياء المنقوطة فوق فضاء قل لهم ستغلبون وتحشرون (الى جهنم) قبل اراد بالذين كفروا مشركي قريش والمعنى قل لكفار مكة ستغلبون يوم بدر وتحشرون في الآخرة الى جهنم فلما نزلت هذه الآية قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر ان الله غالبكم وحاشركم الى جهنم وقيل ان اباسفيان جمع جماعة من قومه بعد وقعة بدر فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان هذه الآية نزلت في اليهود وقال ابن عباس ان يهود المدينة قالوا لما هزم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين يوم بدر هذا والله النبي الذي بشر به موسى لا ترد له راية وارادوا اتباعه ثم قال بعضهم لبعض لا تعجلوا حتى ننظر وقعة اخرى فلما كان يوم احد ونكب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا وغلب عليهم الشقاء فلم يسألوا وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى مدة فنقضوا الهدوء انطلق كعب بن الاشرف في ستين راكبا الى مكة ليستنزههم فاجعوا امرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن عباس وغيره لما اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا يوم بدر ورجع الى المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع وقال ياه مشركي اليهود احذروا من القدر مثل ما نزل بقريش يوم بدر واسلموا قيل ان ينزل بكم ما نزل فقد عرقت اني نبي مرسل تعبدون ذلك في كتابكم فقالوا يا محمد لا يفرتك انك لقيت قوما اغمارا لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة وانا والله لو قاتلناك لعرفت اننا نحن الناس فانزل الله عز وجل قل للذين كفروا يعني اليهود ستغلبون اي ستهزمون وتحشرون يعني في الآخرة الى جهنم (وبئس المهاد) اي القراش والمعنى بئس ما مهد لهم في النار بقوله عز وجل (قد كان لكم آية في اثنين اتقتنا) قيل الخطاب للمؤمنين يروي ذلك عن ابن

المسعود والحسن وقيل هو خطاب لكفار مكة فيكون عطفًا على الذي قبله فخرج على قول ابن عباس وقيل هو خطاب لليهود قاله ابن جرير فان قلت لم قال قد كان لكم آية ولم يقل قد كانت لان الآية مؤنثة قلت كل ما ليس بمؤنث حقيق يجوز تذكيره وقيل انه رد للمعنى الى البيان فعناه قد كان لكم بيان فذهب الى المعنى وترك اللفظ وقال القراء انما ذكر لانه حالت الصفه بين الفعل والاسم المؤنث فذكر الفعل وكل ما جاء من هذا فهذا وجهه ومعنى الآية قد كان لكم آية اى عبرة ودلالة على صدق ما اقول انكم ستطلبون فى فتيين اى فرقتين واصلها فى الحرب لان بعضهم ينفى الى بعض اى يرجع التقتا يعنى يوم بدر (فئة تقاتل فى سبيل الله) اى فى طاعة الله وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا ثلثمائة وثلثة عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون رجلا من الانصار وكان صاحب راية المهاجرين على بن ابي طالب وصاحب راية الانصار سعد بن عباد وكان فيهم سبعون بعيرا وفرسان وكان معهم من السلاح ستة ادرع وثمانية سيوف وقوله تعالى (واخرى كافرة) اى وفرقة اخرى كافرة) اى وفرقة اخرى كافرة وهم مشركو مكة وكانوا تسعمائة وخمسين رجلا من المقاتلة وكان رأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان فيهم مائة فرس وكانت وفعة بدر اول مشهد شهدته رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة وقوله تعالى (يرونهم مثلهم) قرى باناء يعنى ترون اهل مكة ضعى المسلمين يامشرون اليهود وذلك ان جماعة من اليهود كانوا قد حضروا قتال بدر لينظروا على من تكون الدائرة ولما النصر فرأوا المشركين مثل عدد المسلمين ورأوا النصر للمسلمين فكان ذلك مجزة وفري يرونهم بالياء واختلفوا فى وجه قراءة الياء فجعل بعضهم الرؤية للمسلمين ثم له تأويلان احدهما يرى المسلمون المشركين مثلهم كما هم فان قلت كيف قال مثلهم وانما كانوا ثلاثة امثالهم قلت هذا مثل قول الرجل وعنده درهم انا محتاج الى مثل هذا الدرهم يعنى الى مثليه سواء فيكون ثلاثة دراهم ووجه آخر وهو ان يكون الله تعالى اظهر للمسلمين من عدد المشركين القدر الذى يعلم المؤمنون انهم يطلبونهم لازالة الخوف من قلوبهم وهذا التأويل الثانى هو الاصح قل الله المشركين فى عين المسلمين حتى رأوهم مثلهم فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى يرونهم مثلهم وبين قوله واذا يريكموهم اذا التقيتم فى عينكم قليلا ويقللهم فى عينهم وكيف يقال ان المشركين استكثروا المسلمين لو المسلمين استكثروا المشركين وان الفئتين تساويا فى استقلال احدهما الاخرى قلت ان التقليل والتكثير كانا فى حاتين مختلفتين فان قيل ان الفئة الرابعة هم المسلمون فانهم راوا عدد المشركين عند بداية القتال على ما هم عليه ثم قل الله المشركين فى عين المسلمين حتى اجتروا عليهم فصبروا على قتالهم بذلك السبب قال ابن مسعود نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرناهم فلما رأيناهم يزدون علينا رجلا واحدا وفى رواية اخرى عنه قال لقد قللوا فى عيننا حتى قلت لرجل الى جنبى تراهم سبعين قال اراهم مائة قال فاسرنا منهم رجلا قللنا كم كنتم قال الفا وان قلنا ان الفئة الرابعة هم المشركون على قول بعضهم ان الرؤية راجعة الى المشركين يعنى رأى المشركون المسلمين مثلهم فقلل الله المسلمين فى عين المشركين فى اول القتال ليجزؤا عليهم ولا ينصرفوا فلما اخذوا فى القتال كثر الله المسلمين فى عين المشركين ليجنوا فيكون ذلك سبب خذلانهم وقد روى ان المشركين لما

الاغذية مؤثرة فى بدنه فمن كان غذاؤه حلالا طيبا وهيات نفسه نورية ونياته صادقة حقانية جاء ولده مؤنا صديقا او وليا او نبيا ومن كان غذاؤه حراما وهيات نفسه ظلمانية خبيثة ونياته فاسدة رديئة جاء ولده فاسقا او كافرا خبيثا اذا النطفة التى يتكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرباة بتلك النفس فتأسيها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد سراية فكان صدق مريم ونبوة عيسى بركة صدق ابيها (وجد عند رزقا قال يا مريم انى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) تجوز ان يراد به الرزق الروحاني من المعارف والحقائق والعلوم والحكم الفائضة عليها من عند الله اذا لاختصاص بالعندية يدل على كونها من الارزاق الدنية (هالك دعا زكريا ربه) كان زكريا شيخاها وكان مقاما للناس اماما طلب من ربه ولدا حقيقيا يقوم مقامه فى تربية الناس وهدايتهم كما اشار اليه

اسروا يوم بدر قالوا للمسلمين كم كنتم قالوا كنا ثلثة مائة وثلاثة عشر رجلا قالوا يعني المشركين ما كنا نراكم الاتضعفون علينا فكان في وقعة بدر احوال في التكثير والتقليل وما ذلك الا اظهارا لقدرة التامة وقوله تعالى (رآى العين) اى في رآى العين (والله يؤيد) اى يقوى (بنصره من يشاء ان في ذلك) يعنى الذى ذكر من النصرة وقبل رؤية الجيش منليم (لبرة) اى لآية والبرة الدلالة الموصلة الى اليقين المؤدبة الى العلم واصلاها من العبور كانه طريق يعبرونه فيوصلهم الى مرادهم وقيل البرة هي التي يعبر منها من منزلة الجهل الى منزلة العلم (لاولى الابصار) لذوى العقول والبصائر قوله عز وجل (زين للناس) قال اهل السنة المزين هو الله تعالى لانه تعالى خالق لجميع افعال العباد ولان الله تعالى خلق جميع الالذ الدنيا واباحها للبيده واباحتها للعبد تزيين لها قال الله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا وقال تعالى قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق وقال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها وقال تعالى وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا فكل ذلك يدل على ان المزين هو الله تعالى وما يؤيد ذلك قراءة مجاهد زين بفتح الزاى على تسمية الفاعل وقال الحسن المزيه هو الشيطان وهو قول طائفة من المعتزلة ويدل على ذلك ان الله تعالى زهد في هذه الاشياء بان علم عباده زوالها ولان الله تعالى اطلق حب الشهوات فيدخل فيه الشهوات المحرمة والمزين لذلك هو الشيطان ولان الله تعالى ذكر هذا الاشياء في معرض الذم للدنيا ويدل عليه آخر الآية وهو قوله تعالى والله عنده حسن المآب ونقل عن ابي على الجبائي من المعتزلة ان كل ما كان حراما كان المزين له هو الشيطان وكل ما كان مباحا كان المزين له هو الله تعالى والصحيح ما ذهب اليه اهل السنة لان الله تعالى خالق كل شئ ولا شريك له في ذلك وقوله تعالى (حب الشهوات) يعنى المشتبهات لان الشهوة توفان النفس الى الشئ المشتبه (من النساء) انما بدأ يذكر النساء لان الالتذاذين اكثر والاستئناس بهن اتم ولاتهن حباتل الشيطان واقرب الى الاقتتان (والبنين) انما خص البنين بالذكر لان حب الولد الذكرا اكثر من حب الانثى ووجهه ظاهر لانه يتكثر به ويضده ويقوم مقامه وقد جعل الله تعالى في قلب الانسان حب الروجة والولد لحكمة بالغة وهي بقاء النوالد ولولا تلك المحبة لما حصل ذلك (والقناطر المقنطرة) جمع قنطار وسمى قنطارا من الاحكام والعقد يقال مقنطرتا اذا حكمتهم ومنه القنطرة المحكمة الطاق واختلفوا في القنطار هل هو محدود او غير محدود على قولين احدهما انه محدود ثم اختلفوا في حده فروى عن معاذ بن جبل ان القنطار الف ومائتا اوقية وقال ابن عباس الف ومائتا منقال وعنه انه اشاعر الف درهم او الف دينار دية احدكم وبه قال الحسن وقال سعيد بن جبير هو مائة الف ومائة من ومائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم ولقد جاء الاسلام يوم جاء وبمكة مائة رجل قد قنطروا وقال سعيد بن المسيب وقناة هو ثمانون الفا وقال مجاهد سبعون الفا وقال السدي هو اربعة آلاف مثقال والقول الثاني ان القنطار ليس بمحدود وقال ربيع بن انس القنطار المال الكثير بعينه على بعض وروى عن ابي حنيفة انه حكى عن العرب ان القنطار وزن لا يحد وهو اختيار ابن جرير الطبري وغيره وقال الحاكم القنطار ما بين السماء والارض من مال وقال ابو نصره القنطار مل مسك ثور ذبا او فضة وقال القنطار من المال ما فيه عبور الحياة تشبها بعبور القنطرة المقنطرة اى المجموعة وقبل المضاعفة لان القناطر جمع واقفه ثلاثة

في سورة كهيعص فوهب له يحيى من صلبه بالقدره بعدما امر باعتكاف ثلاثة ايام ولك التأويل بالتطبيق على احوالك وتفاصيل وجودك كما علمت وهو ان الطبيعة الجسمانية اى القوة البدية امرارة بمران الروح نذرت ما في قوتها من النفس المطننة لله تعالى بانقيادها لامر ومطاوعتها له فوضعت اثنى النفس فكفها الله زكريا الفكر بعدما تغلبها لكونها زكية قدسية فكما دخل عليها زكريا الفكر محراب الدماغ وجد عندها رزقا من المعاني الحديثة التى انكشفت عليها بصفاها من غير امتياز الفكر اياها فهناك دعا زكريا الفكر تركيب تلك المعاني واستوهم من الله ولدا طيبا مقدسا عن لوث الطبيعة فسمع الله دعاءه اى اجاب فادته ملائكة القوى الروحانية وهو قائم بامر الله في تركيب المعامات يساجى ربه استزال الانوار ويتقرب اليه بالتوجه الى عالم القدس في محراب الدماغ قال رب هبلى من لدنك

والمقنطرة المضاعفة فيحصل ان تكون ستة او تسعة وقيل المقنطرة المسكوكة المنقوشة (من الذهب والفضة) انما بدالهما من بين سائر اصناف الاموال لانها مقيم الاشياء وانما كانا محبوبين لان المالك لهما مالك قادر على ما يريد وهى صفة كمال وهى محبوبة وقيل سمي الذهب ذهباً لانه يذهب ولا يبقى والفضة لانها تنفض اى تفرق (والخيل المسومة) الخيل جمع لا واحد له من لفظه كالقوم ولرط سميت الافراس خيلاً لا خيلاً لانها في مشيتها وقيل لان الخيل لا يركبها احد الا وجد في نفسه محبة بمعنى حبا واختلفوا في معنى السومة على ثلاثة اقوال القول الاول انها الراعية يقال سميت الدابة وسومتها اذا ارسلتها للرعى والمقصود انها اذا رعت زاد حسنها والقول الثانى انها من السمد وهى العلامة ثم القائلون بهذا القول يختلفوا في تلك العلامة فقيل هى الفترة والتحصيل التى تكون في الخيل وقيل هى الخيل البلق وقيل هى الحلة بالكي والقول الثالث انها المضرة الحسان وتسويها حسننها (والانعام) جمع نم وهى الابل والبقر والغنم ولا يقال للجنس الواحد منها نم الا للابل خاصة قائم غلب عليها (والحرث) يعنى الزرع (ذلك) يعنى ذلك الذى ذكر من هذه الاصناف (متاع الحياة الدنيا) اى الذى يستمتع به في الحياة الدنيا وهى زائلة فانية يشير الى ان الحياة الدنيا متاع بئس (والله عنده حسن المآب) اى المرجع فيه اشارة الى الترهيد في الدنيا والترغيب في الآخرة وقيل فيه اشارة الى ان من آتاه الله الدنيا كان الواجب عليه ان يصرفها فيما يكون فيه صلاحه في الآخرة لانها السعادة القصوى * قوله عز وجل (قل اؤنبئكم) اى اخبركم (بخير من ذلكم) يعنى الذى ذكر من متاع الدنيا (لذين اتقوا) قال ابن عباس في رواية عنه يريد المهاجرين والانصار اراد ان يعرفهم ويشوقهم الى الآخرة قال العلماء ويدخل في هذا الخطاب كل من اتقى الشرك (عند ربهم) معناه ان الله تعالى اخبر ان ما عنده خير مما كان في الدنيا وان كان محبوباً لغيرهم على ترك ما يحبون لما يرجون ثم فسرد ذلك الخير فقال تعالى (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وازواج مطهرة ورضوان من الله) (ق) عن ابي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير كله في يديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نطمع احداً من خلقك فيقول الاعطيك افضل من ذلك فيقولون وماى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا يسخط عليكم بعده ابداً وقيل ان العبد اذا علم ان الله تعالى قدرضى عنه كان اتم لسروره واعظم لفرحه (والله بصير العباد) يعنى ان الله تعالى عالم بمن يؤثر ما عنده بمن يؤثر شهوات الدنيا فيمازى كلاله على فئيب ويماقب على قدر الاعمال وقيل ان الله تعالى بصير بالذين اتقوا فلذلك اعد لهم الجنات * قوله عز وجل (الذين يقولون ربنا انا آتينا) اى صدقنا (فاغفر لنا ذنوبنا) اى استر علينا وتجاوز عنا (وقسا عذاب النار) * قوله عز وجل (الصابرين) يعنى على اداء الواجبات وعن الحرمان والمنيات وفي البأس والمضراء وحين البأس وقيل الصابرين على دينهم وما اصلهم (والصادقين) يعنى في ايمانهم وقال قتادة هم قوم صدقت نياتهم واستقامت السننهم وقلوبهم في السر والعلانية والصدق يكون في القول والافعال والنية فاما صدق القول فهو مجانب الكذب والصدق في الفعل هو عدم

ذرية طيبة انك سمع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب ان الله يشرك بعبادى (مصدقاً بكلمة من الله) يعنى القلب مؤمن به وهو كلمة من الله لتقدسه عن الاجرام والتولد عن المواد (وسيدا) لجميع اصناف القوى (وحصورا) مانعا نفسه عن مباشرة الطبيعة الجسدية وملابسة طبائع القوى البدنية (ونبيا) بالاخبار عن المعارف والحقائق الكلية وتعليم الاخلاق الجميلة والتدبير السديدة بأمر الحق (من الصالحين) قال رب انى يكون لى غلام وقد بلغتنى الكبر وما رانى عاقراً قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل آية قال آتاك الاتكلم الناس ثلاثة ايام الارمزا واذا ذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار) من جملة المفارقات والمجردات التى تصلح بافعالها ان تكون من مقربى حضرة الله تعالى بعد ان بلغ الفكر كبر منتهى طوره ولم يكن منتها الى ادراك الحقائق القدسية والمعارف الكلية وكانت

أمراته التي هي طبيعة الروح النفسانية لأنها محل تصرف الفكر عاقرًا بالبور المجرد * وعلامة ذلك أي علامة حصول الثور المجرد وظهوره من النفس الزكية أسماكه عن مكالة القوى البدنية في تحصيل مطالبهم ومآربهم ومخالفاتهم في فضول لذاتهم وشهواتهم ثلاثة أيام كل يوم عقد تام من الحوار عمره عشرين سنين الآن يرمز اليهم بإشارة خفية ويأمرهم بتسبيحهم المخصوص بكل واحد منهم من غير أن يدنو منهم في مقاصدهم وأن يشتغل في الأيام الثلاثة التي مداها ثلاثون سنة من ابتداء سن التمييز الذي هو العشر الأول بذكر ربه في محراب الدماغ والتدبج المخصوص به دائما وكذا قالت الملائكة القوى الروحانية لمريم النفس الزكية الطاهرة (واذا قلت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك)

لأنصرف عنه قبل أتمامه والصدق في الله العزم على الفعل حتى يلغى (واقفان) يعني المطيعين لله وقيل هم المصلون وهو عبارة عن دوام الطاعة والمواظبة عليها (والمتقين) يعني أموالهم في طاعة الله تعالى ويدخل فيه تفقة الرجل على نفسه وعلى أهله وأقربيه وصلة رحمه والزكاة والتفقه في جميع القربات (والمستغفرين بالأسحار) يعني المصلين بالنهر وهو الوقت بعد ظلمة الليل إلى طلوع الفجر وقيل كانوا يصلون بالليل حتى إذا كان وقت السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار فكان هذا دأبهم في ليالهم قال نافع كان ابن عمر يحب الليل ثم يقول يا نافع اسهرنا فاقول لا فيعاول الصلاة فاذا قلت نعم فقد يستغفر ويدعو حتى يصلي الصبح (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى الثلث الأخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وفي لفظ مسلم فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني الحديث وله في رواية أخرى فيقول هل من سائل فيعطى هل من داع فيستجاب له هل من مستغفر فيغفر له حتى ينفجر الصبح هذا الحديث من أحاديث الصفات والعلماء فيه وفي أمثاله مذهبان معروفان مذهب السلف الإيمان به وأجرأوه على ظاهره ونفى الكيفية عنه والمذهب الثاني هو مذهب من يتأول أحاديث الصفات قال أبو سليمان الخطابي إنما ينكر هذا الحديث من يقبس الأمور على ما يشاهده من النزول الذي هو نزل من أعلى إلى أسفل وانتقال من فوق إلى تحت وهذا صفة الأجسام فاما نزول من لا تستولى عليه صفات الأجسام فإن هذه المعاني غير متوهمة فيه وإنما هو خبر عن قدرته ورأته بعباده وعطفه عليهم واستجابته دعاءهم مخففة لهم يفعل ما يشاء لا يتوجه على صفاته كيفية ولا على أفعاله كيفية سبحانه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وقيل في قوله والمستغفرين بالأسحار وصف الله تعالى هؤلاء بما وصف ثم بين أنهم مع ذلك لشدة خوفهم ووجلهم أنهم يستغفرون بالأسحار وروى أن لقمان قال لابنه يا بني لا تكن اعجز من الديك فإنه يصوت بالأسحار وانت تأثم على فراشك وقيل هم الذين يصلون صلاة الصبح في جماعة فعلى هذا القول إنما سميت الصلاة استغفارا لأنهم طلبوا بفعلها المغفرة * وقوله عز وجل (شهد الله أنه لا إله إلا هو) قيل سبب نزول هذه الآية أن حبرين من أحبار الشام قد ما على النبي صلى الله عليه وسلم فلما بصرا المدينة قال أحدهما لصاحبه ما شبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخرج في آخر الزمان فلما دخلا على النبي صلى الله عليه وسلم عرفاه بالصفة فقالا له أنت محمد قال نعم قالوا أنت قال نعم قالوا فانا نسألك عن شيء فإن أنت أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك قال أسألني قالوا فأخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل فانزل الله هذه الآية فاسلم الحبران وقيل إن هذه الآية نزلت في نصارى نجران فيما ادعوا في عيسى عليه السلام فقوله تعالى شهد الله يعني بين الله وأظهر لأن معنى الشهادة تبين وأظهر وقيل معنى شهد الله حكم الله وقضى وقيل معناه أعلم الله أنه لا إله إلا هو وذلك بيان الدلائل لما أمكن التوصل إلى معرفة الوحداية فهو تعالى أرشد عباده إلى معرفة توحيده بما بين من عجائب مصنوعاته وغرائب مبتدعاته سئل بعض الأعراب ما الدليل على وجود الصانع فقال إن البعرة تدل على البعير وآثار القدم تدل على المسير فبكل علوي بهذه الطائفة ومرکز سفلي بهذه الكثافة أميد لان على وجود الصانع الخبير قال ابن عباس خلق الله تعالى الأرواح قبل الأجساد

بأربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح بأربعة آلاف سنة فشهد لنفسه قبل ان خلق الخلق حين كان ولم تكن سماء ولا ارض ولا بر ولا بحر فقال تعالى شهد الله انه لا اله الا هو (والملائكة) اي شهد الملائكة بمعنى شهادة الله تعالى الاخبار والاعلام ومعنى شهادة الملائكة والمؤمنين الاقرار والاعتراف بانه لا اله الا هو ولا كان كل واحد من هذين الامرين يسمى شهادة حسن الطلاق لفظ الشهادة عليهما (واولوا العلم) اي وشهدوا لولا العلم بانه لا اله الا هو واختلفوا في اولي العلم فقبلهم الانبياء عليهم السلام لانهم اعلم الخلق بالله تعالى وقيل هم علماء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار وقبلهم علماء مؤمنى اهل الكتاب مثل عبدالله ابن سلام واصحابه وقيل هم علماء جميع المؤمنين (فانما بالقسط) اي بالعدل نصب على الحال والقطع او المدح ومعناه انه تعالى قائم بتدبير خلقه كما يقال فلان قائم بامر فلان يعنى انه مدبر له ومنتهى لاسبابه وفلان قائم بحق فلان اي انه مجازله قائم مدبر امر خلقه وقائم بارزاقهم ومجاز لهم باعمالهم (لا اله الا هو) انما كرره للتأكيد وقيل ان الاول وصف وتوحيد والثاني رسم تعليم اي قولوا لا اله الا هو وقيل فائدة تكرارها الاعلام بان هذه الكلمة اعظم الكلام واشرفه فقيه حث للعباد على تكريرها والاشتغال بها فانه من اشتغل بها فقد اشتغل بافضل العبادات (العزيز) اي الغالب الذي لا يقهر (الحكيم) يعنى في جميع افعاله (ان الدين عند الله الاسلام) يعنى ان الدين المرضى عند الله هو الاسلام كما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً وفيه رد على اليهود والنصارى وذلك لما ادعت اليهود انه لادين افضل من اليهودية وادعت النصارى انه لادين افضل من النصرانية رد الله عليهم ذلك فقال ان الدين عند الله الاسلام وقرئ ان الدين بفتح الهزة ردا على ان الاولى والمعنى شهد الله انه لا اله الا هو وشهد ان الدين عند الله الاسلام واصل الدين في اللغة الجزاء يقال كاتدين تدان ثم صار اسما لليلة والشريعة ومعناه الانقياد للطاعة والشريعة قال الزجاج الدين اسم لجميع ما تعبد الله به خلقه وامرهم بالاقامة عليه والاسلام هو الدخول في السلم وهو الاستسلام والانقياد والدخول في الطاعة وروى البغوي بسند الثعلبي عن غالب القطان قال اتيت الكوفة في تجارة فترأت قريبا من الاعشى فكنت اختلف اليه فلما كان ذات ليلة اردت ان انحدر الى البصرة قام من الليل يتجهد فبرم هذه الآية شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم قال الاعشى وانا شهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهى لى عند الله وديعة ان الدين عند الله الاسلام قالها مرارا قلت سمع فيها شيئا فصلت الصبح معه وودعته ثم قلت له انى سمعتك ترددها فلما بلغك فيها قال والله لا احديثك فيها الى سنة فكتبت على يابه ذلك اليوم واقت سنة فلما مضت السنة قلت يا ابا محمد قدمت السنة فقال حدثني ابو وائل عن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بصاحب يوم القيامة فيقول الله عز وجل ان لعبدى هذا عندى عهدا وانا احق من وفى بالعهد ادخلوا عبدى الجنة قوله عز وجل (وما اختلف الذين اتوا الكتاب) قال الكلبي نزلت في اليهود والنصارى حين تركوا الاسلام والمعنى وما اختلف الذين اتوا الكتاب في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (الامن بعد ما جاءهم العلم) يعنى بآمنته وصنمته في كتبهم وقال الربيع ان موسى عليه السلام لما حضره الموت دعا سبعين رجلا من خيار بني اسرائيل واودعهم الثوراة واستخلف يوشع بن نون فلما مضى القرن الاول والثاني والثالث وقعت القرعة

الشهوانية الملونة بالاخزال الذميمة والمسكات الريشة (يا صريم ائتني لربك) الطبعي لربك بوظائف الطاعات والعبادات (واسجدى) في مقام الانكسار والذل ولافتقار والعجز والاستغفار (واركعني مع الراكعين) في مقام الخضوع والخشوع مع الخاضعين (ذلك من انباء القيب) اي احوال غيب وجودك (نوحيه اليك) يا بنى الروح (وما كنت لديهم) لدى القوى الروحانية والنفسانية اي في رتبهم ومقامهم (اذيلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم) اي يتسابقون في سهامهم ويتبادرون في حظوظهم ايهم يدبر مريم النفس ويكفلها بحسب رايه ومقتضى طبعه يترأس عليها ويأمرها بما يراه من مصلحة امره (وما كنت لديهم) في مقام الصدور الذي هو محل نزاع القوى الروحانية والنفسانية ومحل نزاعهم الذي هو الصدر (اذيخصمون) يتسارعون ويتجادلون في طلب الرياسة عند ظهوره قبل الرياسة وفي حالها اذ غلبت ملائكة القوى

والاختلاف بينهم وهم الذين اتوا الكتاب وهم من ابناء الملوك السبعين حتى اهرقوا الدماء ووقع الشر والاختلاف وذلك بعد ما جاءهم العلم يعني بيان ما في التوراة من الاحكام (بنيائهم) اي طلبايتهم الملك والرياسة فسلط الله عليهم الجبارة وقيل زلت في نصارى نجران ومناه وما اختلف الذين اتوا الكتاب يعني الانجيل واختلافهم كان في امر عيسى عليه الصلاة والسلام وما ادعوا فيه من الالهية الامن بعد ما جاءهم العلم يعني بان الله تعالى واحد احد وان عيسى عبده ورسوله بنيائهم يعني المعادة والمخالفة (ومن يكفرا بآيات الله فان الله سريع الحساب) فيه وعيد وتهديد لمن اصر على الكفر من اليهود والنصارى الذين جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله عز وجل (فان حاجوك) اي خاصموك يا محمد في الدين وذلك ان اليهود والنصارى قالوا لنا على سميناه يا محمد انما اليهودية والنصرانية نسب والدين هو الاسلام ونحن عليه فامر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان يخرج عليهم بانه اتبع امر الله الذي هم مقرون به بقوله (قل اسلمت وجهي لله) اي انقذت له قلبي ولساني وجيع جوارحي وانما خص الوجه بالذكر لانه لشرف جوارح الانسان الظاهرة فاذا خضع وجهه لشيء فقد خضع له سائر جوارحه وقيل اراد بالوجه العمل اي اخلصت على الله وقصدت بعبادتي الله (ومن اتبعن) يعني ومن اسلم كما اسلمت انا (وقل للذين اتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (والامين) يعني مشركي العرب (ما سلم) لفظه استغفام ومعناه امر اي اسلموا (فان اسلموا فقد اهتدوا) يعني الى الفوز والنجاة في الآخرة فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على اهل الكتاب قالوا قد اسلمنا فقال اليهود ان تشهدون ان موسى كلم الله وعبده ورسوله فقالوا معاذ الله وقال النصارى ان عيسى كلمة الله وعبده ورسوله فقال معاذ الله ان يكون عيسى عبدا قل الله تعالى (وان توارا) اي امرضوا (فانما عليك البلاغ) يعني تبليغ الرسالة وليس عليك هدايتهم واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في الآية فذهب طائفة الى انها محكمة والمراد بها تسليية النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان يحرض على ايمانهم ويتألم لتركهم الاجابة وذهب طائفة الى انها منسوخة بآية السيف لان المراد بها الاقتصار على التبليغ وهذا منسوخ بآية السيف (والله بصير بالعباد) يعني انه تعالى عالم بمن يؤمن ومن لا يؤمن قوله عز وجل (ان الذين يكفرون بآيات الله) يعني يحمدون القرآن وينكرونها وهم اليهود والنصارى (ويقتلون النبيين بغير حق) ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس كان انبياء بني اسرائيل ياتيهم الوحي ولم يكن ياتيهم كتاب لانهم كانوا ملتزمين باحكام التوراة فكانوا يذكرون قومهم فيقتلونهم فيقوم رجال ممن آمن بهم وصدقهم فيذكرونهم ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر فيقتلونهم ايضا فهم الذين يأمرون بالقسط يعني بالعدل من الناس روى البغوي بسند التلطي عن ابي عبيدة بن الجراح قال قلت لرسول الله اي الناس اشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نيا اورجلا امر بالمعروف ونهى عن المنكر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس الى ان انتهى الى قوله وماله من ناصرين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عبيدة قتل بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نياما من اول التهارو في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامروا من قتلهم ونهوا عن المعروف عن المنكر فقتلواهم جميعا من

لروحانية بتوفيق الحق بعد الرياضة وقالت لمريم النفس (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة) القلب موهوبا (منه اسمه المسيح عيسى بن مريم) لانه يمسك بالنور (وجميعا في الدنيا) لادراك الجزيات وتدير مصالح المعاش اجود واصفى واصوب ما يكون فيطيعه ويذعن له ويحتمله ويعظمه انس القوي الظاهرة وجن القوي الباطنة (و) في (الآخرة من المقربين) لادراك المعاني الكلية والمعارف القدسية وقيامه بتدبير المعاد والهداية الى الحق فنعطيه ملكوت سماء الروح ونكرمه ومن جلة مقربي حضرة الحق قابلا لتجلياته وكاشفاته (وبكلم الناس في المهد) في مهد البدن (وكهلا) بالغا الى قرب طور شيخ الروح غالبا عليه ياض نوره (ومن الصالحين) مقام المعرفة (قالت رب اني يصحكون لي ولد) يحب النفس من حلالها ولانها من غير ان يمسها شر اي من غير تربية شيخ وتعليم معلم بشري وهو معنى بكارتها (قال كذلك

آخر التمار في ذلك اليوم فهم الذين ذكرهم الله في كتابه وانزل الآية فيهم (فبشرهم بعذاب اليم) انما دخلت السماء في قوله فبشرهم مع انه خبر ان لانه في معنى الجزاء والتقدير من كفر فبشره بعذاب اليم يوم القيامة وهذا محمول على الاستارة وهو انذار الكفار بالعذاب قام مقام بشرى المحسنين بالتواب وفي هذه الآية توبيخ لليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان اسلافهم الذين قتلوا الانبياء لانهم رضوا بظلمهم (اولئك الذين حبطت) اي بطلت (اعمالهم في الدنيا والآخرة) وبطلان العمل هو ان لا يقبل في الدنيا ولا يجازى عليه في الآخرة (ومالهم من ناصرين) يعني يمنعونهم من العذاب قوله عز وجل (الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب) انزلت في اليهود (يدعون الى كتاب الله) يعني القرآن وذلك ان اليهود دعوا الى حكم القرآن فاعرضوا عنه قال ابن عباس ان الله جعل القرآن حكما فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكم القرآن على اليهود والنصارى انهم على غير الهدى فاعرضوا عنه وروى عن ابن عباس ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيت المدراس على جماعة من اليهود فدعاهم الى الله عز وجل فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على اي دين انت يا محمد فقال على ملة ابراهيم قالوا ان ابراهيم كان يهوديا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا الى التوراة فهي بيننا وبينكم فابا عليه فانزل الله هذه الآية فلي هذا القول يكون المراد بكتاب الله التوراة وروى عنه ايضا ان رجلا وامرأة من اهل خيبر زنيا وكان في كتابهم الرجم فكرهوا رجهما لشرفهما فيهم فرفعوا امرهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجوا ان تكون عنده رخصة لحكم عليهما بالرجم فقال النعمان بن اوفى وبجري بن عمرو جرت عليهما يا محمد وليس عليهم الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التوراة فقالوا قد انصفت فقال من اعلمكم بالتوراة فقالوا رجل اعور يقال له عبدالله بن صوريا يسكن فذلك فارسلوا اليه فقدم المدينة وكان جبريل قد وصفه للنبى صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انت ابن صوريا قال نعم قال انت اعلم اليهود بالتوراة قال كذلك يزعمون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوراة وقال له اقرأ فقرأ انا على آية الرجم وضع يده عليها وقرأ ما بعد ما فقال عبدالله بن سلام يا رسول الله قد جاوزها ثم قام ورفع كفه عنها وقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود وفيها ان الحصن والحصنة اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجلا وان كانت المرأة حبل تربيها حتى تضع ما في بطنها فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجوا ففضبت اليهود لذلك فانزل الله عز وجل الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يعني علمهم الذي علموه من التوراة يدعون الى كتاب الله يعني القرآن او التوراة على اختلاف الروايتين (ليحكم بينهم) اي يقضى بينهم وازافة الحكم الى الكتاب هو على سبيل المجاز (ثم يتولى فريق منهم) يعني الرؤساء والعلماء (وهم معرضون) يعني عن الحق وقيل الذي تولوا هم العلماء والذين اعرضوا هم الاتباع (ذلك بانهم) يعني ذلك التولى والاعراض انما حصل بسبب انهم (قالوا لن نمسنا النار الا اياما معدودات) تقدم تفسيره في سورة البقرة (وغرهم) اي واطمهم (في دينهم ما كانوا يفترون) اي يحلفون ويكذبون قبل هو قولهم نحن ابناؤه واحباؤه وقيل هو قولهم لن نمسنا النار الا اياما معدودات وقيل غرهم قولهم نحن على الحق وانتم على الباطل (فكيف

الله يخاف ما يشاء) اي يصطلي من شاء بالجذب والكشف ويهب له مقام القاب من غير تربية وتعليم كما هو حال المهبوبين وبعض المحبين (اذ اقضى امرا فانما يقول له كن فيكون ويعطه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) بالتعليم الرباني كتاب العلوم المعقولة وحكم الشرائع ومعارف الكتب الالهية من التوراة والانجيل اي معارف الظاهر والباطن (ورسولا الى بني اسرائيل) الى المستعدين الروحانيين من اسباط يعقوب الروح (اني قد جتكم بآية من ربكم) تدل على اني آتيتكم من عنده (اني اخلق لكم من الطين) بالترية والتزكية والحكمة العملية من طين نفوس المستعدين القاصين (كهينة الطير) الطائر الى جناب القدس من شدة الشوق (فأنفخ فيه) من نفث العلم الالهي ونفث الحياة الحقيقية بتثير العصبة والتربية (فيكون طيرا باذن الله) اي تفاسيح طائفة يحتاج الشوق والهمة الى جناب الحق (وابرى الاكف)

اذا جئناهم اي فكيف يكون حالهم اذا جئناهم (يوم) اي في يوم (لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت) اي لاشك فيه انه كائن وواقع وهو يوم القيامة وفيه تهديد لهم واستعظام لما عدلهم في ذلك اليوم وانهم يقعون فيما لاحيلة لهم فيه وان ما حدثوا به انفسهم وسهلوه عليها ثقل باطل وطمع فيما لا يكون ولا يحصل لهم قبل ان اول رايه ترفع لاهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود تنفضهم على رؤس الاشهاد ثم يؤمر بهم الى النار (وهم لا يظنون) اي لا ينقص من حسناتهم ان كانت لهم حسنة ولا يزداد على سيئاتهم قوله عز وجل (قل اللهم مالك الملك) قال قتادة ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل ان يجعل ملك فارس والروم في امته فانزل الله هذه الآية وقال ابن عباس لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وعادته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيات هيات من اين لمحمد ملك فارس والروم وهم اعزوا منع من ذلك الم يكف محمد امكة والمدينة حتى طمع في ملك فارس والروم فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان اليهود قالوا والله لا نطيع رجلا جاء بنقل النبوة من بني اسرائيل الى غيرهم فنزلت هذه الآية قل اللهم معناه يا الله لما حذف حرف النداء زيد الميم في آخره وقيل ان الميم فيه معنى آخر وهو يا الله انما نخبر اي اقصدنا مالك الملك اي مالك العباد وما ملكوا وقيل مالك السموات والارض وقيل معناه يده الملك يؤتية من يشاء وقيل معناه مالك الملوك ووارثهم يوم لا يدعى الملك احده غيره وفي بعض كتب الله المنزلة ان الله ملك الملوك ومالك الملك قلوب الملوك ونواصيهم يدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وانهم عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم وقيل الملك هو القدرة والمالك هو القادر والمعنى انه تعالى قادر على كل شيء وملك على كل مالك وملوك وقادر ومقدور وقيل معناه مالك الملك اي جنس الملك يتصرف فيه كيف يشاء (تؤتي الملك من تشاء) يعني النبوة لانها اعظم مراتب الملك وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم له الامر على بواطن الخلق وظواهرهم والملك ليس له الامر الاعلى ظواهر بعض الخلق وهو من يطعمه منهم وطاعة النبي واجبة على الكافة (وتنزع الملك ممن تشاء) يعني بذلك نزع النبوة من بني اسرائيل واتيها محمد صلى الله عليه وسلم فانه لا نبي بعده ولم يتركه في نبوته ورسالته احد وقيل تؤتي الملك من تشاء يعني محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه وتنزع الملك ممن تشاء يعني من ابي جهل وصناديد قريش وقيل تؤتي الملك من تشاء يعني امة محمد صلى الله عليه وسلم وتنزع الملك ممن تشاء يعني فارس والروم وقيل تؤتي الملك من تشاء يعني آدم وذريته وتنزع الملك ممن تشاء يعني ابليس وجنوده الذين كانوا في الارض قبل آدم (وتعز من تشاء) يعني محمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة (وتذل من تشاء) يعني اليهود باخذ الجزية منهم ونزع النبوة عنهم وقيل تعز المهاجرين والانصار وتذل فارس والروم وقيل تعز من تشاء يعني محمد واصحابه دخلوا مكة في عشرة آلاف ظاهرين عليها وتذل من تشاء يعني ابا جهل واضرا به حين قتلوا والقوا في قلب بدر يوم بدر وقيل تعز من تشاء بالطاعة وتذل من تشاء بالمصية وقيل تعز من تشاء بالثني وتذل من تشاء بالفقر وقيل تعز من تشاء بالقناعة والرضا وتذل من تشاء بالحرص والطمع (بيدك الخير) يعني التصبر والفضيلة وقيل الالف واللام قيد العموم والمعنى بيدك كل الخيرات فان قلت كيف قال بيدك الخير دون الشر قلت لان الكلام انما وقع في الخير الذي يسوقه الله تعالى الى عباده المؤمنين وهو الذي انكرته اليهود والمنافقون فقال بيدك الخير تؤتية

المحبوب عن نور الحق الذي لم تنفتح عين بصرته قط ولم تبصر شمس وجه الحق ولا نوره ولم يعرف اهله بكمل نور الهداية (والابرص) الميعوب نفسه بمرض الرذائل والعقائد الفاسدة ومحبة الدنيا ولوث الشهوات بطيب النفوس (واحيى الموتى) موقى الجهل بحياة العلم (باذن الله وانبتكم بما تأكلون) تتناولون من مباشرة الشهوات والذات (وما تدخرون في بيوتكم) اي في بيوت غيوبكم من الدواعي والنيات (ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين من مصدقا لما بين يدي من التوراة) اي من تورااة علم الظاهر (ولا تحل لكم بعض الذي حرم عليكم) من اموال الباطن (وجسكم بآية) بدليل (من ربكم) هو التوحيد الذي لم يخالفني فيه نبي قط (فاتقوا الله) مما قلتي فاني على الحق (والطيعون) في دعوتكم الى التوحيد (ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فلا احس حسبي منهم) القلب من

اوليائه على رغم اعدائك وقبل ان قوله يدك الخير لا ينافي ان يكون يده غيره فيكون المعنى يدك
 الخير ويدك ماسواه الا انه خص الخير بالذكر لان المنتفع به والمرغوب فيه (انك على كل شيء
 قدير) يعنى من اتياء الملك من تشاء واهزاز من تشاء واذلال من تشاء * قوله تعالى (تولج الليل
 في النهار) الآية لا ذكر الله تعالى انه مالك الملك اردفه بذكر قدرته الباهرة في حال الليل
 والنهار في العاقبة بينهما وحال اخراج الحى من الميت ثم عطف عليه انه يرزق من يشاء بغير
 حساب وفي ذلك دلالة على ان من قدر على تلك الاضال العظيمة المحيرة لذوى الافهام
 والعقول فهو قادر ان ينزع الملك من فارس والروم واليهود ويؤتيه العرب ويعزهم
 فقوله تعالى تولج الليل في النهار يعنى تدخل الليل في النهار وهو ان تجعل الليل قصيرا
 وما نقص منه زائدا في النهار حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة وذلك غاية طول النهار
 ويكون الليل تسع ساعات وذلك غاية قصر الليل (وتولج النهار في الليل) حتى يكون الليل خمس
 عشرة ساعة وذلك غاية طوله ويكون النهار تسع ساعات وذلك غاية قصره وقيل المراد انه
 تعالى يأتى بسواد الليل عقيب ضوء النهار ويأتى بضوء النهار بعد ظلمة الليل والقول الاول اصح
 واقترب الى معنى الآية لانه اذا نقص الليل كان ذلك القدر زيادة في النهار وبالعكس وهو معنى
 الولوج (وتخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى) وهوانه تعالى يخرج الانسان الحى
 من النطفة وهى ميتة ويخرج النطفة من الانسان ويخرج القرخ وهى حى من البيضه وهى ميتة
 وبالعكس وكذلك سائر الحيوان وقيل يخرج النبات الفس من الحب اليابس ويخرج
 النخلة من النواة وبالعكس وقيل معناه انه تعالى يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن لان المؤمن
 حى الفؤاد والكافر ميتة (وترزق من تشاء بغير حساب) يعنى من غير تضيق ولا اعتبار بل تبسط
 الرزق لمن تشاء وتوسع عليه * قوله عز وجل (لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين)
 قال ابن عباس كان الحجاج بن عرو وبن ابى الحقيق وقيس بن زيد يبطنون بغيره من الانصار ليفتنوهم
 عن دينهم فقال رفاعه بن المنذر وعبد الله بن جبير وسعيد بن خنيسه لا واثك الفر اجتنبوا هؤلاء
 اليهود لا يفتنونكم من دينكم فأبى اواثك انفر الامباطنهم فأمر الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت
 في حاطب بن ابى بلتعمة وغيره ممن كان يظهر المودة لكفار مكة وقيل نزلت في عبد الله بن ابى واصحابه
 كانوا يتولون المشركين واليهود ويأتونهم بالاخبار ويرجون ان يكون لهم الطغر على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأمر الله هذه الآية ونهى المؤمنين عن مثل ذلك وقيل ان عبادته بن الصامت
 كان له حلفاء من اليهود فقال يوم الاحزاب يا رسول الله ان معى خمسمائة من اليهود وقد رايت
 ان استظهرهم على العدو فنزلت هذه الآية وقوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء يعنى انصارا
 واعوانا من دون المؤمنين يعنى من غير المؤمنين والمعنى لا يجعل المؤمن ولايته لمن هو غيره ومن غي
 الله المؤمنين ان يوالوا الكفار او يلاطفوهم لقراءة بينهم او محبة او معاشره والحبه في الله والبغض في الله
 باب عظيم واصل من اصول الايمان (ومن يفعل ذلك) يعنى موالاة الكفار من نقل الاخبار اليهم و
 اظهار عورة المسلمين او يودهم ويحبهم (فليس من الله في شيء) اى فليس من دين الله في شيء وقيل معناه
 فليس من ولاية الله في شيء وهذا امر معقول من ان ولاية المولى معاداة اعدائه وموالاة الله وموالاة

القوى الفسائية (الكفر)
 الاحتجاب والانكار
 والمخافة (قال من انصارى
 الى الله) اى اقتضى من
 القوة الروحانية نصرته
 عليهم في التوجه الى الله
 (قال الحواريون) اى
 صفوته وخالصته من
 الروحانيات المذكورة
 (نحن انصار الله آمنا بالله)
 بالاستدلال وبالتسور
 بنور الروح (واشهد باننا
 مسلمون) مذنون منقادون
 (ربنا انما بما ازلت) من
 علم التوحيد وفيض النور
 (واتبعنا الرسول فاكتبنا
 مع الشاهدين) الحاضرين
 لك المراقبين لاصرك او
 من الشاهدين على
 وحدانيتك (ومكروا)
 اى الاوهام والخيالات
 في اغتيال القلب واهلاكه
 بانواع التوسيلات (ومكر
 الله) بتغليب الحجج العقلية
 والبراهين القاطعة عن
 تخيلاتهم وتشكيكاتهم ورفع
 عيسى القلب الى سماء الروح
 والى شبهة على النفس ليقع
 اغتيالهم (والله خير
 الماكرين) اذ غلبت مكره
 قال لبيس (اذ قال الله يا عيسى
 انى متوفيك) اى قابضك
 الى من بينهم (وراضك الى)

أى الى سماء الروح فى
جوارى (ومظهر من)
رجز جوار (الذين
كفروا) من القوى الخبيثة
ومكرهم وخبت محبتهم
(وجاعل الذين اتبعوك)
من الروحانيين (فوق
الذين كفروا) من
الفسانيات الى يوم القيامة
الكبرى والوصول الى
مقام الوحدة (ثم) يومئذ
(الى مرجعكم فأحكم
بينكم) بالحق (فيما كنتم
فيه تختلفون) قبل الوحدة
من التجاذب واتسارع
الواقع من القوى فافر
كلا فى مقره هناك واعطيه
ما يليق به من عدى فيرتفع
التخالف والتسارع (فاما
الدين كفروا فأعذبهم
عذابا شديدا) بالحريمان
عن مقام القلب والاحتجاب
بهيئات اعمالهم (فى الدنيا
والآخرة وما لهم من
ناصرين واما الذين آمنوا)
من الروحانيات (وعلوا
الصالحات) من انواع التزكية
والخليفة والتصفية فى امانة
القلب على النفس وتابته
فى توجه الى الحق (فيوفهم
المسورهم) من الانوار
الهدسية والاشراقات
الروحانية عليهم (والله لا يحب
الظالمين) الذين يفتسون

الكفار ضد ان لا يجتمعان (الا ان يتقوا منهم تقاة) أى الا ان تخافوا منهم مخافة ومعنى الآية ان الله
نهى المؤمنين من موالاة الكفار ومداونتهم ومبايعةهم الا ان يكون الكفار ظاهرين
او يكون المؤمنون فى قوم كفار فيداهنهم بلسانه وقلبه مطمئن بالايمان دفعا من نفسه من غير ان
يسهل دما حراما او مالا حراما او غير ذلك من المحرمات او يظهر الكفار على حورة المسلمين
والتقية لا تكون الا مع خوف القتل مع سلامة النية قال الله تعالى الا من اكره وقلبه
مطمئن بالايمان ثم هذه التقية رحمة فلو صبر على اظهار ايمانه حتى قل كان له بذلك اجر عظيم
وانكر قوم التقية اليوم وقالوا انما كانت التقية فى جدة الاسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين
فاما اليوم فقد اعز الله الاسلام والمسلمين فليس لاهل الاسلام ان يتقوا من عدوهم قال يحيى البكا قلت
لسعيد بن جبير فى ايام الجاهلية ان الحسن يقول التقية باللسان والقلب مطمئن بالايمان فقال سعيد ليس فى
الايمان تقية اما التقية فى الحرب وقيل انما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر
الضرر عن النفس واجب بقدر الامكان (ويحذركم الله نفسه) أى ويحذركم الله ان تصروه
بان تركبوا النهى او تخالفوا المأمور به او توالوا الكفار فتستحقوا عقابه على ذلك كله (والى
الله المصير) يعنى ان الله يحذركم عقابه اذا صرتم اليه فى الآخرة قوله عز وجل (قل ان تخفوا
ما فى صدوركم) يعنى ما فى قلوبكم من موالاة الكفار ومودتهم وانما ذكر الصدر لانه وعاء القلب
(او تبوءه) يعنى تبوءا مودة الكفار وتولوا وضلا وقيل معناه ان تخفوا ما فى قلوبكم من تكذيب
رسول الله صلى الله عليه وسلم او تبوءوا أى تطهروا بالحرب والمقاتلة له (يعلم الله) أى يحفظه عليكم
ويجازيكم به (ويعلم ما فى السموات وما فى الارض) يعنى انه تعالى اذا كان لا يخفى عليه شئ
فى السموات ولا فى الارض فكيف يخفى عليه حالكم وموالاتكم الكفار ويحكم اليهم بقلوبكم
(والله على كل شئ قدير يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا) يعنى تجد كل نفس جزاء
ما عملت محضرا يوم القيامة لم يقص ولم يخص منه شئ (وما عملت من سوء) أى تجد ما عملت من الخير
محضرا فسر به وما عملت من سوء (تود) أى تفتى (لو ان بيننا وبينه) أى وبين ما عملت من
السوء (امدا بعيدا) أى مكانا بعيدا قبل كابين المشرق والمغرب والامد الاجل والفاية وقيل
معناه تود انهم لم تملمه ويكون بيننا وبينه امدا بعيد (ويحذركم الله نفسه) انما كرره لتأكيد الوعيد
(والله رؤوف بالعباد) قيل معناه انه رؤوف بهم حيث حذرهم نفسه وعرفهم كمال قدرته وعلمه
وانه يعمل ولا يعمل وقيل معناه انه رؤوف بالعباد حيث امهلهم للتوبة ولتدارك العمل الصالح وقيل
انه تعالى لما قال ويحذركم الله نفسه وهو وعيد اتبعه بقوله والله رؤوف بالعباد وهو وعد يعلم
العباد المؤمنون ان رجته ووعد غلب وعيد وسمعته وقوله عز وجل (قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعونى يحببكم الله) نزلت فى اليهود والنصارى حيث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه فنزلت
هذه الآية فعرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فلم يقبلوها وقال ابن عباس وقف رسول الله
صلى الله عليه وسلم على قريش وهم فى المسجد الحرام وقد نصبوا اصنامهم وعلقوا عليها بيض
العام وجعلوا فى آذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال يا معشر قريش والله لقد حالقتم لآله ابيكم
ابراهيم واسماعيل فقالت قريش انما نعبد هاجباه ليقربنا الى الله فزلى فنزلت هذه الآية وقيل
ان نصارى نجران قالوا انما نقول هذا القول فى عيسى حبا لله وتعظيمه فأنزل الله قل يا محمد
ان كنتم تحبون الله فيما تزعمون فاتبعونى يحببكم الله لانه قد ثبتت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالادلة

الظاهرة والمجرات الباهرة فوجب على كافة الخلق متابعتها والمعنى قل ان كنتم صادقين في ادعاء محبة الله فكونوا متقادين لاوامره مطيعين له فاتبعوني فان اتباعي من محبة الله تعالى وطاعته وقال السلام ان محبة العبد لله عبارة عن اعظامه واجلاله وايتار طاعته واتباع امره ومجانبة نيه ومحبة الله للعبد ثأؤه عليه ورضاه عنه وثوابه له وعفوه عنه فذلك قوله تعالى (ونفر لكم ذنوبكم) يعني ان من غفر له فقد ازال عنه العذاب (والله غفور رحيم) يعني انه تعالى يغفر ذنوب من احبه ويرحمه بفضل وكرمه ولما زلت هذه الآية قال عبد الله بن ابي بن سلول راس المناقذين لاصحابه ان محمدا يحمل طاعته كطاعة الله ويأمرنا ان نحبه كما احبت التصاريديسي بن مريم فانزل الله عز وجل (قل اطيعوا الله والرسول) يعني ان طاعة الله معلقة بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان طاعته لاتتم مع عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذا قال الشافعي رضي الله عنه كل امر اؤمى ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرى ذلك في الفريضة والزوم يجري ما امر الله به في كتابه اؤمى عنه وقال ابن عباس رضي الله عنهما فان طاعتكم محمد صلى الله عليه وسلم طاعتكم لي فاما ان تطيعوني وتعصوا محمدا فلن اقبل منكم (فان تولوا) اي اعرضوا عن طاعة الله ورسوله (فان الله لا يحب الكافرين) اي لا يرضى فعلهم ولا يغفر لهم (خ) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا ومن ابى قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعني ومن يعصى الامير فقد عصاني قوله عز وجل (ان الله اصطفى آدم ونوحا) قال ابن عباس قالت اليهود نحن من ابناء ابراهيم واسحق ويعقوب ونحن على دينهم فانزل الله هذه الآية والمعنى ان الله اصطفى هؤلاء بالاسلام واتم باممشر اليهود على غير دين الاسلام ومعنى اصطفى اختار من الصفوة وهي الخالص من كل شئ آدم هو ابو البشر عليه السلام ونوحا هو نوح ابن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس عليه السلام وحكي ابن الجوزي في تفسيره من ابى سليمان الدمشقي ان اسم نوح السكن وانما سمي نوحا لكثرة نوحه على نفسه (وآل ابراهيم) قيل اراد بآل ابراهيم نفسه وقيل آل ابراهيم اسمعيل واسحق ويعقوب وذلك ان الله تعالى جعل ابراهيم اصلا لثنتين فجعل اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام اصلا للعرب ومحمد صلى الله عليه وسلم منهم فهو داخل في هذا الاصطفاء وجعل اسحق اصلا لبني اسرائيل وجعل فيهم النبوة والملك الى زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثم جمع له ولأمته النبوة والملك الى يوم القيامة وقيل اراد بآل ابراهيم من كان على دينه (وآل عمران) واختلفوا في عمران هذا فقيل هو عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وهو والد موسى وهرون فيكون آل عمران موسى وهرون او نفسه وقيل هو عمران بن اشم بن امون وقيل بن ماثان وهو من ولد سليمان بن داود عليهما السلام وعمران هذا هو والد مريم وابنها عيسى فلي هذا يكون المراد بآل عمران مريم وابنها عيسى عليه السلام وانما خص هؤلاء بالذكر لان الانبياء والرسل من نسلهم (على العالمين) اي اختارهم واصطفاهم على العالمين باخصهم من النبوة والرسالة (ذرية) اي اصطفى ذرية واصلا من ذرأ يعني خلق وقيل من ائذ لان الله تعالى استخرجهم من ظهرا دم كالدور وانما سمي الآباء والابناء ذرية لان الله خلق بعضهم من بعض فالابناء من ذرية الآباء والآباء من ذرية ادم وهو عن ذرية الله تعالى اي خلقه.

الاجور (ذلك تلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم) من الحقوق واما التأويل بغير التطبيق فهو انهم مكروا ببعث من يقتال عيسى عليه السلام فشب له صورة جسدانية هي ظهور عيسى روح الله عليه السلام بصورة حقيقة عيسى فظنوها عيسى فقتلوها وصلبوا والله رفع عيسى عليه السلام الى السماء الرابعة لكون روحه عليه السلام فائضا من روحانية الشمس ولم يعلموا لجهااتهم ان روح الله لا يمكن قتله ولا يتفن حاله قبل الرفع قال لاصحابه اني ذاهب الى ابي وايسكم السماوى اي اظهر من عالم الارجس واتصل بروح القدس الواهب الصور المفيض للارواح والكمالات المربي للناس بالتفت في الروح فامدكم من فيضه وكان اذ ذلك لا تقبل دعوته ولا يتبع مثله فامر الحواريين بالتفرق بعده في البلاد والدعوة الى الحق فقالوا كيف ذاك اذا لم تكن معنا لآن انت بين اظهرنا ولا تنجاب دعوتنا قال علامة امدادى اياكم قبول الخلق دعوتكم بعدى فلما رفع لم يدع

اصحابه احدا الا باجابه
وظهر لهم القبول في الخلق
وعلت كلهم وانتشرو دينهم
في اقطار الارض ولما
لم يصل الى السماء السابعة
التي عرج بمحمد صلى الله
عليه وسلم اليها المبر عنها
بسدرة المنتهى اثنى مقام
النهاية في الكمال ولم يزل
درجة المحبة لم يكن له
بدم من النزول مرة اخرى
في صورة جسمانية يتبع
الملة الحمديّة نيل درجتها
والله اعلم بحقائق الامور
(ان مثل عيسى عند الله)
اي ان صفته عند الله في
انشائه بالقدرة من غير اب
(كمثل آدم خلقه من
تراب) في انشائه من غير
ابوين واعلم ان عجائب
اقدرة لا تقضى ولا قياس
ثمّة على ان تكون الانسان
من غير الابوين نظيرا من
عالم الحكمة فان كثيرا
من الحيوانات الناقصة
الفريسة الخلفة تولد
خلقا في ساعة ثم تناسل
وتوالد فكذا الانسان
يكن حدوثه بالتولد في دور
في الادوار ثم بالتولد وكذا
الكون من غير اب فان منى
الرجل احر كثيرا من منى
المرأة وفيه القوة العاقدة

(بعضهما من بعض) اي بعضهما ولد لبعض وقيل بعضها من بعض في التناصر والتعاضد وقيل
بعضها على دين بعض (والله صميع عليم) يعنى ان الله تعالى سميع لا قوال العباد عليهم بياتهم وانما يصطلي
لبوته ورسالته من يعلم استقامته قولا وفلا قولهم عز وجل (اذ قالت امرأت عمران) هي حنة
بنت فاقوذ ام مريم وعمران هو عمران بن ماثان وقيل ابن اشيم وليس بعمران ابى موسى لان بينهما
الفا وثمان مائة سنة وكان بنو ماثان رؤس بني اسرائيل في ذلك الزمن واحبارهم وملوكهم (رب انى
نذرت لك ما فى بطنى محررا) اي جعلت الحمل الذى فى بطنى نذرا محررا منى لك والنذر ما يوجب
الانسان على نفسه والمعنى محررا اي عتيقا خالصا مفرضا لعبادة الله وخدمة الكنيسة لا يشغله بشى من
امور الدنيا قيل كان المحرر عندهم اذا حرر جعل فى الكنيسة فيقوم عليها ويخدمها ولا يرحم مقيما
فيها حتى يبلغ الحلم ثم يخير فان احب اقام فيها وان احب ذهب حيث شاء فان اختار الخروج بعد ان
اختار الاقامة فى الكنيسة لم يكن له ذلك ولم يكن احد من انبياء بني اسرائيل ومن علمهم الاومن
اولاده محررا لخدمة بيت المقدس ولم يكن يحرق الا الثمان ولا تصلح الجارية لخدمة بيت المقدس لما
يصيبها من الحيض والاذى فحررت ام مريم ما فى بطنها وكانت القصة فى ذلك على ما ذكره اصحاب
السير وال اخبار ان زكريا وعمران تزوجا اختين فكانت ايشاء بنت فاقوذ اوى ام يحى عند زكريا
وكانت حنة بنت فاقوذ اخت ايشاء عند عمران وهى ام مريم وكان قد امسك عنه حنة الولد
حتى ايسر وكبر الله وكانوا اهل بيت صالحين وهم من الله بمكان فبينهما هى فى ظل شجرة اذ
بصرت بطائر يطعم فراخا فحركت نفسها بذلك للولد فدعت الله ان يهب لها ولدا وقالت اللهم
لك على ان رزقتنى ولدا ان تصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه فلما جعلت بمريم
حررت ما فى بطنها ولم تعلم ما هو فقال لها زوجها ويحك ما صنعت ارأيت ان كان ما فى بطنك اثنى
فلا تصلح لذلك فوقها جميعا فى هم شديد من اجل ذلك فأت عمران قبل ان تضع حنة حملها ثم
قال تعالى حاكيا عنها (فتقبل منى) يعنى فتقبل نذرى وايقبل اخذ اثنى على الرضا واصله
من المقابلة لانه يقابل بالجزاء وهذا سؤال من لا يريد بما فعله الا الطلب لرضا الله تعالى والا خلاص
فى دعائه وعبادته (انك انت السميع) يعنى لتضرعى ودعائى (العليم) يعنى بنبئى وما فى
ضميرى قولهم عز وجل (فلا وضعتا) اي ولدت حملها وانما قال وضعتا لانه كان فى علم الله
انها جارية وكانت حنة ترجو ان يكون غلاما (قالت) يعنى حنة (رب انى وضعتا اثنى)
تريد بذلك اعتذارا الى الله من الحلاقها النذر المتقدم فذكرت ذلك على سبيل الاعتذار لاعلى
سبيل الاعلام لان الله تعالى عالم بما فى بطنها قيل ان تضعه (والله اعلم بما وضعت) قرئ بجزم
التاء اخبارا عن الله تعالى والمعنى انه تعالى قال والله اعلم بالثى الذى وضعت وقرئ وضعت برفع
التاء وهو من كلام ام مريم على تقدير انها لما قالت رب انى وضعتا اثنى خافت ان تكون اخبرت الله
بذلك فازالت هذه الشبهة بقولها والله اعلم بما وضعت (وليس الذكر كالاثنى) يعنى فى خدمة
الكنيسة والعباد الذين فيها وفى الكلام تقديم وتأخير تقديره وليس الاثنى كالذكر والمراد منه
تفضيل الذكر على الاثنى لان الذكر يصلح للخدمة للكنيسة ولا تصلح الاثنى لذلك لضعفها وما
يحصل لها من الحيض ولانها عورة ولا يجوز لها الحضور مع الرجال وقيل فى معنى الآية ان المراد
منها هو تفضيل هذه الاثنى على الذكر كانها قالت كان الذكر مطلوبى لخدمة المجد وهذه الاثنى
هى موهبة لله تعالى وليس الذكر الذى طلبت كالاثنى التى هى موهبة لله تعالى وكانت مريم

من اجل النساء وافضلهن في وقتها (واني سميتها مريم) يعني العابدة والخادمة وهو بلغتهم
وارادت بهذه التسمية ان يفضلها الله على اناث الدنيا (واني اعيدتها بك وذريتها) اي امنعها
واجبرها بك وذريتها (من الشيطان الرجيم) يعني اللعين الطريد وذلك ان حنة ام مريم لما
قاتلها كانت تطلب من ان يكون ولدها ذكرا فاذا هي اشي تضرعت الى الله تعالى ان يحفظها
ويصونها من الشيطان الرجيم وان يجعلها من الصالحات العابدات (ق) من ابي هريرة قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من في آدم من مولود الا نخسه الشيطان حين يولد فيستل
صار خامن نخسه اياه الامريم وابنائهم يقول ابو هريرة اقرؤا ان شئتم واني اعيدتها بك وذريتها من
الشيطان الرجيم وللخاري عنه قال كل ابن آدم ليطمن الشيطان في جنبيه باصبعه حين يولد غير عيسى بن
مريم ذهب ليطمن فطن في الجبابرة قوله عز وجل (فتقبلها ربهما بقبول حسن) يعني ان الله تعالى تقبل
مريم من حنة مكان الذكر المحرم بمعنى قبل ورضى قال الزجاج الاصل في العربية تقبلها بتقبل ولكن
قبول محمول على قبلها قبول لا كما يقال قبلت الشيء قولوا اذا رضيت وقال ابو عمرو ليس في المصادر قول
بفتح الفاء الا هذا ولم اسمع فيه الضم وقيل معنى التقبل والقبول واحد وهما سواء وهو ان يرى الشيء
وياخذه وقيل معنى التقبل التكفل في التربة والقيام بشأنها وانما قال بقبول الجمع بين الامرين يعني
التقبل الذي معنى التكفل والقبول الذي هو بمعنى الرضا (وانبتها نباتا حسنا) معناه وانبتها فنبئت هي
نباتا حسنا قال ابن عباس في قوله تعالى فتقبلها ربهما بقبول حسن اي سلك بها طريق السعداء وانبتها
نباتا حسنا يعني سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان فكانت تبيت في اليوم ما يبيت المولود في عام
(وكفلها زكريا) قال اهل الاحبار لما ولدت حنة مريم اخذتها فلفتها في خرقة وحملتها الى المسجد
ووضعتها عند الاحبار اباء هرون وهم يومئذ يلون من بيت المقدس ما تلى الحجة من الكعبة وقالت
دونكم الذيرة فتنافس فيها الاحبار لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فقال لهم زكريا انا
احق بها لان خاتما عندي فقالت له الاحبار لو تركت لاحق الناس بها التزكت لامها التي ولدتها ولكننا
نقترع عليها فتكون عندهم خرج سهمها فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين رجلا الى نهر جار قيل
هو الاردن فالتقوا اقلامهم في الماء على ان من ثبت قلبه في الماء وسعد فهو اولي بها من غيره وكان كل ظم
مكتوب اسم واحد منهم وقيل بل كانوا يكتبون التوراة فالتقوا اقلامهم التي كانت بأيديهم فارتفع قلم
زكريا فوق الماء ووقف وانعدرت اقلامهم ثم رست في النهر وقيل جرى قلم زكريا مصعدا الى اعلى
وجرت اقلامهم مع جرى الماء الى اسفل فسمهم زكريا وقرعهم وكان زكريا راس الاحبار ونبيهم
فذلك قوله تعالى وكفلها زكريا قري بتشديد الفاء ومعناه وضمنا الله زكريا وضمنا اليه بالقرعة
وقري بضم الفاء ومعناه وضمنا زكريا الى نفسه بالقرعة وقام بامرها هو زكريا بن اذن بن مسلم
صدوق من اولاد سليمان بن داود عليهما السلام فلما ضم زكريا مريم الى نفسه بنى لها بيتا واسترضع لها
المراضع وقيل ضمها الى خاتما ام يحيى حتى اذا شبته وبلغت مبالغ النساء بنى لها محرابا في المسجد وجعل
بابه في وسطه ولا يرق الىه الا بسلم ولا يصعد اليها غيره وكان يأتيها بطعامها وشرابها كل يوم فذلك قوله
تعالى (كلما دخل عليها زكريا المحراب) يعني القرفة والمحراب اشرف المجالس ومقدمها وكذلك هو
من المسجد وقيل المحراب ما يرق الىه بدرج وقيل كان زكريا يطلق عليها سبعة ابواب فاذا دخل
عليها المحراب (وجدها رزقا) يعني فاكهة في غير وقتها فكان يجمع عندها فاكهة الشتاء في الصيف

اقوى كافي الانفحة بالنسبة
الى الجنين والمنعقدة في منى
المرأة اقوى كافي اللين فاذا
اجتمعت تم القعد وانفقد
ويتكون الجنين فيمكن وجود
مزاج انائي قوى يناسب
المزاج الذكوري كما يشاهد
في كثير من النساء فيكون
التولد في كليتها اليسرى بمثابة
منى الذكر لفرط حرارته
بمجاورة الكبد لمن مزاج
كدها صحيح قوى الحرارة
والتولد في كليتها اليسرى
بمثابة منى الانثى فاذا احتملت
المرأة لاستنبلاء صورة
ذكورية على خيالها في اليوم
والليظة بسبب اتصال
روحها بروح القدس وبذلك
آخر ومحاكاة الخيال ذلك
كما قال تعالى فتمثل لها بشرا
سوا سبق المسان من الجنين
الى الرحم فتكون في المنصب
من الجانب الايمن قوة العقد
وفي المنصب من الجانب
اليسر قوة الانقاد فيكون
الجنين ويتعلق به الروح
وقوله (ثم قال له كن فيكون)
اشارة الى نفخ الروح
وكونه من عالم الامر ليس
مبسوقا بمادة ومدة كخلق
الجسد في تناسب آدم وعيسى
بما ذكر في اشتراكهما في
خرق العادة وبكون جسديهما

مخلوقين من تراب
العناصر مسبوقين بمادة
ومدقوكون روحهما بمادة
من عالم الامر ليس مسبوqa
بمادقومة (الحق من ربك
فلا تكن من المترين فمن
حاجك فيه) اى فى عيسى
(من بعد ما جاءك من العلم
قل تعالوا ندع ابناءنا وابنائكم
ونسائنا ونساءكم وانفسنا
وانفسكم ثم نبتهل فبصل
لعنت الله على الكاذبين ان
هذا هو القصص الحق) ان
لمباهلة الانبياء تأثيرا عظيما
سيبه اتصال نفوسهم بروح
القدس وتأيد الله اياهم به
وهو المؤثر باذن الله فى العالم
النصرى فيكون اتصال
العالم النصرى منه كانفعال
بدنا من روحنا بالهيئات
الواردة عليه كالغضب
والحزن والفكر فى احوال
المعشوق وغير ذلك من
تحريك الاعضاء عند حدوث
الارادات والعزائم وانفعال
النفوس البشرية منه
كانفعال حواسنا وسائر قواها
من هيئات ارواحنا فاذا
اتصل نفس قدسى به او
بعضى ارواح اجرام
السماوية والنفوس المملوكة
كان تأثيرها فى العالم عند
التوجه للاتصال تأثير

وفاكهة الصيف فى الشتاء (قال) يعنى زكريا (يا مريم ائى لك هذا) اى من اين لك هذه الفاكهة (قال)
يعنى مريم بحبيبة زكريا (هو من عند الله) يعنى من الجنة وقيل ان مريم من حين ولدت لم تلق ثديا بل كان
يأتى رزقها من الجنة فيقول زكريا يا مريم ائى لك هذا فتقول هو من عند الله تكلمت وهى صغيرة
فى المهد فكانتكم ولد هاعيسى عليه السلام وهو صغير فى المهد وقال محمد بن اسحق اصابت بنى اسرائيل
ازمة وهى على ذلك من حالها حتى ضعف زكريا عن حملها وكفا لها فخرج على بنى اسرائيل فقال
يا بنى اسرائيل تعلمون والله لقد كبرت سنى وضعفت عن حمل بنت عمران فايكم يكفلها بعدى فقالوا
والله لقد جهدنا واصابنا من السنة ما ترى فدافعوها بينهم ثم لم يجدوا من حملها بدا فتقار هو اعلمها
بالاقلام فخرج السهم لرجل نجار يقال له يوسف بن يعقوب وكان ابن مريم فحملها فوضعت مريم
فى وجهة شدة ذلك عليه فقالت له يا يوسف احسن بالله الظن فان الله سيرزقنا فصار يوسف يرزق
لمكانها منه فكان يأتيا كل يوم من كسبه بما يصطحها فاذا دخله عليها فى المحراب انما الله وزاده فدخل
زكريا عليها فيقول يا مريم ائى لك هذا فتقول هو من عند الله (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب)
وهذا يحتمل ان يكون من تمام كلام مريم او ابتداء كلام من الله عز وجل ومضاه ان الله تعالى يرزق
من يشاء بغير تقدير لكثرة او من غير سبب وفى هذه الآية دليل على جواز كرامات الاولياء وظهور
خوارق العادات على انفسهم قال اهل الاخبار فلما رأى زكريا ذلك قال ان الذى قدر على ان ياتى
مريم بالفاكهة فى غير وقتها وحينما من غير سبب لقادر ان يصلح زوجى ويهب لى ولدا فى غير حينه مع
الكبر ولطمع فى الولد وذلك ان اهل بيته كانوا قد انقضوا وكان زكريا قد كبر وشاخ وابس
من الولد فذلك قوله عز وجل (هناك دعا زكريا ربه) يعنى انه عليه السلام دخل محرابه واغلق
الابواب وسأل ربه الولد (قال رب هب لى من لدنك ذرية طيبة) يعنى انه قال يا رب اعطنى من عندك
ولدا مباركا تقيما صالحا راضيا والذرية تطلق على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد بها هنا
الواحد وانما قال طيبة لتأنيث لفظ الذرية (انك سمع الدعاء) اى سامعه وحبيبه قوله عز وجل
(فنادته الملائكة) يعنى جبريل عليه السلام وانما اخبر عنه بلفظ الجمع تعظيما لشأنه ولانه رئيس
الملائكة وقل ان يبعث الائمة جمع من الملائكة فجرى ذلك على مجرى العادة (وهو قائم يصلى فى
المحراب) اى فى المسجد وذلك ان زكريا عليه السلام كان الخبر الكبير الذى يقرب القربان ويفتح
لهم الباب فلا يدخلون حتى ياذن لهم فى الدخول فبينما هو قائم يصلى فى محرابه عند المذبح والناس
ينظرون ان ياذن فى الدخول اذا هو برجل شاب عليه ثياب بيض ففرغ زكريا منه فناداه جبريل
عليه السلام يا زكريا (ان الله يبشرك بهي) اى بولدا سمى يحيى قال ابن عباس سمى يحيى لان الله تعالى
احياه عقرا مه وقيل لان الله تعالى احياه قلبه بالان الله تعالى احياه بالطاعة حتى لم يعم بمصيبة قط
(مصدقا بكلمة من الله) يعنى عيسى بن مريم وانما سمى ديسى عليه السلام كلة لان الله تعالى قال له
كن فكان من غير اب دلالة على كمال القدرة فوق وقوع عليه اسم الكلمة لانه بها كان وقيل سمى كلة لان
عيسى عليه السلام كان يرشد الخلق الى الحقائق والاسرار الالهية ويمتدى به كما يمتدى بكلام الله
تعالى فسمى كلة بهذا الاعتبار وقيل سمى كلة لان الله تعالى بشره مريم على لسان جبريل عليه السلام
وقيل لان الله تعالى اخبر الانبياء الذين قبله فى كتبه المنزلة عليهم انه يخلق نيا من غير واسطة
اب فلما جاء قبل هذا هو تلك الكلمة يعنى الوعد الذى وعده ان يخلق كذلك وكان يحيى اول من

يعيسى وصدق به (وسيدا) من ساديسود والسيد هو الرئيس الذي يتبع وينتهي الى قوله و كان
يحى عليه السلام سيد المؤمنين ورئيسهم في الدين والعلم والحلم وقيل السيد هو الحسن الخلق وقيل
هو الذي بطبع ربه وقيل هو الفقيه العالم وقيل سيدا في العلم والعبادة والورع وقيل السيد هو
الحليم الذي لا يفضبه شيء وقيل السيد هو الذي يفوق قومه في جميع خصال الخير وقيل هو البهي
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدكم يا بني سلمة قالوا جدين قيسر على اننا نخله قال واى داء
ادواء من البخل لكن سيدكم عمرو بن الجحوح (وحصورا) قال ابن عباس وغيره من المفسرين
الحصور الذي لا ياتي النساء ولا يقربهن فلي هذا هو قول بمعنى فاعل بنى انه حصر نفسه عن الشهوات
واصله من الحصور وهو الحبس وقيل هو العنين وقيل هو الفقير الذي لا مال له فيكون الحصور
بمعنى المحصور بمعنى المنوع من النساء قال سعيد بن المسيب كان له مثل هدبة اللوب وقد تزوج
مع ذلك ليفض بصره وفيه قول آخر وهو ان الحصور هو الممتنع عن الوطء مع القدرة عليه وانما تركه
للعفة والزهد فيه وهذا القول هو الصحيح وهو قول جماعة من المحققين وهو الباقى بمنصب الانبياء
لان الكلام انما خرج مخرج المدح والتأدو ذكر صفة النقص في معرض المدح لا يجوزوا انضافان
منصب النبوة يحل من ان يضاف الى احد منهم نقص او آفة فحمل الكلام على منع النفس عن الوطء
مع القدرة عليه اولى من حمله على ترك الوطء مع المجزئه (ونبياهم الصالحين) بنى انه من اولاد
الانبياء الصالحين قوله عز وجل (قال) بنى زكريا (رب) اى يارب قيل هو خطاب مع جبريل
لان الآية المتقدمة دلت على ان الذين نادوه هم الملائكة فعلى هذا القول يكون الرب هاجمى
السيد والمربي اى ياسيدى وقيل انه خطاب مع الله تعالى فيكون الرب بمعنى المالك وذلك ان الملائكة
لما بشروهم بالولد تعجب ورجع في ازالة ذلك التعجب الى الله تعالى فقال رب (اى يكون لى غلام)
يعنى من اين يكون وكيف يكون لى غلام (وقد بلغنى الكبر) قيل هو من الملقوب ومناه
وقد بلغت الكبر وشئت وقيل مناه وقد نالتى الكبر وادركنى الضعف فان قلت كيف انكر
زكريا الولد مع تبشير الملائكة اياه به وما معنى هذه المراجعة ولم تعجب من ذلك بعد وعد الله اياه به
ا كان شاكا في وعده الله او في قدرته قلت لم يشك زكريا عليه السلام في وعده الله وفي قدرته وانما قال
ذلك على سبيل الاستفهام والاستعلام والمعنى من اى جهة يكون لى الولد اى يكون بازالة العقر عن
زوجتى ورد شبابى على اى يكون ونحن على حالنا من الكبر والضعف فاجابه بقوله كذلك الله يفعل
ما يشاء وقال عكرسة والسدى لما سمع زكريا نداء الملائكة جاءه الشيطان وقال يار زكريا ان الصوت
الذى سمعت ليس هو من الله تعالى وانما هو من الشيطان ولو كان من الله تعالى لا واه اليك كما
يوحى اليك في سائر الامور فقال ذلك زكريا دفعا للوسوسة واعترض على الجواب بانه لا يجوز ان
يشبهه على الانبياء كلام الملائكة بكلام الشيطان اذ لو جوزنا ذلك لارتفع الوثوق باخبارهم
عن الوحي السماوى واجيب من هذا الاعتراض بانه لادلت الدلائل على صدق الانبياء فيما يخبرون
به عن الله تعالى بواسطة الملك فلا مدخل للشيطان فيه وذلك فيما يتعلق بالدين والنرائع فاما
ما يتعلق بمصالح الدنيا وبالولد فقد يحتمل فيه حصول الوسوسة فسأل زكريا ذلك اتزول هذه
الوسوسة من خاطره قال الكلبي كان زكريا يوم بشر بالولد ابن اثنين وتسعين سنة وقيل ابن
تسع وتسعين سنة وقال ابن عباس في رواية الضحاك كان ابن مائة وعشرين سنة وكانت امرأته

ما اتصل به فتفعل اجرام
العاصرو الفوس الدقة
الانسانية منه بما اراد
الم تركيف انفعلت نفوس
العصارى من نفسه عليه
السلام بالخوف واجمت
عن المباهلة وطلبت
المواذعة بقبول الجزية
(وما من اله الا الله وان الله
لهو العزيز الحكيم
فان تولوا فان الله عليم
بالفسدين قل يا اهل الكتاب
تعالوا الى كلمة اى ليس
عيسى من الالهة فى شىء فلا
يستحق العبادة بمجرد
تجرد ذاته فان عالم الملكوت
والجبروت كله كذلك
(سواء بينا وبينكم) اى
لم يختلف فى كلمة التوحيد
نبى ولا كتاب قط (الا
نعد الا الله ولا نشرك به
شئ ولا يتخذ بعضنا بعضا
اربابا من دون الله فان تولوا
فقلوا اشهدوا ما نامسلون
يا اهل الكتاب لم تحاجون
فى ابراهيم وما ازلت
التوراة والانجيل الامن
بعده افلا تعقلون هانم
هؤلاء حاجبتم فيما لكم
به علم فلم تحاجون فيما ليس
لكم به علم والله يعلم وانتم
لا تعلمون ما كان ابراهيم
يهوديا ولا نصرانيا ولكن
كان حنيفا مسلما وما كان

من المشركين ان اولي
الناس ابراهيم الذين
اتبعوه وهذا النبي والذين
آمنوا والله ولي المؤمنين
ودت طائفة من اهل
الكتاب لويضلونكم وما
يضلون الا انفسهم وما
يشعرون يا اهل الكتاب
لم تكفرون بآيات الله
وانتم تشهدون يا اهل
الكتاب لم تآيئون الحق
بالباطل وتكتمون الحق
وانتم تعلمون وقالت طائفة
من اهل الكتاب آمنوا
بالذي انزل على الذين
آمنوا وجه النهار واكفروا
آخره لعلهم يرجعون
ولا تؤمنوا الا لمن تبع
دينكم قل ان الهدى هدى
الله ان يوقى احد مثل
ما اوتيتم او يعاجوكم عند
ربكم قل ان الفضل بيد الله
يؤتيه من يشاء والله واسع
عليم يختص برحمته من
يشاء والله ذو الفضل
العظيم ومن اهل الكتاب
من ان تأمنه بقطار يؤده
اليك ومنهم من ان تأمنه
ببهار لا يؤده اليك الا
ما امنت عليه قائما ذلك
بأنهم قالوا ليس علينا في
الامين سبيل ويقولون
على الله الكذب وهم يعلمون

بنت ثمان وتسعين سنة فذلك قوله تعالى (وامرأتى طاهر) اي عقيم لا تلد (قال كذلك الله
يفعل ما يشاء) يعني انه تعالى قادر على هبة الولد على الكبر يفعل ما يشاء لا يعجزه شيء * قوله
عز وجل (قال) يعني زكريا (رب اجعل لي آية) اي علامة اعلم بها وقت حمل امرأتى فزيد
في العبادة والشكر لك (قال آيتك) اي علامتك على الذي طلبت معرفة طعمه (ان لا تكلم الناس)
اي لا تقدر على تكليم الناس (ثلاثة ايام) اي مدة ثلاثة ايام بلياليها قال جمهور المفسرين عقد
لسانه عن تكليم الناس ثلاثة ايام مع ابقائه على قدرة التسبيح والذكر ولذلك قال في آخر الآية
واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكار يعني في ايام منعه من تكليم الناس وهذه من الآيات
الباهرة والمجرات الظاهرة لان قدرته على التسبيح والذكر مع عجزه عن تكليم الناس بامور الدنيا
وذلك من محبة الجسم وسلامة الجوارح من اعظم المجزات وانما منع من الكلام مع الناس
ليخلص في هذه الايام لعبادة الله تعالى وذكره ولا يشغل لسانه بشيء آخر توفيرا منه على قضاء
حق هذه النعمة الجسيمة وشكر الله على اجابته فيما طلب الآية من اجله وان يكون ذلك دليلا على
وجود الحمل ليم سروره بذلك وقال تنادة انما امسك لسانه عن الكلام عقوبة لسؤاله الآية
بعد مشافهة الملائكة اياه بشارته الولد فلم يقدر على الكلام ثلاثة ايام (الارمزا) يعني الاشارة
والاشارة قد تكون باليد وبالعين وبالايماء بالرأس وكانت اشارته بالاصبع المسبحة وقيل الرمز قد
يكون باللسان من غير تبين كلام وهو الصوت الخفى شبه الهمس وقيل اراد به صوم ثلاثة ايام لانهم
كانوا اذا صاموا لم يتكلموا والقول الاول اصح لموافقة اهل اللغة عليه (واذكر ربك كثيرا)
وذلك لما منحه الله من الكلام المدة امره بالذكر فقال واذكر ربك كثيرا فانك لا تمنع من ذلك ولا
يحال بينك وبينه (وسبح) اي وعظم ربك وزمه عن القسايس وقيل وصل لربك وسميت
الصلاة تسبيحا لان فيها تنزيها للرب سبحانه وتعالى (بالعشي والابكار) فاما العشي فهو ما بين
زوال الشمس الى غروبها ومنه سميت صلاتا الظهر والعصر صلاتي العشي والابكار هو ما بين
طلوع الفجر الى الضحى * قوله عز وجل (واذ قالت الملائكة) يعني جبريل عليه السلام
(يا مريم ان الله اصطفاك) اي اختارك (وطهرك) يعني من ميسس الرجال وقيل من الحيض
والفاس وكانت مريم لا تحيض وقيل من الذنوب (واصطفاك) اي واختارك (على نساء العالمين)
اي عالمي زمانها وقيل على جميع نساء العالمين فان قلت هل فرق بين الاصطفاء الاول والثاني قلت
ذكر العلماء في معناهما وجوها بفصل منها الفرق فقبل في معنى الاصطفاء الاول ان الله تعالى اختار
مريم وقبلها منذورة محررة ولم تحرر قبلها اشي ولم يحصل ذلك لغيرها من النساء وان الله بعث
اليها رزقها من عنده وكفلها زكريا ومعنى الاصطفاء الثاني ان الله تعالى وهب لها عيسى من غير
اب واسمها كلام الملائكة ولم يحصل ذلك لغيرها من النساء (ق) من علي بن ابي طالب قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساء مريم بنت عمران وخير نساء خديجة بنت خويلد
قال ابو كريب واثار وكيع الى السماء والارض قيل اراد وكيع بهذه الاشارة تفسير الضمير في
قوله خير نساء ومعناه انها خير كل النساء بين السماء والارض قال الشيخ محي الدين النووي
والاظهر ان معناه ان كل واحدة من ماخير نساء الارض في عصرها واما التفضيل بينهما فمكوت
عنه (ق) من ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل من الرجال كثير ولم يكمل

بل من اوفى بهذه واتقى
 فان الله يحب المتقين ان
 الذين يشتركون بهدا الله
 وياعنهم ثما قليلا اولئك
 لاخلق لهم في الآخرة
 ولا يكلمهم الله ولا ينظر
 اليهم يوم القيامة
 ولا يزيكهم ولهم عذاب اليم
 وان منهم لفرقا يلوون
 الستم بالكتاب لهصبوه
 من الكتاب وما هو من
 الكتاب ويقولون هو
 من عند الله وما هو من
 عدالله ويقولون على الله
 الكذب وهم يعلمون ما كان
 لبشر ان يؤتيه الله الكتاب
 والحكم والنبوة ثم يقول
 للناس كونوا عبادا لي من
 دون الله الاستنباء لا يكون
 الا بعد مرتبة الولاية
 واقضاء في التوحيد
 ما ينبغي لبشر محالله
 بشريته بافائه عن نفسه
 واثابه وجودا نورانيا
 حقانيا فابلا للكتاب
 والحكمة الالهية ثم يدعوا
 الخلق الى نفسه اذ ادعى
 الى نفسه يكون محجوبا
 بالفس ككفرهون
 واضرابه من الذين علوا
 اتوحيد وما وجدوه
 حالا وذوقا ولم يصلوا
 الى العيان ونفوسهم باقية

من النساء الامريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل اثريد على سائر الطعام قال العلماء معناه ان اثريد من كل طعام افضل من المرق وثير اللحم افضل من مرقه بلاثريد وثيرد مالا لحم فيه افضل من مرقه من غير ثريد وفضل عائشة على النساء كزيادة فضل الثريد على غيره وائس في هذا تصريح بتفضيلها على مريم وآسية لاحتمال ان المراد تفضيلها على نساء هذه الامة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون اخرجه الترمذي قوله عز وجل (يا مريم اقنتي لربك) اي قالت الملائكة لها شفاها طبعي ربك وقيل معناه الطيل القيام في الصلاة لربك قال الازاعي لما قالت الملائكة لها ذلك قامت حتى تورمت قدمهاها وسالت دماوقها وحكي عن مجاهد نحوه (واسجدي واركعي مع الراكعين) انما قدم السجود على الركوع لان الواو لا تقتضي الترتيب انما هي للجمع كانه قيل لها اضلي الركوع والسجود وقيل انما قدم السجود على الركوع لانه كان كذلك في شريعتهم وقال ابن الانباري امرها امرها علما وحضها على فعل الخير فكأنه قال استعلي السجود في حال والركوع في حال ولم يرتد تقديم السجود على الركوع بل اراد العموم بالامر على اختلاف الخالين وانما قال اركعي مع الراكعين ولم يقل مع الراكعات لان لفظ الراكعين اعم فيدخل فيه الرجال والنساء والصلاة مع الرجال افضل واتم وقيل معناه اضلي كقول الراكعين وقيل المراد به الصلاة في جماعة اي صلى مع المصايين في جماعة قوله عز وجل (ذلك من انباء الغيب) يقول الله عز وجل لحمد صلى الله عليه وسلم ذلك الذي ذكرت لك من حديث زكريا ويحيى ومريم وعيسى عليهم السلام من اخبار الغيب (نوحه اليك) اي نلقه اليك يا محمد لانه لا يمكنك ان تعلم اخبار الامم الماضية الا بوحى مناليك وانما قال نوحه لانه رد الضمير الى ذلك فلذلك ذكر اللفظ (وما كنت) يعني يا محمد (لديهم) هناك عندهم (اذ يلقون اقلامهم) يعني التي كانوا يكتبون بها في الماء لاجل الاقتراع (ايهم يكفل مريم) يعني يربها ويقوم بمصالحها قيل سبب منازعتهم في كفالة مريم حتى اقترحوا على ذلك انها كانت بنت عمران وكان رئيسهم وكبيرهم فلجل ذلك رغبوا في كفالتها وقيل لان مريم حررت لخدمة الله وخدمة السجود وكان ابوها قد مات فلجل ذلك رغبوا في كفالتها (وما كنت لديهم اذ يختصمون) يعني في كفالتها وربيها قوله عز وجل (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك) بكلمة منه (معناه وما كنت لديهم يا محمد اذ يختصمون وما كنت لديهم اذ قالت الملائكة يعني جبريل عليه السلام يا مريم ان الله يبشرك والباراء بما يسره من خير بكلمة منه يعني برسالة من الله وخير من عنده فهو كقول القائل التي الى فلان كلمة سرني بها واخبرني خبرا فرحت به ومعنى الآية اذ قالت الملائكة لمريم يا مريم ان الله يبشرك بشري من عنده وهي ولد يوادك من غير بل ولا خل وذلك الولد (اسمه المسيح عيسى بن مريم) وقال قتادة في قوله تعالى بكلمة منه هو قوله تعالى كن فسماء الله كلمة لانه كان عن الكلمة التي هي كن كما يقال لما قدر الله من شيء هذا قدر الله وقضاء الله يعني ان هذا الامر عن قدره وقضائه حدث وقال ابن عباس الكلمة هي عيسى عليه السلام انما سمى كلمة لانه وجد عن الكلمة التي هي كن فان قلت ان كل مخلوق انما يوجد بواسطة الكلمة التي هي كن فلم خص عيسى

عليه السلام بهذا الاسم وسماه كلمة دون غيره قلت ان كل مخلوق وان وجد حدوده وخلقه بواسطة الكلمة الا ان هذا السبب ما هو المتعارف ولما كان حدوث عيسى عليه السلام بمجرد الكلمة من غير واسطة اخرى فلا جرم كان اضافة حدوده الى الكلمة اتم واكمل وبهذا التأويل حسن ان يسمى عيسى عليه السلام نفس الكلمة لانه حدث منها فان قلت الضمير في قوله اسمه عائد الى الكلمة وهي مؤنثة فلم ذكر الضمير قلت لان المسمى بها مذكر فلماذا ذكر الضمير فان قلت لم قال اسمه المسيح عيسى بن مريم وهذه ثلاثة الاسماء من واحد وهو عيسى واما المسيح فلقب وابن مريم صفة قلت الضمير في قوله اسمه يرجع الى عيسى والاسمى علامة يعرف بها ويميز عن غيره فكأنه قال الذي يعرف به ويميز عن سواه هو مجموع هذه الثلاثة واختلفوا لم يسمى عيسى عليه السلام مسجواهل هو اسم مشتق او موضوع فقيل انه موضوع واصله بالعبرانية مشيخا فغيرته العرب واصل عيسى ايشوع كما قالوا موسى واصل موسى او عيسى وقالوا لا كثرون انه اسم مشتق ثم ذكر وافي وجوها قال ابن عباس سمى عيسى مسجلا لانه مسح ذاماة الابرأء وقيل لانه مسح بالبركة وقيل لان مسح من الاقدار وطهر من الذنوب وقيل انه خرج من بطن امه بمسوحا بالدهن وقيل لان جبريل عليه السلام مسح به بطنه حتى لا يكون للشيطان عليه سبيل وقيل لانه كان يسبح في الارض ولا يقيم بمكان فكأنه مسح الارض اى يقطعها مساحة على هذا القول تكون الميم زائدة وقيل سمى مسجلا لانه كان مسح القدمين لاختص له وسمى الدجال مسجلا لان مسح احدى العينين وقيل المسيح هو الصديق وبه سمى عيسى عليه السلام وقد يكون المسيح بمعنى الكذاب وبه سمى الدجال فعلى هذا تكون هذه الكلمة من الاصداد وقوله تعالى (وجيها) اى شريفا رفيعا ذاباه وقدر (في الدنيا والآخرة) اما وجاهته في الدنيا فبسبب النبوة وانه كان يرى الاكاه والارض ويعنى الموتى واما وجاهته في الآخرة فبسبب علو مرتبته عند الله وهو قوله تعالى (ومن المقربين) يعنى عند الله يوم القيامة لان لاهل الجنة منازل ودرجات منازل الانبياء ودرجاتهم اعلى من سواهم وقيل فيه تنبيه على علو منزلته وانه رافعه الى السماء (ويكلم الناس في المهد) يعنى ويكلم الناس صغيرا وهو في المهد وذلك قبل اوان الكلام ووقته والكلام الذى تكلم به هو ما ذكره الله عنه في سورة مريم وهو قوله انا عبد الله انا فى الكتاب الآية وتكلم براءة امه بما رماها به اهل القرية من القذف وبكى ان مريم قالت كنت اذا خلوت انا وعيسى حدثنى وحديثه فاذا نظلتى عنه انسان سجع وهو فى بطنى وانا اسمع ولما تكلم براءة امه سكت بعد ذلك فلم يتكلم الا فى الوقت الذى يتكلم فيه الصغير قال ابن عباس تكلم عيسى ساعة ثم سكت ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ الطلق (وكهلا) يعنى ويكلم الناس فى حال الكهولة والكهل فى اللغة هو الذى اجتمعت قوته وكل شبابه والكهل عند العرب الذى جاوز الثلاثين وقيل هو الذى وخطه الشيب وهو السن الذى يستحكم فيه العقل وتنبت فيه الاقدام قال ابن قتيبة لما كان لعيسى ثلاثون سنة ارسله الله تعالى فكثرت رسالاته ثلاثين شهرا ثم رافعه الله تعالى وقال وهب بن منبه جاء الوحى على رأس ثلاثين سنة فكثرت نبوته ثلاث سنين ثم رافعه الله فمضى الآية انه يكلم الناس وهو فى المهد براءة امه وهى مجهزة عظيمة ويكلم الناس فى حال الكهولة بالدعوة والرسالة وقيل فيه بشارة لمريم اخبرها بانه يبق حتى يكتمل وقيل فيه

ما اذا قتلتهم العناء فاحجبوا بها فعدوا ان خلق الى نفوسهم وهم ممن قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حى (ولكن) يقول (كونوا ربانيين) منسوبين الى الرب لاستيلاء الربوبية عليهم وطمس البشرية بسبب كونهم عالمين عالمين عالمين تالين لكتب الله اى كونوا عابدين مرتاضين بالعلم والعمل والمواظبة على الطاعات حتى تصيروا ربانيين بضابة النور على الطلبة (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم) بتعبد معين والتفقد بصورة فانه حجاب وكفر ولا يأمركم بالاحتجاب بعد اسلامكم الوجود لله (ان تحذروا الملائكة والييين اربابا اياكم بالكفر بعد اذانهم مسلمون واذا خدا الله ميناك الييين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتم اخذتم على ذلكم اصرى قالوا اقررنا قال فاشهدوا انا معكم من الشاهدين

ان بين النبيين تسارفا
 ازليا بسبب كونهم اهل
 الصف الاول عرفاء بالله
 وكل طرف يعرف مقام
 سائر العرفاء ومتعهدهم
 من الله بعهد التوحيد تام
 لبي آدم كما ذكر وعهد
 النبيين خاص بهم وبين
 يعرفهم بحق المتابعة فقد
 اخذ الله من النبيين عهدين
 احدهما ماذكر في قوله
 واذا اخذ ربك من بنى آدم
 الى آخره وثانيهما ماذكر
 في قوله تعالى واذا اخذنا
 من النبيين ميثاقهم ومنك
 ومن نوح وابراهيم وموسى
 وعيسى بن مريم واخذنا
 منهم ميثاقا غليظا وهو عهد
 ائتمارهم بدينهم واقامة
 الدين وعدم التفرق به
 بتصديق بعضهم بعضا
 ودعوة الحق الى التوحيد
 وتخصيص العباداة بالله تعالى
 وطاعة النبي وتعريف
 بعضهم بعضا الى اهمهم
 وخموصه بسبب ان
 معرفة الله تعالى في صورة
 التفاصيل وحجب الصفات
 وتكثر المظاهر اذ في
 من معرفته في عين الجمع
 وهم من رزق حق المتابعة
 طارفون بذلك وباحكام
 تجليات الصفات التي هي

اخبار بانه يتغير من حال الى حال ولو كان الها كازعت النصارى لم يدخل عليه التغيير ففيه رد
 على النصارى الذين يدعون فيه الالهية وقال الحسن بن الفضل وكهلا بنى ويكلم الناس كهلا
 بعد نزوله من السماء وفي هذه نص على انه سينزل من السماء الى الارض ويقتل الدجال وقال
 مجاهد الكهل الحكيم والعرب تمدح الكهولة لانها الحالة الوسطى في احتكاك السن واستحكام العقل
 وجودة الرأي والتجربة (ومن الصالحين) يعني انه من العباد الصالحين مثل ابراهيم واسحق
 ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء وانما ختم او صاف عيسى عليه السلام بكونه من الصالحين
 بعدما وصفه بالاوصاف العظيمة لان الصلاح من اعظم المراتب واشرف المقامات لانه لا يسمى
 المرء صالحا حتى يكون مواظبا على النهج الاصلح والطريق الاكمل في جميع اقواله وافعاله فلما
 وصفه الله تعالى بكونه وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين وانه يكلم الناس في المهد وكهلا
 اردفه بقوله ومن الصالحين ليكمل له اعلى الدرجات واشرف المقامات بقوله عز وجل (قالت)
 يعنى مريم (رب) يعنى يابدى تقوله لجبريل لما بشرها بالولد وقيل تقول الله عز وجل (انى
 يكون لى ولد) اى من اين يكون لى ولد (ولم يمسنى بشر) اى ولم يصبنى رجل وانما قالت
 ذلك تعجبا لاشكا في قدرته تعالى اذ لم يكن العادة تجرت ان يولد ولد من غير اب (قال كذلك الله
 يخلق ما يشاء) يعنى هكذا يخلق الله منك ولدا من غير ان يمك بشر فيصعله آية للناس وعبرة فانه
 يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد وهو قوله (اذ قضى امرا) فانما يقول له كن فيكون) يعنى كما يريد
 (ويلعله الكتاب) يعنى الكتابة والخط باليد (والحكمة) يعنى العلم والسنة واحكام الشرائع
 (والثورة) يعنى التي ازلت على موسى (والانجيل) يعنى الذي انزل عليه وهذا اخبار
 من الله تعالى لمريم ما هو فاعل بالولد الذي بشرها به من الكرامة وعلو المنزلة (ورسولا الى بنى
 اسرائيل) اى ونجعله رسولا الى بنى اسرائيل وكان اول انبياء بنى اسرائيل يوسف بن يعقوب
 وآخرهم عيسى بن مريم عليه السلام فلما بعث اليهم قال (انى قد جئتكم بآية من ربكم)
 يعنى بعلامة من ربكم على صدق قولى وانما قال بآية وقد جاء بآيات كثيرة لان الكل دل على
 شئ واحد وهو صدقه في الرسالة فلما قال ذلك عيسى لى اسرائيل قالوا ما هذه الآية قال (انى
 اخلق) اى اصور واقدر (لكم من الطين كهيئة الطير) والهيئة الصورة الهيئة من قولهم
 هيأت النشء اذا قدرته واصلمته (فانفخ فيه) اى في الطين المهيأ المصور (فيكون طيرا)
 قرى بلفظ الجمع لان الطير اسم جنس يقع على الواحد والاثني والجمع وقرى فيكون طائرا
 على التوحيد على معنى يكون ما انفخ فيه طائرا او ما اخلقه يكون طائرا وقيل انه لم يخلق غير
 الخفاش وهو الذي يطير في الليل وانما خص الخفاش لانه من اكل الطير خلقا وذلك لانه بطير
 بلاريش وله اسنان ويقال ان الاتى منه لهائدى ونحيض ذكروا ان عيسى عليه السلام لما
 ادعى النبوة واظهر لهم المعجزات اخذوا يتحتون عليه فطابوا منه ان يخلق لهم خفاشا فاخذ
 طينا وصوره كهيئة الخفاش ثم نفخ فيه فاذا هو طير يطير بين السماء والارض قال وهب كان بطير
 مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عنهم سقط ميتا لتمييز فعل المخلوق من فعل الخالق وهو الله
 تعالى وليعلم ان الكمال لله تعالى (بذن الله) معناه بتكوين الله وتخليقه والمعنى انى اعمل هذا
 التصوير انا فاما خلق الحياة فيه فهو من الله تعالى على سبيل اظهار المعجزة على يد عيسى عليه السلام

(وابرى الاكه والابرص) اى واشفى الاكه والابرص واسمهما واختلفوا فى الاكه فقال ابن عباس هو الذى ولد اعمى وقيل هو الاعشى وهو الذى يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل والابرص هو الذى به وضع وكان الغالب على زمان عيسى عليه السلام الطب فاراهم المعجزة من جنس ذلك الا انه ليس فى علم الطب ابراء الاكه والابرص فكان ذلك معجزة له ودليلا على صدقه وقال وهب ربحا اجتمع على عيسى عليه السلام من المرضى فى اليوم الواحد نحو خمسين الفا من الطاق ان عشى اليه مشى ومن لم يطق مشى عيسى عليه السلام اليه وكان يداويهم بالدهاء على شرط الايمان برسالته (واحى الموتى باذن الله) قال ابن عباس قد احيا اربعة انفس طازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام بن نوح وكلهم بنى وولده الاسام بن نوح فلما طازر فكان صديقا لعيسى عليه السلام فارسلت اليه اخت طازر ان اخاك طازر يموت وكان بينهما مسيرة ثلاثة ايام فاتاه عيسى واصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة ايام فقال لاخته انطلق بنا الى قبره فانطلقت بهم الى قبره فدعا الله عيسى فقام طازر حيا باذن الله تعالى فخرج من قبره وعاش وولده واما ابن العجوز فانه مربه وهو ميت على عيسى عليه السلام يحمل على السرير فدعا الله عيسى فجلس على سريره ونزل عن اعناق الرجال ولبس ثيابه واتى اهله وعاش وولده واما ابنة العاشر فكان ابوها يأخذ العشور من الناس وماتت بالامس فدعا الله عيسى فاحياها بدعوته فعاثت وولدها واما سام بن نوح فان عيسى جاء الى قبره ودعا الله باسمه الاعظم فخرج من قبره وقد شاب نصف راسه خوفا من قيام الساعة ولم يكونوا يشيرون فى ذلك الزمان فقال قد قامت الساعة فقال عيسى عليه السلام لا ولكن دعوتك باسم الله الاعظم ثم قال مت فقال له بشرط ان يعيدنى الله من سكرات الموت مرة اخرى فدعا الله عيسى ففعل (وانبئكم) يعنى واخبركم (بما تاكلون) اى عالم اعيانه (وماتدخرون فى بيوتكم) اى وماترفقونه فقبضونه فى بيوتكم تأكلوه فيما بعد ذلك قيل كان عيسى عليه السلام يخبر الرجل بما اكل البارحة وبما يأكله اليوم وبما يدخره له لعله وقيل كان فى الكتاب يحدث الظلمان بما صنع آباؤهم ويقول للفلام انسلق فقد اكل اهلك كذا وكذا وقد رضوا لك كذا فيطلق الصبي فيبكي على اهله حتى يعطوه ذلك الشئ فيقولون من اخبرك بهذا فيقول عيسى فحبسوا صبيانهم عنه وقال لو الاتقدموا مع ذلك الساحر وجعوه فى بيت فجاء عيسى يطلبهم فقالوا ايسواها فقال وما فى البيت قالوا اختا زير فقال كذلك يكونون فقصوا عليهم الباب فاذا هم خما زير ففتش ذلك فى بنى اسرائيل وظهر فحموا به فحافت عليه امه فحملته على حمارها وخرجت هاربة الى مصر وقال قتادة انما كان هذا فى نزول المائدة وكان خوانا ينزل عليهم انما كانوا فيه من طعام الجنة وامروا ان لا يخونوا ولا يدخروا لئلا فحانوا وادخروا فكان عيسى عليه السلام يخبرهم عما اكلوا من المائدة وما ادخروا منها فمضهم الله خنا زير وفى هذا دليل قاطع على صحة نبوة عيسى عليه السلام ومعجزة تظيفة له وهى اخباره عن المقيبات مع ما تقدم له من الآيات الباهرات من ابراء الاكه والابرص واحياء الموتى باذن الله تعالى واخباره عن النيوب باعلام الله اياه ذلك وهذا لا سبيل لاحد من البشر عليه الا الانبياء عليهم السلام فان قلت قد يخبر المنجم والكاهن عن مثل ذلك فالفرق قلت ان المنجم والكاهن لا يدبكل واحد منهما من مقدمات يرجع اليها ويتمد فى اخباره عليها اما المنجم فان يستعين على ذلك بواسطة معرفة

الشرائع خاصة دون من عداهم (فمن تول بعد ذلك) اى بعد ما علم عهد الله مع النبيين وتبلغ الانبياء اليه ما عهد الله اليهم (فاولئك هم الفاسقون) الخارجون عن دين الله ولادين غيره معتدبه فى الحقيقة الاتوهما (افغير دين الله يغيرون له) اسلم من فى السموات والارض) وكل من فى السموات والارض يدب بدينه (طوعا) كما عدا الانسان والشیطان (وكرها) كالانسان والشیطان اذا كفر لا يسع موجودا سواهما فكلهم يمتثلون لما امرهم الله طائمون والانسان لا حجاب به ارادته ونسيانه عهد الله وقوله لدعوة الشيطان لمناسبته اياه بالظلمة النفسانية لا يؤمن ولا يتقاد الاكرها اللهم الا من عصمه الله واجتبه والشیطان لا حجاب به يجبه وانته فى قوله انا خير منه وابائه واستكباره كفرو هو مع ذلك يعلم عصيانه لا يؤمن كرها ويحقق ان كفره بارادته تعالى وذلك من الايمان كما قال تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلا كفر

قال اني برى منك اني اخاف
الله رب العالمين وقال اذ زين
لهم الشيطان اعماله وقال
لا غالب لكم اليوم من الناس
واني جار لكم فلا ترامت
الفتنان تكص على عفيه وقال
اني برى منكم اني ارى مالا
ترون اني اخاف الله والله
شديد العقاب وفي موضع
اخر وقال الشيطان لما قضي
الامر ان الله وعدكم وعد
الحق ووعدتكم فاخلفتكم
وما كان لي عليكم من سلطان
الا ان دعوتكم فاستجبتم لي
فلا تلوموني واوموا انفسكم
ما انا بمصرخكم وما انا
بمصرخي اني كفرت بما
اشركتمون من قبل فهداه
لايات دالة على ايمانه ولكن
حين لا ينفعه (واليه
ترجمون) في العاقبة فلا
يبقى دين غير دين الله بل
الكل عند الرجوع يدين
بدينه

كل يدين بدين الحق لو فطنوا
وليس دين لغير الحق مشروع
(قل آمنا بالله وما اُنزل علينا
وما اُنزل على ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب
والاسباط وما اوتى موسى
وعيسى والبيون من ربهم
لا نفرق بين احد منهم ونحن
له مسلمون ومن يتبع غير

الكوكبوا منزجتها وواسطة حساب الرمل او نحو ذلك وقد بخطى في كثير مما يخبر به واما
الكاهن فانه يستعين برأى من الجن وقد بخطى ايضا في كثير مما يخبر به واما اخبار الانبياء عليهم
السلام عن المنيات فليس الا بالوحى السماوى وهو من الله تعالى وليس ذلك باستعانة بواسطة
حساب ولا غيره فحصل الفرق (ان في ذلك) معنى الذى تقدم ذكره من خلق الطير من الطين
بإذن الله وبراء الاكهم والارض والاخبار عن المنيات (لا ية لكم) اى لبرة ودلالة على صدق
اني رسول من الله اليكم (ان كنتم مؤمنين) يعنى مصدقين بذلك (ومصدقا) قيل انه عطف على قوله
ورسولا وقيل انه عطف على اني قد جئتكم بآية من ربكم والمعنى وجئتكم مصدقا (لما بين يدي من
التوراة) وذلك لان الانبياء عليهم السلام يصدق بعضهم بعضا فكل واحد منهم يصدق الذى قبله
ويصدق بما نزل الله من الكتب والشرائع والاحكام فلماذا قال عيسى عليه السلام ومصدقا لما بين يدي
من التوراة (ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم) قال وهب بن منبه ان عيسى كان على شريعة موسى
عليهما السلام وكان يسب ويستقبل بيت المقدس وقال لى اسرائيل اني لم ادعكم الى خلاف حرف مما
في التوراة الا لاحل لكم بعض الذى حرم عليكم واضع عنكم الآصار وذلك ان الله تعالى كان قد حرم
على اليهود بعض الاشياء عقوبة لهم على بعض ما صدر منهم من الخيانات كما قال تعالى في ظلم من الذين
هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم فبق ذلك التحريم مستمرا على اليهود الى ان جاء عيسى عليه
السلام فرفع عنهم تلك التشديدات التي كانت عليهم وقال قتادة كان الذى جاء به عيسى الى من الذى
جاء به موسى وكان قد حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والثوب والشحوم واشياء من الطير
والحيات زاد بعضهم فجاءهم عيسى بالتخفيف واحلها لهم وقال آخرون ان عيسى عليه السلام رفع
كثيرا من احكام التوراة رفع السبت ووضع الاحد وكان ذلك كله بامر الله فكان ذلك ناسخا
لتلك الاحكام والشرائع والناسخ والمنسوخ حق وصدق (وجئتكم بآية من ربكم) اى
بمحبة واضحة شاهدة على صحة رسالتى ثم خوفهم بقوله (فاتقوا الله) يعنى يا مشركى اسرائيل
فيما امركم به ونهاكم عنه (والطيعون) يعنى فيما ادعوك اليه لان طاعة الرسول من توابع تقوى
الله وما ادعوك اليه هو قولى (ان الله ربى وربكم فاعبدوه) لان جميع الرسل كانوا على دين واحد
وهو التوحيد ولم يختلفوا في الله تعالى وفي هذه الآية جهة بالغة على نصارى وفدجران ومن قال
بقولهم من سائر النصارى باخبارى لله عن عيسى عليه السلام انه كان ربنا بما ناسبه اليه
النصارى وانه كان عبدا لله وخصه بنبوته ورسالته ثم ختم ذلك بقوله (هذا صراط مستقيم)
يعنى التوحيد قوله عز وجل (فلما احسن عيسى منهم الكفر) اى وجد وعرف وقيل
راى والاحساس عبارة عن وجدان الشئ بالخاصة والمعنى انهم تكلموا بكلمة الكفر فاحسن
ذلك عيسى منهم وعرف اصرارهم عليه وعزمهم على قتله ذكر سبب القصة قال اهل
الاخبار والسير لما بعث الله عيسى الى بنى اسرائيل وامره باظهار رسالته والدعاء اليه بقوة
واخرجوه من بينهم فخرج هو واهل بيته في الارض فزل في قرية على رجل فاضافهم
واحسن اليهم وكان لتلك القرية ملك جبار معتد بجأه ذلك الرجل في بعض الايام وهو مهموم
حزين فدخل منزله ومريم عند امرأته فقالت مريم شان زوجك اراه كئيبا حزينا فقالت
لا تسألني فقالت مريم اخبرني لعل الله ان يفرج كربته قالت المرأة ان لنا ملكا جبارا وقد جعل

على كل رجل منا بما يطعمه فيه هو وجنوده ويسقيهم الخمر وان لم يفعل ذلك عاقبه واليوم نوبتنا وليس
عندنا سعة لذلك فقالت لها قولي له لايتهم لذلك فانا امراني ان يدعوله فيكني ذلك ثم قالت مريم
لعيسى في ذلك فقال عيسى ان فعلت ذلك وقع شرفا لمرىم لا تبالي فانه قد احسن اليك فانا امرنا
فقال عيسى قولي له اذا قرب ذلك الوقت فاملا قدورك وخوايك ماء ثم اعطني فضل الرجل
ذلك ثم دعا الله عيسى عليه السلام قهول ماء القدور مرقا ولحما وماء الخواوي خمر لم تر الناس
مثله فلما جاء الملك واكل من ذلك الطعام وشرب من ذلك الخمر قال من اين لك هذا الخمر فقال الرجل
هو من ارض كذا فقال الملك ان خمرى من تلك الارض وليست مثل هذه فقال هي من ارض
اخرى فلما رآه الملك قد اختلط شد عليه فقال الرجل انا اخبرك ان عندي غلاما لا يسأل الله شيئا
الا اعطاه اياه وانه دعا الله تعالى فجعل الماء خرا وكان للملك ابن يريد ان يستخلفه في ملكه وقدمات
قبل ذلك بايام وكان يحبه حبا شديدا فقال الملك ان رجلا دعا الله تعالى حتى صار الماء خرا بدعوه
ليستجيب له في احياء ابني فطلب عيسى وكلمه في ذلك فقال له عيسى لا تفعل فانه ان عاش وقع
شرفا للملك لا ابالي اليس اراء فقال عيسى ان انا احببته تركني انا وامي نذهب حيث قراه
قال نعم فدعا الله عيسى ففأش الخمر فلما رآه اهل مملكة الرجل قد عاش تبادروا الى السلاح وقالوا قد
اكلنا هذا الملك حتى اذا دنا اجله يريد ان يستخلف علينا ابنه فياكلنا كما اكلنا ابوه فقاتلوه وظهر امر
عيسى فقصدا قتله وكفروا به وقيل ان اليهود كانوا طارفين بانه المسيح المبشر به في التوراة وانه
يخرج دينهم فلما اظهر عيسى الدعوة اشتد ذلك عليهم فاخذوا في اذاه وطلبوا قتله وكفروا به فاستنصر
عليهم كما اخبر الله عز وجل عنه بقوله (قال) يعني عيسى عليه السلام (من انصاري الى الله) اي
مع الله وقبل معناه الى ان ابين امر الله واظهر دينه وقبل الى بمعنى في اي في ذات الله وسييله وقبل الى في
موضها والمعنى من يضم نصرته الى نصرته الى (قل الخواريون نحن انصار الله) وذلك ان عيسى
عليه السلام لم يدعنا الى اسرائيل الى الله تعالى وتمردوا عليه وكفروا به فخرج يسوع في الارض
لمرجعة بصطادون السمك وكانوا اثني عشر ورئيسهم شمعون ويعقوب فقال عيسى عليه السلام
ما تصنعون قالوا نصيد السمك قال افلاتمشون حتى نصيد الناس قالوا ومن انت قال انا عيسى بن
مريم عبدالله ورسوله فسالوه آية تدلهم على صدقه وكان شمعون قد رمى بشبكته في الماء فدعا الله
عيسى فاجتمع في تلك الشبكة من السمك ما كادت تنزق من كثرتهم فاستعانوا باهل سفينة اخرى وملؤا
السفنتين من السمك فعند ذلك آمنوا به فانطلقوا معه واختلف في الخواريين فقبل كان يصطادون
السمك فلما آمنوا بعيسى صاروا يصطادون الناس ويهدونهم الى الدين سموا خواريين
لبياض ثيابهم يقال حورت الشئ بمعنى بيضته وقبل كانوا قصارين سموا بذلك لانهم كانوا يحورون
الثياب اي يبيضونها وقيل ان مريم سلت عيسى الى اعمال شتى فكان آخر من سلته اليه الخواريين
وكانوا قصارين وصباغين فدفعته الى رئيسهم ليتعلم منه فاجتمع عنده ثياب وعرض له سفر فقال
لعيسى انك قد تعلمت هذه الصنعة وانا خارج الى السفر ولا ارجع الى عشرة ايام وهذه ثياب مختلفة
الالوان وقد علمت كل واحد منها بخيط على اللون الذي يصبغ به فاريد ان تفرغ منها وقت قدومي
وخرج المعلم الى سفره فطبخ عيسى حبا واحدا على لون واحد وادخل فيه جميع الثياب وقال كوني
بإذن الله على ما اريد منك ثم قدم الخواري واثياب كلها في الحب فقال لعيسى ما فعلت قال قد فرغت

الاسلام ديننا) المراد من
الاسلام ههنا التوحيد الذي
هو دين الله في قوله اسلمت
ودعوى الله وهو المذكور
في الآية التي قبلها وما
وصف شموله لجميع الاديان
ويلزمه الانتقياد التام
الطوعي المذكور في فاصلة
الآية بقوله ونحن له مسلمون
(فلن يقبل منه) لعدم وصول
دينه الى الحق تعالى لكان
الجلاب (وهو في الآخرة
من الخاسرين) الذين
خسروا باثرتهم انفسهم
وما جربوا به بالحق (كيف
يهدي الله قوما كفروا بعد
ايمانهم وشهدوا ان الرسول
حق وجاءهم بالبينات) انكر
هدايته تعالى لقوم قد هداهم
اولا بالتوراة استعدادا الى
الايمان ثم بالتوراة الايمان الى
ان كانوا حقيقا الرسول
وايقنوا بحيث لم يبق لهم شك
وانضم اليه الاستدلال
العقلي بالبينات ثم ظهرت
قوسهم بهذه الشواهد
كلها بالعناد والجحاح ووجدت
قوار قلوبهم وعقولهم
ارواحهم الشاهدة ثلاثها
الحق الحق لشؤم ظلمهم وقوة
استيلاء نفوسهم الامارة
عليهم الذي هو غاية الظلم
فقال (والله لا يهدي القوم

انها قال واين هي قال في الحب قالها قائم قال لقد افسدت على الثياب قال عيسى لا ولكن قم فانظر وقام عيسى واخرج ثوبا حمر وثوبا اخضر وثوبا اصفر وثوبا اسود حتى اخرجها كلها على الالوان التي يريد الخواري فجعل الخوار يتعجب من ذلك وعلم ان ذلك من الله تعالى فقال للناس تعالوا فانظر وافا من به هو واصحابه وهم الخواري يون وقيل سمو احواريين الصفاء قلوبهم ولما ظهر عليهم من اثر العباد ونورها وقبل الخواريون الاصفياء وكانوا اصفياء عيسى وحاصته وقبل الخواريون هم الخلفاء وقبل هم الوزراء وكانوا خلفاء عيسى ووزراءه وقيل الخواريون هم الانصار والخواري الناصر والخواري الرجل الذي يستأن به (ق) عن جابر بن عبد الله قال ندب النبي صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فاندب الزبير ثم ندبهم فاندب الزبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواري او حواري الزبير قال الخواريون نحن انصار الله يعني انصار دين الله ورسوله واعوانه (آمناء بالله) اي صدقائهم الله ربنا ورب كل شيء (واشهد) يعني انت يا عيسى (بأنا مسلمون) قيل مضاء واشهد باننا منقادون لما تريد من نصرك والذب عنك ومستسلمون لامر الله عز وجل وقيل هو اقرار منهم بان دينهم الاسلام وانه دين عيسى وكل الانبياء قبله لا اليهودية والنصرانية (ربنا آتانا بما انزلت) يعني قال الخواريون بعد اشهاد عيسى عليهم بانهم مسلمون ربنا آتانا بما انزلت يعني بكتابك الذي انزلته على عيسى عليه السلام (واتبعنا الرسول) يعني عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين) يعني الذين شهدوا الانبياءك بالصدق وانبعوا امرك ونهيك فاثبت اسماءنا مع اسمائهم واجعلنا في عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به وهذا يقتضي ان يكون للشاهدين الذين سال الخواريون ان يكونوا معهم من يفضل عايهم فلهذا قال ابن عباس في قوله فاكتبنا مع الشاهدين اي مع محمد صلى الله عليه وسلم وامته لانهم المخصوصون بتلك التفضيلة فانهم يشهدون للرسول بالبلاغ وقيل مع الشاهدين يعني اليبيين لان كل نبي شاهد على امته في قوله عز وجل (ومكروا) يعني كفار بني اسرائيل الذين احس عيسى منهم الكفر واصل المكر صرف الغير عما يقصده بضرب من الحيلة وقيل هو السعي بالفساد في الحفية فاما مكرهم بعيسى فانهم دبوا في قتله وهو ابه وذلك ان عيسى عليه السلام بعد ان اخرجهم قومه هو واهل رجع مع الخواريين وصاح فيهم بالدعوة واظهر رسالته اليهم فمهموا بقتله والفتك به فذلك مكرهم والمكر من اخلق الخبيث والحديعة والحيلة (ومكر الله) اي جازاهم على مكرهم فسمى الجزاء باسم الابتداء لانه في مقابلته وقيل مكر الله استدراج اعبدا واخذة بفتنة من حيث لا يحتسب ومكر الله في هذه الآية خاصة هو القاء الشبه على صاحبهم الذي دلهم على عيسى حين ارادوا قتله حتى قتل قال ابن عباس ان عيسى عليه السلام استقبل رهطاً من اليهود فلما راوه قالوا قد جاء الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فغذفوه واهلهم فلما سمع عيسى ذلك دعا عليهم ولعنهم فمسخوا خنازير فلما راى ذلك يهود اراس اليهود وملكهم فزع لذلك وخاف دعوته فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى وتاروا الله ليقتلوه فبعث الله عز وجل جبريل فادخله خوخة في سقها ووزنة فرفعه الله من تلك الروزنة وامر يهودا ملك اليهود رجلاً من اصحابه يقال له طيطانوس ان يدخل الخوخة فيقتله فيها فلما دخل لم ير عيسى وابطأ عليهم فظنوا انه يقال فيها والى الله عليه شبه عيسى فلما خرج ظنوا انه عيسى فاخذوه وقتلوه وصلبوه قال وهب بن منبه ان اليهود طرقت عيسى في بعض الليل ونصبوا له خشية ليصلبوه عليها فاطلعت

الظالمين) لفظ جبابهم وتممهم في البعد عن الحق وقول الدور وهم قسمان قسم رسمت هيئة استيلاء النفوس الامارة على قلوبهم فيهم وتمكمت وتاهوا في العبي والاستشراء وتمادوا في البعدوا العاد حتى صار ذلك ملكة لا تزول وقسم لم يرسخ ذلك فيهم بعد ولم يصر على قلوبهم ريبا ويبقى من وراء حجاب النفس مسكة من نور استعدادهم عيسى ان تداركهم رحمة من الله وتوفيق فيندموا ويستحيوا بحكم غير العقل فاشار الى انقسم الاول بقوله ان الذين كفروا بعد ايمانهم الى آخرة والى الثاني بقوله (اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنت الله والملائكة والناس اجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم واولئك هم الفاسقون) بالمواظبة على الاعمال والرياضات ما افسدوا (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من احدكم ملء الارض

الارض وارسل الله عز وجل الملائكة فالت بينهم وبينه فجمع عيسى عليه السلام الخواريين
تلك الليلة واوصاهم وقال ليكفرون بي احدكم قبل ان يصبح الديك ويعبوني بدراهم يسيرة فخرجوا
وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه فأتى احد الخواريين الى اليهود وقال ما تجعلون لي ان دلتكم على
المسيح فجعلوا له ثلاثين درهما فاخذها ودلهم عليه فلادخل البيت الذي فيه المسيح اتى الله شبه عيسى عليه
فرفع الله عيسى عليه السلام واخذ الذي دل عليه فقال انا الذي دلتكم عليه فلم يلتفتوا الى قوله
فقتلوه وصلبوه وهم يظنون انه عيسى فلما صلب الذي اتى عليه شبه عيسى جاءت مريم وامراة اخرى
كان عيسى دجالها فابارها الله من الجنون بدعوته فجعلتا تكيان عند المصلوب فجاءهما عيسى عليه السلام
وقال على من تكيان ان الله عز وجل قد رفضني ولم يصبنى الاخير وهذا شئ شبه لهم فلما كان بعد سبعة
ايام قال الله تعالى لعيسى اهبط الى مريم المجدلانية وهواسم ووضع نسبت اليه فانه لم يبك عليك احد
بكاءها ولم يخزن عليك احد حزنها ثم تجمع لك الخواريين فبعثهم في الارض دعاة الى الله عز وجل
فاهبط الله عز وجل عليها فاشتغل الجبل نور احين هبط فجمعت له الخواريين فبعثهم دعاة في الارض ثم
رفعه الله فذلك الليلة التي تدخن فيها النصارى فلما أصبح الخواريون تكلم كل واحد منهم بلفظة من ارسله
عيسى اليهم فذلك قوله تعالى ومكروا ومكر الله (والله خير الماكرين) يعني وهو افضل المجازين بالسيئة
العقوبة وقال السدي ان اليهود حبست عيسى عليه السلام في بيت ومعه عشرة من الخواريين فدخل
عليهم رجل منهم وكان قد ناقى فأتى عليه شبه عيسى فاخذ وقتل وصلب وقال قتادة ذكر لنا ان
نبي الله عيسى عليه السلام قال لاصحابه ايكم يقذف عليه شبهي فانه مقتول فقال رجل منهم انا نبي الله
فقتل ذلك الرجل ومنع الله عيسى ورفعه اليه وكساه الريش والبسه الورد وقطع عنه لذة الطعام
والمشرب وطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش وصار انبياء ملكيا ارضيا سماويا قال اهل النار
حلت مريم بيدي ولها ثلاث عشرة سنة وولدت له بيت لحم من ارض اورى شلم لمضى خمس مخ
وستين سنة من غلبة الاسكندر على ارض بابل واوحى الله الى عيسى على راس ثلاثين سنة ورفعه الله
من بيت المقدس ليلة القدر من رمضان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فكانت نبوته ثلاث سنين
وعاشت امه مريم بعد رفعه ست سنين قوله عز وجل (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك
ورافئك الى) اختلفوا في معنى التوفي هنا على طريقين فالطريق الاول ان الآية على ظاهرها
من غير تقديم ولا تأخير وذكرها في معناها وجوها الاول معناه اني قابضك ورافئك الى من غير
موت من قولهم توفيت الشئ واستوفيته اذا اخذته وقبضته تاما والمقصود منه هان لا يصل
اعداءه من اليهود اليه بقتل ولا غيره الوجه الثاني ان المراد بالتوفي النوم ومعه قوله عز وجل
الله توفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فجعل النوم وفاة وكان عيسى قد نام فرفعه
الله وهونامه ثلاثا لخوفه فعني الآية اني متوفيك ورافئك الى الوجه الثالث ان المراد بالتوفي
حقيقة الموت قال ابن عباس معناه اني يميتك قال وهب بن منبه ان الله توفى عيسى ثلاث ساعات من
النهار ثم احياه ثم رفعه اليه وقيل ان النصارى يزعمون ان الله توفاه سبع ساعات من النهار ثم احياه
ورفعه اليه الوجه الرابع ان الواو في قوله ورافئك الى لا تفيد الترتيب والآية تدل على ان الله
تعالى يفعل به ما ذكر فاما كيف يفعل ومتى يفعل فالامر فيه موقوف على الدليل وقد ثبت في الحديث
ان عيسى سيزل ويقتل الدجال وسنذكره ان شاء الله تعالى الوجه الخامس قال ابو بكر الواسطي
معناه اني متوفيك عن شهواتك وعن حظوظ نفسك ورافئك الى وذلك ان عيسى عليه السلام لا

ذهبا ولو اقدى به اولئك
لهم عذاب اليم ومالهم من
ناصرين اذ لا تقبل هناك
الا الامور الوراثة الباقية
لان الآخرة هي عالم الورد
والبقاء فلا وقع ولا خطر
للأمور الظلانية فيما القانية
وهل كان سبب كفرهم
واحتمالهم الالهية هذه
الفواسق الفانية فكيف
تكون سبب نجاتهم وقربهم
وقبولهم وندبتهم وهي عينها
سبب هلاكهم وبعد هم
وخسرانهم وحرمانهم (لن
تسألوا البر حتى تنفقوا مما
تحبون وما تنفقوا من شئ
فان الله به عليم) كل فعل
يقرب صاحبه من الله فهو
بر ولا يمكن التقرب اليه الا
بالتبري عما سواه فن احب
شيء بعد حجب عن الله تعالى
به واشرك شركا خفيا تعلق
محبه بغير الله كما قال تعالى
ومن الناس من يتخذ من
دون الله اندادا يحسبونهم
كعب الله وآثر نفسه به على
الله فقد بعد من الله بثلاثة
اوجه وهي محبة غير الحق
والشرك واثار النفس على
الحق فان آثار الله بد على نفسه
والصدق به واخرجه من
يد فقد زال البعد وحصل
الرب والابقى محبوبا وان

رفع الى السماء صارت حاله الملائكة في زوال الشبهة الوجه السادس ان معنى التوفى اخذ الشيء وافيا ولما علم الله تعالى ان من الناس من يخطر بباله ان الذي رفعه الله اليه هو روحه دون جسده كازعت النصارى ان المسيح رفع لاهوته بمعنى روحه وبقى في الارض ناسوته بمعنى جسده فرد الله عليهم بقوله اني متوفيك ورافعتك الى فاخبر الله انه رفعه بتمامه الى السماء بروحه وجسده جميعا الطريق الثاني ان في الآية تقدما وتأخيرا تقديره اني رافعتك الى وظهر لك من الذين كفروا ومتوفيك بعد انزالك الى الارض وقيل لبعضهم هل تجد نزول عيسى الى الارض في القرآن قال نعم قوله تعالى وكهلا وذلك لانه لم يكنهل في الدنيا وانما مكهلا بعد نزوله من السماء (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوصلن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويقبض المال حتى لا يقبله احد زناد في رواية حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة اقرؤا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا يؤمنن به قبل موته وفي رواية كيف اتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم وفي رواية فامكم منكم قال ابن ابي ذؤيب تدرى ما امكم منكم قلت فاخبرني قال فامكم بكتاب ربكم عز وجل وبسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وفي افراد مسلم من حديث النواس بن سمعان قال فينخما كذلك اذ بعث الله المسيح ابن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بيني وبينه يعني عيسى نجي وانه نازل فاذا رايتوه فاعرفوه فانه رجل مربوع الحرة والياض ينزل بين بمصرتين كان راسه يقطر وان لم يصبه بلل فيقاتل الناس على الاسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله الملل في زمانه كلها الا الاسلام ويهلك المسيح الدجال ثم يمكث في الارض اربعين سنة ثم توفي ويصلي عليه المسلمون اخرجه ابو داود ونقل بعضهم ان عيسى عليه السلام يدفن في حجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقوم ابوبكر وعمر يوم القيامة بين نبيين محمد وعيسى عليهما السلام قوله عز وجل (ومطورك من الذين كفروا) يعني مخرجك من بينهم ونهيك منهم (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يعني وجاعل الذين اتبعوك في التوحيد وصدقوا قولك وهم اهل الاسلام من امة محمد صلى الله عليه وسلم فوق الذين كفروا بالنز والنصر والقلبة بالجملة الظاهرة وقبلهم الخواريون الذين اتبعوا عيسى على دينه وقيل هم النصارى فهم فوق اليهود وذلك لان ملك اليهود قد ذهب ولم يبق لهم مملكة وملك النصارى باق فعلى هذا القول يكون الاتباع بمعنى المحبة والادعاء لا اتباع الدين لان النصارى وان اظهروا متابعة عيسى عليه السلام فهم اشد مخالفة له وذلك ان عيسى عليه السلام لم يرض بما هم عليه من الشرك والقول الاول هو الاصح لان الذين اتبعوه هم الذين شهدوا له بانه عبدالله ورسوله وكله وهم المسلمون وملكهم باق الى يوم القيامة (ثم الى مرجعكم) يعني يقول الله عز وجل الى مرجع الفريقين في الآخرة الدين اتبعوا عيسى وصدقوا به والذين كفروا به (فاحكم بكم فيما كنتم فيه تختلفون) يعني من الحق في امر عيسى ثم بين ذلك الحكم فقال تعالى (فاما الذين كفروا) يعني الذين جمعوا نوبة عيسى وخافوا ملته وقالوا من الباطل ووصنوه بما لا يذني من سائر اليهود والنصارى (فاهنهم عذابا شديدا في الدنيا) يعني بالقتل والسبي والذلة واخذ الجزية منهم

انشق من غيره اضعافه فانال برا لعله تعالى بما ينفق وباحتجابه بغيره (كل الطعام كان حلالا بني اسرائيل) اي العقلاء يحكم الاصل اذ العقل يحكم بان الاشياء خلقت لمافع العباد مطلقا فايكون من جملة المضطومات خلقت لتناولها (الاماحرم اسرائيل) الروح (على نفسه) بالظر العقل عند التجربة والقياس ومعرفة مصارها وما فيها على التفصيل بعد الحكم الاجالي بحالها فان العقل يحكم بحرمه ما يضر او يهلك (من قبل ان تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين) اي من قبل نزول الحكم الثمري بالتوراة وسائر الكتب الالهية وذلك ان الناس اختلفوا بعدما كانوا امة واحدة على دين الحق كما ذكره الله النبيين لهدايتهم واصلاح احوالهم وهداهم الى الحق والاتفاق فالتفتت الحكمة الالهية بحسب احوالهم المختلفة وطباع قلوبهم المختلفة ونفوسهم المربضة حرمة من المسأوفات والاشياء الصارفة عن الحق الحاجة

(والآخرة) أى واعذبهم فى الآخرة بالنار (ومالهم من ناصرين) يعنى مانعين يمنعونهم من هذابنا (وأما الذين آمنوا) يعنى يعيسى عليه السلام وصدقوا بنبوته وأنه عبدالله ورسوله وكلته (وعلوا الصالحات) يعنى علوا بما فرضت عليهم وشرعت لهم (فيوفيهما أجورهم) يعنى جزاء أعمالهم لا ينقص منه شئ (والله لا يحب الظالمين) أى لا يحب من ظلم غيره حقالة أو وضع شئ فى غير موضعه والمنعنى أنه تعالى لا يرجعهم ولا ينهى عليهم بحميل ثم قال تعالى (ذلك) يعنى الذين ذكرتهم لك من أخبار عيسى وأمه مريم والحواريين وغير ذلك من القصص (تلوه عليك) أى تخبرك به يا محمد على لسان جبريل وإنما اضاف ما تلوه جبريل عليه السلام إلى نفسه سبحانه وتعالى لأنه من عنده وبأمره من غير تفاوت أصلا فاضافة إليه (من الآيات) يعنى من القرآن وقيل الآيات يعنى العلامات الدالة على نبوتك يا محمد لأنها أخبار لا يعلمها إلا من يقرأ ويكتب أو يوحى إليه وأنت أسمى لاتقرأ ولا تكتب فثبت أن ذلك من الوحي السماوى الذى أنزل عليك (والذكر الحكيم) أى المحكم المنوع من الباطل قيل المراد من الذكر الحكيم القرآن لأنه حاكم يستفاد منه جميع الأحكام وقيل الذكر الحكيم هو اللوح المحفوظ الذى منه نزلت جميع كتب الله على رسله وهو لوح من درة بيضاء معلق بالعرش بقوله عز وجل (أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب) الآية أجمع أهل التفسير أن هذه الآية نزلت فى محاجة نصارى وفد نجران قاله ابن عباس أن رهطاً من أهل نجران قدموا على البى لى الله عليه وسلم وكان فيهم السيد والعاقب فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما شأنك تذكر صاحبنا فقال من هو قالوا عيسى تزعم أنه عبدالله فقال البى صلى الله عليه وسلم أجل أنه عبدالله فقالوا له فهل رايت له مثلاً أو انشئت به ثم خرجوا من عنده فجاءه جبريل عليه السلام فقال له قل لهم إذا أتوك أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب وقيل أن البى صلى الله عليه وسلم قال لهم أنه عبدالله ورسوله وكلته القها إلى مريم العذراء البنول ففضبوا وقالوا يا محمد هل رايت أنساناً قط من غراب فانزل الله تعالى أن مثل عيسى عند الله أى فى الخلق والانشاء فى كونه خلقه من غراب كمثل آدم فى كونه خلقه من تراب من غراب وأما معنى الآية أن صفة خلق عيسى من غراب كصفة آدم فى كونه خلقه من تراب لأن أب وام فن أقربان الله خلق آدم من التراب اليابس وهو بلغ فى القدرة فلم لا يقربان الله خلق عيسى ابن مريم من غراب بل الشأن فى خلق آدم أعجب وأغرب وتم الكلام عند قوله كمثل آدم لأنه تشبيه كامل ثم قال تعالى خلقه من تراب فهو خير مستأنف على جهة التفسير لحال خلق آدم فى كونه خلقه من تراب أى قدره جسداً من طين (ثم قال له كن) أى انشاء خلقاً بالكلمة وكذلك عيسى انشاء خلقاً بالكلمة فعلى هذا القول ذكروا فى الآية اشكالاً وهو أنه تعالى قال خلقه من تراب ثم قال له كن فهذا يقتضى أن يكون خلق آدم متقدماً على قوله كن ولا نكون بعد الخلق واجيب عن هذا الاشكال بأن الله تعالى أخبر بانه خلقه من تراب لأن ذكروا شئ ثم ابتدأ خبر آخر فقال أنى أخبركم أيضاً أنى قلت له كن فكان من غير ترتيب فى الخلق كما يكون فى الولادة ويحتمل أن يكون المراد أنه تعالى خلقه جسداً من تراب ثم قال له كن بشراً فكان فيصح النظم وقيل الضمير فى قوله كن يرجع إلى عيسى عليه السلام وعلى هذا فلا اشكال فى الآية فإن قلت كيف شبه عيسى عليه السلام بآدم عليه السلام وقد وجد عيسى من غراب ووجد آدم من غراب ولاام قلت هو مثله فى أحد الطرفين فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيهه به لأن المماثلة

بينهم وبين الله والمهيبة للهوى والشهوات وسائر المفسد والفتن المانعة إياهم عن كمالهم واهتمامهم بحرم عليهم (فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المدركين أن أول بيت وضع للناس (قيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض خلقه قبل الأرض بألف عام وكان زبده بيضاء على وجه الماء قد حيت الأرض بحمه فالببت إشارة إلى القلب الحقيقى وظهوره على وجه الماء تعلقه بالطاقة عند سماء الروح الحيوانى وأرض البدن وخلقته قبل الأرض إشارة إلى قدمه وحدوث البدن وتبينه بألف عام إشارة إلى تقدمه على البدن بطورين طور النفس وطور القلب تقدماً بالرتبة إذا ألفت رتبة تامة كما سبقت الإشارة إليه وكونه زبده بيضاء إشارة إلى صفاء بوهه ودحو الأرض كنهه إشارة إلى تكون البدن من تأخير وكون

مشاركة في بعض الاوصاف ولانه شبه به في انه وجد وجودا خارجا عن العادة المستقرة وهما في ذلك
 نظيران لان الوجود من غير اب وام اغرب في العادة من الوجود من غير اب فشبه الغريب
 بالاغرب ليكون اقطع الخصم واحسم لمادة شبهته اذ انظر فيما هو اغرب مما استغربه وحكى ان بعض
 العلماء امر في بعض بلاد الروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا اب له قال قادم اول لانه
 لا اب له ولا ام قالوا وكان يحكي الموتى فقال حزقيل اول لان عيسى احيا اربعة نفر واحيا حزقيل
 اربعة آلاف قالوا وكان يرى الاله والارض قال فجر جيس اول لانه طبع واحرق ثم قام سليما
 وقوله كن (فيكون) قال ابن عباس معناه كن فكان فأريد بالمستقبل الماضي وقيل معناه ثم قال له
 كن واعلم يا محمد ان ما قال له ربك كن فانه يكون لا محالة (الحق من ربك) الذي اخبرتك به من عميل
 عيسى بآدم هو الحق من ربك (فلاتكن من الممترين) اي من الشاكين ان ذلك كذلك وهذا خطاب
 لابي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط فهو كقوله تعالى يا ايها النبي
 اذا طلقتم النساء والمعنى فلاتكن من الممترين يا ايها السامع كائنا من كان لهذا التمثيل والبرهان الذي
 ذكر فهو من باب التبيين لزيادة التياب والطمأنينة قوله عز وجل (فن حاجك فيه) اي فن جادلك
 في عيسى وقيل في الخلق (من بعد ما جاءك من العلم) يعني بان عيسى عبدالله ورسوله (فقل تعالوا)
 اي هلموا والمراد منه المجي واصله من الطوبى بالراي والعزم كاتقول تعالى تفكر هذه المسئلة (ندع ابائنا
 وابنائكم) اي يدع كل منا ومنكم ابائهم (ونساء ناولنساءكم وافستنا وانفسكم) قيل اراد بالاباء الحسن
 والحسين وبالنساء فاطمة وبالنفس نفسه صلى الله عليه وسلم وعلي رضي الله عنه وقيل هو علي العموم
 لجماعة اهل الدين (ثم ينهل) قال ابن عباس تنصرع في الدعاء وقيل معناه تجتهد ونباتع في الدعاء وقيل
 معناه نلتعن والابتغال الاتعان يقال عليه بهلة الله اي لعنة الله (فجعل لعنة الله على الكاذبين) يعني
 منا ومنكم في امر عيسى قال المفسرون لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على وفد نجران
 ودعاهم الى المباحلة قالوا حتى يرجع ونظر في امرنا ثم تأتيتك غدا فلما خلا بعضهم بعض قالوا العاقب
 وكان كبيرهم وصاحب رايم ماترى يا عبد المسيح قال لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمد انبي
 مرسل وابن فسلمت ذلك تهلكن فان ايتمم الا الاقامة على ما اتمم عليه من القول في صاحبكم
 فوادعوا اترجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد احتضن الحسين
 واخذ بيد الحسن وفاطمة ثم شئ خلفه وعلي عشي خلفها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لهم اذا دعوت
 فامنوا فإمرآهم اسقف نجران قال يا معشر النصارى اني لارى وجوها لو سالوا الله ان يزيل جبلا
 لازاله من مكانه فلانتهلوا قهلكوا ولا يبق على وجه الارض نصراى الى يوم القيامة فقالوا
 ايا ابا القاسم قدر انا ان لا بناهلك وان نتركك على جيتك وتركنا على ديننا فقال لهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فان ايتمم المباحلة فاسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فابوا ذلك فقال اني
 اناجزكم فقالوا اما لنا بحرب طاعة ولكننا نصلحك على ان لا تقروا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا وان نؤدى
 اليك في كل سنة التي حلة الف في صفرو الف في رجب زادق رواية وثلاثا وثلاثين درهما مائة وثلاثا
 وثلاثين بيرا واربعون ثلاثين فرسا فاذية فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال والذي
 نفسي بيده ان العذاب تدل على اهل نجران ولولا اننا نحنوا المسخو اقردة وخنازير ولاضطرم
 عليهم الوادى نارا ولا متاصل الله نجران واهله حتى الطير على النجر ولما حال الحول على النصارى

اشكاله وتخطيطاته وصور
 اعضائه تابعة لهيأته فهذا
 تأويل الحكاية واعلم ان
 محل تعلق الروح بالبدن
 واتصال القلب الحقيقي به اولا
 هو القلب الصورى وهو اول
 ما يتكون من الاعضاء واول
 عضو يتحرك وآخر عضو
 يسكن فيكون اول بيت
 وضع للناس (الذى بككة)
 الصدور صورة اواول
 متعبد ومسجد وضع للناس
 للقلب الحقيقي الذى بككة
 الصدور المعنوى وذلك
 الصدور اشرف مقام من
 النفس وموضع ازدهامات
 القوى المتوجهة اليه (مباركا)
 ذا بركة الهية من الفيض
 اتصل منه بجميع الوجود
 والقوة والحياة فان جميع
 القوى التى في الاعضاء تسرى
 منه اولا اليها (وهدى للعالمين)
 سبب هداية ونور يهتدى به
 الى الله (فيه آيات بينات) من
 العلوم والمعارف والحكم
 والحقائق (مقام ابراهيم)
 اي العقل الذى هو موضع
 قدم ابراهيم الروح يعنى محل
 اتصال نوره من القلب
 (ومن دخله) من السالكين
 والتخيرين في بقاء الجهالات
 (كان آتانا) من اغواء سعالى
 التهيئة وعفارت احاديث

الفسس واختطاف شياطين
الوهم وجن الخيالات
واغتيال سباع القوى
الفسايف وصفاتها (ولله على
الناس حرج) هذا (البيت)
والموافق به (من استطاع
اليه سبيلا) من السالكين
المستعدين الصادقين في
الارادة القادرين على زاد
التقوى وراحلة قوة العزم
دون من هدامهم من الضعاف
في الاستعداد القاعدين من
الضعف والمرضى وسائر
الموانع الخلقية او العارضة
الفسائية او البدنية (ومن
كفر) اى حجب استعداده
مع القدرة واعرض عنه
بهوى النفس (فان الله غنى)
عنه (من العالمين) كلهم اى
لا يلتفت اليه لبعده وكونه
خيرا قبل راحته في ذل الجباب
وهو ان الحرمان محدودا
مردودا (قل يا اهل الكتاب الله
لم تكفروا بآيات الله والله
شديد على ما تعملون قل يا اهل
الكتاب لم تصدقوا عن
رسيل الله من آمن تبغونها
هو جالوا تم شهداء وما الله
بنافل ما تعملون يا ايها الذين
آمنوا ان تطيعوا فريقا من
الذين اتوا الكتاب يردوكم
بعد ايمانكم كافرين يفوك
مكفروا وانتم تلتى عليكم

كلهم حتى هلكوا فان قلت ما كان دعاؤه الى المباهلة الا لتبيين الصادق من الكاذب منه ومن
خصمه وذلك يختص به وعن يباهله فامضى ضم الالباء والنساء المباهلة قلت ذلك آكد في الدلالة
على ثقته بمحاله واستيقانه بصدقه حيث استجر ا على تعريض اعزته وافلاذ كبده واحب الناس
اليه فلذلك ضمهم في المباهلة ولم يقتصر على تعريض نفسه لذلك وعلى ثقته بكذب خصمه حتى
يملك خصمه مع احبته واعزته هلاك استئصال ان تمت المباهلة وانما خص الالباء والنساء لانهم
اعز الاهل والصقهم بالقلب وربما فاداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل وانما قدمهم
في الذكر على النفس لينبه بذلك على لطف مكاهم وقرب منزلتهم وفيه دليل قاطع وبرهان واضح
على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه لم يروا احدا من موافق ومخالف انهم اجابوا الى المباهلة لانهم
عرفوا صحة نبوته وما يدل عليها كتبهم (قوله تعالى) (ان هذا) يعنى الذى قصص عليك يا محمد
من خبر عيسى عليه السلام وانه عبد الله ورسوله (لهو القصص الحق) واصله من القص وهو
تبع الاثر والقصص الخبر الذى تتابع فيه المعاني (وما من اله الا الله) انما دخلت من لتوكيد
النفى والمعنى ان عيسى ليس بالله كما زعمت الصارى فبه رد عليهم ونفى جميع من ادعى من
المشركين انهم آلهة واثبات الالهية لله تعالى وحده لا شريك له في الالهية (وان الله له العزيز)
اى الغالب المنتقم ممن عصاه وخاف امره وادعى معه الها آخر (الحكيم) يعنى في تدبيره وبه
رد على الصارى لان عيسى لم يكن كذلك (فان تولوا) يعنى فان امرضوا عن الايمان ولم يقبلوه
(فان الله علم بالمفسدين) اى الدين يعبدون غير الله ويدعون الناس الى عبادة غيره وفيه وعيد وتهديد
لهم (قوله عز وجل) (قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) قال المفسرون لما قدم وفد
نجران المدينة احتموا باليهودوا اختصوا في ابراهيم صلى الله عليه وسلم فزعمت الصارى انه كان
نصرانيا وهم على دينه واولى الناس به وقالت اليهود بل كان يهوديا وهم على دينه واولى الناس
به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين يرى من ابراهيم ودينه بل كان حنيفا وانا
على دينه فاتموا دينه الاسلام فقالت اليهود ما تريد الا ان تتخذك ربا كما اتخذت الصارى عيسى
ربا وقالت الصارى يا محمد ما تريد الا ان تقول فيك ما قالت اليهود في عزيز فائزل الله عز وجل
قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة يعنى فيها انصاف ولا ميل فيها لاحد على صاحبه والعرب
تسمى كل قصة او قصيدة لها اول وآخر وشرح كلمة سواء اى عدل لا يختلف فيها التوراة والانجيل
والقرآن وتفسير الكلمة قوله (الان عبد الا الله ولا تشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا
من دون الله) وذلك ان الصارى عبدوا غير الله وهو المسيح واشركوا به وهو قولهم اب
وابن وروح القدس فجعلوا الواحد ثلاثة واتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله وذلك
انهم يلعبونهم فيما امرهم به من الشرك ويسجدون لهم فهذا معنى اتخاذ بعضهم بعضا اربابا
من دون الله فثبت ان الصارى قد حسموا بين هذه الثلاثة اشياء ومعنى الآية قل يا محمد لليهود
والصارى هلموا الى امر عدل نصف وهو ان نقول عزير ابن الله ولا نقول المسيح ابن الله
لان كل واحد منهما بشر مخلوق مثلنا ولا نطيع احبارنا ورهباننا فيما احدثوا من التحريم
والتهليل من غير رجوع الى ما شرع ولا يسجد بعضنا لبعض لان اليهود لتير الله حرام فلا
نسجد لتير الله وقيل مصاه ولا نطيع احدا في معصية الله (فان تولوا) يعنى فان امرضوا

آيات الله وفيكم رسوله ومن
يعتصم بالله فقد هدى الى
صراط مستقيم) بالانقطاع
عما سواه والتمسك بالتوحيد
الحقيقي (فقد هدى الى
صراط مستقيم) اذ الصراط
المستقيم هو طريق الحق
تعالى كما قال ان ربي على
صراط مستقيم فمن انقطع
اليه بالقائه في الوحدة كان
صراطه صراط الله (يا ايها
الذين آمنوا اتقوا الله حق
تقائه في بقايا وجودكم فان
حق اتقائه هو ان يتقى كما
يجب ويحق وهو الفناء
فيه اي اجلاؤه وقاية لكم
في الخذر من بقايا ذواتكم
وصفاتكم فان في الله خلافا
عن كل ما فات (ولا نموتن
الا وانتم مسلمون) الاعلى
حال اسلام الرجوع له
اي ليكن موتكم هو الفناء
في التوحيد (واعتصموا
بحبل الله جميعا) اي بمهده
في قوله الست ربكم
مجمعين على التوحيد
(ولا تفرقوا) باختلاف
الاهواء فان اتفرق عن
الحق انما يكون باختلاف
اللبائع واتباع الهوى
وتجاذب القوى والموحد
عنها يعزل اذ تنور قلبه
بنور الحق واستنارت

عما امرتهم به (فقلوا) انتم لهؤلاء (اشهدوا باناسلمون) اي مخلصون بالتوحيد لله
والعبادة له (ق) عن ابن عباس ان ابا سفيان اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش
وكانوا تجار بالشام في المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماد فيها باسفيان وكفار قريش فاتوه
وهو بايلى فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذي بحث به مع دحية الكلبي الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل فقرأه فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم
من محمد عبدالله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك
بدعاية الاسلام اسلم تسلم يؤتلك الله اجر كمرتين فان توليت فانما عليك اثم اليريسين ويا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا
اربابا من دون الله فان تولوا فقلوا اشهدوا باناسلمون لفظ الحديث احد روايات البخاري
وقد اخرج به بطول من هذا وفيه زيادة قوله اليريسين وفي رواية اليريسين والاريس الاكار
وهو الزراع والفلاح وقيل هم اتباع عبدالله بن اربس رجل كان في الزمن الاول بعثه الله
فخالفه قومه وقيل هم الاروسيون وهم نصارى اتباع عبدالله بن اروس وهم الاروسة وقيل
هم الاريسون بضم الهمزة وهم الملوك الذين يخالفون انبياءهم وقيل هم المتجشرون وقيل هم
اليهود والنصارى الذين صدقتهم عن الاسلام واتبعوك على كفرك قوله عز وجل (يا اهل
الكتاب لم تحاجون في ابراهيم) قال ابن عباس اجتمع عند النبي صلى الله عليه وسلم نصارى
نجران واحبار اليهود فتنازعوا عنده فقالت الاحبار ما كان ابراهيم اليهوديا وقالت النصارى
ما كان ابراهيم الانصرايا فازل الله فيهم يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم (وما ازلت
التوراة والانجيل الا من بعده) ومعنى الآية ان اليهود والنصارى لما اختصموا عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم في شأن ابراهيم عليه السلام وادعت كل طائفة انه كان منهم وعلى دينهم
فبرأ الله عز وجل ابراهيم عما ادعوا فيه واخبر ان اليهودية والنصرانية انما حدثتا بعد نزول التوراة
والانجيل وانما ازل بعد ابراهيم زمان طويل فكان بين ابراهيم وبين موسى وثلاثون سنة وثلثون سنة وقال
ابن اسحق كان بين ابراهيم وموسى خمسمائة سنة وخمس وستون سنة وبين موسى وعيسى
الف سنة وتسعمائة وعشرون سنة واورد على هذا التأويل ان الاعلام ايضا انما حدث
بعد ابراهيم وموسى وعيسى بزمان طويل وكذلك ازال القرآن انما نزل بعد التوراة
والانجيل فكيف يصح ما ادعيت في ابراهيم انه كان حنيفا مسلما واجيب عنه بان الله عز وجل اخبر
في القرآن بان ابراهيم كان حنيفا مسلما وليس في التوراة والانجيل ان ابراهيم كان يهوديا
او نصرانيا فصح وثبت ما ادعاه المسلمون وبطل ما ادعاه اليهود والنصارى وهو قوله تعالى
(اقلا تعقلون) يعني بطلان قولكم يا معشر اليهود والنصارى حتى لا تتجادلوا مثل هذا
الجدال المحال (ها انتم هؤلاء) هالتنبية وهو موضع النداء يعني يا هؤلاء والمراد بهم اهل
الكتابين يعني يا معشر اليهود والنصارى (حاجبتم) اي جادلتم وخاصتم (فيمالككم به
علم) يعني فيما وجدتم في كتبكم وازل عليكم بيانه في امر موسى وعيسى وادعيت انكم على
دينهما وقد ازلت التوراة والانجيل عليكم (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) يعني انه

نفسه من فيض القلب
قتلتم القوى وتصادقت
(واذكروا نعمت الله عليكم)
بالهداية الى التوحيد
المفيد للمحبة في القلوب
(اذ كنتم اعداء) لاحتجابكم
بالحجب النسائية والنواشى
الطبيعية بقاء عن النور
والمقاصد الكلية التي تقبل
الشركة وتزال بالاتفاق
في مهوى الطلبة (فألف
بين قلوبكم) بالتحاب
في الله لتنور بنوره
(فأصبحتم سمعته اخوانا)
في الدين اصدقاء في الله
(وكنتم على شفا حفرة
من النار) هي مهوى
الطبيعة الفاسقة ومحل
الحرمان والتعذيب
(فأقذكم منها) بالتواصل
الحقيقي بينكم الى سدره
مقام الروح وروح جنة
الذات (كذلك بين الله
لكم آياته) بتجليات الصفات
الاطيفة والاشراقات
النورية (لعلكم تتدرون)
الى جلاله ونجلي ذاته
(ولكن منكم امة يدعون
الى الخير ويأمرون
بعرف ويهون عن
السكر) اى ليكن من جلتكم
جماعة عاملون عاملون
رفون اولو استقامة

ليس في كتابكم ان ابراهيم كان يهوديا او نصرانيا (والله يعلم) بنى ما كان ابراهيم عليه من الدين
(وانتم لا تعلمون) بنى ذلك والمعنى وانتم جاهلون بما تقولون في ابراهيم ثم برأه الله عز
وجل عما قالوا فيه واعلمهم ان ابراهيم برئ من دينهم فقال تعالى (ما كان ابراهيم يهوديا
ولا نصرانيا) معنى لم يكن كعادهم فيه ثم وصفه بما كان عليه من الدين فقال تعالى (ولكن
كان حنيفا مسلما) معنى مائلا عن الاديان كلها الى الدين المستقيم وهو الاسلام وقيل
الحنيف الذى يوحى ويختن وبضوى ويستقبل الكعبة في صلاته وهو احسن الاديان
واسهلها واحبها الى الله عز وجل (وما كان من المشركين) معنى الذين يعبدون الاصنام
وقيل فيه تعريض بكون التصارى شركين لقولهم بالهية المسجوع وعبادتهم له بقوله عز وجل
(ان اولى الناس بابراهيم) معنى اخصهم به واقربهم منه (لذين اتبعوه) معنى الذين
كانوا في زمانه وآمنوا به واتبعوا شريعته (وهذا النبي) معنى محمدا صلى الله عليه وسلم
(والذين آمنوا) معنى هذه الامة الاسلامية (والله ولي المؤمنين) معنى بالنصر
والمعونة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولاية من النبيين
وان ولي ابي و خليل ربي ابراهيم ثم قرأ ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي
والذين آمنوا والله ولي المؤمنين اخرجه الترمذي وروى الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس
ورواه محمد بن اسحق عن ابن شهاب باسناده حديث هجرة الحبشة قال لما هاجر جعفر بن ابي
طالب واناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ارض الحبشة واستقرت بهم الدار
وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وكان من امر بدر ما كان اجتمعت قرش في دار
الندوة وقالوا ان لنا في الذين عد التجاشي من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثارا بمن قتل
منكم بدر فاجعوا مالا واهدوه الى التجاشي لعله يدفع اليكم من عنده من قومكم وليتدب
لذلك رجلا من ذوى رأيكم فبعثوا عمرو بن العاص وعارة بن ابي معيط معهما الهدايا
الادم وغيره فركبا البحر حتى اتيا الحبشة فلما دخلا على التجاشي سجداه وسما عليه وقالاه
ان قومنا لك تاصحون شاكرون ولا محابك محبون وانهم بشونا اليك لتجذرك هؤلاء الذين
قدموا عليك لانهم قوم رجل كذاب خرج فينا يزعم انه رسول الله ولم يتابعه احد منا
الا السفهاء وانا كنا قد ضيقا عليهم الامر واجأناهم الى شعب بارضا لا يدخل عليهم احد
ولا يخرج منهم احد فقتلهم الجوع والعطش فلما اشتد عليهم الامر بعث اليك ابن عمه ليقسد
عليك دينك وملكتك ورعيك فاحذرهم وادفعهم الينا لكفيهم قال وآية ذلك انهم اذا
دخلوا عليك لا يسجدون لك ولا يحبونك بالتحية التي يحبك بها الناس رغبة عن دينك وسفك
قالا فدعاهم التجاشي فلما حضروا صاح جعفر بالباب يستأذن عليك خرب الله تعالى فقال
التجاشي مروا هذا الصالح فليد كلامه ففعل جعفر فقال التجاشي نعم فليدخلكوا بآمان الله
وذمته فنظر عمرو الى صاحبه فقال الاتمع كيف يرطنون بحزب الله وما اجابهم به الملك
فساءهما ذلك ثم دخلوا عليه فلم يسهوا له فقال عمرو بن العاص الاترى انهم يستكبرون ان
يسجدوا لك فقال لهم التجاشي ما منكم ان تسجدوا الى وتحبون بالتحية التي يحبني بها من اتاني
من الآفاق قالوا نسجد الله الذى خلقك وملكتك وانما كانت تلك التحية لنا ونحن نعبد

الاوتان فبعث الله فينا نبيا صادقا فامرنا بالبيعة التي رضى الله وهي السلام تحية اهل الجنة
فعرف النجاشي ان ذلك حق وانه في التوراة والانجيل قال ايكم الهاتفت يستاذن عليك حزب الله
تعالى قال جعفر انا قال فتكلم قال انك ملك من ملوك الارض من اهل الكتاب ولا يصلح
عندك كثرة الكلام ولا الظلم وانما احب ان اجيب عن اصحابي فر هذين الرجلين فليتكلم
احدهما ولينصت الآخر فتسمع محاورتنا فقال عمرو لجعفر تكلم فقال جعفر للنجاشي سل هذين
الرجلين اعبيد نحن ام احرار فان كنا عبيدا قد ابنا من اربابنا فردنا عليهم فقال النجاشي
اعبيد هم ام احرار فقال بل احرار كرام فقال النجاشي نجحوا من العبودية فقال جعفر سلمها
هل ارقاندا بغير حق فيقتص منا فقال عمرو لا ولا قطرة قال جعفر سلمها هل اخذنا اموال
الاس بغير حق فملينا قضاؤها قال النجاشي ان كان قطارا فلي قضاؤه فقال عمرو لا ولا قيراط
فقال النجاشي فما تطلبون منهم قال كنا واياهم على دين واحد وامر واحد على دين آباءنا فتركوا
ذلك واتبعوا غيره فبعثنا قومنا لتدفعهم الينا فقال النجاشي وما هذا الدين الذي كنتم عليه والدين
الذي اتبعوه فقال جعفر اما الدين الذي كما عليه فهو دين الشيطان كما نكفر بالله ونعد
الجماعة واما الذي نحولنا اليه فهو دين الله الاسلام جاءنا به من عند الله رسول وكتاب مل
كتاب ابن مريم موافق له فقال النجاشي يا جعفر تكلمت بامر عظيم فلي رسلك ثم امر النجاشي
بضرب الناقوس فضرب فاجتمع اليه كل قبيل وراهب فلما اجتمعوا عنده قال النجاشي
انشدكم الله الذي انزل الانجيل على عيسى هل تجدون بين عيسى وبين يوم القيامة نبيا مرسل
قالوا اللهم نعم قد بشرنا به عيسى فقال من آمن به فقد آمن بي ومن كفر به فقد كفر بي فقال
النجاشي لجعفر ماذا يقول لكم هذا الرجل وما يأمركم به وما ينهاكم عنه فقال يقرأ علينا كتاب الله
ويأمرنا بالمعروف وينهانا عن المنكر ويأمرنا بحسن الجوار وصلة الرحم وبر اليتيم ويأمرنا
ان نعبده الله وحده لا شريك له فقال اقرأ على ما يقرأ عليكم فقرأ عليه سورة المكوت
والرؤم فهاضت عينا النجاشي واصحابه من الدمع وقالوا زدنا من هذا الحديث الطيب فقرأ
عليهم سورة الكهف فاراد عمرو ان يغضب النجاشي فقال انهم يشتمون عيسى واه فقال
النجاشي فما تقولون في عيسى واه فقرأ عليهم سورة مريم فلما اتي على ذكر مريم وعيسى رفع
النجاشي من سواكه قدر ما يقضى العين وقال والله ما زاد المسيح على ما تقولون هذا ثم اقبل
على جعفر واصحابه فقال اذهبوا فاتم سيوم بارضى يقول آتون من سبكم او اذاكم غرم ثم
قال ابشروا ولا تخافوا فلا دهورة اليوم على حزب ابراهيم فقال عمرو يا نجاشي ومن حزب ابراهيم
قال هؤلاء الرهط وصاحبهم الذي جاؤا من عنده ومن اتبعهم فانكروا ذلك المشركون وادعوا
دين ابراهيم ثم رد النجاشي على عمرو وصاحبه المال الذي حلوه وقال انما هديتكم الى رشوة فاقبضوها
فان الله ملكني ولم يأخذ مني رشوة قال جعفر فانصرفا فكننا في خير جوار وانزل الله عز وجل
في ذلك اليوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في خصوصتهم في ابراهيم وهو في المدينة ان اولي
الاس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين * قوله تعالى (ودت
طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم) ترات في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعامر بن ياسر حين
دعاهم اليهود الى دينهم فنزلت فيهم ودت طائفة اى عنيت جماعة من اهل الكتاب بنى اليهود

في الدين كشيوخ الطريقة
يدعون الى الخير فان من
لم يعرف الله لم يعرف الخير
اذ الخير المطلق هو الكمال
المطلق الذي يمكن للانسان
بحسب النوع من معرفة
الحق تعالى والوصول
اليه والاضا في ما يتوصل
به الى المطلق او الكمال
المخصوص بكل احد على
حسب اقتضاء استعداد
الخاص فالخير المدعو اليه
اما الحق تعالى واما طريق
الوصول * والمعروف
كل امر واجب او مندوب
في الدين تقرب به الى الله
تعالى والمنكر كل محرم او
مكروه يبعد عن الله تعالى
ويجعل فاعله عاصيا او
مقصرا مذنبا وما لم يكن له
اتوحيده والاستقامة لم يكن
له مقام الدعوة ولا مقام
الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر لان غير الواحد ربما
يدعو الى طاعة غير الله وغير
المستقيم في الدين وان كان
موحدا ربما امر بما هو
معروف عنده مكفر في نفس
الامر وربما نهى عما هو منكر
عنده معروف في نفس الامر
كن بلغ مقام الجمع واحتجب
بالحق عن الخلق فكثيرا ما
يستعمل محرم ما كبه من

لويضلونكم يعني من دينكم ويردونكم الى الكفر (وما يضلون الا انفسهم) لان المؤمنين لا يقبلون قولهم فيحصل عليهم الاتم بتبنيهم اضلال المؤمنين (وما يشعرون) يعني ان وبال الاضلال يسود عليهم لان العذاب يضاعف لهم بسبب ضلالهم وتعني اضلال المسلمين وماضدرون على ذلك انما يضلون امثالهم واتباعهم واشياهم (يا اهل الكتاب) الخطاب لليهود (لم تكفرون بآيات الله) يعني القرآن وقيل المراد بآيات الله الواردة في التوراة والانجيل من نعمت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته وسبب سكرهم بالتوراة والانجيل على هذا القول هو تحريمهم وتبديلهم ما فيها من بيان نعمت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته والبشارة بنبوته لانهم ينكرون ذلك (وانتم تشهدون) يعني ان نعمته وصفته مذكور في التوراة والانجيل وذلك ان احبار اليهود كانوا يكتفون الناس نعمته وصفته فاذا خلا بعضهم بعض اظهروا ذلك فيما بينهم وشهدوا انه حق (يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) وذلك ان علماء اليهود والنصارى كانوا يطلون بقلوبهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم رسول من عند الله وان دينه حق وكانوا ينكرون ذلك بالستم وكانوا يحتدون في القاء الشبهات والتشكيكات وذلك ان السامع في اخفاء الحق لا يقدر على ذلك الا بهذه الامور فقوله تعالى لم تلبسون الحق بالباطل معناه تحريم التوراة وتبديلها فيضلون المحرف الذي كتبوه بايديهم بالحق المنزل وقيل هو خلط الاسلام باليهودية والتصرانية وذلك انهم توالوا على اظهار الاسلام في اول النهار والرجوع عنه في آخره والمراد بذلك تشكيك الناس وقيل انهم كانوا يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم معترف بجملة نبوة موسى وانه حق ثم ان التوراة دالة على ان شرع موسى لا ينسخ فهذا من تليساتهم على الناس (وتكفون الحق) يعني نعمت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته في التوراة (وانتم تعلمون) يعني انه رسول من عند الله وان دينه حق وانما كتم الحق عنادا وحسدا وانتم تعلمون ما تستحقون على كتمان الحق من العقاب بقوله عز وجل (وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي ازل على الذين آسوا وجه النهاروا كفروا آخره) وهذا نوع آخر من تليسات اليهود وقيل توالموا اثنا عشر احرار من يهود خيبر وقرى حربية فقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد اول النهار بالاسان دون اعتقاد القلب ثم اكفروا آخر النهار وقولوا اننا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا ان محمدا ليس هو بذلك المنعوت وتظهر لنا كذبه فاذا فعلتم ذلك شك اصحاب محمد في دينه واتهموه وقالوا انهم اهل الكتاب واعلم به ما يرجعون من دينهم وقيل هذا في شأن القبلة وذلك انه لما صرفت الى الكعبة شق ذلك على اليهود فقال كعب بن الاشرف لاصحابه آمنوا بالذي ازل على محمد في امر الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم اكفروا وارجعوا الى قبلكم آخر النهار لعلمهم يرجعون فيقولون هؤلاء اهل كتاب وهم اعلم فيرجعون الى قبلتنا فاطلع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على سرهم وازل هذه الآية ووجه النهار اوله والوجه مستقبل كل شيء لانه اول ما يواجه منه وانشدوا في معناه

من كان مسرورا بمقتل مالك فليأت نسوتا بوجه نهار

وقوله (لعلهم يرجعون) يعني عنه اي انا القينا هذه الشبهة لعلهم يشكون في دينهم فيرجعون عنه ولما دبروا هذه الحيلة اخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بما فعلتم لهم ولم

(يحصل)

المسكرات والتصرف في اموال الناس ويحرم حلالا بل مندوبا كذا وضع الخلق ومكافاة الاحسان وامثال ذلك (وانا انك هم المفلحون) الاخضاء بالفلاح الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلفاء الله في ارضه (ولا تكونوا) ناشئين بمقتضى طباكم غير متابعين لامام ولا متفقين على كلمة واحدة باتباع مقدم يجمعكم على طريقة واحدة (كالذين تفرقوا) واتبعوا الالهواء والدع (واختلفوا) من بعد ما جاءهم اليينات واولئك لهم عذاب عظيم) الحجة العقلية والشرعية الموجبة لانحساد الوجهة واتفاق الكلمة للناس فان للناس طوائع وعقائد مختلفة واهواء متفرقة وعادات وسيرام متفاوتة مستفادة من امر جنهم واهويتهم ويترتب على ذلك فهم متباينة واخلاق متعادية فان لم يكن لهم مقتدى وامام يهتدون به وسيرهم ياراهم بتابعته وتفق كلمهم وعاداتهم واهواؤهم يهتبه وطائعه كانوا يملكون متفرقين فرائس الشيطان كثرية الغنم تكون للذئب ولهذا قال

يحصل لها اثر في قلوب المؤمنين ولولا هذا الاملام من الله تظلي لكان ربما اثر ذلك في قلوب
 بعض من كان في ايمانته ضعف • قوله تعالى (ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم) هذا متصل
 بالاول وهو من قول اليهود يقول بعضهم لبعض ولا تؤمنوا اي ولا تصدقوا الا لمن تبع دينكم
 اي وافق ملتكم التي اتم عليها وهي اليهودية واللام في لمن صلة كقوله رد لكم اي ردكم
 (قل ان الهدى هدى الله) اي الدين دين الله والبيان بانه وهذا خبر من الله تعالى ثم اختلفوا
 فيه فهم من قال هذا كلام معترض بين كلامين وما بعده متصل بالكلام الاول وهو اخبار
 عن قول اليهود بعضهم لبعض ومعنى الآية ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا ان يؤتى
 احد مثل ما اوتيت من العلم والحكمة والكتاب والآيات من فلق البحر وازالة المن والسلوى
 عليكم وغير ذلك من الكرامات ولا تؤمنوا ان يحاجوكم عند ربكم لانكم اصح دينا منهم فلا
 اخبر الله تعالى عن اليهود ذلك قال في اثناء ذلك قل ان الهدى هدى الله والمعنى ان الذي
 اتم عليه انما صار دينا بحكم الله وامره فاذا امر بدين آخر وجب اتباعه والالتحاق لحكمه
 لانه هو الذي هدى اليه وامره وقيل معناه قل لهم يا محمد ان الهدى هدى الله وقد جئتمكم به
 ولن ينضمكم في دفعه هذا الكيد الضعيف وقرأ الحسن والاعشى ان يؤتى بكسر الالف فيكون
 قول اليهود تاما عند قوله الا لمن تبع دينكم وما بعده من قول الله تعالى والمعنى قل يا محمد ان
 الهدى هدى الله (ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم) وتكون ان بمعنى الحمد اي ما يؤتى احد
 مثل ما اوتيتكم يا امة محمد من الدين والهدى (او يحاجوكم عند ربكم) معنى الا ان يحاجوكم
 اي اليهود بالبطل فيقولوا نحن افضل منكم وقوله عند ربكم اي عند فعل ربكم وقيل او
 في قوله او يحاجوكم بمعنى حتى ومعنى الآية ما اعطى الله احدا مثل ما اعطيتكم يا امة محمد من
 الدين والجملة حتى يحاجوكم عند ربكم وقرأ ابن كثير ان يؤتى بالمد على الاستفهام وحينئذ
 يكون في الكلام اختصار تقديره ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم يا معشر اليهود من الكتاب
 والحكمة قصدونه ولا يؤمنون به هذا قول قتادة والربيع قالا هذا من قول الله تعالى يقول
 قل يا محمد ان الهدى هدى الله الا ان ازل كتابا مثل كتابكم وبمث نبي مثل نبيكم حدثتموه
 وكفرتهم به قل ان الفضل بيدا لله يؤتيه من يشاء وقوله او يحاجوكم على هذه القراءة رجوع
 الى خطاب المؤمنين وتكون او بمعنى ان لانها حرفا شرط وجزاء بوضع احدهما موضع
 الآخر والمعنى وان يحاجوكم يا معشر المؤمنين عند ربكم قل يا محمد ان الهدى هدى الله ونحن
 عليه وبمحمّل ان يكون الجميع خطابا للمؤمنين ويكون الآية ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم
 يا معشر المؤمنين فان حسدوكم قل ان الفضل بيدا لله فان حاجوكم قل ان الهدى هدى الله
 وبمحمّل ان يكون الخبر عن اليهود قد تم عند قوله لهم يرجعون وقوله ولا تؤمنوا من كلام الله
 تعالى ثبت به قلوب المؤمنين لئلا يشكوا عند تلبس اليهود وتزويرهم في دينهم يقول الله عز وجل
 لا تصدقوا يا معشر المؤمنين الا من تبع دينكم ولا تصدقوا ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم من الدين
 والفضل ولا تصدقوا ان يحاجوكم عند ربكم او قدروا على ذلك فان الهدى هدى الله وان الفضل
 بيدا لله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم فتكون الآية كلها خطابا للمؤمنين عند تلبس اليهود لئلا
 يرتابوا ولا يشكوا وقوله تعالى (قل ان الفضل) يعني قل لهم يا محمد ان التوفيق للايمان والهداية
 بالاسلام بيدا لله اي الله مالك له وقادر عليه دونكم ودون سائر خلقه (يؤتيه من يشاء)

امير المؤمنين عليه السلام
 لا بد للناس من امام بر
 او فاجر ولم يرسل نبي الله
 صلى الله عليه وسلم رجلا
 فصاعد الا على امر
 احدهما على الآخر وامر
 الآخر بطاعته ومناجاة
 ليعمد الامر وينظم والا
 وقع الهرج والمرج
 واضطرب امر الدين
 والدنيا واختل نظام المعاش
 والمعاد قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 طارق الجماعة قيد شبر لم
 يرجعوا الى الجماعة وقال الله
 مع الجماعة الا ترى ان
 الجماعة الانسانية اذا لم
 تخط براسة القلب
 وطاعة العقل كيف اختل
 نظامها وآلت الى الفساد
 والتفرق الموجب لخسار
 الدنيا والآخرة ولما نزل
 قوله تعالى وان هذا صراطي
 مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا
 السبل فتفرق بكم عن سبيله
 خط رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خطا فقال هذا
 سبيل الرشدين خطه عن يمينه
 وسبيله خطوطا فقال هذه
 سبل على كل سبيل شيطان
 يدعو اليه (يوم تبيض وجوه
 وتسود وجوه) اي ضامن
 الوجه عبارة عن تودوجه

يعني الفضل الذي هو دين الاسلام يصليه من يشاء من عباده ويوفق له من اراد من خلقه وفيه تكذيب لليهود في قولهم ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم فقال الله تعالى ردا عليهم قل لهم ليس ذلك اليهم وانما الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء واصل الفضل في اللغة الزيادة واكثر ما يستعمل في زيادة الاحسان والفاضل الزائد على غيره في خصال الخير (والله واسع) اي ذو سعة يتفضل على من يشاء (عليم) اي بمن يتفضل عليه وهو لفضل اهل (يختص برحمته) يعني بنبوته ورسالته وقيل بدينه الذي هو الاسلام وقيل بالقرآن (من يشاء) يعني من خلقه وفيه دليل على ان النبوة لا تحصل الا بالاختصاص والتفضل لا بالاستحقاق لانه تعالى جعلها من باب الاختصاص وللفاعل ان يفعل ما يشاء الى من يشاء بغير استحقاق (والله ذو الفضل العظيم) قوله عز وجل (ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك) الآية نزلت في اليهود اخبر الله عز وجل ان فيهم امانة وخيانة وقسمهم قسمين والقطار عبارة عن المال الكبير والدينار عبارة عن المال القليل يقول منهم من يؤدى الامانة وان كثرت مثل عبدالله بن سلام واصحابه ومنهم من لا يؤديها وان قلت وهم كفار اهل الكتاب مثل كعب بن الاشرف واصحابه قال ابن عباس في هذه الآية اودع رجل من قریش عبدالله بن سلام الفا ومائتي اوقية من ذهب فاداه الىه فذلك قوله تعالى ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك يعني فخاص بن عازوراء استودعه رجل من قریش ديناراً فحماه وجده ولم يؤده اليه وقيل اهل الامانة هم النصاري واهل الخيابة هم اليهود لان مذهبهم ان يحل قتل من خالفهم في الدين واخذ ماله بى طريق كان (الا مادمات عليه قائما) قال ابن عباس يريد تقوم عليه ونظايله بالاحاح والخصومة والملازمة وقيل معناه الامدة دوامك عليه يا صاحب الحق قائما على رأيه متوكلا عليه بالمطالبة والتسيف بالرفع الى الحاكم واعامة الامة عليه وقيل اراد انه اودعته شيئا ثم استرجعته منه في الحال وانت قائم على رأسه لم تقارقه رده عليك وان اخرت استرجاع ما اودعته اسكره ولم يرده عليك (ذلك) اي سبب ذلك الاستحلال والخيابة (بانهم قالوا) يعني اليهود (ليس علينا في الاميين سيل) يعني انهم يقولون ليس علينا ثم ولا حرج في اخذ مال العرب وذلك ان اليهود قالوا اموال العرب حلال لنا انهم ليسوا على ديننا ولا حرمة لهم في كذبنا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم وقيل ان اليهود قالوا نحن ابناء الله واجباؤه وانطلق لنا عبيد فلا سيل علينا اذا اكلنا اموال عبيدنا وقيل انهم قالوا ان الاموال كلها كانت لنا في يد العرب فهو لنا وانما هم ظلمونا وغصبوها منا فلا سيل علينا في اخذها منهم بى طريق كان وقيل ان اليهود كانوا يابسون رجالا من المسلمين في الجاهلية فلما اسلموا تقاضوهم بقية اموالهم فقالوا ليس لكم علينا حق ولا عندنا قضاء لانكم تركتم دينكم وانقطع المهدينا وبيسكم وادعوا اليهم وجدوا ذلك في كتابهم فأكذبهم الله تعالى فقال (ويقولون على الله الكذب) يعني اليهود (وهم يعلمون) يعني انهم كاذبون ثم انه تعالى رد على اليهود قولهم فقال (بلى) اي ليس الامر كما قالوا بل عليهم سيل وانظروا بلى لجر دنتي ما قبلها فعل هذا يحسن الوقوف عليها ثم ابتدئ من اوفى اي ولكن (من اوفى بمعهده) اي بمعهده الذي عهد اليه في التوراة من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن الذي انزل عليه وبإدائه الامانة الى من اتته عليها وقيل الهاء

القلب بور الحق فتوجه اليه والاعراض عن الجهة السفلية النفسانية المظلمة وذلك لا يكون الا بالتوحيد والاستقامة فيه يتنور النفس ايضا بنور القلب فتكون الجملة متنورة بنور الله واسوداده ظلمة وجه القلب بالاقبال على المس الطالبة حفظها والاعراض عن الجهة النورية الحقيقية لمصادفة النفس ومتابعة الهوى في تحصيل لذاتها وذلك اما يكون بتابع السبل المنفرقة الشيطانية (فاما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (اكفرتم بعداءكم) اي احتجبتم عن نور الحق بصفات النفس العلية وسكنتم في ظلماتها بعد هدائكم وتنوركم بنور الاستعداد وصفاء الفطرة وهداية العقل (فذوقوا العذاب بما كتمتم تكفرون) عذاب الحرمان باحتجابكم عن الحق (واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) التي هي روح الوصال ونور القدس واليهود الحمال (هم فيها خلدون تلك آيات الله تناوها على كمال الحق وما الله يريد ظلما للعالمين والله ما في السموات وما في الارض والى الله

ف قوله يهدد راجعة الى الموفى (واتق) يعنى الكفرو الخيانة ونقض العهد (فان الله يحب)
 المتقين) بنى الذين يتقون الشرك (ق) عن عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى
 يدعها اذا ائتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر وفي رواية اذا حدث كذب
 واذا وعد اخلف واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر * قوله عز وجل (ان الذين يشترون بعهد الله
 وايمانهم ثمنا قليلا) قال عكرمة نزلت هذه الآية في احبار اليهود ورؤسائهم ابي رافع وكنانة
 بن ابي الحقيق وكعب بن الاشرف وحبي بن اخطب الذين كتبوا ما عهد الله اليهم في التوراة
 في شأن محمد صلى الله عليه وسلم فبدلوه وكتبوا بايديهم خيره وحلفوا انه من عند الله ثلاثتهم
 الرشا والمال كل التي كانوا ياخذونها من اتباعهم وسفقتهم وقيل نزلت في ادعاء اليهود الذين قالوا انه
 ليس علينا في الاميين سيل وكتبوا ذلك بايديهم وحلفوا انه من عند الله وقيل نزلت في الاشعث
 ابن قيس وخصمه له (ق) عن عبدالله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على
 مال امرئ مسلم بغير حقه لقي الله وهو عليه غضبان قال عبدالله ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مصداقه من كتاب الله عز وجل ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى
 آخر الآية وفي رواية قال من حلف على عين صبر يقطع به مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه
 غضبان فانزل الله تصديق ذلك ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الآية قد دخل
 الاشعث بن قيس الكندى فقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن قلنا كذا وكذا فقال صدق في نزلت
 كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاخصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم شاهدك اوعينه قلت انه اذا يحلف ولا يبالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من حلف على عين صبر يقطع به مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ونزلت
 ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية واخرجه الزمذى وابوداود وقال
 ان الحكومة كانت بين الاشعث وبين رجل يهودى وقيل نزلت هذه الآية في رجل اقام سلعة
 في السوق خلف لقد اعطى به مال لم يعطه (خ) عن عبدالله بن ابي اوفى ان رجلا اقام سلعة وهو في
 السوق خلف بالله لقد اعطى به مال لم يعط لبوقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت ان الذين يشترون
 بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية وقيل الاقرب حل الآية على الكل فقوله تعالى ان الذين
 يشترون بعهد الله يدخل فيه جميع ما امر الله به ويدخل فيه اليهود والمواثيق المأخوذة من جهة
 الرسل ويدخل فيه ما يلزم الرجل نفسه من عهده وميثاق فكل ذلك من عهد الله الذي يجب الوفاء
 به ومعنى ان الذين يشترون يستبدلون بعهد الله يعنى الامانة وايمانهم يعنى الكاذبة ثمنا قليلا يعنى
 شيئا يسيرا من حطام الدين وذلك لان المشتري يأخذ شيئا ويعطى شيئا فكل واحد من المعطى والمأخوذ
 ثمنا لاخر فهذا معنى الشراء (اولئك) يعنى من هذه صفتهم (لاخلاق لهم في الآخرة) اى
 لانصيب لهم في الآخرة ونعيمها وجيع منافعها (ولا يكلمهم الله) يعنى كلاما سرهم به او ينفعهم
 وقيل هو يعنى الغضب (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) اى لا يرحمهم ولا يحسن اليهم ولا ينيلهم خيرا
 (ولا يزيكهم) اى ولا يظهرهم من الذنوب ولا يثني عليهم بحميل (ولهم عذاب اليم) يعنى في الآخرة
 (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة

ترجع الامور كنتم خيرا
 اخرجت للناس) لكونكم
 موحدين قائمين بالعدل
 الذى هو ظله (تأمرون
 بالمعروف وتنهون عن
 المنكر) اذ لا يقدر على ذلك
 الا الموحد الصادق لعله
 بالمعروف والمنكر كما مر في
 تأويل قوله وكذلك جعلناكم
 امم وسطا قال امير المؤمنين
 عليه السلام نحن النمرة
 الوسطى بنا يلحق التأويل
 والنا يرجع تعالى فيأمرون
 المقصر بالمعروف الذى
 يوصله الى مقام التوحيد
 وينهون تعالى المحبوب
 بالجمع عن التفصيل وبالوحدة
 عن الكثرة (وتؤمنون بالله)
 اى تثبتون في مقام التوحيد
 الذى هو الوسط وكذا
 في كل تقريب وافراط
 واعتدال في باب الاخلاق
 (ولو آمن اهل الكتاب
 لكان خيرا لهم منهم
 المؤمنون واكثرهم
 الفاسقون) لكانوا مثلكم
 (لن يضروكم الا اذى وان
 يقاتلوكم يولوكم الادبار
 ثم لا ينصرون) لكونهم
 منقطعين عن اصل القوى
 والقدر كائين في الاشياء
 بالنفس التى هي محل الهزم
 والشر واثم معصون

بالله معتصمون به كاثون
في الاشياء بلخلق الذي هو
منبع القهر فقدرتهم لا تبلغ
الاحد الطعن باللسان
والخبط والايذاء الذي
هو حد قدرة النفس ونهايتها
وقدرتكم تفوق كل قدرة
بالقهر والاستئصال
لاتصافكم بصفات الله
تعالى فلا جرم ينزيمون
منكم عند المقالة ولا
يصرون (ضربت عليهم
الذلة) لان العزة لله جيا
فلا نصيب فيها لاحد الا
لمن تخلق بصفاته بمحو
صفات البشرية كالرسول
والمؤمنين الذين هم مظاهر
عرته كقال الله تعالى والله
العزة ورسوله وللمؤمنين
فن خاتمهم فهو مناد لصفة
العزة مبين للاعزاء
فتلزمه الذلة وتعلمه على
اي حال تكون الا برابطة
ما بينه وبين اهل العزة
كقوله (انما تقفوا الانجيل
من الله وحبل من الناس
وبالله يعض من الله
وهم ربهم عليهم المسكنة
ذلك بانهم كانوا يكفرون
بآيات الله ويقتلون الانبياء
بغير حق فلك بماعصوا
وكافرا يستبدون اي ذمة
وعنه وذلك يكون امرا

ولا ينظر اليهم ولا يتركهم ولهم عذاب اليم رحل حلف على سلامة قد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو
كاذب ورجل حلف على عين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال امرئ مسلم ورجل منع فضل ماله
فيقول الله اليوم امنك فضل كما منعت فضل مالم تعمل يدك (م) من لبي ذر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يتركهم ولهم عذاب اليم قال
فقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقلت خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال
المسبل المان والمنفق سلته بالخلف الكاذب والنسائي المان بما اعطى والمسبل ازاره والمنفق
سلته بالخلف الكاذب (م) عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع حق امرئ
مسلم بيمينه حرم الله عليه الجنة واوجب الله النار فقالوا يا رسول الله وان كان شيا سيرا قال وان كان
قضيما من اراك في قوله عز وجل (وان منهم) يعني من اليهود (لقريبا) يعني طائفة وجاعفوههم
كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وحبي بن اخطب وابوياسم وشعبة بن عمرو والشاعر (يلوون)
اي يصفقون ويميلون واصل الى القتل من قولك لويت يدا اذا قتلها (السنتم بالكتاب) يعني
بالتحريف والتغيير والتبديل وتحريف الكلام تغليبه عن وجهه لان الحرف تلوى لسانه من سنن
الصواب بما ياتي به من هند نفسه مال الواحد ويحتمل ان يكون المعنى يلوون بالسنتهم الكتاب
لانهم يحرفون الكتاب عما هو عليه بالسنتهم فباتون به على القلب ونقل الامام غير الدين عن القفال
قال يلوون السنتهم معناه ان يعمدوا الى اللفظة فيحرفونها في حركات الاصراع تحريفا يتغير به المعنى
وهذا كثير في لسان العرب فلا يعد مثله في العبرانية فلما فعلوا ذلك في الآيات الدالة على نبوة
محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة كان ذلك هو المراد من قوله يلوون السنتهم بالكتاب وقيل
انهم غيروا صفة النبي صلى الله عليه وسلم من التوراة وبدلوها وآية الرجم وغير ذلك مما بدلوها
وغيروا (لتصبوه من الكتاب) يعني لتظفوا ان الذي حرفوه وبدلوه من الكتاب الذي
انزل الله على انبيائه (وما هو من الكتاب) يعني ذلك الذي يزعمون انه من الكتاب
ما هو منه (ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) يعني الذي يقولونه ويغيرونه وانما
كرر هذا بلفظين مختلفين مع اتحاد المعنى لاجل التاكيد (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون)
يعني انهم كاذبون وقال ابن عباس ان الآية نزلت في اليهود والنصارى جيا وذلك انهم حرفوا
التوراة والانجيل والحقوا في كتاب الله ما ليس فيه قوله عز وجل (ما كان لبشر ان يؤتيه الله
الكتاب والحكم والنبوة) قيل ان نصارى نجران قالوا ان عيسى امرهم ان يتخذوه ربا فقال الله
تعالى رد اعليهم ما كان لبشر يعني عيسى عليه السلام ان يؤتيه الله الكتاب يعني الانجيل وقال
ابن عباس في قوله تعالى ما كان لبشر يعني محمد صلى الله عليه وسلم ان يؤتيه الله الكتاب يعني
القرآن وذلك ان ابا رافع من اليهود والسيد من نصارى نجران قالوا يا محمد تريد ان نبدك ونخذلك
ربا قال معاذ الله ان امر بعبادة غير الله وما بذلك امر في الله وما بذلك بشني فانزل الله هذه الآية
ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة مع جميع نبي آدم لا واحدا من لفظه كالقوم والرهط ويوضع
موضع الواحد والجمع ان يؤتيه الله الكتاب والحكم يعني الفهم والعلم وقيل هو امضاء الحكم
من الله تعالى والنبوة معى المنزلة الرفيعة (ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله) ومعنى
الابانة لا يجتمع لرجل نبوة مع القول للناس كونوا عبادا لي من دون الله وكيف يدعو الناس

الى عبادة نفسه دون الله وقد آتاه الله ما أتاه من الكتاب والحكم والتبوة وذلك ان الانبياء موصوفون
بصفات لا يحصل معها ادعاء الالهية والربوبية منها ان الله تعالى آتاهم الكتب السطوية ومنها
ابناء النبوة ولا يكون الا بعد كمال العلم وكل هذه تمنع من هذه الدعوى (ولكن كونوا ربانيين) يعنى
ولكن يقول لهم كونوا ربانيين فاضم القول على حسب مذهب العرب في جواز الاضمار اذا كان
في الكلام ما يدل عليه واختلفوا في معنى الرباني فقال ابن عباس معناه كونوا فقهاء علماء وعنه كونوا
فقهاء معلمين وقيل معناه حكماء علماء وقيل الرباني الذي يربى الناس بصغار العلم وكباره وقيل
الرباني العالم الذي يعمل بعلمه وقيل الرباني العالم بالحلال والحرام والامر والنهي وقيل الرباني
الذي جمع بين علم البصيرة والعلم بسياسة الناس ولما مات ابن عباس رضى الله عنه قال محمد بن
الحنفية اليوم مات رباني هذه الامة قال سيبويه الرباني المنسوب الى الرب يعنى كونه عالما به ومواظبا
على طاعته وزيادة الالف والنون فيه للدلالة على كمال هذه الصفة وقال المبرد الربانيون ارباب
العلم واحدهم ربان وهو الذي يربى العلم ويربى الناس اى يعلمهم وينصهم والالف والنون للمبالغة
فعلى قول سيبويه الرباني منسوب الى الرب على معنى التخصيص بمعرفة الرب وطاعته وعلى قول
المبرد الرباني مأخوذ من التربية وقيل الربانيون هم ولاة الامر والعلماء وهما الفريقان اللذان
يطاعان ومعنى الآية على هذا التأويل لا ادعوك الى ان تكونوا عبادا لى ولكن ادعوك الى ان
تكونوا ملوكا وعلماء ومعلمين الناس الخير ومواظبين على طاعة الله وعبادته وقال ابو حنيفة احسب
ان هذه الكلمة ليست عربية انما هى عبرانية او سريانية وسواء كانت عربية او عبرانية فهى
تدل على الذى علم وعمل به العلم وعلم الناس طريق الخير وقوله تعالى (بما كنتم تعلمون الكتاب
وبما كنتم تدرسون) اى كونوا ربانيين بسبب كونكم عالمين ومعلمين وبسبب دراستكم
الكتاب فدللت الآية على ان العلم والتعليم والدراسة توجب كون الانسان ربانيا فن
اشتغل بالعلم والتعليم لا لهذا المقصود ضاع ضله وخاب سعيه وقوله عز وجل (ولا
يأمركم) قرئ بنصب الراء عطفا على قوله ثم يقول فيكون مردودا على البشر وقيل
دلى اضممار ان اى ولا ان يأمركم وقرئ برفع الراء على الاستثنا وهو ظاهر ومما
ولا يأمركم الله وقيل ولا يأمركم محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ولا يأمركم عيسى وقيل
ولا يأمركم الانبياء (ان تخذلوا الملائكة والبيين اربابا) يعنى كفعل قريش والصابئين حيث
قالوا الملائكة بآت الله وكفعل اليهود والصارى حيث قالوا فى المسجد العزيز ما قالوا وانما خص
الملائكة والبيين بالذكر لان الذين وصفوا بعبادة غير الله عز وجل من اهل الكتاب لم يذكروا
عنهم الا عبادة الملائكة وعبادة المسيح وعزير فلهذا المعنى خصهم بالذكر (ايامكم بالكفر بعد
اذا انتم مسلمون) انما قاله على طريق التمجيد والامكار يعنى لا يقول هذا ولا يفعله وقوله
عز وجل (واذا اخذ الله ميثاق البينين) قال الزجاج موضع اذا نصب والمعنى واذا كرى
اقام صيكت اذ اخذ الله وقال الطبري معناه واذا كروا ايا اهل الكتاب اذ اخذ الله يعنى حين اخذ الله
ميثاق النبيين واصل الميثاق فى اللغة عقد يؤكد بين وبين ومعنى ميثاق البينين ما وثقوا به على انفسهم
من طاعة الله فيما امرهم به ونهاهم عنه وذكروا فى معنى اخذ الميثاق وجهين احدهما انه
مأخوذ من الانبياء والثاني انه مأخوذ لهم من غيرهم فلهذا السبب اختلفوا فى المعنى هذه الآية

مارضيا لا اصل له مرتبطا
برابطة بمحملة فلا تقابل
صفتهم الذاتية اللازمة لهم
التي هى الذلة الناشئة من
اصل نفوسهم واستحقوا
فضبا شديدا من عند الله
بعدهم واعراضهم عن الحق
ولزمهم المسكنة لانقطاعهم
عن الله الى نفوسهم فوكلهم
الى انفسهم (ليسوا سواء من
اهل الكتاب امة قائمة
يتلون آيات الله آناء الليل
وهم يسجدون يؤمنون بالله
واليوم الآخر ويأمرون
بالعروف وينهون عن المنكر
ويسارعون فى الخيرات
واولئك من الصالحين) اى
بالله ثم وصفهم باحوال اهل
الاستقامة اى منهم اهل
الوحيد والاستقامة (وما
تفعلوا من خير فلن يكفروه)
اى كل ما يصدر منكم مما
يقربكم عند الله ينصل به
جزاؤه من لى تحرموا شيئا
منه قال الله تعالى من تقرب
الى شبرا تقرب اليه ذراعا
ومن تقرب الى ذراعا قربت
اليه باعاً ومن اتقى شيئا اتقته
هرولة الحديث وقال انا
جليس من ذكرنى وانيس
من سكرنى ومطيع من
اطاعنى اى كما اطعتموه بتسوية
الاستعداد واتوجه نحوه

فذهب قوم الى ان الله تعالى اخذ الميثاق من البين خاصة قبل ان يلقوا كتاب الله ورسالاته الى عباده ان يصدق بعضهم بعضا واخذ العهد على كل نبى ان يؤمن بمن يأتى بعده من الانبياء وينصره ان ادركه وان لم يدركه ان يأمر قومه بنصرته ان ادركوه فاخذ الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين وهذا قول سعيد بن جبير والحسن وطاوس وقيل انما اخذ الميثاق من النبيين في امر محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وهو قول على وابن عباس وقادة والسدى فلى هذا القول اختلفوا فقيل انما اخذ الله الميثاق على اهل الكتاب الذين ارسل اليهم النبيين ويدل عليه قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وانما كان محمد صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى اهل الكتاب دون النبيين وانما اطلق هذا اللفظ عليهم لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوة من محمد لانا اهل كتاب والبيون منا وقيل اخذ الله الميثاق على النبيين وامهم جميعا في امر محمد صلى الله عليه وسلم فاكتفى بذكر الانبياء لان العهد مع المتبوع عهد مع الاتباع وهو قول ابن عباس قال على بن ابي طالب ما بعث الله نبيا آدم فمن بعده الا اخذ عليه العهد في امر محمد صلى الله عليه وسلم واخذ هو العهد على قومه ليؤمنن به ولئن بعث وهم احياء لينصرنه وقيل ان المراد من الآية ان الانبياء كانوا يأخذون العهد والميثاق على اممهم بانه اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم ان يؤمنوا به وينصروه وهذا قول كثير من المفسرين وقوله (لما اتيتكم من كتاب وحكمة) قرئ بفتح اللام من لما وبكسرهما مع التخفيف في القراءتين فنقرأ بفتح اللام قال معنى الآية واذا اخذ الله ميثاق البين من اجل الذى آتاهم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول يعنى ذكر محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة لتؤمنن به لذي عندكم في التوراة من ذكره ومن قرأ بكسر اللام جعل قوله لتؤمنن به من اخذ الميثاق كما يقال اخذت ميثاقك لتفعلن لان اخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف فكان معنى الآية واذا استخلف الله البين للذي آتاهم من كتاب وحكمة متى جاءهم رسول مصدق لما معهم ليؤمنن به وينصرنه وقوله (ثم جاءكم رسول) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معكم) وذلك ان الله وصفه في كتب الانبياء المتقدمة وشرح فيها احواله فاذا جاءت صفاته واحواله مطابقة لما في كتبهم المنزلة فقد صار مصدقا لها فيجب الايمان به والالتحاق بقوله ولا م قوله (لتؤمنن به) لام القسم تقديره والله لتؤمنن به (ولتنصرنه) قال البغوى قال الله عز وجل للانبياء حين استخرج الذرية من صلب آدم والانبياء فيهم كالمصابيح اخذ عليهم الميثاق في امر محمد صلى الله عليه وسلم أقررتم واخذتم على ذلكم اصرى الآية وقال الامام فخر الدين الرازى يحتمل ان يكون هذا الميثاق مقرر في عقولهم من الدلائل الدالة على ان الاتقياد من الله واجب فاذا جاء رسول وظهرت المعجزات الدالة على صدقه فاذا خبرهم بعد ذلك ان الله امر الخلق بالايمان به عرفوا عند ذلك وجوبه بتقرير هذا الدليل في عقولهم لهذا هو المراد من الميثاق (قال أقررتم) يعنى قال الله تعالى أقررتم فان فسرنا ان اخذ الميثاق كان من النبيين قاله مناه قال الله تعالى للنبيين أقررتم بالايمان به والتصرله وان فسرنا بان اخذ الميثاق كان على الامم كان معناه قال كل نبى لامته أقررتم وذلك لانه تعالى اضاف اخذ الميثاق الى نفسه وان كان النبيون اخذوه على الامم فلذلك طلب هذا الاقرار و اضاف الى نفسه

الحاكم باقضة الفيض على حسبه والاقبال اليكم (والله عليم بالمتقين) بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه فيجلى لهم بقدر زوال الحجاب (مثل ما يتحققون في هذه الحياة الدنيا) القانية ولذاتها السريعة الزوال طلبا للشهوات اورياء اوسمة في المفاخر وطلب محمدة الناس لا يطلبون به وجه الله وماتلكه وتغنيه بالكلية من ربح هوى النفس التي فيها برديا تكمل القاسدة واضراضكم الباطلة كالرياء ونحوه (كمثل ربح فيها صر اصابته حرث قوم ظلوا انفسهم) بالشرك والكفر (فأهلكته) حقوة من الله لظلمهم (وما ظلمهم الله) باهلاك حرثهم (ولكن انفسهم يظلمون) لانه مسبب عن ظلمهم كما قيل مالا يدرك وكتا وفوك ففخ (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) بطانة الرجل صفيه وخليفه الذى يبطه ويطمع عليه اسراره ولا يمكن وجود مثل هذا الصديق الا اذا اتحد في المقصد واتفقا في الدين والصفة متحابين في الله

لا نعرض كما قيل في الا
صدقاء نفس واحدة في
إبدان متفرقة فإذا كان
من غير اهل الايمان فبأن
يكون كاشحا اخرى ثم
بين عاقبه واستبانه العداوة
قوله (لا يا أولئك خلا)
الى آخره اذ الحصة الحقيقية
الخالصة لا تكون الا بين
الموحدين لكونها ظل
الوحدة فلا تكون بين
المحبوبين لكونهم في عالم
التضاد والطلة فابن الصفاء
والوفاق في عالم بل ربما
تألفهم الجنسية العامة
الانسانية لاشتراكهم
في النوع والمافع والملاذ
واحتياجهم الى التعاون
مها فاذ لم تحصل اغراضهم
من النفع واللذة تها رشوا
وتباغخوا وبطالت الافة
التي كانت بينهم لكونها
معدة عن امر قد تغير
ادالفس منشأ التغير
والمسافع الدنيوية لا تبقى
بحالها والذات الفسانية
سريعة الانقضاء فلا تدوم
الحبة عليها بخلاف الحدة
الاولى فانها مستعدة الى
امر لا تغير فيه اصلا هذا
اذا كانت فيما بينهم فكيف
اذا كانت بينهم وبين من
يخالفهم في الاصل

وان وقع من الانبياء والمقصود ان الانبياء بالتوافق اثبات هذا الميثاق وكسبه على الامم وطالبوهم
بالقبول واكدوا ذلك بالاشهاد (واختم على ذلككم اصرى) اى عهدى والاصر العهد الثقيل
وقيل سمى العهد اصررا لانه مما يؤصر اى بشرو يعقد (قالوا اقرنا) اى قال البيون اقرنا بما
الزمتنا من الايمان برسلك الذين رسلهم معصدين لاسمنا من كتبك (قالوا شاهدوا) يعنى قال الله
عز وجل للنبين فاشهدوا يعنى انتم على انفسكم وقيل على انكم واتباعكم الذين اختم عليهم الميثاق
وقيل قال الله للملائكة فاشهدوا فهو كناية عن غير مذكور وقيل معناه فاعلموا وبنوا لان اصل
الشهادة العلم والبيان (وانا معكم من الشاهدين) يعنى قال الله يا معشر الانبياء وانا معكم
من الشاهدين عليكم وعلى اتباعكم اوقال للملائكة وانا معكم من الشاهدين عليهم (فن نولى) اى
اعرض عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ونصرته (بعد ذلك) الاقرار (فاولئك هم
الفاسقون) اى الخارجون عن الايمان والطاعة لله قوله عز وجل (افيردين الله بنون) وذلك
ان اهل الكتاب اختلفوا فادعى كل فريق منهم انه على دين ابراهيم عليه السلام فاختصمو الى الله
صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين يرى من دين ابراهيم
ففضبوا وقالوا لا نرضى بقضائك ولا نخذ بك فانزل الله افيردين الله الهمة للاستفهام والمراد
منه الانكار والتوبيخ يعنى افبعد اخذ الميثاق عليهم ووضوح الدلائل ان دين ابراهيم هو دين الله
الاسلام تبغون فرى بالثناء على خطاب الحاضراى فيردين الله تطلبون يا معشر اليهود والنصارى
وقرى بالياء على التنية رداعلى قوله فن نولى بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون (وله اسلم) اى
خضع وانقاد (من فى السموات والارض طوعا وكرها) الطوع الاقياد والاتباع بسهولة والكره
ما كان من ذلك بمشقة وابهاء من النفس واختلفوا فى معنى قوله طوعا وكرها فقيل اسلم اهل
السموات طوعا واسلم بعض اهل الارض طوعا وبعضهم كرها من خوف القتل والسبي وقيل اسلم
المؤمن طوعا وانقاد الكافر كرها وقيل هذا فى يوم اخذ الميثاق حين قال الست بركم قالوا بلى
فن سبقت له السعادة قال ذلك طوعا ومن سبقت له الشقاوة قال ذلك كرها وقيل اسلم المؤمن طوعا
فنفه اسلامه يوم القيامة والكافر يسلم كرها عند الموت فى وقت اليأس فلم ينفعه ذلك فى القيامة
وقيل انه لاسيلا لاجد من الخلق الى الامتناع على الله فى مراده فاسلم فانه قاد الله فيما امره او نهاه
عنه طوعا واما الكافر فينقاد الله كرها فى جميع ما يقضى عليه ولا يمكنه دفع قضائه وقدره عنه
(واليه ترجعون) قرى بالثناء والمعنى ان مرجع الخلق كلهم الى الله يوم القيامة وفيه وعيد عظيم
لمن خالفه فى الدنيا قوله عز وجل (قل آنا بالله) لاذكر الله عز وجل فى الآية المتقدمة اخذ
الميثاق على الانبياء فى تصديق الرسول الذى باتى مصداقهم بين فى هذه الآية ان من صفة محمد
صلى الله عليه وسلم مصداق لاسمهم فقال تعالى قل آنا بالله وانما وحد الضمير فى قوله قل وجع فى قوله
آنا بالله لانه انما خاطبه بلفظ الواحدان ليدل هذا الكلام على انه لا يبلغ هذا التكليف عن الله
تعالى الى الخلق الا هو ثم قال آنا بالله تنبها على انه حين قال هذا القول وافقه اصحابه فحسن الجمع
فى قوله آنا ومعنى الآية قل يا محمد صدقنا بالله انه ربنا والهنا لا اله الا هو ولا رب سواه وانما قدم
الايمان بالله على غيره لانه الاصل (وما نزل علينا) يعنى وقل يا محمد وصدقنا ايضا بما انزل علينا
من وحيه وتنزيله وانما قدم ذكر القرآن لانه اشرف الكتب وانه لم يحرف ولم يبدل وغيره

بحرف وبدل (وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى) انما خص هؤلاء الانبياء بالذكر لان اهل الكتاب يعترفون بوجودهم ولم يختلفوا في نبوتهم والاسباط هم اولاد يعقوب الاثنا عشر وكانوا انبياء ثم جمع جميع الانبياء فقال (والييون) اى وما اوتى النبيون (من ربهم لا تفرق بين احد منهم) وذلك ان اهل الكتاب يؤمنون ببعض النبيين ويكفرون ببعض فامر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان يخبر عن نفسه وعن امته انه يؤمن بجميع الانبياء فان قلت لم عدى انزل في هذه الآية بحرف الاستعلاء وفيما تقدم من مثلها في البقرة بحرف الانتهاء قلت لوجود المعنيين جيلا لان الوحي ينزل من فوق وينتهى الى الرسل فجاء تارة باحد المعنيين وتارة بالمعنى الآخر (ونحن له مسلمون) اى موحدون مخلصون انفسنا لا نجعل له شريكا في عبادتنا * قوله عز وجل (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) يعنى ان الدين المقبول عند الله هو دين الاسلام وان كل دين سواه غير مقبول عنده لان الدين الصحيح ما يأمرك الله به ويرضى عن فاعله وبثيبه عليه (وهو في الآخرة من الخاسرين) يعنى الذين وقعوا في الخسار وهو حرمان الثواب وحصول العقاب وروى ابن جرير الطبري عن عكرمة في قوله ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه قالت اليهود قبحن مسلمون فقال الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم والله على الناس حج البيت فلم يحجوا * قوله عز وجل (كيف يهتدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم) نزلت في اثني عشر رجلا ارتدوا عن الاسلام وخرجوا من المدينة واتوا مكة كفارا منهم الحرث بن سويد الانصارى وطعنة بن ايرق وجوج بن الاسلت وقال ابن عباس نزلت في اليهود والنصارى وذلك ان اليهود كانوا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم يستفتون به على الكفار ويقولون به ويقولون قد اظلم زمان نبي مبعوث فلا بعث محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به بغيا وحسدا ومعنى كيف يهتدى الله كيف يرشده الله للصواب ويوفق للايمان قوما كفروا اى جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم اى تصديقهم اياه واقرارهم به وبما جاء به من عند ربه (وشهدوا ان الرسول حق) يعنى وبعد ان اقروا وشهدوا ان محمدا رسول الله الى خلقه وانه حق وصدق (وجاءهم البينات) يعنى الحجج والبراهين والمعجزات الدالة على صحة نبوته التي بطلها ثبتت النبوة (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى لا يوفقهم الى الحق والصواب لما سبق في علمه تعالى انهم ظالمون وقيل لا يهديهم في الآخرة الى الجنة والثواب فان قلت كيف قال في اول الآية كيف يهدي الله قوما كفروا قال في آخرها والله لا يهدي القوم الظالمين وهذا تكرار قلت ليس فيه تكرار لان قوله كيف يهدي الله قوما كفروا انما هو مختص باولئك المرتدين عن الاسلام ثم انه تعالى عم ذلك الحكم في آخر الآية فقال والله لا يهدي القوم الظالمين يعنى جميع الكفار المرتدين عن الاسلام والكافر الاصلي وانما سمى الكافر ظالما لانه وضع العبادة في غير موضعها (اولئك جزاؤهم) يعنى الذين كفروا بعد ايمانهم (ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين خالدين فيها) اى في عذاب العنة وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) اى لا يؤخرون عن وقت العذاب ولا يؤخر عنهم من وقت الى وقت ثم استثنى سبحانه وتعالى فقال (الا الذين

والوصف واني يتجانس النور والظلمة ومن اين يتوافق العلو والسفل فيبينهما عداوة حقيقة وتخالف ذاتي لا تخفى آثاره كما بين الله تعالى بقوله (ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من افواههم) لا متناع اختفاء الوصف الذاتي قال النبي عليه الصلاة والسلام ما ضمير احديشاً الا واظهره الله في فلتات لسانه ومنجات وجهه (وما تخفى صدورهم اكبر) لانه نار وهذا شرار ذاك الاصل وهذا فرعه (قد بينا لكم الآيات) دلائل المحبة والعداوة واسبابهما (ان كنتم تعقلون) اى تهتمون من غوى الكلام (هاتم اولاء محبونهم ولا يحبونكم) يقتضى التوحيد اذ الموحد يحب الناس كلهم بالحق الصق وبراهم بتسليق نفسه اتصال الاحياء والاقرباء بل اتصال الاجزاء فينظر اليهم بنظر الرحمة الالهية والرافة الربانية ويعطف عليهم فترجوا اذ براهم اهل الرحمة شغلوا بالباطل وابتلوا باقدر ولا يحبونكم

تأبوا من بعد ذلك) يعني من بعد ارتدادهم وكفرهم وذلك ان الحرث بن سويد الانصاري لما
 لحق بالكفار ندبهم على ذلك فارسل الى قومه ان سلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي
 من توبة ففعلوا فانزل الله تعالى الا الذين تأبوا من بعد ذلك واصلموا الآية فبعث بها اليه اخوه
 الجلاس مع رجل من قومه فاقبل الى المدينة ثابا وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته وحسن
 اسلامه (واصلحوا) اي وضموهم الى التوبة الاعمال الصالحة فبين ان اتوبة وحدها لا تكفي
 حتى يضاف اليها العمل الصالح وقيل معناه واصلموا باطنهم مع الحق بالرايات وظاهرهم مع الخلق
 بالعبادات والطاعات (فان الله غفور رحيم) اي غفور لقبائهم في الدنيا بالستر رحيم في الآخرة
 بالسفو وقيل غفور بازالة العذاب رحيم باعطاء الثواب قوله عز وجل (ان الذين كفروا
 بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم) نزلت في اليهود وذلك انهم كفروا بعيسى
 والانجيل بعد ايمانهم بموسى وغيره من انبيائهم ثم ازدادوا كفرا يعني كفروا بمحمد صلى الله
 عليه وسلم والقرآن وقيل نزلت في اليهود والنصارى وذلك انهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم
 لما رأوه بعد ايمانهم به قبل مبثته لما ثبت عندهم من نعمته وصفته في كتبهم ثم ازدادوا كفرا يعني
 ذنوبا في حال كفرهم وقيل نزلت في جميع الكفار وذلك انهم اشركوا بالله بعد اقرارهم بان الله
 خالقهم ثم ازدادوا كفرا يعني بافانهم على كفرهم حتى هلكوا عليه وقيل زيادة كفرهم
 هو قولهم نزيص بمحمد ريب النون وقيل نزلت في احد عشر رجلا من اصحاب الحرث بن
 سويد الذين ارتدوا عن الاسلام فلما رجع الحرث الى الاسلام اقاموا على كفرهم بمكة وقالوا
 نقيم على الكفر ما بدنا ومتى اردنا الرجعة ينزل فينا مثل ما نزل في الحرب فلما فتح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكة فن دخل منهم في الاسلام قبلت توبته ونزل فيمن مات منهم على كفره
 ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية فان قلت قد وعد الله قبول التوبة بمن تاب فامعنى قوله
 لن تقبل توبتهم قلت اختلف المفسرون في معنى قوله لن تقبل توبتهم فقال الحسن وعطاء وقتادة
 والسدي لن تقبل توبتهم حين يحضرهم الموت وهو وقت الحشرجة لان الله تعالى قال وليست
 التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن فان الذي يموت
 على الكفر لا تقبل توبته كانه قال ان اليهود او الكفار او المرتد الذين فعلوا ثم ماتوا على ذلك
 لن تقبل توبتهم وقال ابن عباس انهم الذين ارتدوا وعزموا على اظهار اشوبة لستر احوالهم
 والكفر في ضمائرهم وقال ابو العالية هم قوم تأبوا من ذنوب علوها في حال الشرك ولم يتوبوا
 من الشرك فان توبتهم في حال الشرك غير مقبولة وقال مجاهد لن تقبل توبتهم اذ ماتوا على الكفر
 وقال ابن جرير الطبري معنى لن تقبل توبتهم اي مما ازدادوا من الكفر على كفرهم بعد
 ايمانهم لامن كفرهم لان الله تعالى لما وعد ان يقبل التوبة عن عباده وان يقبل توبة كل تائب من
 كل ذنب لقوله تعالى الا الذين تأبوا من بعد ذلك واصلموا فان الله غفور رحيم على ان المعنى
 الذي لا تقبل التوبة منه غير المعنى الذي تقبل التوبة منه فلي هذا فالذي لا تقبل التوبة منه هو
 الازدياد على الكفر بعد الكفر لا يقبل الله منه توبة ما قام على كفره لان الله تعالى لا يقبل عمل
 مشرك ما قام على شركه فاذا تاب من شركه وكفره واصلم فان الله كما وصف نفسه غفور رحيم
 وقوله تعالى (واولئك هم الضالون) يعني هؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا

يعقضى الجباب والبقاء
 في ظلمة النفس وتفساد
 الطبع (وتؤمنون
 بالكتاب) اي بمنحس
 الكتاب (كله) لشمول
 علمكم التوحيدى ولا
 يؤمنون لتقيدى بديتهم
 والاحتجاب بما هم عليه
 (واذا لقوكم قالوا آمنا)
 لغافهم المستجلب لا غراضهم
 العاجلة (واذا خلوا
 عضوا عليكم الانامل من
 الخيط) لحقدتهم الداني
 وبفضهم الكامن والباقي
 ظاهر قل موتوا بغيظكم
 ان الله عالم بذات الصدور
 ان تمسكم حسنة
 تسوهم وان تصبكم سيئة
 يفرحوا بها وان تصبروا)
 ما يتلكنم الله به من
 الشدائد والهن والمصائب
 وتبتسوا على مقتضى
 اشوايد والطاعة (وتقوا)
 استعانة بهم في اموركم
 والاتجاه الى ولايتهم
 (لا يضركم كيدهم شيئا)
 لان المتوكل على الله الصابر
 على بلائه المستعين به
 غيره ظافر في بته
 غالب على خصمه محفوظ
 بحسن كلاله ربه والمستعين
 بغيره مخذول وكبر الى
 نفسه محروم عن نصرة

ربه كما قال الشاعر
من استعان بغير الله في طاب
فان ناصره مجزوخذلان
(ان الله عما تعملون) من
المكائد (محيط) فيسقطها
ويهلكها وقد قيل اذا
اردت ان تصكت من
يحمذك فازدد فضلا في
نفسك فالصبر والتقوى
من اجل الفضائل ان
لزمتموها تطمروا على
عدوكم (واذا غدت من
اهلك تبوء المؤمنين
مقاعد للقتال والله سميع
عليم اذهمت طائفتان
مكم ان تغشوا الله واهله
وعلى الله فليتوكل المؤمنون
واذا نصركم الله بذر
وانتم اذلة فاتقوا الله
لعلمكم تشكرون اذ تقول
المؤمنين ان يكفكم ان
يعدكم ربكم بثلاثة آلاف
من الملائكة منزلين بلى
ان تصبروا وتيقوا ويؤتوكم
من فورهم هذا يمددكم
ربكم بخمسة آلاف من
الملائكة مسومين) الصبر
على مخصص الجهاد وبذل
النفس في طاعة الله وتحمل
المكروه طالما لرضا الله
لا يكون الا عند اتقوى
تزيد الحق وسوره بنور
البقين وشبانه نزول

هم الذين ضلوا على سبيل الحق واخطوا منهاجه * قوله عز وجل (ان الذين كفروا وماتوا
وهم كفار) قال ابن عباس لما قبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دخل من كان من
اصحاب الحرب بن سويد حيا في الاسلام فنزلت هذه الآية فيمن مات منهم على الكفر وقيل
نزلت فيمن مات كافرا من جميع اصناف الكفار من اليهود والنصارى وعبدة الاصنام فالآية
عامة في جميع من مات على الكفر (فلن يقبل من احدكم ملء الارض ذهابا) اي قدر ما يملأه
الارض من شرقها الى غربها (ولو اقتدى به) قيل معناه لو اقتدى به والواو زائدة مقسمة
وقيل الواو على حالها وفائدتها انها للعطف والتقدير لو تقرب الى الله بملء الارض ذهابا وقدمات
على كفره لم يسمع ذلك وكذلك لو اقتدى من العذاب بملء الارض ذهابا لن يقبل منه وهذا
آكد في الغليظ لانه تصرخ بنى القول من جميع الوجوه فان قلت الكافر لا يملك شيئا
في الآخرة فواجهه قوله فلن يقبل من احدكم ملء الارض ذهابا قلت الكلام ورد على سبيل
الفرض والتقدير والمعنى لو ان لكافر قدر ملء الارض ذهابا يوم القيامة لبذله في تخليص
نفسه من العذاب ولكن لا يقدر على شيء من ذلك وفيه معناه لو ان الكافر اتقى في الدنيا ملء
الارض ذهابا ثم مات على كفره لم ينفعه ذلك لان الطاعة مع الكفر غير مقبولة (اولئك) اشارة
الى من مات على الكفر (اهل عذاب اليم وماله من ناصرين) يعني مانعين يمنعونهم من العذاب
(ق) عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل لا هون اهل النار
عذابا يوم القيامة لو انك ما في الارض من شيء ا كنت تقتدى به فيقول نعم فيقول اردت منك
اهون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي شيئا فابت الا الشريك لفظ مسلم * قوله عز وجل
(ان تالوا البر) قال ابن عباس يعني الجنة وقيل البر هو التقوى وقيل هو الطاعة وقيل معناه
لن تالوا حقيقة البر ولن تكونوا ابرارا حتى تفقوا بما يحبون وقيل معناه لن تالوا بر الله
وهو ثوابه والبر التوسع في فعل الخير يقال بر العبد ربه اي توسع في طاعته فالبر من الله
الثواب ومن العبد التماسه وقد يستعمل في الصدق وحسن الخلق لانهما من الخير المتوسع فيه (ق)
عن عبدالله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدق يهدي الى البر وان البر
يهدى الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا وان الكذب يهدي الى الفجور
وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا (م) عن النواس بن
سبحان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك
في صدرك وكرهت ان يبلغ عليه الناس منك فملى هذا يكون المعنى عليكم بالاعمال الصالحة حتى
تكونوا ابرارا وتدخاوا في رمة الابرار ومن قال ان لفظ البر هو الجنة فقال معنى الآية لن
تالوا ثواب البر المؤدى الى الجنة (حتى تنفقوا بما يحبون) يعني من جيد اموالكم وانفسها
عدكم قال الله تعالى ولا تيمموا الحبيب منه تنفقون وقيل هو ان تنفق من مالك ما انت محتاج اليه
قال الله تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجل فذل يارسل الله اي الصدقة افضل قال ان تصدق وانت صحيح صحيح
تخشى افقر وتأمل العسى ولا تمل حتى اذا باغت الخلق قتل لفلان كذا ولفلان كذا الا وقد
كان واختلفوا في هذا الاتفاق فقال ابن عباس هو الزكاة المفروضة والمعنى لن تالوا البر حتى

السكنية والطائفة عليه
والثقوى في مخالفة امر
الحق والميل الى النفع
والغنىة وخوف تلف
الفس لا تكون الا عند
انكسار النفس تحت قهر
سلطان القلب والروح
اذ الثبات والوقار صفة
الروح والطين والاضراب
صفة النفس فاذا استولى
سلطان الروح على القلب
واخذ ملكته عصمه من
استيلاء صفات النفس
وجنودها عليه فيعتقه
القلب ويسكن اليه نورانيته
المحبوبة لذاتها ويتقوى
به على النفس وقواها
فيجزئها ويكسرهما ويدفع
غلبتها وظلمتها عن نفسه
ويجعلها ذلولا مطيعة
مطمنة اليه فيزول عنها
الاضطراب وتنور بنوره
وعند ذلك تنزل الرحمة
ويناسب القلب ملكوت
السماء في نورانيته وقهرها
لمناحتها ومحبتها وشوقها
لما فوقها وبذلك التناسب
يصل بها ويستنزل قواها
واوصافها في افضاله خصوصا
منداها تاجه وانقلاعه عن
الجهة السفلية وانقطاعه
بقوة اليقين والثوكل الى
الجهة العلوية ويستمد من

تخرجوا جوازكاة اموالكم قبل ان الآية منسوخة بآية الزكاة وفيه بدلان
ترغيب في اخراج الزكاة وقال ابن عمر المراد بها سائر الصدقات وقال الحسن كل شيء انفق المسلم
من ماله مما يتنهي به وجه الله ويطلب ثوابه حتى الثمرة فانه يدخل في قوله لن تسالوا البرحتى
تنفقوا مما تحبون (ق) عن انس بن مالك قال كان ابو طلحة اكثر الانصار بالمدينة مالا وكان
احب امواله اليه بيرحا وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها
ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت هذه الآية لن تسالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون
قام ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تعالى يقول في كتابه لن
تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالي الي بيرحا وانما صدقة الله عز وجل ارجو برها
وذخرها عند الله فضمها يا رسول الله حيث شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ بخ
ذلك مال رايح او قال ذلك مال رايح اري ان تجعلها في الاقربين فقال ابو طلحة افضل يا رسول الله
فقسمها ابو طلحة في اقاربه وبنى عمه قوله بخ بخ هي كلمة تقال عند المدح والرضا وتكريرها للمبالغة
وهي مبيدة على السكون فاذا وصلت جرت ونوت فقلت بخ بخ قوله مال رايح اي ذور بخ وفي
الرواية الاخرى ذلك مال رايح بالياء معناه يروح عليك نفسه و ثوابه ويرح اسم موضع بالمدينة
وهو حائط كان لابي طلحة وروى عن زاهد قال كتب عمر بن الخطاب ابى موسى الاشعري ان
يتابع له جارية من سبي جلولا يوم قحمت فلما جاءت اعجبته فقال عمر ان الله عز وجل يقول لن
تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فاعتقها عمر وعن حنيفة بن عبد الله بن عمر ان عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما خطرت على قلبه هذه الآية لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال عبد الله
فذكرت ما اعطاني الله تعالى فن كان شيء احب الي من فلانة فقلت هي حرة لوجه الله تعالى
قال ولولا اني لا اعود في شيء جعلته لله لسكنتها وعن عمرو بن دينار قال لما نزلت هذه الآية
لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء زيد بن حارثة بفرس يقال لها سيل كان يحبها الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال تصدق بهذه يا رسول الله فاعصاها رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة
ابن زيد بن حارثة فقال يا رسول الله انما اردت ان اتصدق بها فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قد قبلت صدقتك وفي رواية كان زيدا وجد في نفسه فلما رأى ذلك منه النبي صلى الله عليه
وسلم قال اما ان الله قدر قبلك وروى ان اباذر نزل به ضعيف فقال للراعي اثني بخيرا بل جاء
بناقة مهزولة فقال للراعي ختنى فقال الراعي وجدت خيرا لابل غلها فذكرت يوم حاجتكم
اليه فقال ان يوم حاجتي اليه ليوم اوضع في حفرتي وقوله تعالى (وما تنفقوا من شيء)
يعني من اي شيء كان من طيب تحبونه او من خبيث تكرهونه (فان الله به عليم) اي يعلمه
ويجازيكم به قوله عز وجل (كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه
من قبل ان تنزل التوراة) سبب نزول هذه الآية ان اليهود قالوا لذي صلى الله عليه وسلم
انك تزعم انك على ملة ابراهيم وكان ابراهيم لا يأكل لحوم الابل والباناء وات تأكل ذلك
كله فليست على ملته فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان ذلك حلالا لابراهيم قالوا كل ما تحرمه
اليوم كان ذلك حراما على نوح و ابراهيم حتى انتهى الينا فانزل الله عز وجل كل الطعام كان
حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه وهو يعقوب من قبل ان تنزل التوراة

يعنى ليس الامر على ما تدعيه اليهود من تحريم لحوم الابل على ابراهيم بل كان ذلك حلالا على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وانما حرمة يعقوب بسبب من الاسباب وبقيت تلك الحرمة في اولاده فانكر اليهود ذلك فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم باحضار التوراة وطلب منهم ان يستخرجوا منها ان ذلك كان حراما على ابراهيم ففجزوا عن ذلك واقتضوا وبان كذبهم فيما ادعوا من حرمة هذه الاشياء على ابراهيم وقيل ان اليهود انكروا شرع محمد صلى الله عليه وسلم وادعوا ان النسخ غير جائز فابطل الله ذلك عليهم واخبر ان كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه فذلك الذي حرمة على نفسه كان حلالا ثم صار حراما عليه وعلى اولاده فقد حصل النسخ وبطل قول اليهود بان النسخ غير جائز فانكرت اليهود ذلك وقالوا بل كان حراما من زمن آدم الى هذا الوقت فالزمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم باحضار التوراة وقال ان التوراة ناطقة بان بعض انواع الطعام انما حرم بسبب ان اسرائيل حرمة على نفسه فخاف اليهود من الفضيحة وامتنعوا من احضار التوراة فحصل بذلك كذبهم وانهم ينسبون الى التوراة ما ليس فيها وبطل قولهم بان النسخ غير جائز ولا هذا دليل على صحة نوبة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان رجلا اميالم يقرأ الكتب ولم يعرف ما في التوراة فلا اخبر ان ذلك ليس في التوراة علم ان الذي اخبر به صلى الله عليه وسلم وسعى من الله تعالى وقوله كل الطعام يعنى كل انواع الطعام او سائر المطعومات كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم الامام حرم اسرائيل على نفسه اسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام واختلفوا في الذي حرم يعقوب على نفسه فقيل حرم لحوم الابل والباننا وروى الطبري بسنده عن ابن عباس ان عصابة من اليهود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم اخبرنا في الطعام حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدكم بالله الذي انزل التوراة على موسى هل تعلمون ان اسرائيل يعقوب مرض مرضا شديدا فطال سقمه معه فذره لله فذراثن عاياه الله من سقمه ليهر من احب الطعام واشرب اليه وكان احب الطعام اليه لحم الابل واحب الشراب اليه الباننا فقالوا اللهم نعم وقال ابن عباس هي العروق وكان سبب ذلك انه اشتكى عرق النساء وكان اصل وحمه فياروى عن الضحاك ان يعقوب كان نذر لثن وهب الله له اثني عشر ولدا واتى بيت المقدس محميا ان يذبح احدهم وفي رواية آخرهم فتلغاه ملك من الملائكة وقال يا يعقوب انك رحل قوى فهل لك في الصراع فمالجه فلم يصرع احدهما صاحبه ففهمه الملك غزاة فمرض له عرق النساء من ذلك ثم قال اما اني لو شئت ان اصرك ففعلت واكن غزيت هذه الغزاة لانك قد نذرت ان اتيت بيت المقدس محميا فذبحت آخر ولدك فجعل الله لك بهذه الغزاة من ذلك مخرجا فلما قدم يعقوب بيت المقدس اراد ذبح ولده ونسى ما قال له الملك وقال له انما غرتك للمخرج وقد وفي نذرك فلا سبيل لك الى ذبح ولدك وقال ابن عباس في آخرين اقبل يعقوب من حران يريد بيت المقدس حين هرب من اخيه العيص وكان يعقوب رجلا بطشا قويا فلقبه ملك في صورة رجل فظن يعقوب انه لص فمالجه ان يصرعه ففهمه الملك فخذ يعقوب وصد الى السماء ويعقوب ينظر فيها جبه عرق النساء ولقي منه شدة فكان لا ينام الليل من الوجع وبقيت وله رغاء اى صياح فمسلح يعقوب لن شفاء الله ان لا يأكل عرقا ولا طعاما فيه عرق فخرمه على نفسه فكان ينوء بعد ذلك يتبعون

(العروق)

قوى قهرها على من يفضض عليه فذلك نزول الملائكة واذا اجزع وهلع وتغير وخاف او مال الى الدنيا غلبة النفس وقهرته واستولت عليه وجبته بظلمة صفاتها عن النور فلم يبق تلك الماسة فانقطع المدد ولم تنزل الملائكة (وما جعله الله الا بشري لكم) اى ما جعل الامداد بالملائكة الا تستبشروا به فزاد قوت قلوبكم وشجعكم ونجدتكم ونشاطكم في التوجه الى الحق والتجريد للسلوك (ولتطمئن قلوبكم) فتتحقق الفيض بقدر النصفية والخلق بقدر الترك (وما النصر الا من عند الله) لان الملائكة ولا من غيرهم فلا تحجبوا بالكثر من الواحد ولا بالخلق عن الحق فانها مظهر لاحقيقة لها ولا تأثير (العزير) القوى التي بقهره (الحكيم) الذي ستر قهره ونصرته بصور الملائكة بحكمته (يقطع طريق من الذين كفروا) يتل بعضهم تقوية المؤمنين (او يكتمهم) يحجزهم ويذلهم بالبيعة اعزازا للمؤمنين (فيما لبوا خائبين ليس لك من الامر شيء) او يتوب عليهم (بالاسلام تكثيرا

العروق ونخرجونها من اللحم ولا ياكلونها وقيل لما اصاب يعقوب ذلك وصفه الابطاء ان يجنب لحوم الابل غمرها يعقوب على نفسه وقيل انما حرم يعقوب لحوم الجزور تعبد الله تعالى وسأل ربه ان ينجز ذلك غمره الله على ولده وهو ظاهر الآية لان الله تعالى قال كل الطعام كان حلالا بنى اسرائيل ثم استثنى ما حرم اسرائيل على نفسه فوجب بحكم الاستثناء ان يكون ذلك حراما على بنى اسرائيل اما قوله من قبل ان تنزل التوراة فانه انما كان حلالا في كل انواع الطعام حلالا لبنى اسرائيل على نفسه اما بعد نزول التوراة فقد حرم الله تعالى عليهم اشياء كثيرة من انواع الطعام ثم اختلفوا في حال هذا الطعام المحرم على بنى اسرائيل بعد نزول التوراة فقال الذي حرم الله عليهم في التوراة ما كانوا حرموه على انفسهم قبل نزولها وقال عطية انما كان حراما عليهم بهريم اسرائيل فانه قال ان عاقبى الله تعالى لا ياكله ولدلى ولم يكن ذلك محرما عليهم في التوراة وقال الكلبي لم يحرمه الله في التوراة وانما حرم عليهم بعد نزول التوراة لظلمهم كما قال تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم وقال تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا الى ان قال ذلك جزيتهم ببغيتهم وانا لصادقون فكانت بنو اسرائيل اذا اصابوا ذنباً عظيماً حرم الله عليهم طعاماً طيباً اوصب عليهم رجزا وهو الموت وقال الضحاك لم يكن شئ من ذلك حراما عليهم ولا حرمه الله في التوراة وانما حرمه الله على انفسهم اتباعا ليهيم ثم اضافوا تحريمه لله عز وجل فكذبهم الله تعالى فقال الله تعالى (قل فاثقوا بالتوراة) يعنى قل لهم يا محمد فاثقوا بالتوراة (فاثقوها) اى فاقروها وما فيها حتى يتبين ان الامر كما قلتم (ان كنتم صادقين) يعنى فيما ادعيتم فلم يأتوا بها وخافوا الفضيحة فقال تعالى (فمن افترى على الله الكذب) الافتراء اختلاق الكذب والافتراء الكذب والافتراء والافساد واصله من فرى الاديم اذا قلعه لان الكاذب يقطع القول من غير حقيقة له الوجود (من بعد ذلك) اى من بعد ظهور الحجة بان التحريم انما كان من جهة يعقوب ولم يكن محرما قبله (فاولئك هم الظالمون) اى هم المستحقون للعذاب لان كفرهم ظلم منهم لانفسهم ولمن اضلوه عن الدين من بعدهم وهذا رد على اليهود وتكذيب لهم حيث ارادوا براءة ساحتهم فيما بقى عليهم مما نطق به القرآن من تعديد مساوئهم التى كانوا يرتكبونها (قل صدق الله) يعنى قل صدق الله يا محمد فيما اخبر ان ذلك النوع من الطعام صار حراما على اسرائيل واولاده بعد ان كان حلالا لهم فصح القول بالنسخ وبطل قول اليهود وقيل معناه صدق الله في قوله ان لحوم الابل وابنائها كانت محلة لابراهيم عليه السلام وانما حرمت على بنى اسرائيل بسبب تحريمها اسرائيل على نفسه وقبل صدق الله في ان سائر الاطعمة كانت محلة على بنى اسرائيل وانما حرمت على اليهود جزاء على قاتلهم فيه تعرض بكذب اليهود والمعنى ثبت ان الله تعالى صادق فيما انزل واخبروا انهم كاذبون يا مشرك اليهود (فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا) اى اتبعوا ما يدهوكم اليه محمد صلى الله عليه وسلم من ملة ابراهيم وهو الاسلام وهو الدين الصحيح وهو الذى عليه محمد ومن آمن معه واتبعوا ملة ابراهيم لان ملة محمد صلى الله عليه وسلم (وما كان من المشركين) اى لم يدع مع الله الها آخر ولا عبد سواه قوله عز وجل (ان اول بيت وضع للناس لذى بكة) سبب نزول هذه الآية ان اليهود قالوا المسلمين بيت المقدس قبلنا وهو افضل من الكعبة واقدم وهو مهاجر الانبياء وقبلتهم وارضى المشركون وقال المسلمون قبلنا وهو افضل من الكعبة واقدم وهو مهاجر الانبياء وقبلتهم وارضى المشركون

لسواد المؤمنين (او يعذبهم فانهم ظالمون والله ما فى السموات وما فى الارض ينفر لمن يشاء ويبذب من يشاء والله غفور رحيم) بسبب ظلمهم واصرارهم على الكفر تفرجحا للمؤمنين وواقع بين المعطوف والمعطوف عليه فى اثناء الكلام قوله ليس لك من الامر شئ اعتراضا لثلاث يفتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفسه تأثيرا فى بعض هذه الامور فيجيب من التوحيد ولا يزول وتغير شهوده فى الاقسام كلها اى ليس لك من امرهم شئ كيفما كان انت الا بشر ما امور بالانذار ان عليك الابلاغ انما امرهم الى الله (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا ضاعفا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون) تقوا النار التى اهدت للكافرين واطيعوا الله الرسول لعلكم ترحون اى توكلوا على الله فى طلب الرزق فلا تنكسوه بالرافاهة عليكم كما يحب عليكم التوكل ليه فى طلب النفع وجهاد العدو لئلا تنجبوا بكلاءة الله وحفظه واعلموا ان جزاء المرائى هو جزاء الكافر

[illegible]

ويدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى للذي بكة مباركا وروى ان رجلا قام الى على بن ابي طالب فقال الا تخبرني عن البيت اهو اول بيت وضع في الارض قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه اول بيت وضع للناس مباركا وهدى وفيه مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقال الحسن هو اول مسجد عداة فيه وقال مطرف هو اول بيت وضع للعبادة وقال الضحك هو اول بيت وضع فيه البركة واول بيت وضع للناس يحج اليه واول بيت جعل قبلة للناس (ق) عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اول مسجد وضع في الارض قال المسجد الحرام قلت ثم اى قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما قال اربعون عاما ثم الارض لك مسجد فحيثما دركت الصلاة فصل زاد البخاري فان الفضل فيه وقوله (مباركا) يعنى ذا بركة واصل البركة النمو والزيادة وقبل هو ثبوت الخير الالهى فيه وقيل هو اول بيت خص بالبركة وزيادة الخير وقيل لان الطاعات وسائر العبادات تتضاعف ويزداد ثوابها عنده (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام (وهدى للعالمين) يعنى انه قبلة للمؤمنين يبتدون به الى جهة صلاتهم وقيل لان فيه دلالة على وجود الصانع المختار لما فيه من الآيات التى لا يقدر عاين غيره وقيل هو هدى للعالمين الى الجنة لان من قصده بان صلى اليه او وجهه فقد اوجب الله تعالى له الجنة برحمة الله وقوله تعالى (فيه آيات بينات) اى فيه دلالات واضحات على حرمة ومزيد فضله ثم اختلفوا فى تفسير تلك الآيات فقيل هى قوله مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقيل الآيات غير مذكورة وهى ما يدل على فضل هذا البيت منها ان الطير لا تطير لادخول الكعبة فى الهواء بل ينحرف عنها اذا وصل اليها يمينا وشمالا ومنها ان الوحوش لا تؤذى بعضها فى الحرم حتى الكلاب لا تنجس النظباء ولا تصطادها ومنها ان البئر اذا مرض منه شئ استشفى بالكعبة ومنها تجعل العقوبة لمن انتهك حرمة البيت وما قصده جبار بسوء الا اهلكه الله كما اهلك اصحاب القيل وغيرهم ومن الآيات التى فيها اجر الاسود والمتمزم والحطيم وزمزم ومشاعر الحبحم التى فيها كلها من الآيات ومنها ان الامر ببناء هذا البيت هو الجليل والمهندس له جبريل والبانى هو ابراهيم الخليل والمساعد فى بنيانه هو اسمعيل فهذه فضيلة عظيمة لهذا البيت قوله تعالى (مقام ابراهيم) يعنى الحجر الذى كان يقوم عليه عند بناء البيت وكان فيه اثر قدس ابراهيم فاندس من كثرة المسح بالابدى (ومن دخله كان آمنا) قيل لما كانت الآيات المذكورة صعبة قوله ان اول بيت وضع للناس موجودة فى جميع الحرم علم ان المراد بقوله ومن دخله كان آمنا جميع الحرم ويدل عليه ايضا دعوة ابراهيم حيث قال رب اجعل هذا البلد آمنا يعنى من ان يهاج فيه وكانت العرب يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض وكان من دخل الحرم امن من القتل والغارة وهو المراد من حكم الآية على قول اكثر المفسرين قال الله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ونحفظ الناس من حولهم وقيل فى معنى الآية ومن دخله عام عمرة القضاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان آمنا وقيل هو خبر بمعنى الامر تقديره ومن دخله فامنوه وهو قول ابن عباس حتى ذهب ابو حنيفة الى ان من وجب عليه القتل قصاصا كان او حدا فالتجأ الى الحرم فانه لا يستوفى منه القصاص او الحد فى الحرم لكنه لا يطم ولا يبيع ولا يشارى ولا يكلم ويضييق

رون الا عرض هذه الجنة واما البارزون لله الواحد القهار فرض حنثهم بين طولها ولاحد طولها فلا يقدر قدرها طولها ولا عرضها (اعدت للمفنين) الذين يتقون حجب افعالهم وشرك نسبة الافعال الى غير الحق (الذين يفقون فى السراء والضراء) لانهم الاحوال المضادة من الاتفاق لعمدة توكلهم على الله برؤية جميع الافعال منه (والكاظمين القبط) لذلك ايضا اذ يرون الجاية سليم فضل الله فلا يعترضون ولولم ينظروا لكانوا فى مقام الرضا وجنة الصفات (والعافين عن الناس) لما ذكرنا وتعوذهم بفضوه تعالى عن عقابه (والله يحب المحسنين) الذين يشاهدون تجليات افعاله تعالى (والذين اذا فعلوا فاحشة) كبيرة من الكثر وبرؤية افعالهم صادرة عن قدرتهم (او ظنوا انفسهم) نقصوا حقوقها بارتكاب الصغار وظهور انفسهم فيها (ذكروا الله) فى صدور افعالهم برؤيتها واقعة بقدرة الله وتبرأوا منها اليه لرؤيتهم ابتلاء

عليه حتى يخرج من الحرم فيقام عليه الحد خارج الحرم وقال الشافعي اذا وجب عليه الفصاحي خارج الحرم ثم جأ الى الحرم استوفى منه في الحرم واجمعوا على انه لو قتل في الحرم او سرق او زنى فانه يستوفى منه الحد في الحرم عقوبة له وقيل في معنى الآية ومن دخله معظما له متقربا بذلك الى الله تعالى كان آما من العذاب يوم القيامة وقيل ومن دخله كان آما من الذنوب التي اكنسها قبل ذلك * قوله عز وجل (والله على الناس حج البيت) اي والله على الناس فرض حج البيت والحج احد اركان الاسلام (ق) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وانشاء الزكاة والحج وصوم رمضان فعد النبي صلى الله عليه وسلم الحج من اركان الاسلام الخمسة (من استطاع اليه سبيلا) يعني وفرض الحج واجب على من استطاع من اهل التكليف ووجد السبيل الى حج البيت الحرام

فصل في فضل البيت والحج والعمرة (ق) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول بيت وضع للناس مباركا يعصى فيه الكعبة قالت ثم اي قال المجدد الاقصى قلت كم بينهما قال اربعون عاما عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن وانما اسودته خطايا بني آدم اخرججه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجر والله ليبعثه الله يوم القيامة وله عيان يبصر لهما ولسان يطق به يشهد على من استله بحق وله عن جده الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة لمس الله نورهما ولولم يمس نورهما لاضاء تاما بين المشرق والمغرب قال الترمذي وهذا يروى عن ابن عمر موقوفا (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تشدوا الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصى (ق) عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشدوا الرجال الا الى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصى (م) عن ابي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال له رجل في كل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة اخرججه الترمذي وقال حديث حسن وابراهيم بن يزيد الجوزي المكي قد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة وفي رواية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حج الله عز وجل وفي لفظ من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه اخرججه الترمذي وقال غفر له ما تقدم من ذنبه وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تأبعا بين الحج والعمرة فانهما يغيان الذنوب والفقر كما يغني الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس لجة مبرورة ثواب الا الجنة وما من مؤمن يظل يومه محرما الا طابت الشمس بذنوبه اخرججه الترمذي وقال حديث حسن غريب وله عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من

ايام بها (فاستغفروا لذنوبهم) طلبوا استغفارهم التي هي ذنوبهم بأفعاله بالتبري عن الحول والقوة اليه (ومن يفر الذنوب) اي وحوادث الافعال (الا الله) اي علوا ان لا غافر الا هو (ولم يصروا على ما فعلوا) في غفلتهم وحالة ظهور انفسهم بل تابوا ورجعوا اليه في افعالهم (وهم يعلمون) ان افضل الاله (اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وهم اجر العاملين) بمقتضى توحيد الافعال (قد خلت من قبلكم سنن) بطشات ووقائع مما سه الله في افعاله بالذين كذبوا بالانبياء في توحيد الافعال (فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) في آثارها فتعلموا كيف كان عاقبتهم (هذا) الذي ذكر (بيان للناس وهدى وموعظة للذين) من علم توحيد الافعال وتفصيل المتقين الذين هم اهل التمكن في ذلك والتائبين الذين هم اهل التلوين والمصيرين

مسلم يلبي الالهي ما عن يمينه وشماله من حجر او شجر او مدر حتى تقطع الارض من ههنا وههنا
وقال الترمذي هذا حديث غريب وله من ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه قال الترمذي هذا حديث غريب
﴿ فصل ﴾ في احكام تتعلق بالحج قال العلماء الحج واجب على كل مسلم وهو احاد كان الاسلام
والبلوغ والعقل والحرية والاستطاعة ولا يجب على الكافر والمجنون ولو جالم يصح لان الكافر
ليس من اهل القرية ولا حكم لقول المجنون ولا يجب على الصبي والعبد ولو صح صبي يعقل او
صح عبد صح جهما تطوما ولا يسقط الفرض فاذا بلغ الصبي وعق العبد واجتمع فيهما شرائط
الحج وجب عليهما ان يحجا ثانيا ولا يجب على غير المستطيع لقوله تعالى والله على الساس حح
البيت من استطاع اليه سبيلا فلو تكلف غير المستطيع الحج وحج صحجه وسقط عنه فرض
حج الاسلام والاستطاعة فومان احدهما ان يكون مستطيعا بنفسه والاخر ان يكون مستطيعا
بغيره فاما المستطيع بنفسه فهو ان يكون قويا قادرا على الذهاب ووجد الزاد والراحلة لما تقدم
من حديث ابن عمر في الزاد والراحلة قال ابن المنذر وحديث الزاد والراحلة لا يثبت لانه ليس
بمتصل وانما المرفوع مارواه ابراهيم بن يزيد عن محمد بن عباد عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم وابراهيم متروك الحديث قال يحيى بن معين ابراهيم ليس بثقة قال ابن المنذر
واختلف العلماء في قوله تعالى من استطاع اليه سبيلا فقالت طائفة الآية على العموم اذ لا تعلم خيرا
ثابتا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا اجاما لاهل العلم يوجب ان نستثنى من ظاهر الآية
بعضا فلي كل مستطيع للحج يجد اليه السيل بأي وجه كانت الاستطاعة الحج على ظاهر الآية قال
وروي عن عكرمة انه قال الاستطاعة الصحة وقال الضحاك اذا كان شابا صحيحا مليؤ حرق نفسه
بأكله وعقبه حتى يقضي نسكه وقال مالك الاستطاعة على طائفة الناس الرجل يجد الزاد والراحلة
ولا يقدر على المشي وآخر يقدر على المشي على رجله وقالت طائفة الاستطاعة الزاد والراحلة
كذلك قال الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد واحد بن حنبل واحتجوا بحديث ابن عمر المتقدم وقال
الشافعي الاستطاعة وجهان احدهما ان يكون الرجل مستطيعا بدنه واجدا من ماله ما يلزمه الحج
وتكون استطاعته تامة عليه فرض الحج والثاني لا يقدر ان يثبت على الراحلة وهو قادر على
من يطعمه اذا امره ان يحج عنه او قادر على مال ويجد من يستأجره فيصح عنه فيكون هذا
من لزمه فرض الحج اما حكم الزاد والراحلة فهو ان يجد راحلة تصلح له ووجد من الزاد
ما يكفيه لذهابه ورجوعه فاضلا عن نفقته ونفقة من تلزمه نفقتهم وكسوتهم وعن دين ان كان
عليه ووجد رفقة يخرجون في وقت جرت العادة بخروج اهل البلد في ذلك الوقت فان خرجوا
قبله او اخروا الخروج الى وقت لا يصلون الا بقطع اكثر من مرحلة لا يلزمه الخروج معهم
ويشترط ان يكون الطريق آما فان كان فيه خوف من عدو مسلم او كافر او رصدي يطلب
الخفارة لا يلزمه ويشترط ان تكون منازل الماء مأهولة معمورة يجد فيها ما جرت العادة بوجوده
من الماء والزاد فان تفرق اهلها لجذب او غارت مياهها فلا يلزمه الخروج ولو لم يجد الراحلة
وهو قادر على المشي او لم يجد الزاد وهو قادر على الاكتساب لا يلزمه الحج عند من جعل وحدان
الزاد والراحلة شرطا لوجوب الحج ويستحب له ان يفعل ذلك ويلزمه الحج عند مالك

المحبوبين عه المكدين
به وزيادة هدى وكشف
عيان وتبنت وانعاط لدين
اتقوا رؤية اصالهم او
هدى لهم الى توحيد
الصفات والذات (ولاتموا)
في الجهاد عد استيلاء
الكفار (ولا تحزنوا)
على ما فاتكم من الفتح
وما جرح واستشهد من
اخوانكم (واتم الاصلون)
في الرتبة لقرينكم من الله
وعلو درجاتكم بكونكم
اهل الله (ان كنتم مؤمنين)
موحدين لان الموحدي
ما يجري عليه من البلاء
من الله فأقل درجاته
الصر ان لم يكن رضا
يتقوى به فلا يخزن ولا يمن
(ان يحبسكم فرح فقد
من القوم فرح مثله وتلك
الايام نداولها بين الناس
وليعلم الله الذين آمنوا)
الوقائع وكل ما يحدث من
الاور العظيمة نسي يوما
واياما كما قال تعالى وذكروهم
أيام الله وقدم تفسير
ليعلم الله من ظهور العلم
اتصلبى التابع لوقوع
المعلوم (ويخبركم)
شهداء) الذين يشهدون
الحق فيذهلون عن انفسهم
اي ندول الوقائع بين

الناس لا مورثي وكم
كثيرة غير المذكورة من
خروج ما في استعدادهم
الى الفعل من الصبر والجلد
وقوة اليقين وقلة المبالاة
بالنفس واستيلاء القلب
عليها وقمعها وغير ذلك
ولهذين العليين المذكورتين
وتخلص المؤمنين من
الذنوب والقواشي التي
تبعدهم من الله بالعقوبة
والبليّة اذا كانت عليهم
ومحق الكافرين وقهرهم
وتدميرهم اذا كانت لهم
وقد اعترض بين الملل
قول (والله لا يحب الظالمين)
ليعلم ان من ليس على صفة
الايمان والشهادة وتمحيص
الذنوب وقوة الثبات
لكمال اليقين بل حضر
القتال لطالب الغنيمة
او تعرض آخر فهو ظالم
والله لا ينجيه (وليمحص
الله الذين آمنوا ويمحق
الكافرين ام حسبكم ان
تدخلوا الجنة ولما يلم
الله الذين جاهدوا منكم
بمسلم الصابرين ولقد
كتمتمون الموت من قبل
تلقوه) كل موطن اذا لم
كن يفتنه ملكة بل كان
مطرات فهو في بعض
حواله يمتحن امورا ويدعى

واما المستطيع بغيره فهو ان يكون الرجل عاجزا بنفسه بان كان زما او به مرض لا يري
برؤء وله مال يمكنه ان يستاجر من يحج عنه فيجب عليه ان يستاجر من يحج عنه وان لم يكن
له مال وبذل له ولده او اجنبي الطاعة في ان يحج عنه لزمه الحج ان كان يستند على صدقه لان
وجوب الحج متعلق بالاستطاعة وعند ابي حنيفة لا يجب الحج ببذل الطاعة وعند مالك لا يجب
على من غصب ماله وجهة من اوجب الحج ببذل الطاعة ماروي عن ابن عباس قال كان الفضل
بن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءته امرأة من خثعم تستفتيه فجعل الفضل
ينظر اليها وتظر اليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق
الآخر قالت يا رسول الله ان فرضة الله على عباده في الحج ادر كنت ابي شفا كبيرا لا يستطيع
ان يثبت على الرحلة افاحج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع اخرجاه في المحرمين بقوله تعالى
(ومن كفر فان الله غني عن العالمين) يعني ومن جحد ما لزمه الله من فرض حج بيته وكفر به
فان الله غني عنه وعن حجه وعمله وعن جميع خلقه وقيل زلت فيمن وجد ما يحج ثم مات ولم
يحج فهو كفر به لما روي عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك
زاد او راحلة تبغفه الى بيت الله ولم يحج فلا عية ان يموت يهوديا او نصرانيا وذلك ان الله
تعالى يقول والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا اخرجه الترمذي وقال هذا
حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي اسناده مقال وهلال بن عبد الله مجهول
والحرث بن عصف في الحديث وقيل هو الذي ان حج لم يره برا وان قد لم يره اثما وقيل زلت
في اليهود وخبرهم من اصحاب الملل حيث قالوا انا مسلمون فنزلت والله على الناس حج البيت فلم
يحجوا وقالوا الحج الى مكة غير واجب وكفروا به فنزلت ومن كفر فان الله غني عن العالمين
بقوله عز وجل (قل يا اهل الكتاب) قيل الخطاب لجميع اهل الكتاب اليهود والنصارى الذين انكروا نبوته
محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الخطاب لجميع اهل الكتاب اليهود والنصارى الذين انكروا نبوته
(لم تكفروا بآيات الله) يعني الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وانه حق
وصدق والمعنى لم تكفروا بآيات الله التي دلتكم على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
وقيل المراد بآيات الله القرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم (والله شهيد على ما تعملون) اي والله
شاهد على اعمالكم فيجازيكم عليها (قل يا اهل الكتاب لم تصدون على سبيل الله من آمن) يعني
لم تصرفون عن دين الله من آمن وكان صدهم عن سبيل الله بالقاء الشبهة والشكوك وذلك
بانكارهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم (تبغونها هوجا) يعني زيفا ومبلا عن الحق
والهوج بالكسر الزيف والميل عن الاستواء في الدين والقول والعمل وكل ما لا يري فاما الشيء
الذي يري كالحائط والقناة ونحو ذلك يقال فيه هوج بفتح الميم والهاء في قوله تبغونها طائفة
على السبيل والمعنى لم تطلبون الزيف والميل في سبيل الله بالقاء الشبهة في قلوب الضعفاء (واتم
شهداء) قال ابن عباس يعني وانتم شهداء ان نعت محمد صلى الله عليه وسلم وصفته مكتوب
في التوراة وان دين الله الذي لا يقبل غيره هو الاسلام وقيل معناه وانتم تشهدون المجزات التي
تظهر على يد محمد صلى الله عليه وسلم الدالة على نبوته (وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد
وتنبيه لهم وذلك انه كانوا يجتهدون ويحتالون بالقاء الشبهة في قلوب الناس ليصدوا عن سبيل الله

والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم فلذلك قال الله تعالى وما الله بغافل عما تعملون قوله عز وجل
 (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب) الآية قال زيد بن اسلم مرشاس
 بن قيس اليهودي وكان شيخا عظيما الكفر شديدا لظن على المسلمين فربط من الاوس والخزرج
 وهم في مجلس يتحدثون فيه فقاتله مارأى من القتم وصلاح ذات بينهم في الاسلام بعد الذي
 كان بينهم من العداوة في الجاهلية وقال قد اجتمع ملائكة بني قيلة بهذه البلاد والله مالا معهم اذا
 اجتمعوا من قرار فامر شابا من اليهود كان معه فقال له اعد اليهم واجلس معهم ثم ذكرهم
 يوم بعث وما كان قبله وانشد لهم بعض ما كانوا يتناولون فيه من الاشعار وكان يوم بعث يوما
 اقتلت فيه الاوس والخزرج وكان الظفر فيه للاوس على الخزرج ففعل فتكلم القوم عند ذلك
 وتنازعوا وتفاخروا حتى تواب رجلان من الحيين على الركب وهما اوس بن قيطى احد بنى
 حارثة من الاوس وجبار بن صخر احد بنى سلة من الخزرج فتناولوا فقال احدهما لصاحبه
 ان شتم والله رددناها الآن جذعة وغضب الفريقان جبا وقالوا قد فعلنا السلاح السلاح موعدهم
 الظاهر وهي الحرة فخرجوا اليها وانضمت الاوس والخزرج بعضهم الى بعض على دعواهم
 في الجاهلية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فبين معه من المهاجرين
 حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين ابدعوا الجاهلية وانا بين اظهركم بعد اذا اكرمكم الله
 بالاسلام وقطع عنكم امر الجاهلية والى بيكم ترجعون الى ما كنتم عليه كفارا الله
 الله عرف القوم انها زفة من الشيطان وكبد من عدوهم فاقوا السلاح من ابدبهم ونكوا
 واعتق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قال جابر
 فاريت يوما قبيحا اولاه واحسن آخر من ذلك اليوم فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا ان
 تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يمتنوا اليه واما اليهودى واصحابه (يدروكم بعدا ما كنتم كافرين)
 والكفر يوجب الهلاك في الدنيا بوقوع العداوة والنضاء وهيجان الفتنة والحرب وسفك
 الدماء وفي الآخرة النار ثم قال تعالى (وكيف تكفرون وانتم تلى عليكم آيات الله ووفيكتم رسوله)
 وكلمة كيف كلمة تعجب والتعجب انما ياتي بمن لا يعلم السبب وذلك على الله بحال فلما راد منه المنع
 والتخليط وذلك لان تلاوة آيات الله وهي القرآن حالا بعد حال وكون رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فيكم يرشدكم الى مصالحكم وذلك يمنع من وقوع الكفر فكان وقوع الكفر منهم بيذا
 على هذا الوجه قال قتادة في هذه الآية طمانينة كتاب الله تعالى ونبي الله صلى الله عليه وسلم
 امانى الله فقد مضى واما كتاب الله فقد ابقاء الله بين اظهركم رحمة منه ونعمة (م) من زيد بن ارقم
 قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فخطب بقاء بدعي خا بين مكة والمدينة حمد الله واثني
 عليه ووعظ الناس وذكرهم قال اما بعد الايها الناس انما انا بشر يوشك ان ياتي بي رسول ربي فاجيب
 وانى تترك فيكم ثقلين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به
 فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي
 اذكركم الله في اهل بيتي وقوله (ومن يتصم بالله) اى يتبع بالله ويستمسك بدنه وطاعته واصل
 الصفة الامتناع من الوقوع في أفد وفيه حث لهم في الانجاء الى الله تعالى في دفع شر الكفار عنهم
 (فقد هدى الى صراط مستقيم) اى الى طريق واضح وهو طريق الحق المؤدى الى الجنة قوله عز وجل

احوالا بحسب نفسه دائما
 وكذلك حال غير اليقين
 وعند اقبال القلب هو
 صادق مادام موصوفا
 بحاله اما في غير تلك الحالة
 وعند الادبار فلا يبقى من
 ذلك اثر وكذا كل من لم
 يشاهد حالا ولم يمارسه
 رجائيا لتصوره في نفسه
 وعدم تضرره به حال
 التصور اما في حال وقوعه
 وابتلائه فلا يطبق تحمل
 شدائده كالحكي عن سمعون
 الحب رجه الله لما قال
 في آياته • فكيفما شئت
 فاخترني • فابلى بالاسر
 فلم يطق فكان يتردد في
 الطريق ويرضخ الى
 الصبيان ما يلعبون به
 كالجوز ويقول ادعوا على
 مكتم الكذاب وفي هذا
 المعنى قال الشاعر
 واذا ما خلا الجبان بارض
 طلب الطعن وحده والنزالا
 فلا يلتفت بحال الا اذا
 صار مقاما ولا يعتبر مقاما
 الا اذا امنض في موطنه
 فاذا خلس من الامتحان
 فقد صح وهذا احد فوائد
 مداولة الايام بينهم ليتروا
 بالموت ويتقوى بعضهم
 ويتوفر صبرهم ويحقق

مقامهم بالمشاهدة كما قال
(فقد رايتهم) من قتل
اخوانكم بين ايديكم
(وانتم تطرون) تشاهدون
ذلك وفيه توبخ لهم على
ان يقينهم كان حالا لا مقاما
ففشلوا في الموطن (وما
محمد الا رسول قد خلت
من قبله الرسل افان مات
او قتل انقلبتم على اعقابكم)
اي انه رسول بشر سميت
او يقتل كحال الانبياء
قبله فمن كان على يقين من
دينه قصيرة من ربه لا يرتد
بعوث الرسول وقته ولا
يفتر عما كان عليه لانه يجاهد
لربه لا للرسول كصحاب
الانبياء السابقين وكما قال
انس عم انس بن مالك
يوم احدثهم ارجف بقتل
رسول الله عليه السلام
وشاع الخبر وانهم المسلمون
ويبلغ اليه يقول بعضهم ليت
فلانا يا خلفنا امانا من ابي
سفيان وقول المنافقين لو
كان نبيا ما جئناهم ان كان
محمد قد قتل فان رب محمد صلى
لا موت وطاعتهم بالحياة
بم رسول الله فقاتلوا على
ما اتل عليه وموتوا على ما
مات عليه ثم قال اللهم اني
اخذ بك ما يقول هؤلاء
واخذ بك ما يجابه هؤلاء

(يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) قال مقاتل بن حيان كان بين الاوس والخزرج عداوة
في الجاهلية وقتال فلا طاع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اطلع بينهم فاقهر به ذلك منهم
رجلان وهما ثعلبة بن غنم من الاوس واسعد بن زرارة من الخزرج فقال الاوسى منا خزيم
بن ثابت ذو الشهادتين ومنا حنظلة غسيل الملائكة ومنا عاصم بن ثابت الفلج حى الدبر ومنا سعد
بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمن له ورضي الله بحكمه في بني قريظة وقال الخزرجى منار بن
احكموا القرآن ابي بن كعب ومنا ذين جبل وزيد بن ثابت وابوزيد ومنا سعد بن عباد خطيب
الانصار ورئيسهم جفري الحديث بينهما فغضبا وانشدا الاشعار وتفاخرا فجاء الاوس والخزرج
ومعهم السلاح فأتاهم الى صلى الله عليه وسلم فاصلى بينهم فأنزل الله عز وجل هذه الآية يا ايها الذين
آمنوا اتقوا الله حق تقاته قال ابن عباس هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى
وقال مجاهد هو ان يجاهدوا في الله حق جهاده ولا تأخذكم في الله لومة لائم وتقوموا لك بالقسط
ولو على انفسكم وآبائكم وابنائكم من انس قال لا يتقى الله عبد حتى تقاته حتى يحزن لسانه وقيل حق
تقاته معنى واجب تقواه وهو القيام بالواجب واجتناب المحرم واختلف العلماء في هذا القدر
من هذه الآية هل هو منسوخ ام لا على قولين احدهما انه منسوخ وذلك انه لما نزلت هذه الآية
شق ذلك على المسلمين وقالوا يا رسول الله ومن يقوى على هذا فأنزل الله تعالى الناسخ وهو قوله
تعالى في سورة التغابن فاتقوا الله ما استطعتم وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقادة وابن
زيد والسدي والقول الثاني انها محكمة غير منسوخة وهو رواية عن ابن عباس ايشاوبه قال طائوس
وموجب هذا الاختلاف يرجع الى معنى الآية فمن قال انها منسوخة قال حق تقاته هو ان يأتى
العبد بكل ما يحب لله ويستحقه فهذا يحجز العبد عن الوفاء به قمصيله تمتع ومن قال بانها محكمة قال
ان حق تقاته اداء ما يلزم العبد على قدر طاقته فكان قوله تعالى اتقوا الله ما استطعتم مفسرا لحق
تقاته لا ما يحاول ولا يخصا فمن اتقى الله ما استطاع فقد اتقاه حق تقواه وقيل معنى حق تقاته كما يجب
ان يتقى وذلك بان يحسن جميع معاصيه وقيل في معنى قول ابن عباس هو ان يطاع فلا يعصى
هذا صحيح والذي صدر من العبد على سبيل السهو والنسيان غير قادر فيه لان التكليف في تلك
الحال مرفوع عنه كذلك قوله وان يشكر اقله يكثر فواجب على العبد حضور ما تم الله به عليه
بالال واما عند السهو فلا يجب عليه وكذلك قوله وان يذكر فلا ينسى فان هذا انما يجب عند الدماء
والعبادة لا عند السهو والنسيان وقوله تعالى (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) لفظ النهى واقع على
الموت والمعنى واقع على الامر بالاقامة على الاسلام المعنى كونوا على اسلام فاذا ورد عليكم الموت
صادفكم على ذلك وقيل هذا في الحقيقة نهى عن ترك الاسلام المعنى لا تركوا الاسلام فان الموت
لا بد منه فمضى جاءكم صادفكم وانتم على الاسلام لانه لا كان يمكنهم الثبات على الاسلام حتى اذا
اتاهم الموت اتاهم وهم على الاسلام صار الموت على الاسلام بمنزلة ما قد دخل في امكانهم وقيل
معناه ولا تموتن الا وانتم مسلمون مخلصون مفوضون الى الله اموركم تحسنون الظن به عز وجل
عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قراه هذه الآية اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا
وانتم مسلمون فقال لو ان قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على اهل الارض ما يشم
فكيف بمن تكون طعامه اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله عز وجل (واعتصموا

بجبل الله جميعا) أي تمسكوا بجبل الله والحبل هو السبب الذي يتوصل به إلى البقية وسمى الأمان
 جبلا لأنه سبب يتوصل به إلى زوال الخوف وقيل حل الله هو السبب الذي به يتوصل إليه
 فلي هذا اختلفوا في معنى الآية فقال ابن عباس معناه تمسكوا بدين الله لأنه سبب يتوصل إليه وقيل
 جبل الله هو القرآن لأنه أيضا سبب يتوصل إليه وفي أفراد مسلم من حديث زيد بن أرقم أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا واني تارك فيكم ثقلين أحدهما كتاب الله هو جبل الله من اتبعه كان
 على الهدى ومن تركه كان على ضلالة الحديث عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان هذا القرآن هو جبل الله المتين وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ذكره
 البغوي بغير سند وقال ابن مسعود هو الجماعة وقال عليكم بالجماعة فانها جبل الله الذي امر به وان
 ماتكم هون في الجماعة والطاعة خير مما تحسون في الفرقة وقيل بجبل الله يعني بأمر الله وطاعته
 (ولا تفرقوا) يعني كاتفرقت اليهود والنصارى وقيل ولا تفرقوا يعني كما كنتم متفرقين في الجاهلية
 متدابرين يعادى بعضكم بعضا ويقتل بعضكم بعضا وقيل معناه لا تتحدثوا ما يكون عدا للفرق
 ويؤزل معه الاجتماع والائتلاف التي أنتم عليها فقيه النبي عن التفرق والاختلاف والأمر بالاتفاق
 والاجتماع لأن الحق لا يكون إلا واحدا وماعداء يكون جهلا وضلالا وإذا كان كذلك وجب
 النهي عن الاختلاف في الدين وعن الفرقة لأن كل ذلك كان عادة أهل الجاهلية فترواه وروى
 البغوي بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرضى لكم ثلاثا يرضى
 لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بجبل الله جميعا وان تاحصوا من ولى الله امركم
 ويسخط لكم قيل قال واضاعة المال وكثرة السؤال قوله تعالى (واذكروا نعمته الله عليكم
 اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا) قال محمد بن اسحق وغيره من أهل
 الاحبار كان الاوس والخزرج اخوين لاب وام فوقعت بينهما عداوة قتل ثم تطاولت تلك
 العداوة والحروب بينهم مائة وعشرين سنة الى ان اطفأ الله ذلك بالاسلام والفت بينهم بنبيه
 محمد صلى الله عليه وسلم وسبب ذلك ان سويد بن الصامت أخى بن عمرو بن عوف وكان شريفا
 يسميه قومه الكامل لجده ونسبه فقدم مكة حاجا او معتمرا وكان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد بعث وامر بالدعوة قصدى له الى حين سمع به ودعاه الى الله عز وجل والى الاسلام
 فقال له سويد فلعل الذي معك مثل الذي معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما الذي
 معك قال مجلعة لقمان يعني حكمة لقمان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم امرضا على فرضها
 عليه فقال ان هذا الكلام حسن ومعنى افضل من هذا قرآن انزل الله عز وجل على نورا وهدى
 فتلا عليه القرآن ودعاه الى الاسلام فلم يبعده منه وقال ان هذا القول حسن ثم انصرف الى المدينة فلم يلبث
 ان قتله الخزرج يوم بعاث وان قومه يقولون قد قتل وهو مسلم ثم قدم ابو الحليس انس بن رافع ومعه فتية
 من بني عبد الاشهل فيهم اياس بن معاذ يلمسون الحلف من قريش على قومهم من الخزرج فلا سمع
 بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاهم وجلس اليهم وقال لهم هل لكم الى خير مما جئتم به
 قالوا وما هو قال انا رسول الله قد بعثني الله الى العباد ادعوهم الى ان لا يشركوا بالله شيئا
 وانزل على الكتاب ثم ذكر الاسلام وتلا عليهم القرآن قال اياس بن معاذ وكان غلاما حدثا اى

ثم شد بسيفه وقتل حتى قتل
 (ومن يقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) انما ضر نفسه
 بسفاهه وضعف يقينه
 (وسيجزي الله الشاكرين)
 لعمرة الاسلام كأنس ابن
 الضمر واضرا به من المؤمنين
 (وما كان لفس ان تموت
 الا باذن الله كتابا مؤجلا)
 فن كان موقفا شاهد هذا
 المعنى وكان من اتبع الناس
 كما حكى حاتم بن الاصم عن
 نفسه انه شهد مع الشقيق
 البلخي رجلا الله بعض
 غزوات خراسان قال قلقيني
 شقيق وقد جى الحرب فقال
 كيف تجحد قلبك يا حاتم قلت
 كما كان ليلة الزفاف بين
 الحالين فوضع سلاحه وقال
 اما انا فهكذا ووضع رأسه
 على ترسه ونام بين الحركة
 حتى سمعت غطيطة وهذا غايته
 في سكون القلب الى الله
 ووثوقه بقوة اليقين (ومن
 يرد ثواب الدنيا فؤته
 منها ومن يرد ثواب
 الآخرة فؤته منها وسيجزي
 الشاكرين وكأين من
 نبي قاتل معه ربيون كثير
 فاوهوا لما اصابهم في سبيل
 الله وما صفوا وما استكاثوا
 والله يحب الصابرين وما
 كان قولهم الا ان قالوا ربنا
 عرلنا ذنوبا واسرافا في
 امرنا لو ثبت اقداسنا وانصرنا

على القوم الكافرين فآتاهم
الله ثواب الدنيا و حسن ثواب
الآخرة والله يحب المحسنين
يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا
الذين كفروا يردوكم على
اعقابكم فقتلوا خاسرين
بل الله موليكم وهو خير
الناصرين سلقى في قلوب
الذين كفروا الرعب بما
اشركوا بالله ما لم ينزل به
سلطانا وما هم بالارو بش
مثوى الظالمين جعل لقاء
الرعب في قلوب الكفار
مسيحا من شركهم لان الشجاعة
وسائر الفضائل اعتدالات
في قوى النفس من وقوع
ظل الوحدة عليها عند
تنورها بنور القلب النور
بنور الوحدة فلا تكون
تامة حقيقة الا للوحد
الموقن في توحيده واما
المشرك فلا له محبوب عن
منيع القوة والقدرة بما
اشرك بالله من الموجود
المشوب بالعدم لا مكانه
انقضى الوجود الضعيف
الذى لم يكن له بحسب
نفسه قوة ولا وجود
ولا ذات في الحقيقة ولم
ينزل الله بوجوده جهة
لوجوده اصلا لتحقق
عدمه بحسب ذاته فليس
له الا الهز واللين وجيع

قوم هذا والله خير مما جئتم به فاخذ ابو الحليس حفنة من البطحاء فضرب بها وجه اياس وقال
دعنا منك فلم يردى لقد جئنا لغير هذا فصمت اياس وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم
وانصرفوا الى المدينة فكانت وقعة بعاث بين الاوس والخزرج فلم يلبث اياس بن معاذ ان
هلك فلما اراد الله عز وجل اظهار دينه واعزاز نبيه صلى الله عليه وسلم خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الموسم الذي لقي فيه الفر من الانصار ففرض نفسه على القبائل من العرب
كما كان يصنع في كل موسم فلقى عند العقبة رهطا من الخزرج اراد الله بهم خيرا وهم ستة نفر
اسعد بن زرارة وعوف بن الحرث وهو ابن هفراء ورافع بن مالك الهلالي وقطبة بن عامر بن
باني وجابر بن عبدالله رضى الله عنهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من انتم قالوا
نفر من الخزرج قال امن موالى اليهود قالوا نعم قال افلا تجلسون حتى اكلمكم قالوا بلى فجلسوا
معه فدعاهم الى الله عز وجل وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن قال وكان مما صنع الله
لهم به في الاسلام ان يهود كانوا معهم ببلادهم وكانوا اهل كتاب وعلم وهم اهل اوثان وشرك
وكانوا اذا كان بينهم شئ قالوا ان نيا الا ان مبعوث قد اطل زمانه مستبهم وقتلكم معه
قتل مادوارم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك الفر ودعاهم الى الله عز وجل قال
بعضهم لبعض يا قوم تعلمون والله انه انبى الذى توعدهم به يهود فلا يسبقنكم اليه فاجابوه
وصدقوه واسلموا معه وقالوا انا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم
ففى الله ان يجمعهم بك وسنقدم عليهم وندعوهم الى امرك فان يجمعهم الله عليك فلا رجل
اعز منك ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام حتى فشا فيهم فلم يبق دار من
دور الانصار الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام المقبل وفى الموسم
من الانصار اثنا عشر رجلا وهم اسعد بن زرارة وعوف ومعاذ بن هفراء ورافع بن مالك الهلالي
وذكوان بن عبد القيس وعبادة بن الصامت وزيد بن ثعلبة وعباس بن عباد وعقبة بن عامر
وقطبة بن عامر فهؤلاء خزرجيون وابو الهيثم بن التيهان وهو يمر بن ساعدة من الاوس
فلقوه بالعقبة وهو العقبة الاولى فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء على ان
لا يشركن بالله ولا يسرقن ولا يزني ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان يفترينه بين يديهن
وارجلهن ولا يعصينك فى معروف الآية فان وقيتهن فلكم الجنة وان غشيتم شئ من ذلك فاخذتم
بجده فى الدنيا فهو كفارة وان ستر عليكم فامركم الى الله عز وجل ان شاء عذبكم وان شاء
غفر لكم قال وذلك قبل ان يفرض الحرب قال فلما انصرف القوم بحث معهم مصعب بن عمير بن
هاشم بن عبد مناف وامره ان يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويخبرهم فى الدين وكان يسمى
مصعب بالمدينة المقرئ وكان منزله على اسعد بن زرارة ثم ان اسعد بن زرارة خرج ومصعب
فدخل به حائطا من حوائط بنى ظفر فجلسا فى الحائط واجتمع اليهما رجال من اسلم فقال
معيدين معاذ لاسيد بن حضير فطلق الى هذين الرجلين الذين اتيا دارنا ليسفها ضعاء فلما جرحهما
فان اسعد ابن خاتى ولولا ذلك لكفى بكم وكان سعد ابن معاذ واسيد بن حضير سيدى قومهما
من بنى عبد الاشهل وهما بعد مشركان فاخذ اسيد بن حضير حربته ثم اقبل الى مصعب واسعد وهما

جالسان في الحائط فلارآه اسعد بن زرارة قال لمصعب هذا سيد قومه قد جاءك فاصدق الله فيه قال مصعب ان يجلس اكله قلا وقف عليهما متشما وقال ما جاء بكما ايئنا تسفهان ضعفاءنا اعتزلا ان كانت لكما في انفسكما حاجة قال له مصعب او تجلس فتسمع فان رضيت امرا قبلته وان كرهته كف عنك ما تكره قال انصفت ثم ركز حربته وجلس اليهما فكلمه مصعب بالاسلام وقرأ عليه القرآن قالا والله لعرفنا الاسلام في وجهه قبل ان يتكلم من اشرافه وتسهيله ثم قال ما احسن هذا واجله كيف تصنعون اذا اردتم ان تدخلوا في هذا الدين فلا تقتل وتطهر ثوبك وتشهد شهادة الحق ثم تصلي ركعتين فقام واغتسل وطهر ثوبه وشهد شهادة الحق ثم صلى ركعتين ثم قال ان ورائي رجلان اتبعكم لم يخلف عنه احد من قومه وسار به اليكما الآن سعد بن معاذ ثم اخذ حربته فانصرف الى سعد وقومه وهم جلوس في ناديه فلما نظر سعد الى اسيد مقبلا قال احاف بالله لقد جاءكم اسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف اسيد على النادى قال له سعد ما فعلت قال قلت الرجلين فوالله ما رايت بهما بأسا وقد نيتهما فقال لا نفعل الا ما احببت وقد حدثت ان بنى حارثة خرجوا الى اسعد بن زرارة ليقتلوه وذلك انهم عرفوا انه ابن خاتك ليحرقوك فقام سعد مغضبا للذي ذكره من بنى حارثة فاخذ الحربة ثم قال والله ما اراك اغيت شيئا فانصرف اليهما فلما رآهما مطمئين عرف ان اسيدا انما اراد ان يسمع منهما فوقف عليه متشما ثم قال لاسعد بن زرارة لولا ما بيني وبينك من القرابة مارمت هذا مني تفشاننا في دارنا بما نكره وقد كان قال اسعد لمصعب جاءك والله سيد قومه ان يتبعك لم يخالفك احد منهم فقال له مصعب او تقعد فتسمع فان رضيت امرا ورغبت فيه قبلته وان كرهته عزلنا عنك ما تكره فقال سعد انصفت ثم ركز الحربة وجلس فرض عليه مصعب الاسلام وقرأ عليه القرآن قالا فرضا والله الاسلام في وجهه قبل ان يتكلم من اشراف وجهه وتسهيله ثم قال كيف تصنعون اذا اسلمتم ودخلتم في هذا الدين قالا تقتل وتطهر ثوبك ثم تشهد شهادة الحق ثم تصلي ركعتين فقام واغتسل وطهر ثوبه وشهد شهادة الحق وركع ركعتين ثم اخذ حربته واقبل عامدا الى نادى قومه و معه اسيد بن حضير فلما رآوه مقبلا قالوا نلحق بالله قد رجع سعد اليكم بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال يا بنى عبد الاشهل كيف تعلمون امرى فيكم قالوا سيدنا وافضلنا رايوا وامننا نقيبة قال فان كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله قال فقامسى دار بنى عبد الاشهل رجل ولا امرأة الاسلام ومسلمة ورجع اسعد بن زرارة ومصعب بن عير الى منزل اسعد فقام عنده يدعو الناس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الانصار الا وفيها رجال ونساء مسلمون ومسلات الا ما كان من دار امية بن زيد وخطمة ووائل ووافق ذلك انه كان فيهم ابو قيس بن الاسلت الشاعر وكانوا يسمعون منه ويطيعونه فوقف بهم عن الاسلام حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ومضى بدرواحد واخذ خندق قالوا ثم ان مصعب بن عير رجع الى مكة وخرج معه من الانصار المسلمين سبعون رجلا مع هجاء قومه من اهل الشرك حتى قدموا مكة فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من اوسط ايام انتشاريق وهو بجة العقبة الثانية قال كعب بن مالك وكان قد شهد ذلك فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنا عبدا لله بن عمر بن حرام ابوجابر اخبرناه وكنا

الردائل اذ لا يكون اقوى
من معبوده وان اتفقت
له دولة او صولة او شوكة
فشي لا اصل له ولا ثبات
ولا بقاء كنار العرفج مثلا
كانت دولة المشركين
(ولقد صدقكم الله وعده
اذ تحسونهم بادنه) اى
وعدكم النصر ان تصبروا
وتقوا فلما دتم على حالكم
من قوة الصبر على الجهاد

نكتم من معنا من المشركين من قومنا امرنا فكلمناه وقتلنا اباجبارك سيد من ساداتنا وشريف
من اشرافنا وانا نرغب بك عما انت فيه ان تكون خطبا لنا رخذادوهونا الى الاسلام فاسلم فاخبرناه
بمباد رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد معناه العقبة وكان قريبا فبتنا تلك اليلة مع قومنا في
رحالنا حتى اذا مضى ثلث الليل خرجنا لمباد رسول الله صلى الله عليه وسلم تسلسل مستخفين
القطا حتى اجتمعنا في الشعب عند العقبة ونحن سبعون رجلا ومنا امرأتان من نساءنا نسيبة بنت
كعب ام عمارة احدى نساء بني التمار واسما بنت عمر وبن عدي ام منيع احدى نساء بني سلة
فاجتمعنا بالشعب فانظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا ومعه عمه العباس بن عبد المطلب
وهو يومئذ على دين قومه الا انه احب ان يحضر امر ابن اخيه ويتوثق له فلا جلسنا اول من تكلم
العباس بن عبد المطلب فقال يا معشر الخزرج وكانت العرب يسمون هذا الحى من الانصار
الخزرج خزرجها واوسها ان محمدا منا حيث قد علمتم وقد منعنا عن قومنا ممن هو على مثل
رايتا وهو في عز من قومه ومنعة في بلده وانه قد ابى الا الانقطاع اليكم والحقو بكم فان كنتم
ترون انكم وافون له بما دعوتكم اليه وما نعوذ من خالفه فانتم وما تحملم به من ذلك وان
كنتم ترون انكم مظلومون وخاذلوهم بعد الخروج اليكم فمن الآن فدعوه فانه في عز ومنعة قال
فقلنا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله وخذ نفسك ولربك ماشئت فتكلم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فتلا القرآن ودعا الى الله عز وجل ورغب في الاسلام ثم قال ابايكم على ان تمنعوني
منه انفسكم ونساءكم وابنائكم قال فماخذ البراء بن معرور بيده ثم قال والذي بعثك بالحق نبيا لنمنحك
مما نمنع منه ازرنا فبايعنا يا رسول الله فحسن اهل الحرب واهل الحلقة ورثاهما كابرنا عن كابر
فاعرض القول والبراء يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو الهيثم بن التيهان فقال
يا رسول الله ان بيننا وبين الناس حبالا بينى يهودا وانا قاطعوها فهل عسيت ان فعلنا ذلك ثم
اظهرك الله ان ترجع الى قومك وتدها فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال بل الدم
الدم والهدم والهدم اثم منى وانا ناسكم احارب من حاربتم واسلم من سالمتم وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اخرحوا الى مككم اثني عشر نفيا كفلاء على قومهم بعافهم ككفالة الخواريين
بعيسى بن مريم فاخرجوا اثني عشر نفيا تسعة من الخزرج وثلاثة من الاوس قال ماصم بن عرو بن
قتادة ان القوم لما احتفوا لبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العباس بن عباد بن نضله
الانصارى يا معشر الخزرج هل ترون علام تبايعون هذا الرجل انكم تبايعونه على حرب
الاجرو والاسود فان كنتم ترون انكم اذا نهكت اموالكم مصيبة واشرافكم قتلا اسلموه فمن
الآيات فهو والله خزي في الدنيا والآخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتكم اليه
على نهكة الاموال وقتل الاشراف فخذوه فهو والله خير الدنيا والآخرة قالوا فاننا نأخذكم على مصيبة
الاموال وقتل الاشراف فاننا بذلك يا رسول الله ان نحن وفيما قال الجنة قالوا ابسط يدك فبسط يده
فبايعوه واول من ضرب على يده البراء بن معرور ثم تابع القوم قال فلما بايعنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم صرخ الشيطان من راس العقبة بانفذه صوت ما سمعته قط يا اهل الجاهل هل انكم
في اذم والصباء معه قد اجتمعوا على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عدو الله
هذا ارب العقبة يعني شيطان العقبة اسمع اى عدو الله اما والله لا فرغ من ذلك ثم قال رسول

وتيقن النصر والتباعد
على اليقين واتفاق الكلمة
بالتوجه الى الحق والاتقاء
عن مخالفة الرسول وميل
الفوس الى زخرف الدنيا
والاعراض عن الحق
بجاهدين لله لا للدنيا كان
الله معكم بالنصر وانجاز
الوعد وكنتم تقطعونهم
بأذنه وتنزهونهم (حتى اذا
قتلتم) اى جبتهم بدخول

الله صلى الله عليه وسلم انقصوا الى رحالكم قال العباس بن عباد بن فضالة والذي بطنك بالحق
 لئن شئت لنجبن على اهل منى بلساننا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نؤمر بذلك ولكن ارجعوا
 الى رحالكم فرجعنا الى مضاجعنا فتماعلينا حتى اصبحنا فلما اصبحنا غدت علينا جلة قريش حتى
 جاؤنا في منازلنا فقالوا يا معشر الخزرج بلغنا انكم جئتم صاحبنا هذا تستخرجونه من بين اظهرينا
 وتبايعونه على حربنا رانه والله ما حي من العرب ابغض الينا ان تشب الحرب بيننا وبينه منكم قال
 فانبعث من هناك من مشركي قومتنا يحلفون بالله ما كان من هذا شيء وما طلاء وصدقوا لم يملوا به
 وبهضنا ينظر الى بعض وقام النوم وفيهم الحرث بن هشام بن المغيرة المخزومي وعليه نعلان
 جديدتان قال فقلت له كلمة كافي اريد ان اشرك القوم بها فيما قالوه ابا جابر ما يستطيع ان تخذوا
 سيد من ساداتنا مثل نعل هذا الفتى من قريش قال فسمعها الحرث فغضبهما من رجله ورمى بهما
 الى قال والله لئن علمتهما قال ابو جابر والله احفظت الفتى فاردت اليه فعليه قال فقلت لا اردهما
 قال والله يا ابا صالح لئن صدق القائل لاسلبه قال ثم انصرف الانصار الى المدينة وقد شدوا
 الحديد فلما قدموها اظهروا الاسلام بها وبلغ ذلك قريشا فذوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه ان الله قد جعل لكم اخوانا ودارا تأمنون فيها فامرهم
 بالهجرة الى المدينة والحقوا باخوانهم من الانصار فاول من هاجر الى المدينة ابو سلمة بن عبد الاسد
 المخزومي ثم طاهر بن ربيعة ثم عبد الله بن جحش ثم تابع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ارسالا الى المدينة ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجمع الله عز وجل اهل
 المدينة اوسها وخزرجها بالاسلام واصلم ذات بينهم بنيه عليه الصلاة والسلام وارل الله عز
 وجل واذكروا يعني يا معشر الانصار نعم الله عليكم يعني بالاسلام اذ كنتم اعداء بمعنى قبل
 الاسلام فأنف بين قلوبكم يعني بالاسلام وبنيه عليه الصلاة والسلام فاصبحت شجنته اخوانا
 يعني ففسرتهم رحمة وبنيته الاسلام اخوانا في الدين والولاية بعد العداوة (وكنتم) يا معشر
 الاوس والخزرج (على شفا حفرة من النار) يعني على طرف حفرة مثل شفا البئر ليس بينكم
 وبين الوقوع في النار الان تموتوا على كفركم (فاتخذكم منها) اي فخلصكم بالايان من الوقوع
 في النار (كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) قوله تعالى (ولكن منكم امة يدهون الى الخير
 ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) الام في قوله ولكن لا امر اي لكن منكم امة دعاة
 الى الخير وقيل ان كلمة من في قوله منكم اثنين لا تبعين وذلك لان الله عز وجل اوجب الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر على كل الامة في قوله تعالى كنتم خیرامة اخرجت للناس تأمرون
 بالمعروف وتنهون عن المنكر فيجب على كل مكلف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اما بيده او لسانه
 او قلبه (م) عن ابي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من راي
 منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فليبلغه فذلك اضعف الايمان فعل
 هذا يكون معنى الآية كونوا امة دعاة الى الخير آمرين بالمعروف ناهين عن المنكر ومن قال بهذا القول
 يقول ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كذا اية اذا قام به واحد فقط الفرض من البقية
 وقيل ان من هاتين بعض وذلك لان في الامة من لا يقدر على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 لجهل او ضعف فحينئذ انما من في قوله ولكن منكم امة يدهون الى الخير وقيل الامر

الضعف في يقينكم وفساد
 استقداكم في حق نفسه
 تصوير غلوه في الفنية
 (وتأزمت) في امر الحرب
 بعد الاتفاق وما صبرتم
 من حط الدنيا وعصيتكم
 الرسول بترك ما امركم
 به من ملازمة المركز
 وملت الى زخرف الدنيا
 (في الامر وعصيتكم من
 بعدما اراكم ماتحبون)

بالمعروف والنهي عن المنكر إنما يختم بالعلماء وولاة الامر فل هذا يكون المعنى ليكن بعضكم
 آمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر (خ) عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل
 القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فاصاب بعضهم اعلاها وبعضهم
 اسفلها فكان الذي في اسفلها اذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو انا خرقنا في نصيبنا
 خرقا ولم نؤذ من فوقنا فان تركوهم وما ارادوا هلكوا جميعا وان اخذوا على ايديهم نجوا جميعا والخير
 المذكور في الآية هو كل شيء يرغب فيه من الافعال الحسنة وقيل هو هنا كناية عن الاسلام
 والمعنى تكون امة اى جماعة دماء الى الاسلام والى كل فعل حسن يستحسن في الشرع والعقل
 وقيل الدعوة الى فعل الخير يدرج تحتها نوعان احدهما الترغيب في فعل ما ينبغي وهو الامر بالمعروف
 والثاني الترغيب في ترك ما لا ينبغي وهو النهي عن المنكر فذكر الحسن اولا وهو الخير ثم اتبعه بنوعيه
 مباينة في البيان والمعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل والشرع حسنه والمنكر ضد ذلك وهو
 ما عرف بالعقل والشرع قبحه وقوله تعالى (واولئك هم المفلحون) تقدم تفسيره * قوله عز وجل
 (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) يعنى ولا تكونوا يا معشر المؤمنين كالذين تفرقوا
 يعنى اهل الكتاب وهم اليهود والعصاري في قول اكثر المفسرين واختلفوا في دين الله وامره
 ونبيه وقيل تفرقوا واختلفوا بمعنى واحد وانما ذكرهما لتأكيدهما وقيل تفرقوا بسبب العداوة
 واتباع الهوى واختلفوا في دين الله فصاروا فرقا مختلفين قال الربيع في هذه الآية هم اهل الكتاب
 نهي الله اهل الاسلام ان يفرقوا او يختلفوا كما تفرقوا واختلف اهل الكتاب وقال ابن عباس امر الله
 المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة واخبرهم انما هلك من كان قبلهم بالمرء
 والخصومات في الدين وقال بعضهم هم المبتدعة من هذه الامة وقال ابو امامة هم الحرورية قال
 عبدالله بن شداد وقف ابو امامة وانامه على رؤوس الحرورية على درج جامع دمشق فذرفت
 عيناه ثم قال كلاب اهل النار وكانوا مؤمنين فكفروا وابدأ عيانهم شرقتل تحت اديم السماء
 وخير قتل تحت اديم السماء الذين قتلهم هؤلاء قلت فاشأنك دمعت عينك قال درجة لهم كانوا
 من اهل الاسلام فكفروا ببدأ عيانهم ثم اخذ بيدي وقال ان بارضى منهم كثيرا وفي رواية ثم قرا
 بعد قوله فكفروا ببدأ عيانهم ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا الى قوله اكرتم ببدأ عيانكم
 ورواه الترمذى عن ابي غالب قال راى ابو امامة رؤسا منصوبة على درج دمشق فقال ابو امامة كلاب
 اهل النار شرقتل تحت اديم السماء خير قتل من قتلوه ثم قرأ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الى
 آخر الآية قلت لابي امامة انت سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو لم اسمعه الامرة
 او مرتين او ثلاث مرات او اربع مرات حتى عد سبعاما حدشكموه وقال فيه هذا حسن * وقوله
 تعالى (من بعد ما جاءهم البينات) يعنى الجمع الواضحات فطروها ثم خالفوها وانما قال جاءهم ولم يقل
 جاءتهم لجواز حذف علامة التأنيث من الفعل في التقديم تشبيها بسلامة التثنية والجمع (واولئك لهم
 عذاب عظيم) يعنى لهؤلاء الذين تفرقوا واختلفوا عذاب عظيم في الآخرة وفيه زجر عظيم
 للمؤمنين عن التفرق والخلاف عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة
 شبرا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه اخرجه ابو داود اربعة الاسلام عقد الاسلام واصله
 ان الربى حبل فيه عدة عرا يشبه الفم الواحد من العرا ربة وروى البخارى بسنده عن

من الفتح والغنية وحان
 زمان شكركم لله وشدة
 اقبالكم عليه فذهلت عنه
 فكان اشرفكم يريد
 الآخرة والباقيون يريدون
 الدنيا ولم يبق فيكم من
 يريد الله منكم نصره
 (منكم من يريد الدنيا
 ومنكم من يريد الآخرة
 ثم صرفكم عنهم ليتلبكهم
 ولقد عفا عنكم) بما فعلتم

هرين الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يسكن بحبوحة الجنة فليبه
بالجماعة فان الشيطان مع الفذ وهو من الاثنين ابد بحبوحة الجنة وسطها والفذ هو الواحد
قوله عز وجل (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) يعني اذ كروا يوم تبيض وجوه المؤمنين
وتسود وجوه الكافرين وقيل تبيض وجوه اهل السنة وتسود وجوه اهل البدعة وقيل تبيض
وجوه المخلصين وتسود وجوه المنافقين وفي بياض الوجوه وسوادها قولان احدهما ان
البياض كناية عن الفرح والسرور والسواد كناية عن الغم والحزن وهذا مجاز مستعمل يقال
لمن نال بغيته ونظر بمطلوبه ابيض وجهه يعني من السرور والفرح ولمن ناله مكروه اسود
وجهه واريد لونه يعني من الحزن والغم قال الله تعالى واذا بشر احدكم بالاثني ظل وجهه مسودا
يعني من الحزن فلي هذا بياض الوجوه اشراقها وسرورها واستبشارها بعملها وذلك ان
المؤمن اذا ورد القيامة على ما قدم من خير وعمل صالح استبشر بثواب الله ونعمه عليه فاذا
كان كذلك وسم وجهه بياض اللون واشراقه واستنارته وابيضت صحيفته واشرفت وسعى
النور بين يديه وعن يمينه وشماله واما الكافر والظالم اذا ورد القيامة على ما قدم من قبيح
عمل وسيات حزن واغتم لعله بمذاب الله فاذا كان كذلك وسم وجهه بسواد اللون وكودته
واسودت صحيفته واظلمت واحاطت به الظلمة من كل جانب يعود بفضل الله وسعة رحمته
من الظلمات يوم القيامة والقول الثاني بياض الوجوه وسوادها حقيقة تحصل في الوجه فبيض
وجه المؤمن ويكسى نورا ويسود وجه الكافر ويكسى ظلمة لان لفظ البياض والسواد حقيقة
فيهما والحكمة في بياض الوجود وسوادها ان اهل الموقف اذا راوا بياض وجه المؤمن عرفوا انه
من اهل السعادة واذا راوا اسواد وجه الكافر عرفوا انه من اهل الشقاوة (فاما الدين اسودت
وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) اي فيقال لهم اكفرتم
والهزيمة للتوبيخ والتفريع فان قلت كيف قال اكفرتم بعد ايمانكم وهم لم يكونوا مؤمنين
فن المراد بهؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم قلت اختلف العلماء في ذلك فروى عن ابي ابن كعب
انه قال اراد به الايمان يوم اخذ الميثاق حين قال لهم الست بربكم قالوا بلى فآمن الكل فكل
من كفر في الدنيا فقد كفر بعد الايمان وقال الحسن هم المنافقون وذلك انهم تكلموا بالايمان
بالسهم وانكروه بقلوبهم وقال عكرمة هم اهل الكتاب وذلك انهم آمنوا بمحمد صلى الله عليه
وسلم قبل بعثته فلا بعث انكروه وكفروا به وقيل هم الذين ارتدوا زمن ابي بكر الصديق
رضي الله عنه وهم اهل الردة (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا
فرطكم على الخوض وليرفن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لانهم اختلجوا دوني
فاقول اي رب اصحابي فيقال انك لا تدري ما حدثوا بعدك (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ايردن على الخوض رجال من صاحبي حتى اذا رخصوا الى اختلجوا دوني فلا تقول
اي رب اصحابي اصحابي فيقال لي لا تدري ما حدثوا بعدك زاد في رواية فاقول مصفا لمن بدل
بمدى (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهط
من اصحابي او قال من امتي فيصلون من الخوض فاقول يا رب اصحابي فيقول انه لا علم لك بما
احد ثوابك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقري وقيل هم الخوارج الذين خرجوا على علي بن

فكان الابتلاء لظفا بكم
وفضلا (والله ذوا فضل
على المؤمنين اذ تصدون
ولا تلون على احد
والرسول يدعوكم في
اخراكم) في الاحوال
كلها اما بالنصرة واما
بالابتلاء فان الابتلاء فضل
ولطف خفي اعلموا ان
احوال العباد جالبة لظهور
اوصاف الحق عليهم فما

ابن طالب وقتلهم وهم الخوارجية (م) عن زيد بن وهب انه كان في الجيش الذين كانوا مع علي
 لما ساروا الى الخوارج فقال علي ايها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج
 قوم من امتي يقرؤون القرآن ليس قراءتهم الى قراءتهم بشئ ولا صلاتهم الى صلاتهم بشئ
 ولا صيامهم الى صيامهم بشئ يقرؤون القرآن يحسبون انه لهم وهو عليهم لا يجاوز صلاتهم تراقيهم
 يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية وفي رواية سويد بن غفلة عنه يقرؤون القرآن لا يجاوز
 ايمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم
 اجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيامة (ق) عن بشير بن عمرو قال قلت لسهل بن حنيف هل سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الخوارج شيئا قال سمعته يقول واهوى يده الى العراق
 يخرج منهم قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية
 وقيل هم اهل البدع والاهواء من هذه الامة كالتدريسة ونحوهم ومن قال بهذا القول يقول
 كفرهم بعد ايمانهم هو خروجهم من الجماعة ومفارقةهم في الاعتقاد (م) عن ابي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال يادروا بالاعمال فتسا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا
 ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا وقال الحرث الاعور سمعت علي بن ابي
 طالب رضي الله عنه يقول على المبران الرجل ليخرج من اهله فايؤوب اليهم حتى يعمل عملا
 يستوجب به الجنة وان الرجل ليخرج من اهله فايهود اليهم حتى يعمل علة تستوجب به النار ثم
 قرا يوم تبيض وجوه الآية ثم نادى هم الذين كفروا بعد الايمان ورب الكعبة * وقوله تعالى
 (واما الذين ابضت وجوههم) يعني المؤمنين المطيعين له عز وجل (ففي رحمة الله) يعني في
 جنة الله وانه سميت الجنة رحمة لانها دار رحمة وفيه اشارة الى ان العبد وان عمل بالطاعات لا يدخل
 الجنة الا برحمة الله تعالى (هم فيها خالدون) قيل انما كرر كلمة في لان في كل واحدة منهن معنى غير
 الاخرى المعنى انهم في رحمة الله وانهم في الرحمة خالدون (تلك آيات الله) يعني القرآن وقيل
 هذه الآيات التي تقدمت (تلوها عليك بالحق) اي بالمعنى الحق لان المتلوحق (وماله يري
 ظلالهم المئين) يعني لا يساقب احدا بغير جرم واستحقاق العقوبة وانما ذكر الظلم هنالاه قد تقدم
 ذكر العقوبة في قوله فاما الذين اسودت وجوههم الى قوله فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون
 اخبرناهم وانما وقعوا فيما وقعوا فيه بسبب افعالهم المنكرة وانه لا يظلم احدا من خلقه (وله
 ما في السموات وما في الارض) لما ذكر الله انه لا يريد ظلال العالمين لانه لا حاجة به الى الظلم وذلك ان الظالم
 انما يظلم غيره ليزداد ما لا او عز او سلطانا او يتم نقصا فيه بما يظلمه غيره ولما كان الله عز وجل
 مستغنيا عن ذلك وله صفة الكمال اخبر ان له ما في السموات وما في الارض وان جميع ما فيها ملكه
 واهلهما عبده واذ كان كذلك يستحيل في حقه سبحانه وتعالى ان يظلم احدا من خلقه لانهم
 عبده وفي تبضته ثم قال (والى الله ترجع الامور) يعني واليه مصير جميع الخلائق المؤمنين والكافرين
 والطائع والعاصي فيجازى الكل على قدر استحقاقهم ولا يظلم احدا منهم * قوله عز وجل
 (كنتم خير امة) سبب نزول هذه الآية ان مالك بن الصيف ووهب بن يهودا اليهوديين قالا
 لعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى حذيفة نحن افضل منكم

اعدوا له نفوسهم موهوب
 لهم من عند الله كما مر في
 قوله مطيع من اطاعني كما
 يكونون مع الله يكون الله
 معهم ولتلا يناسوا الى
 الاحوال دون المساكات
 ولتقرنوا بالصبر على
 الشدائد والثبات في
 المواعظ ويحفظوا في اليقين
 ويحفظوا ملكاتهم ومقاما
 ويحفظوا ان الله لا يغير

وديننا خير من دينكم الذي تدعوننا اليه فانزل الله هذه الآية واختلف في لقطة كان فقيل
هي بمعنى الحدوث والوقوع والمعنى حدثتم ووجدتم وخلقتم خیرامة وقيل كان هنا ناقصة
وهي عبارة عن وجود الشيء في زمان ماضى ولا تدل على انقطاع طارئ بدليل قوله وكان الله
ظهورا رحما فلي هذا التقدير يكون المعنى كنتم في علم الله خیرامة وقيل كنتم مذكورين
في الامم الماضية بانكم خیرامة وقيل كنتم في الوحد المحفوظ موصوفين بانكم خیرامة وقيل معناه
كنتم منذ انتم خیرامة وقيل قوله خیرامة تابع لقوله فاما الذين ابضت وجوههم والتقدير
انه يقال لهم عند دخول الجنة كنتم في دنياكم خیرامة فلهذا استحققت ما انتم فيه من بياض الوجوه
والنعيم المقيم وقيل كنتم بمعنى انتم وقيل يحتمل ان يكون كان بمعنى صار فعنى قوله كنتم
اى صرتم خیرامة فاما المساطبون بهذا من هم ففيه خلاف قال ابن عباس في قوله كنتم
خیرامة هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن جرير عن عمر بن
الخطاب قال لو شاء الله تعالى لقال انتم فكنا كما ولكن في خاصة من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن صنع مثل ما صنعتم كانوا خیرامة اخرجت للناس تأمرون
بالمعروف وتنهون عن المنكر وقال الضحاك هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى
به كانوا هم الرواة الدعاة الذين امر الله عز وجل المسلمين باتباعهم وطاعتهم (ق) عن
عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خیر الناس قرنى ثم ان الذين يلونهم
ثم الذين يلونهم قال عمران فلا ادرى اذكر بعد قرنه قرين او ثلاثة ثم ان بعدهم قوما
يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن زاد
في رواية ويخلفون ولا يستخفون (ق) عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال خیر الناس قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يبعث قوم تسبق شهادة احدهم يمينه
ويمينه شهادته قوله خیر الناس قرنى يعنى اصحابى والقرن اهل كل زمان مأخوذ من الاقتران
فكأنه الزمان الذى يقرن فيه اهل ذلك الزمان في اعمارهم واحوالهم وقيل القرن اربعون
سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة (ق) عن ابي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا اصحابى فلو ان احدا اتفق مثل احد ذهب ما بلغ مداحدهم ولا نفيغه الصيف
النصف وقال ابن عباس في رواية عطاء في قوله كنتم خیرامة هم امة محمد صلى الله عليه وسلم قال
الزجاج قوله كنتم خیرامة الخطاب فيه مع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه عام في
كل الامة ونظيره قوله كتب عليكم الصيام كتب عليكم القصاص فان كل ذلك خطاب مع
الحاضرين بحسب اللفظ ولكنه عام في حق الكل كذا ههنا عن جزي بن حكيم عن ابيه عن جده
انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في قوله تعالى كنتم خیرامة اخرجت للناس قال انتم
تمون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله تعالى اخرجته الترمذى وقال حديث حسن
واصل الامة الجماعة المجتمعة على الشيء وامة محمد صلى الله عليه وسلم هم الجماعة الموصوفون
بالايمان بالله عز وجل وبمحمد صلى الله عليه وسلم (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كل امتى يدخلون الجنة الامن ابى قالوا ومن ابى قال من اطاعنى دخل
الجنة ومن عصانى فقد ابى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يجمع

ما يقوم حتى يضيروا
ما بأنفسهم ولا يملوا الى
الدنيا وزخرفها ولا يذلوها
عن الحق ولا يبيعوه بالدنيا
والآخرة وليكون عقوبة
عاجلة للبعض فيتخسروا عن
ذنوبهم وينالوا درجة الثمادة
برفع العجب خصوصا جباب
محبة النفس فيلقوا
الله طاهرين ولهذا قال
ولقد صفا عنكم اذا ابتلاه

أمتي أوقال أمة محمد صلى الله عليه وسلم على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ في النار
 أخرجه الترمذى عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمتي أمة مرحومة
 ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الدنيا القتل والزلازل والقتل أخرجه أبو داود عن
 أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أمتي كمثل المطر لا يدرى آخره خير أم أوله
 أخرجه الترمذى وله عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون
 ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم وله عن ابن عمر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم باب أمتي الذي يدخلون منه الجنة عرضه مسيرة الراكب الممرع
 المجد ثلاثاً أنهم يتضاغطون عليه حتى تكاد مناكبهم تزول قال الترمذى سألت محمد بن يحيى البزارى
 عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال لخالد بن أبى بكر مناكير عن سالم بن عبد الله زاد غيره في
 الحديث وهم شركاء الناس في سائر الأبواب عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من أمتي من يشفع في الغنم من الناس ومنهم من يشفع في القبيلة ومنهم من
 يشفع للعصبة ومنهم من يشفع للواحد أخرجه الترمذى (خ) عن سهل بن سعد قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً وسبعمئة ألف سمحطين
 مما سكين آخذ بعضهم بعضاً حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر
 ليلة البدر عن أبى أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وعدنى ربى أن يدخل
 من أمتي الجنة سبعون ألفاً لأحساب عليهم ولا عذاب ومع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات
 من حثيات ربى أخرجه الترمذى وروى البغوى بإسناد الثعلبى عن عمر بن الخطاب عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال إن الجنة حرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها وحرمت على
 الأمم حتى تدخلها أمتي * وقوله تعالى (أخرجت للناس) معناه كنتم خير الأمم المخرجة
 للناس في جميع الأعصار ومعنى أخرجت أظهرت للناس حتى تميزت وعرفت وقيل معناه
 كنتم للناس خيراً أخرجت (خ) عن أبى هريرة قال كنتم خير أمة أخرجت للناس قال
 خير الناس للناس تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام وقيل أخرجت
 صلة والتقدير كنتم خير أمة للناس وقيل معناه ما أخرج للناس أمة خير من أمة محمد صلى الله
 عليه وسلم (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) هذا كلام مستأنف والمقصود منه بيان
 علة تلك الخيرية وكونهم خير أمة كما تقول زيد كريم يعلم الناس ويكسوهم ويقوم بمصالحهم
 والمعروف هو الوحيد والمنكر هو الشرك والمقتضى تأمرون الناس بقول لا اله الا الله وتنهونهم
 عن الشرك (وتؤمنون بالله) أى وتصدقون بالله وتخلصونه له التوحيد والعبادة فإن
 قلت لم قدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الإيمان بالله في الذكر مع أن الإيمان يلزم
 أن يكون مقدماً على كل الطاعات والعبادات قلت الإيمان بالله أمر يشترك فيه جميع الأمم
 المؤمنة وإنما فضلت هذه الأمة الإسلامية بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على سائر الأمم
 وإذا كان كذلك كان المؤثر في هذه الخيرية هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأما الإيمان
 بالله فهو شرط في هذا الحكم لأنه ما لم يوجد الإيمان لم يصح شيء من الطاعات مقبولا فثبت
 أن الموجب لهذه الخيرية لهذه الأمة هو كونهم أمراً بالمعروف والنهي عن المنكر فلهذا

كان سبب الغنى (فأنا بكم غنا
 بكم) أى صرفكم عنهم فجاءكم
 غنا بسبب غنى خلق رسول الله
 من جهنم بخصيانكم إياه
 وفشلكم وتارعتكم أو غنا بعد
 غم أى غنا مضاعفا لتقرنوا
 بالصبر على الشدائد والثبات
 فيها وتعودوا رؤية الخليفة
 والظاهر والفتية وجبى
 الأشياء من الله لا من أنفسكم
 فلا لكم لا تحزنوا على ما

السبب حسن تقديم ذكر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على ذكر الايمان * وقوله تعالى
(ولو آمن اهل الكتاب) يعني ولو آمن اليهود والنصارى بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالدين
الذي جاء به (لكان خير لهم) يعني بما هم عليه من اليهودية والنصرانية وانما جعلهم على ذلك
حب الرياسة واستتباع العوام ولو انهم آمنوا لحصلت لهم الرياسة في الدنيا والثواب العظيم
في الآخرة وهو دخول الجنة (منهم) يعني من اهل الكتاب (المؤمنون) يعني عدا الله
بن سلام واصحابه الذين اسلموا من اليهود والنصارى واصحابه الذين اسلموا من النصارى (واكثرهم
الفاسقون) اي المتحدون في الكفر وقيل ان الكافر قد يكون عدلا في دينه وهؤلاء مع كفرهم
فاسقون * قوله عز وجل (لن يضروكم الا اذى) سبب نزول هذه الآية ان رؤساء اليهود
عدوا الى من آمن منهم مثل عبدالله بن سلام واصحابه فاذوهم لاسلامهم فانزل الله تعالى لن
يضروكم الا اذى يعني لن يضركم ايها المؤمنون هؤلاء اليهود الا اذى يعني بالاسان من طعنهم
في دينكم او تهديد او القاء شبهة وتشكيك في القلوب وكل ذلك يوجب الاذى والنم (وان يقتلوكم
يولوكم الادبار) يعني منزهين محذولين (ثم لا ينصرون) يعني لا يكون لهم النصر عليكم
بل تصرون عليهم وفيه نسيب لمن اسلم من اهل الكتاب لانهم كانوا يؤذونهم بالقول ويهددونهم
ويبجحونهم فاعلمهم الله تعالى انهم لا يقدر ان يحاوزوا الاذى بالقول الى غيره من الضرر
ثم وعدهم الغلبة والانتقام منهم وان عاقبتهم الخذلان والذل فقال تعالى (ضربت عليهم الذلة)
يعني جعلت الذلة ملصقة بهم كالشيء يضرب على الشيء فيلتصق به والمراد بالذلة قتلهم وسيدهم
وخيمة اموالهم وقيل الذلة ضرب الجزية عليهم لانها ذلة وصغار وقيل ذلتهم انك لا ترى في اليهود
ملكا قاهرا ولا رئيسا معتبرا بل هم مستضعفون في جميع البلاد (اي حيثما وجدوا
وصودفوا) (الا بحبل من الله) يعني الابعدهم من الله وهو ان يسلموا فنزل عنهم الذلة (وحل
من الناس) يعني المؤمنين ببذل الجزية والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا في حال
اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس وهو ذمة الله وهذه ذمة المسلمين وهذه لا عز لهم الا هذه
الواحدة وهي التجاؤم الى الذمة لا قبلوه من بذل الجزية وانما سمي العهد حبل لانه سبب
يوصل الى الامن وزوال الخوف (وباوا بغضب من الله) يعني رجعوا بغضب من الله واستوجبوه
وقيل اصله من البواء وهو المكان والمعنى انهم مكثوا في غضب من الله وحلوا فيه (وضربت
عليهم المسكنة) يعني كايضرب البيت على اهله فهم ساكنون في المسكنة غير خارجين منها
قال الحسن المسكنة هي الجزية وذلك لان الله تعالى اخرج المسكنة عن الاستثناء وذلك يدل على
انها باقية عليهم والباقي عليهم هو الجزية فدل على ان المسكنة هي الجزية وقيل المراد بالمسكنة هو
ان اليهودي يظهر من نفسه الفقر وان كان غنيا موسرا (ذلك) اشارة الى ما ذكر من
ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب اي بسبب انهم (كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون
الانبياء خير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) اي ذلك الذي نزل بهم بسبب عصيانهم الله
عز وجل وتهديمهم لحدوده فنزل بهم ما نزل * قوله عز وجل (ليسوا سواء) قال ابن عباس
لا اسلم عبدالله بن سلام واصحابه قالت احبار اليهود ما آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم الا شرارنا
ولولا ذلك ما تركوا دين آبائهم فانزل الله تعالى هذه الآية وفي قوله ليسوا سواء قولان

فاتكم) من الخطوط والمناقب
(ولما اصابكم والله خبير
بما تعملون) من التمسوا
والمنار (ثم انزل عليكم من
بعدكم امانة فاعسا يفتش طائفة
منكم وطائفة) خلى عنكم الله
بالامن والقاء النحاس على
الطائفة الصادقين دون
النافقين الذين (قد اهتمهم
انفسهم يظنون بالله غير الحق
ظن الجاهلية يقولون هل

احدهما انه كلام تام يوقف عليه والمعنى ان اهل الكتاب الذين سبق ذكرهم منهم المؤمنون واكثرهم القاسقون ليسوا سواء وقيل معناه لا يستوى اليهود وامة محمد صلى الله عليه وسلم القائمة بامر الله الثابتة على الحق والقول الثاني ان قوله ليسوا سواء متعلق بما بعده ولا يوقف عليه وقوله (من اهل الكتاب امة قائمة) فيه اختصار واضمار والتقدير ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة ومنهم امة مذمومة غير قائمة فتذكر الامة الاخرى اكتماء بذكر احدهما ليريقن وهذا على مذهب العرب ان ذكر احدهما الضدين يفي عن ذكر الآخر قال ابو ذؤيب

دعاني اليها القلب اني امرؤها * مطيع فلا ادري ارشد طلابها

اراد ان غير رشد فاكتمى بذكر احد الرشد في دون الآخر وقال الزجاج لاحاجة الى اضمار الامة المذمومة لانه قد جرى ذكر اهل الكتاب بقوله كانوا يكفرون بآيات الله ويتلون الانبياء بغير حق فاعلم الله ان منهم امة قائمة فلاحاجة بنا الى ان نقول وامة غير قائمة وانما ابتدأ بذكر فضل الاكثر منهم وهو الكفر والمشاقة ثم ذكر من كان مبائنا لهم في فعلهم فقال ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة قال ابن عباس قائمة اي مهدية قائمة على امر الله تعالى لم يضيعوه ولم يتركوه وقيل قائمة اي عادية وقيل قائمة على كتاب الله عز وجل وحدوده وقيل قائمة في الصلاة (يتلون آيات الله) اي يقرؤون كتاب الله عز وجل (آناه اليل) يعني ساعاته (وهم يجهدون) يعني يصلون عبر بالسجود عن الصلاة لان التلاوة لا تكون في السجود وقيل هي صلاة التمسيد بالليل وقيل هي صلاة المشاء لان اليهود لا يصلونها وقيل يحتمل انه اراد بالسجود والخشوع والخشوع لان العرب تسمى الخشوع سجدوا وقال عطاء في قوله تعالى ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة يريد اربعين رجلا من اهل نجران من العرب واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه الصلاة والسلام وصدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وآمنوا به وكان عدة نفر من الانصار منهم اسعد بن زرارة وابراهم بن معمر ومحمد بن مسلمة وابوقيس صرمة بن انس كانوا قبل الاسلام وحين يتفلسون من الجاهلية ويقومون بما عرفوا من شرائع الحيفية حتى جاءهم الله عز وجل بالهي صلى الله عليه وسلم فآمنوا به وصدقوه ثم وصفهم الله تعالى بصفات ما كانت في اليهود فقال (يؤمنون بالله واليوم الآخر) وذلك لان ايمان اهل الكتاب فيه شرك ويصفون اليوم الآخر بغير ما يصفه المؤمنون وقيل ان الايمان بالله يستلزم الايمان بجميع انبيائه ورسوله واليهود يؤمنون ببعض الانبياء ويكفرون ببعض والايمان باليوم الآخر يستلزم الحذر من فعل المعاصي واليهود لا يحترزون منها فلم يحصل الايمان الخالص بالله واليوم الآخر (ويأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر) يعني غير مداهنين كما يداهن اليهود بعضهم بضاً وقيل يأمررون بالمعروف يعني بتوحيد الله تعالى والايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وينهون عن المنكر يعني عن الشرك وعن كتم صفته بمحمد صلى الله عليه وسلم (ويسارعون في الخيرات) اي يبادرون اليها خوفاً للقوت وذلك ان من رغب في امر سارع اليه وقام به غير متوان عنه وقيل يسارعون في الخيرات غير متأقلين ولا كسالى (واوتلك) اشارة الى الموصوفين بما وصفوا به (من الصالحين) اي من جملة الصالحين الذين صلحت

لما من الامر من شيء قل ان الامر كله لله يخفون في انفسهم ما لا يدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلناه قل لو كنتم في بيوكم لانفس الرسول ولا الذين وافقوا علامة للعفو (لبرز الذين كتب عليهم القتال الى مضاجعهم) لقوله ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا

احوالهم عند الله عز وجل ورضى عنهم واستحقوا ثوابه عليهم وذلك لان الصلاح ضد الفساد
 فاذا حصل الصلاح للانسان فقد حصل له اعلی الدرجات واكمل المقامات وقيل يحتمل ان يراد
 بالصلحون المسلمون والمعنى واولئك الذين تقدم وصفهم من جلة المسلمين * قوله عز وجل (وما
 ضلوا من خير فلن يكفروه) قرئ بالياء لان الكلام متصل بما قبله من ذكر مؤمنى اهل
 الكتاب وذلك ان اليهود لما قالوا لعبد الله بن سلام واصحابه انكم خسرتم بسبب هذا الدين
 الذى دخلتم فيه فاخبر الله تعالى انهم فازوا بالدرجات العلى وما فعلوه من خير يحازيهم به ولا
 يمنع من خصوص السبب عموم الحكم فيدخل فيه كل فاعل للخير وقرئ بالياء على انه ابتداء
 كلام وهو خطاب لجميع المؤمنين ويدخل فيه مؤمنوا اهل الكتاب ايضا ومعنى الآية وما تفعلوا من
 خير ايها المؤمنون فلن تكفروه اي فلن تعدموا ثوابه ولن تحرموه او تمنعوه بل يشكروه لكم
 ويحازيكم به (والله عليم بالمتقين) فيه بشارة للمتقين بحزب الثواب ودلالة على انه لا يفلت
 عنده الا اهل الايمان والتقوى * قوله عز وجل (ان الذين كفروا لن تنفى عنهم اموالهم
 ولا اولادهم من الله شيا) قال ابن عباس يريد بنى قريظة والنضير وذلك ان رؤساء اليهود
 مالوا الى تحصيل الاموال في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان مقصودهم بمعاداة
 تحصيل الرياسة والاموال فقال الله عز وجل لن تنفى عنهم اموالهم وقيل نزلت في شركى تريض
 فان اباجهل كان كثيرا لاقتضار بالاموال وانفق ابوسفيان مالا كثيرا في يوم بدر واحدى
 المشركين وقيل ان الآية عامة في جميع الكفار لان اللفظ عام ولا دليل يوجب التخصيص فوجب
 اجراء اللفظ على عمومته ومعنى الآية ان الذين كفروا لن تنفى اي تدفع عنهم اموالهم بالقديرة لو
 اقتدوا بها من عذاب الله ولا اولادهم بالنصر وانما خص الاموال والاولاد بالذكر لان
 الانسان يدفع من نفسه ثارة بالفداء بالمال وثارته بالاستعانة بالاولاد فاعلم الله تعالى ان الكافر لا ينفعه
 شئ من ذلك في الآخرة ولا يخلص له من عذاب الله وهو قوله (واولئك اصحاب النار هم فيها
 خالدون) لا يخرجون منها ولا يفارقونها قوله عز وجل (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا)
 قيل اراد نفقة ابى سفيان واصحابه بدر واحد في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل
 اراد نفقة اليهود على علمهم ورؤسائهم وقيل اراد نفقات جميع الكفار وصدقاتهم في الدنيا وقيل
 اراد نفقة المرائى الذى لا يريد بما ينفق وجهه الله تعالى وذلك لان انفاقهم المالك اما ان يكون
 لمنافع الدنيا او لمنافع الآخرة فان كان لمنافع الدنيا لم يبق له اثر في الآخرة في حق المسلم فضلا
 عن الكافر وان كان لمنافع الآخرة كن يتصدق ويعمل اعمال البر فان كان كافرا فان الكفر يحبط
 بجميع اعمال البر فلا ينتفع بما انفق في الدنيا لاجل الآخرة وكذلك المرائى الذى لا يريد بما انفق
 وجهه الله تعالى فانه لا ينتفع بنفقته في الآخرة ثم ضرب لذلك الاتفاق مثلا فقال تعالى (كنز ربح
 فيهاصر) فيه وجهان احدهما وهو قول اكثر المفسرين واهل اللغة ان الصر البر السدي وبه
 قال ابن عباس وقادة السدى وابن زيد والوجه الثاني ان الصر هو السعوم الحارة التى تقتل
 وهو رواية عن ابن عباس وبه قال ابن الانبارى من اهل اللغة وعلى الوجهين فانه شبه
 والقصور منه حاصل لاتها سواء كان فيها برد ففى مهلكة او حرفة ففى مهلكة ايضا (اصابت)
 بمنى الرمح التى فيهاصر (حرث قوم) اي زرع قوم (ظلموا انفسهم) يعنى بالكنز والمعاصى

في كتاب من قبل ان يراها
 (وليتلى الله ما في صدوركم)
 اي وليتضمن ما في استعدادكم
 من الصدق والاخلاص
 واليقين والصبر والتوكل
 والتجرد وجميع الاخلاق
 والمقامات ويخرجها من
 القوة الى الفعل (وليتضمن
 ما في قلوبكم والله عليم بذات
 الصدور) اي وليتضمن ما
 برز منها من مكنى الصدر

ومنع حق الله فيه (فاهلكته) بمعنى فاهلكت الريح الزرع ومعنى الآية مثل نفقات الكفار في ذهابها وقت الحاجة اليها كمثل زرع اصابته ريح باردة فاهلكته او نار فاحرقته فلم ينفع به اصحابه فان قلت الغرض تشبيه ما انفقوا وابطال ثوابه وعدم الانتفاع به بالحرث الذي هلك بالريح فكيف شبهه بالريح المهلكة للحرث قلت هو من تشبيه المركب وهو ما حصلت فيه المشابهة بين ما هو المقصود من الجملتين وان لم تحصل المشابهة بين اجزاء الجملتين فعل هذا زال الاشكال ومن التشبيه ما حصلت فيه المشابهة بين المقصود من الجملتين وبين اجزاء كل واحدة منهما فان جطأ هذا المثل من هذا القسم فشيء وجهان احدهما ان يكون التقدير مثل الكفر في اهلاك ما ينفقون كمثل الريح المهلكة للحرث الوجه الثاني مثل ما ينفقون كمثل مهلك الريح وهو الحرث والمقصود من ضرب هذا المثل هو تشبيه ما ينفقون بشئ يذهب بالكلية ولا يبقى منه شئ وقوله تعالى (وما ظلمهم الله) بمعنى بان لم يقبل نفقاتهم (ولكن انفسهم يظلمون) يعني انهم عصوا الله فاستحقوا عقابه فابطل نفقاتهم واهلك حرثهم وقبل ظلموا انفسهم حيث لم يأتوا بنفقاتهم مستحقين للقبول قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) الآية قال ابن عباس كان رجال من المسلمين يواصلون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة والخلف والجوار والرضاع فانزل الله عز وجل هذه الآية ونهاهم عن مباطنتهم خوف التفتة عليهم وبدل على صحة هذا القول ان الآيات المتقدمة فيها ذكر اليهود فتكون هذه الآية كذلك وقبل كان قوم من المؤمنين يضافون المنافقين ويششون اليهم الاسرار ويطلعونهم على الاحوال الخفية فتهاهم الله من ذلك ووجه هذا القول ان الله ذكر في سياق هذه الآية قوله واذ قالواكم قالوا آمنوا واذا خلوا عاضوا عليكم الانامل من الغيظ وهذه صفة المنافقين لاصنة اليهود وقبل المراد بهذه جميع اصناف الكفار وبدل على صحة هذا القول معنى الآية لان الله تعالى قال لا تتخذوا بطانة من دونكم فمع المؤمنين ان يتخذوا بطانة من دون المؤمنين فيكون ذلك نهيًا عن جميع الكفار والبطانة خاصة الرجل المطاع على سره واشتقاقه من بطانة الثوب بدلالة قولهم لبست فلانا اذا اختصصته ويقال فلان شعاري ودثاري والشعار الذي يلي الجسد وكذلك البطانة والحاصل ان الذي يخصه الانسان بمزيد القرب يسمى بطانة لانه يستبطن امره ويطلع منه على ما لا يطلع عليه غيره (من دونكم) قيل من صلة زائدة والتقدير لا تتخذوا بطانة دونكم وقيل من التبيين اي لا تتخذوا بطانة من دون اهل ملتكم والمعنى لا تتخذوا اولياء ولا اصدقاء من غير اهل ملتكم ثم بين سبحانه وتعالى حلة النهي عن مباطنتهم فقال تعالى (لا يألونكم خبالا) يعني لا يقصرون ولا يتركون جهدهم فيما يورثكم الشر والفساد وهو الخبال لان اصل الخبال الفساد والضرر الذي يلحق الانسان فيورثه نقصان العقل (ودوا ما عنتم) اي يودون عنتكم وهو ما يشق عليكم من الضرر والشر والهلاك والعت المشقة (قد بدت البغضاء من افواههم) اي ظهرت العداوة من افواههم بالشيعة والوقعة بين المسلمين وقيل هو اطلاق المشركين على اسرار المؤمنين (وما تخفى صدورهم) يعني من العداوة والغيب (اكبر) اي اعظم مما يظهر منه (قد بينا لكم الآيات) يعني الدالة على وجوب الاخلاص في الدين من موالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين (ان كنتم تعلمون)

الى مخزن القلب من شرهات
وساوس الشيطان ودناءة
الاحوال وخوار النفس
فل ذلك فان البلاء سوط
من سيط الله بسوق به عباده
اليه بتصفيتهم من صفات
نفوسهم واطهار ما فيهم من
الكملات وانقطاعهم عنده
من الخلق ومن النفس الى
الحق ولهذا كان متوكلا
بالانبياء ثم الاولياء وقال

ما بين لكم فتصطلون به * قوله تعالى (هاتم) هاتني و انتم كناية للمخاطبين من الذكور
 (اولاء) اسم لمشار اليهم في قوله (تحبونهم) والمعنى انتم ايها المؤمنون تحبون هؤلاء اليهود
 الذين نهيتمكم عن مبايحتهم للاسباب التي بينكم وبينهم من القرابة والرضاع والمصاهرة والخلف
 (ولا يحبونكم) يعني اليهود لا يحبونكم وبينهم من المخالفة في الدين وقبل تحبونهم يعني تريدون لهم
 الاسلام وهو خير الاشياء ولا يحبونكم لانهم يريدون لكم الكفر وهو شر الاشياء لان فيه هلاك
 الابد وقيل هم المنافقون تحبونهم لما اظهروا من الايمان وانتم لا تعلمون ما في قلوبهم ولا يحبونكم
 لان الكفر ثابت في قلوبهم وقيل تحبونهم وذلك بان نقشوا اليهم اسراركم ولا يحبونكم اي لا يفعلون
 مثل ذلك معكم (وتؤمنون بالكتاب كله) يعني وهم لا يؤمنون وانما ذكر الكتاب بلفظ
 الواحد والمراد به الجمع لانه ذهب به الى الجنس كقوله كثرا لدرهم في ابدى الناس والمعنى انكم
 تؤمنون بالكتب كلها وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم (واذا لقوكم قالوا آمنة) يعني ان
 الذين وصفهم في هذه الآية بهذه الصفات اذا لقوا المؤمنين قالوا آمنة كما يمانكم وصدقنا
 كتصديقكم وهذه صفة المنافقين وقيل هم اليهود (واذا خلوا) اي خلا بعضهم الى بعض
 (عضوا عليكم الانامل من القبط) الانامل جمع انملة وهي طرف الاصبع والمعنى انه اذا
 خلا بعضهم بعض اظهروا العداوة وشدة القبط على المؤمنين لا يرون من ائلافهم واجتماع
 كلمتهم وصلاح ذات بينهم وعض الانامل عبارة عن شدة القبط وهذا من مجاز الامثال وان
 لم يكن هناك عض كما يقال عض يده من القبط والغضب (قل موتوا بغيظكم) هذا دعاء عليهم ان
 يزاد غيظهم حتى يهلكوا به وذلك لما يرون من قوة الاسلام وعزة اهله وماله في ذلك
 من الذل والخزي والمعنى ابقوا الى الهمة بغيظكم (ان الله عليم بذات الصدور) يعني به
 الخواطر القائمة باقلب والدواعي والصوارف الموحودة فيه وهي لكونها حالة في اقارب
 متنسبة اليه كني عنها بذوات الصدور والمعنى انه تعالى عالم بكل ما يحصل في قلوبكم من
 الخواطر فاخبرهم انه عليم بما يسرونه من عض الانامل غيظا اذا خلوا وانه عليم بما هو
 اخفى منه وهو يسرونه في قلوبهم * قوله عروجي (ان تمسكتم) اي تصبكم ايها المؤمنون
 واصل المس باليد ثم يسمى كل ما يصل الى شئ ما ساله على سبيل التشبيه كما يقال منه نصب
 وقعب اي اصابه (حسنة) المراد بالحسنة هامة نافع الدنيا مثل ظهوركم على عدوكم واسايتكم
 غنيمة منهم وتابع الناس في الدخول في دينكم وخصب في معاشكم (تسؤم) اي تحزنهم
 وتمهم والسوء ضد الحسن (وان تصبكم سيئة) اي مساءة من اخفاق سرية لكم او اصابة
 عدو منكم او اختلاف يقع بينكم او غدر ونكبة ومكروه يصيبكم (فاحوا بها) اي بما
 اصابكم من ذلك المكروه (وان تصبروا) يعني على اذاهم وقيل ان تصبروا على طاعة
 الله وما بينا لكم فيها من شدة (وتنفوا) اي تحافوا ربكم وقيل وتنفوا ما نهاكم عنه وتوكلوا
 عليه (لا يضركم) اي لا ينقصكم (كيدهم) اي عداوتهم ومكرهم (شيا) اي لانكم في
 حناية الله وحفظه (ان الله بما يعملون) قرئ بالياء على التنية والمعنى انه عالم بما يعملون
 من عداوتكم واذاكم فيقلبهم عليه وقرئ بالتاء على خطاب الحاضر والمعنى انه عالم بما
 تعملون ايها المؤمنون من الصبر والتقوى فيجازيكم عليه (محيط) اي عالم بجميع ذلك

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يانا للفضله ما وذي نبي مثل
 ما وذيبت كانه قال ما صني
 نبي مثل ما صفيت ولقد
 احسن من قال
 له در النابات فانها *

صد الثام وصيقل الاحرار *
 اذ لا يظهر على كل منهم الا ما
 في مكنى استعداده كما قيل
 عند الامتحان يكرم الرجل
 او يهان (ان الذين تولوا منكم

حافظ لا يعزب عنه شيء منه قوله عز وجل (واذ غدوت من اهلك تبوء
 المؤمنين مقام القتال) قال بجمهور المفسرين ان هذا كان في يوم احد وهو قول عبد
 الرحمن بن عوف وابن مسعود وابن عباس والزهري وقنادة السدي والزيدي وابن اسحق وقال
 الحسن ومجاهد ومقاتل انه يوم الاحزاب ونقل عن الحسن ايضا انه يوم بدر قال ابن جرير
 الطبري الاول اصح لقوله تعالى اذ همت طائفتان منكم ان تقتلا وقد اتفق العلماء ان ذلك كان يوم
 احد قال مجاهد والكلبي والواقدي غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منزل عائشة فثني
 على رجله الى احد فجعل يصف اصحابه للقتال كما يقوم القدح قال محمد بن اسحق والسدي عن
 رجالهما ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فلسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنزولهم
 استشار اصحابه ودعا عبدا لله بن ابي ابن سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبدا لله بن ابي واكثر
 الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب منولوا
 دخلها عينا الاصبنا منه فكيف و انت فيا فندعهم يا رسول الله فان اقاموا اقاموا وبشر مجلس وان
 دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعوا
 رجعوا خائبين فاجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الرأي وقال بعض اصحابه يا رسول الله
 اخرج بنا الى هذه الاكلب لتلايروا اما جبا عنهم وضعفنا وخفناهم فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اني قد رايت في ما بي بقرا فاوتها خيرا ورايت في ذباب سبني ثلثا قاوتها هزيمة ورايت
 اني ادخلت يدي في درع حصية فاوتها المدينة فان رايتهم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم فان اقاموا
 اقاموا بشر وان دخلوا علينا المدينة قاتلناهم فيها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهه
 ان يدخلوا عليه المدينة فيقاتلهم في الازقة فقال رجال من المسلمين ممن قاتلهم يوم بدر
 واكرههم الله بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى احد اثنا فلم يزلوا برسول الله صلى الله عليه
 وسلم من جهم لقاء القوم حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزله ولبس لامته فلما راوه قد لبس
 السلاح ندموا وقالوا بئس ما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي يأتيه فقاءوا
 واعتذروا اليه وقالوا يا رسول الله اصنع ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي
 لى ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل وكان قد قام المشركون بأحد يوم الاربعاء والحجيس وخرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بعدما صل باصحابه الجمعة وكان قد مات في ذلك اليوم رجل
 من الانصار فصرى عليه ثم خرج عليهم فاصبح بالشعب من احد يوم السبت لنصف من شوال
 سنة ثلاث من الهجرة وقيل كان نزوله في جانب الوادي وجعل ظهرا واصحابه الى احد وامر
 عبدا لله بن جبير على الرماة وقال ادفعوا عنا بائبل حتى لا يأتونا من ورائنا وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اثبتوا في هذا المقام فاذا ما ينوكم ولوا الادبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا
 المقام ولما خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم راى عبدا لله بن ابي ابن سلول شق عليه ذلك وقال
 لاصحابه اطاع الولدان وعصاني ثم قال لاصحابه ان محمدا انما يظفر بعدوكم وقد وعد اصحابه ان
 اعداءهم اذا ما ينوهم انهم زوموا فاذا رايتهم اعداءهم فانهم زوموا انتم فينصرونكم فيصير الامر الى
 خلاف ما قاته محمد لاصحابه فلا اتق الحمان وكان حسكر المسلمين الفا وكان المشركون ثلاثة
 آلاف انخذل عبدا لله بن ابي ابن سلول بثلاثة من اصحابه من المناقبين وبق مع رسول الله صلى الله

يوم اتق الحمان انما استزلهم
 الشيطان) اى طلب منهم
 الزلة ودعاهم اليها وهى الزلة
 التولى (بعض ما كسبوا)
 من الذنوب فان الشيطان
 انما يقدر على وسوسة
 الناس واتخاذ امره اذا
 كان له مجال بسبب ادنى
 ظلة في القلب حادثة من
 ذنب وحركة من النفس
 كما قيل الذنب بعد الذنب

عليه وسلم نحو سبائة من اصحابه فقوامهم الله تعالى وثبتهم حتى هزموا المشركين فلما رأى
المؤمنون انهزام المشركين طمحو في ان تكون هذه الوقعة كوقعة بدر فطلبوا المدبرين وخالفوا
امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد الله ان يقطعهم من هذا القمل لئلا يقدموا على مثله
من مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وليطوا ان يظفروهم يوم بدر انما كان يركن طاعة الله
وطاعة رسوله ثم ان الله تعالى نزع الرعب من قلوب المشركين فكروا وارجعين على المسلمين
فانهزم المسلمون وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في جعاعة من اصحابه منهم ابوبكر وعمر
والعباس وطه وسعد وكسرت ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشجع وجهه يومئذ وكان
من امر غزوة احدها كان فذلك قوله تعالى واذ غدوت من اهلك اى واذكراذ غدوت من اهلك
يعنى من منزل طائفة فقيه منقبة عظيمة لما نشأ رضى الله عنها قوله من اهلك فنص الله تعالى على
انما من اهل تبوى المؤمنين اى تنزل المؤمنين مقاعد للقتال اى مواضع ومواطن للقتال وقيل
تخذ عسكريا للقتال (والله سميع) يعنى لا قولكم (عليم) يعنى ببيانكم وما فى ضمائركم قوله
عز وجل (اذ همت طائفتان منكم ان تقتلا) اى نجبنا وتضعفا عن القتال والطائفتان بنو سلة
من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وكانا جاحى السكر وذلك ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم خرج الى احد في الف رجل وقيل في تسعمائة وخمسين رجلا وكان المشركون ثلاثة آلاف
رجل فلابلغوا الشوط انخذل عبدالله بن ابى بنات الناس ورجع فى ثلثائة وقال علام نقتل
افسنا واولادنا تبعه ابوجابر السلمي وقال انشدكم الله فى نبيكم وانفسكم فقال عبدالله بن ابى
لو نعلم قتالا لاتبعاكم وهمت الطائفتان بالانصراف مع عبدالله بن ابى فعصمهم الله فثبتوا ووفوا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس اضمروا ان يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد
فثبتوا فذكرهم الله عظيم نعمته عليهم فقال اذ همت طائفتان منكم ان تقتلا (والله وليهما)
اى ناصرهما وحافظهما ومتولى امرهما بالتوفيق والعصمة فان قلت الهم العزم على فعل الشئ
والآية تدل على ان الطائفتين قد عزمتا على الغشيل وترك القتال وذلك معصية فكيف
مدحهما الله تعالى بقوله والله وليهما قلت الهم قد يراد به العزم وقد يراد به حديث النفس هناولى
والله تعالى لا يؤاخذ بحديث النفس وبعضه قول ابن عباس انهم اضمروا ان يرجعوا فلما عزم الله
لهم على الرشد وثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدحهم الله تعالى بقوله والله وليهما (ق)
عن جابر قال نزلت فىنا اذ همت طائفتان منكم ان تقتلا والله وليهما قال نحن الطائفتان ببو حارثة
وبنو سلة وما يبرنى انهما نزل لقول الله والله وليهما فقيه الاستبشار بما حصل لهم من الشرف
العظيم وانزاله فيهم آية تامة مفعلة بان الله وليهم وان تلك الهمة التى هموها ما خرجتهم من ولاية الله
تعالى وقوله تعالى (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) التوكل تفعل من وكل امره الى غيره اذا
اعتمد عليه فى كفايته والقيام به وقيل التوكل هو الهجر والاعتماد على الغير وقيل هو تفويض
الى الله تعالى ثقة بحسن تدبيره فأمر الله عباده المؤمنين ان لا يتوكلوا الا عليه وان لا يفوضوا
امرهم الا اليه قوله عز وجل (ولقد نصركم الله بدر) بدر اسم موضع بين مكة والمدينة
معروف وقيل هو اسم لبر هناك وكانت البر لرجل يقال له بدر فسميت به ذكراك المؤمنين
منه عليهم بالنصر يوم بدر (وانما اذلة) جمع ذليل وهو جمع قلة واراد به قلة العدد فان المسلمين

الاول (ولقد عفا الله عنهم)
بالاعذار والندم (ان الله
غفور حلیم يا أيها الذين
آمنوا لا تكونوا كالذين
كفروا وقالوا لاخوانهم
اذا ضربوا فى الارض
او كانوا غزى لو كانوا
عندنا ما ماتوا وما قتلوا
ليجمل الله ذلك حمرة
فى قلوبهم) اى يجعل ذلك
القول والاعتقاد ضيقا

كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وفي رواية وثلاثة عشر رجلا والمراد بذلتهم ضعف الحال وقلّة السلاح
والركوب والمال وعدم القدرة على مقاومة العدو وذلك لانهم خرجوا على نواضح وكانوا الفر
منهم ينصب على البعير الواحد وكان اكثرهم رجالة ولم يكن معهم الا فرس واحد وكان عدوهم
من كفار قريش في حال الكثرة زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس وكان معهم السلاح والشوكة
فصر الله المؤمنين مع قتلهم على عدوهم مع كثرتهم (فاتقوا الله) يعني في الثبات مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم (لعلكم تشكرون) يعني بتقواكم ما انتم به عليكم من نصرة قوله عز وجل
(اذ تقول المؤمنين ان يكفيكم ان يدرككم ربكم ثلاثة آلاف من الملائكة منزليين) اختلف المفسرون
في ان هذا الوعد بانزال الملائكة هل حصل يوم بدر او يوم احد على قولين احدهما انه كان يوم بدر
قال قتادة كان هذا يوم بدر امدهم الله بألف من الملائكة كما قال اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني
مدكم بألف من الملائكة مردفين ثم صاروا ثلثة آلاف كاذكرهما (بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم
من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) فصر يوم بدر واتقوا فامدهم الله بخمسة
آلاف كما وعد قال ابن عباس لم تقاتل الملائكة في معركة الا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال
ولا يقاتلون انما يكونون عددا او مددا وقال الحسن هؤلاء الخمسة آلاف رده للمؤمنين الى يوم
القيامة وقال الشعبي بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يوم بدر ان كرز بن جابر الحارثي
يريد ان يمد المشركين فشق ذلك عليهم فانزل الله تعالى ان يكفيكم الى قوله مسومين فبلغ
كرزا الهزيمة فرجع ولم يأتهم ولم يمدهم فلم يمدهم الله ايضا بالخمسة آلاف وكانوا قد امدوا بألف
من الملائكة وفي صحيح البخاري من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يوم بدر هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه اداة الحرب واحتج لهذه القول ايضا بان الله
تعالى قال قبل هذه الآية ولقد نصركم الله بدروائهم اذ لم يظهروا هذا فباعتضى ان الله نصرهم
حين قال النبي صلى الله عليه وسلم للمؤمنين ان يكفيكم ان يدرككم ربكم ثلاثة آلاف ولان العدد
والعدد كانت يوم بدر قليلة وكان الاحتياج الى الامداد اكثر القول الثاني ان هذا الوعد
بانزال الملائكة كان يوم احد وهو قول عكرمة والضحاك ومقاتل قال عمر بن اسحق لما
كان يوم احد انجلى القوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي سعد بن مالك يرى
وفتي شاب يقبل له كلسا في البلب اناه به فتره وقال ارم ابا اسحق ارم ابا اسحق مرتين فلما
انجلت المعركة سئل عن ذلك الرجل فلم يعرف (ق) عن سعد بن ابي وقاص قال رأيت
عن عيين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شحاه يوم احد رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان
هنه كاشد القتال ما رايتهما قبل ولا بعد يعني جبريل وميكائيل واحتج لهذه القول بان
المدد كان يوم بدر بألف من الملائكة كما نص عليه في سورة الانفال ولم يكن ثلثة آلاف
ولا بخمسة آلاف كما هو وايضا ان الكفار كانوا يوم بدر الفا او ما يقرب منهم وسكان
المسلمون على الثلث من ذلك فانهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر فأنزل الله يوم بدر الفا من
الملائكة في مقابلة عدد الكفار فوقع النصر يومئذ للمسلمين والهزيمة للكفار وكان عدد
المسلمين يوم احد الفا وعدد الكفار ثلثة آلاف فاسب ان يكون المدد يومئذ للمسلمين
آلاف من الملائكة ليكون ذلك مقابلا لعدد الكفار كما في يوم بدر واجيب عن احتجاج

وضنكا وغشا في قلوبهم
لرؤيتهم القتل والموت
مسبا عن فعل ولو كانوا
موقنين موحدين رأوا
انه من الله فكانوا منشرفين
الى الصدور (والله يحیی)
من يشاء في السفر والجهاد
وغیره (ويمیت) من يشاء
في الحضر وغیره (والله
بما تعملون بصيرولئن قتلتم
في سبيل الله او متم لغفرة

الاول لهذا القول بان الله تعالى امدهم يوم بدر بالف كما ذكر في سورة الانفال ثم لما سمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بامداد كرز لكفار قريش شق عليهم وعدوا بان يعدوا بثلاثة آلاف وبخمس ألف لتقوى قلوبهم بذلك واجيب عن الثاني وهو ان الكفار كانوا يوم بدر الفا فانزل الله انما وفي يوم احد كانوا ثلاثة آلاف فانزل الله ثلاثة آلاف بان هذا تقرب حسن والله ان يزيد ما شاء في اي وقت شاء ولهذا قال عكرمة في قوله تعالى بلى ان تصروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا قال يوم بدر قال ولم يصبروا ويتقوا يوم احد فلم يعدوا ولو امدوا لم يهزموا يومئذ وقبل لم يصبروا ولم يتقوا الا في يوم الاحزاب فامدهم الله بالملائكة حتى حاصروا قريظة (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واعتسل اتاه جبريل فقال قد وضعت السلاح والله ما وصعاه اخرج اليهم قال قالى ابن قال هما و اشار الى بنى قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم اليهم (خ) عن انس رضى الله عنه قال كانى انظر الى الفار ساطعا في رفاق بنى عنم موكب حبريل عليه السلام حين سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بنى قريظة وقال عبدالله بن ابي اوفى كنا محاصرين قريظة والضير ماشاء الله فلم يفتح علينا فرحما فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه اذ جاءه جبريل عليه السلام فقال او ضمت اسلحتكم ولم تنفع الملائكة اوزارها فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخرقة علف بها رأسه ولم يغسله ثم نادى فيناقمنا حتى اتينا قريظة والنضير فيومئذ امدنا الله بثلاثة آلاف من الملائكة ففتح لنا فتحا يسيرا وقال ابن جرير الطبرى واولى الاقوال بالصواب ان الله تعالى اخبر عن نبيه صلى الله عليه وسلم انه قال للمؤمنين ان يكفبكم ان يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة موعدهم بثلاثة آلاف من الملائكة مددا لهم ثم وعدهم بخمسة آلاف ان صبروا لاعدائهم واتقوا ولادلالة في الآية على اهم امدواهم ولاعلى انهم لم يعدوا بهم فقد يجوز ان الله امدهم وقد يجوز ان لا يكون امدهم ولايت ذلك الابنص تقوم به الجلة في ذلك وقد ثبت بعض القرآن انهم امدوا يوم بدر بالف من الملائكة كما في سورة الانفال واما يوم احد فالدلالة على انهم لم يعدوا بهين انها انهم امدوا وذلك انهم لو امدوا لم يهزموا لميل منهم مايل منهم فان قلت فتصع بمحدث سعد بن ابى وفاض المتقدم في يوم احد وانه رأى ملكين عن عيين النبي صلى الله عليه وسلم وشماله قلت انما كان ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة لانه صبر ولاينهمز كالنهمز اصحابه يوم احد واما التفسير فقوله تعالى اذ تقول للمؤمنين فلى قول من قال ان هذا كان يوم بدر قال نعلم الآية ولقد نصركم الله بدر وانتم اذلة اذ تقول للمؤمنين ومن قال هذا يوم احد يقول نظم الآية ان الله ذكر قصة احد ثم اتبعه بقوله ولقد نصركم الله بدر وانتم اذلة فكذلك هو قادر ان يصركم في سائر المواطن ثم رجع الى قصة احد فقال تعالى اذ تقول للمؤمنين ان يكفبكم ومعنى الكفاية هو سد الخلة والقيام بالامر مع بلوغ المراد ان يعدكم ربكم الامداد اعانة الجيش لما كان على جهة القوة والاعانة يقال له امد امداد او ما كان على جهة الزيادة يقال فيه مده مدها وقيل المدفى الشر والامداد في الخير بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين انما وعدهم الله بنزول الملائكة لتقوى قلوبهم ويتقوا بصرة الله ويعزموا على اثبات بلى تصديق لو عد الله اى بلى عدكم وقبل بلى ايجاب لما

من الله ورحمة) اى ليعيكم
الاخروى من حمة الاصل
وحمة الصفات خير لكم
من الديبوى لكوكم
عامين للآخرة و (خير
نما يجمعون ولئن تم
او قتلتم لالى الله تحشرون)
ما كان توحيدكم لحالككم
نما بعد الموت احسن من
حالككم فله (فما رحمة من
الله) اى فما تصافك رحمة

بعد ان يعنى يكفكم الامداد بهم فاجب الكفاية ان تصبروا اى على لقاء عدوكم وتحموا يعنى
محمية الله ومحالفة نبيه صلى الله عليه وسلم ويأتوكم يعنى المشركين من فورهم هذا قال ابن
عباس ابتداء الامر يوجد فيه ثم يوصل بآخر فن قال معنى من فورهم من وجههم اراد
ابتداء مخرجهم يوم بدر ومن قال معناه من غضبهم اراد ابتداء غضبهم لقتالهم يوم بدر لانهم
رجعوا للحرب يوم احد من غضبهم ليوم بدر بعدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة لم يردخسة
آلاف سوى الثلاثة المتقدمة بل اراد معهم فن قال ان هذا الامداد كان يوم بدر قال ان الله تعالى
امدهم بالف فلما سمعوا ان كرز بن جابر الحارثي يريد ان يمد المشركين فشق على المسلمين ذلك
قال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين ان يكفبكم ان يمدكم ربكم الآية على تقدير ان يحمى
للمشركين المدد فلما لم يمدوا لم يمد الله المسلمين بغير الف وروى ابن الجوزي في تفسيره عن جابر بن
مطم عن علي بن ابي طالب قال بينا انا امسح من قلب بدر جاءت ريح شديدة لم ارأشدها
ثم جاءت ريح شديدة لم ارأشدها الا اني قبلها ثم جاءت ريح شديدة لم ارأشدها الا اني
كانت قبلها فكانت الريح الاولى جبريل نزل في القين من الملائكة وكانوا بين يدي النبي صلى الله
عليه وسلم وكانت الريح الثانية ميكائيل نزل في القين من الملائكة وكانوا بين يمين رسول الله
صلى الله عليه وسلم والريح الثالثة اسرافيل نزل في الف من الملائكة عن يسار رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكنت عن يساره وهزم الله اعداءه ومن الناس من ضم العدد القليل الى الكثير
فقال لان الله تعالى ذكر الالف في سورة الانفال وذكرنا ثلاثة آلاف وخمسة آلاف فيكون
الجموع تسعة آلاف وان جئناه على غزوة احد فيكون المجموع ثمانية آلاف لانه ليس فيها
ذكر الالف المفردة (مسو. بن) قرئ فتح الواو وبكرها فن فتح الواو اراد ان الله
سوءهم ومعناه معلن قد سوموا فهم مسوون والسومة والسيما العلامة وهذه العلامة يعلمها
الفارس يوم اللقاء يعرف بها قال عنزة

فترفوني اني اناذلكم * شاكي سلاح في الحوادث * علم

ومن كسر الواو نسب الفعل الى الملائكة والمعنى انهم اعلوا انفسهم بعلامات مخصوصة او
اعلوا خيلهم واختلفوا في تلك العلامة فقال هروثة بن الزبير كانت الملائكة على خيل باقى وعليهم
عائم صفر وقال دلي وابن عباس كان عليهم عائم بيض قد ارسلوها بين اكتافهم وقال هشام
بن هروثة والكلبي كانت عليهم عائم صفر مرخاة على اكتافهم وقال قتادة والضحاك كانوا
قد اعلوا بالعمى يعنى بالصوف المصبوغ في نواصي خيلهم واذنبلها وروى ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لاصحابه يوم بدر تسوموا فان الملائكة قد تسومت بالصوف الابيض في قلائدكم
ومغافركم ذكره البخارى بغير سند وقيل كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فزلت الملائكة
كذلك وقيل كانوا قد سوموا انفسهم بسيما القتال * قوله تعالى (وما جعله الله) يعنى هذا الوعد
والمدد (الابشرى لكم) يعنى بشارة بانكم تنصرون فتسبشرون به (ولتطمئن) اى
ولتسكن (قلوبكم به) اى فلا تجزع من كثرة عدوكم وقلة عددكم (وما انصرا الا من عند الله)
يعنى لا تحبلوا النصر على الملائكة والجند وكثرة العدد فان النصر من عند الله لا من عند غيره
والترض ان يكون توكلهم على الله لاهل الملائكة الذين اعدوا بهم وفيه تنبيه على الاهراض

رحمة اى رحمة تامة
كاملة وافرة هى صفة
من جملة صفات الله تامة
لوجودك الموهوب
الالهى لا الوجود البشرى
(لنتلهم ولو كنت فلما)
موصوفا بصفات النفس
التي منها الاطلاقة والقلوب
(ذليظ القلب لا انقضوا
من حولك) لان
الرحمة الالهية الموجبة
لحبهم اياك تجمعهم (فاهف

عن الاسباب والاقبال على مسبب الاسباب (العزيز الحكيم) يعني فاستعينوا به وتوكلوا عليه لان العز وهو كمال القدرة والقوة والحكم وهو كمال العلم له فلا تخفى عليه مصالح عباده (يقطع طرفا من الذين كفروا) هذا متعلق بقوله ولقد نصركم الله ببدروا المعنى ان المقصود من نصركم بيدر يقطع طرفا أى يهلك طائفة من الذين كفروا وقبل معاه ليهدم ركننا من اركان الشرك بالقتل والاسر فقبل يوم بدر من قادتهم وساداتهم سبعون واسر سبعون ومن حل الآية على غزوة احد قال قتل منهم ستة عشر وكان النصر فيه للمسلمين حتى حالفوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم (او يكبتهم) اصل الكبت في اللغة صرع الشيء على وجهه والمعنى انه يصصرهم على وجوههم والمراد منه القتل والهزيمة او الاهلاك او اللعن والحزى (فينقلبوا حاثين) أى بالخفية لم ياتوا شيئا من الذى املوه من الظفر بكم بقوله عز وجل (ليس لك من الامر شيء) او يتوب عليهم او يعذبهم) اختلف في سبب نزول هذه الآية فقيل انها نزلت في اهل بئر معونة وهم سبعون رجلا من القراء بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بئر معونة وهى بين مكة وعسفان وارض هذيل وذلك في صفر سنة اربع من الهجرة على رأس اربعة اشهر من احد بينهم ليعطوا الناس القرآن والعلم وامر عليهم المذربين عمرو قتلهم عامر بن الطفيل فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وجد اشديد وقت شهراف الصلوات كلها يدهم على جماعة من تلك القبائل باللعن (خ) عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا رفع رأسه من الركوع في الركعة الاخيرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعدما يقول سمع الله لمن حمده ربناك الحمد فانزل الله تعالى عليه ليس لك من الامر شيء الى قوله فانهم ظالمون (ق) عن ابي هريرة قال لما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الثانية قال اللهم انح الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعبيد بن ابي ربيعة والمستغنيين بمكة اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سبيل كسنى يوسف زاد في رواية اللهم العن فلانا وفلانا لاجياء من العرب حتى انزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء الآية سماهم في رواية يونس اللهم العن رجلا وذكوان وعصبة عصت الله ورسوله قال ثم بلغنا انه ترك ذلك لما انزل الله ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون وقبل انها نزلت يوم احد ثم اختلفوا في سببها فقيل ان عتبة بن ابي وقاص شج وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسر رايته (ق) عن انس ابن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر رايته وشج في رأسه فبسل بسلت الدم منه ويقول كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا رايته وهو يدعوهم الى الله تعالى فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء وقبل اراد اننى صلى الله عليه وسلم ان يدعو عليهم بالاستئصال فنزلت هذه الآية وذلك لعله ان اكثرهم يسلمون وقبل ان اتى صلى الله عليه وسلم لما وقف صلى الله عليه ورأى ما صنعوا به من الملة اراد ان يدعو عليهم فنزلت هذه الآية وقال العلماء وهذه الاشياء كلها محتملة فلا يجد حل الآية في الزول على كلها ومعنى الآية ليس لك من امر مصالح عبادى شيء الا ما اوحى اليك فان الله تعالى هو مالك امرهم فلما ان يتوب عليهم ويهدم فبسلوا او يهلكهم ويعذبهم ان اصروا على الكفر وقبل ليس لك

منهم) فيما يتعلق بك من جنائهم لرؤيتك اياه من الله بظن التوحيد وعلو مقامك من التأدى بفعل البشر والغيظ من افعالهم وتشقى القبط بالانقسام منهم (واستغفر لهم) فيما يتعلق بحق الله لمكان خطيتهم وندائهم واعتذارهم (وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله

مسئلة هلاكهم والدعاء عليهم لانه تعالى اهل بمصالحهم فربما تاب على من يشاء منهم
وقيل معناه ليس لك من امر خلقى شئ الا ما وافق امرى انما انت عبد مبعوث لانذارهم
ومجاهدتهم وقيل ان قوله اوتوب عليهم معطوف على قوله ليقطع طرقا وقوله ليس
لك من الامر شئ كلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه والتقدير ليقطع طرقا من الذين
كفروا اويكبتهم اوتوب عليهم اوبعضهم فانهم ظالمون ليس لك من الامر شئ بل الامر امرى في ذلك
كاه قال بعض العلماء والحكمة في معناه صلى الله عليه وسلم من الدعاء عليهم ولهم ان الله تعالى علم
من حال بعض الكفار انه سيسلم فيتوب عليهم اوسولد من بعضهم ولديكون مستأجرا تقيافا لاجل

هذا المعنى معناه الله تعالى من الدعاء عليهم لان دعوته صلى الله عليه وسلم بحجابه فلو دعا عليهم بالهلاك
هلكوا جميعا لكن اقتضت حكمة الله وما سبق في علمه انقاءهم ليتوب على بعضهم ويخرج من
بعضهم ذرية صالحة مؤمنة وبها لك بعضهم بالقتل والموت وهو قوله اوتوب عليهم فيصير ان يكون
المراد بعدائهم في الدنيا وهو القتل والاسر وفي الآخرة وهو عذاب النار (فانهم ظالمون) هو
كالتعليل لزامهم والمعنى انما يعذبهم لانهم ظالمون ثم قال تعالى (والله ما في السموات وما في الارض)
هدانا كيد لما قبله من قوله ليس لك من الامر شئ والمعنى انما يكون لمن له ما في السموات وما في
الارض وليس ذلك الا الله تعالى وليس لاحد معه امر (نفقر لمن يشاء) بفضله ورجته (ويمذب
من يشاء) بعدله بحكمهم فيما يشاء لامارعه في حكمه ولا معارض له في فعله (والله غفور رحيم)
يعنى انه تعالى يسترد ذنوب عباده ويفرغها لهم ويرحمهم بترك العقوبة عنهم طاجلا وانما يفعل ذلك على
سبيل التفضل والاحسان الى عباده لاعلى سبيل الوجوب عليه لانه تعالى لو ادخل جميع
حلقه الجنة لكان ذلك برحته ولو ادخل جميع خلقه النار كان ذلك بعدله لكن جانب المغفرة
والرحمة غالب بقوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة) اراد
به ما كانوا يعطلونه في الجاهلية عند حلول الدين من زيادة المال وتأخير الاجل كان الرجل
في الجاهلية اذا كان له على انسان دين فاداءه الاجل ولم يكن للمدين ما يؤدى قاله
صاحب الدين زدنى في المال حتى اريدك في الاجل فربما فعلوا ذلك مرارا فيصير الدين
اضعافا مضاعفة فهي الله عز وجل عن ذلك وحرم اصل الربا ومضاعفته (واتقوا الله)
يعنى في اكل الربا فلا تأكلوه (لعلكم تفلحون) اى لكي تسعدوا بثوابه في الآخرة لان الفلاح
يتوقف على التقوى فلو اكل ولم يتق لم يحصل الفلاح وفيه دليل على ان اكل الربا من الكبائر
ولهذا حقه بقوله تعالى (واتقوا النار التي اعدت للكافرين) يعنى واتقوا ايها المؤمنون
ان تسهلوا شيئا مما حرم الله فان من استحل شيئا مما حرم الله فهو كافر بالاجماع ويستحق النار
بذلك قال ابن عباس هذا تهديد للمؤمنين ان يستحلوا ما حرم الله عليهم من الربا وغيره مما
اوجب الله فيه النار قال بعضهم ان هذه الآية اخوف آية في القرآن حيث اوصد الله المؤمنين
بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه ويحذروا محارمه وقال الواحدى في هذه الآية تقوية
لرجاء المؤمنين رحمة من الله تعالى لانه قال اعدت للكافرين فبطلها معدة للكافرين دون
المؤمنين (واطيعوا الله) يعنى فيما امركم به او نهاكم عنه من اكل الربا وغيره (والرسول)
اى واطيعوا الرسول ايضا فان طاعته طاعة الله قال محمد بن اسحق في هذه الآية معاتبه لذين

ان الله يحب المتوكلين)
في امر الحرب وغيره
مراعاة لهم واحتراما ولكن
اذا عزمت ففوض الامر
الى الله بالتوكل عليه ورؤية
جميع الاموال والفتح
والصر والسلم بالاصح
والارشاد منه لامك ولا
تساوره ثم حقق معنى
التوكل والتوحيد في
الافعال بقوله (ان يصركم)

فصوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد (لعلكم ترجون) أي لكي ترجوا ولا تفتنوا
أنه اطعم الله ورسوله فان طاعة الله مع مصبة رسوله ليست بطاعة الله قوله عز وجل
(وسارعوا الى مغفرة من ربكم) يعني وبادروا وسابقوا الى ما يوجب المغفرة من ربكم
وهي الاعمال الصالحة المأمور بفعلها قال ابن عباس الى الاسلام ووجهه ان الله تعالى ذكر
المغفرة على سبيل التكرير والمراد منه المغفرة العظيمة وذلك لا يحصل الا بسبب الاسلام لانه
يجب ما قبله وعن ابن عباس ايضا الى التوبة لان التوبة من الذنوب توجب المغفرة وقال على
بن ابي طالب الى اداء القرائض لان اللفظ مطلق فبم الكل وكذا وجه من قال الى جميع
الطاعات وروى عن انس بن مالك وسعيد بن جبير انها التكبيرة الاولى يعني تكبيرة الاحرام
وقيل الى الاخلاص في الاعمال لان المقصود من جميع العبادات هو الاخلاص
وقيل الى الهجرة وقيل الى الجهاد (وجنة) اي وسارعوا الى جنة وانما فصل
بين المغفرة والجنة لان المغفرة هي ازالة العقاب والجنة هي حصول الثواب
وقيل اشعار بأنه لا بد من المسارعة الى التوبة الموجبة للمغفرة وذلك بترك المنيات والمسارة الى
الاعمال الصالحة المؤدية الى الجنة (عرضها) اي عرض الجنة (السموات والارض) كعرض
السموات والارض لان نفس السموات والارض ليس عرضا للجنة والمراد سعتها وانما خص
العرض للمبالغة لان الطول في الادة يكون اكثر من العرض يقول هذه صفة عرضها فكيف
بطولها والمراد وصف الجنة بالسعة والبسط فشبهت باوسع شيء علمه الناس وذلك انه لو جعلت
السموات والارض طبقة طبقا ثم وصل البعض ببعض حتى يكون طبقا واحدا كان ذلك مثل
عرض الجنة فاما طولها فلا يعلمه الا الله تعالى وقيل المراد بالعرض السعة كما تقول العرب بلاد
عريضة اي واسعة عظيمة قال الشاعر

كان بلاد الله وممر عريضة * على الخائف المطلوب كفة حابل

والاصل فيه ان ما نزع عرضه لم يمتد ولم يندق وما ضاق عرضه دق فجعل العرض كناية عن
السعة وروى ان هرقل ارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم انك كتبت تدعوني الى جنة عرضها
السموات والارض فابن النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله فابن الليل اذا جاء
النهار قيل معناه والله اعلم بذلك انه اذا دار القللك حصل النهار في جانب والليل في ضد ذلك
الجانب فكذلك الجنة في جهة الطلوع والنار في جهة السفل وروى طارق بن شهاب ان ناسا من
اليهود سألوا عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنده اصحابه فقالوا ارايت قولكم وجنة عرضها
السموات والارض فابن النار فقال عمر بن الخطاب ارايت اذا جاء الليل فابن يكون النهار
واذا جاء النهار فابن يكون الليل فقالوا ان مثلها في التوراة ومعناه حيث يشاء الله تعالى ان
قلت قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون واراد بالذي وعدنا به الجنة ومذهب
اهل السنة انها في السموات واذا كانت الجنة في السموات فكيف يكون عرضها السموات
والارض قلت المراد من قولنا انها في السموات انها فوق السموات وتحت العرش كما
سئل انس بن مالك عن الجنة افي السماء هي ام في الارض فقال اي ارض وسماء نسع
الجنة قيل له فابن هي قال فوق السموات تحت العرش وقد وصف رسول الله صلى الله عليه

الله «لا غالب لكم وان
يخذلكم فمن ذا الذي
ينصركم من بعده وعلى الله
ملتسوك كل المؤمنون
وما كان لبي ان يفل»
بعد مقام التوبة وعصمة
الانبياء عن جميع الرذائل
وامتناع صدور ذلك منهم
مع كونهم منسطين عن
صفات البشرية «مصومين
عن تأثير دواحي النفس

وسلم القردوس فقال وسقفها عرش الرحمن وقال قتادة كانوا يرون الجنة فوق السموات السبع وان جهنم تحت الارضين ان باب الجنة في السماء وعرشها كعرش السموات والارض (اعدت للمتقين) اي هيئت للمتقين وفيه دليل على ان الجنة والنار مخلوقتان الآن قوله عز وجل (الذين ينفقون في السراء والضراء) يعني في السر واليسر لا يتركون الانفاق في كلتا الحالتين في التني والفقر والرخاء والشدة ولا في حال فرح وسرور ولا في حال محنة وبلاء وسواء كان الواحد منهم في عرس او حبس فانهم لا يدمعون الاحسان الى الناس فاول ما ذكر الله من اخلاقهم الموجبة للجنة السراء لانه اشق على النفس وكانت الحاجة الى اخراج المال في ذلك الوقت اعظم الاحوال للحاجة اليه في مجاهدة الاعداء ومواساة الفقراء من المسلمين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الهى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والنجيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار والجاهل سقى احب الى الله تعالى من ما بد نجيل اخرجه الترمذى (ق) عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل النجيل والمفق كمثل رجلين عليهما جتان من حديد من ثديهما الى تراقيهما فاما المنفق فلا ينفق الا سبقت او وفت على جلده حتى تحق ثيابه وتغفو اثره واما النجيل فلا يريد ان ينفق شيئا الا لزقت كل حلقة مكانها فهو يوسعها فلا تنسع الجنة الدرع من الحديد (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح العباد فيه الا ملكان ينزلان فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الاخر اللهم اعط ممسكنا خلفا (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى انفق ينفق عليك (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انفق زوجين في سبيل الله دماء خزنة الجنة كل خزنة باب اي فلهم فقال ابو بكر يا رسول الله ذلك الذي لا توى عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لارجو ان تكون منهم قوله اي فل يعني يافلان وليس بترخيم والتوى الهلاك يعني ذاك الذي لا هلاك عليه وقوله تعالى (والكاظمين الغيظ) يعني والجارحين القبط عند امتلاء نفوسهم منه والكاظم حبس الشيء عند امتلائه وكظم القبط هو ان يمتلئ غيظا فيرده في جوفه ولا يظهره بقول ولا فعل ويصبر عليه ويسكت عنه ومعنى الآية انهم يكفون غيظهم عن الامضاء ويردون غيظهم في اجوافهم وهذا الوصف من اقسام الصبر والحلم من سهل بن معاذ عن انس الجهمي عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو يستطيع ان ينفذه دماء الله تعالى يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره في اي الحور شاء اخرجه الترمذى ولورد داود (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان خادما لها قالها فقالت لله در التقوى ما تركت لذي غيظ شفاه (والعافين من الناس) يعني اذا جنى عليهم احدم يواخذوه فتكون الآية على المموم وقيل اراد بالانس الممالك السوء ادب يقع منهم فتكون على الخصوص وقيل يعفون ظلمهم واساء اليهم وهو قريب من القول الاول (والله يحب المحسنين) يحتمل ان تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن ويحتمل ان تكون اشارة الى المذكورين في الآية والاحسان الى الغير انما يكون بايصال النعم اليه او بدفع الضر عنه وقيل الاحسان ان تحسن

والشيطان فيهم قائمين بالله متصفين بصفاته (ومن يفلل يأت بما غل) كمن باه بسخط من الله اي يظهر على صورة غلوله بما غل بعينه (ان اتبع رضوان الله) اي النبي في مقام الرضوان التي هي جنة الصفات لا تضاف بصفات الله والقال في مقام السخط لاحتجاب بصفات نفسه

لن اسماء اليك فان الاحسان الى الحسن متاجرة وقبل الحسن هو الذي يم باحسانه كل احد كالتمس والمطر والريح وقبل الاحسان وقت الامكان وليس عليك في كل وقت احسان وقبل الاحسان هذه الخصال المذكورة في هذه الآية فمن فعلها فهو محسن ولما كانت هذه الخصال احسانا الى الغير ذكر الله ثوابها بقوله والله يحب المحسنين فان محبة الله تعالى للمبداعظم درجات الثواب قوله عز وجل (والذين اذا فعلوا فاحشة) قال ابن مسعود رضي الله عنه قال المؤمنون لني صلى الله عليه وسلم يا رسول الله كانت بنو اسرائيل اكرم على الله منا كان احدهم اذا اذنب ذنبا اصحبت كفارة ذنبه مكتوبة على عتبة بابه اجدع انك اذنك افضل كذا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية وروى عطاء عن ابن عباس انها نزلت في تيهان النخار اتم امرأة حسنة تتابع منه تمرا فقال لها ان هذا الخمر ليس بحيد وفي البيت اجود منه فذهب بها الى بيته فضمها الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وتدم على ذلك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك فنزلت هذه الآية وفي رواية ابي صالح عن ابن عباس ان رسوله الله صلى الله عليه وسلم أتى بين رجلين احدهما انصاري والاخر ثقي فخرج الثقي في غزوة واستخلف اخاه الانصاري على اهله فاشترى لهم ذات يوم لحما فلما ارادت المرأة ان تأخذ منه دخل على اثرها وقبل يدها ثم ندم وانصرف ووضع التراب على رأسه وهام على وجهه فلما رجع الثقي لم يستقبله الانصاري فسأل امرأته عن حاله فقالت لا كثر الله في الاخوان مثله وذكر له الحال والانصاري يسبح في الجبال تابا مستغفرا فطلبه الثقي حتى وجده فأتى به الى ابي بكر رجاء ان يمدده راحة وفرجا فقال الانصاري هلكت وذكر القصة فقال ابو بكر ويحك اما علمت ان الله تعالى يغار للغازي مالا يغار للمقيم ثم لقياه فقال لهما مثل ذلك فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهما مثل مقالتهما فانزل الله عز وجل والذين اذا فعلوا فاحشة يعني فعلة فاحشة خارجة عما اذن الله فيه والناحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال واصل النفس القبح والخروج عن الحد قال جابر الفاحشة الزنا وقوله تعالى (اولظموا انفسكم) ظلم النفس هو مادون الزنا مثل انقبلة والمعانقة والتمس والظن وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس هي الصغيرة وقيل الفاحشة ما يكون فعله كاملا في القبح وظلم النفس هو اي ذنب كان (ذكروا الله) يعني ذكروا وعبدوا الله وعقابه وان الله يسألهم عن ذلك يوم القزع الاكبر وقيل ذكروا اجلال الله الموجب للحياء منه وقيل ذكروا الله باللسان عند الذنوب وهو قوله تعالى (فاستغفروا لذنوبهم) يعني لاجل ذنوبهم فتابوا منها واتلوا عنها نادمين على فعلها طارئين على ان لا يبدوا اليها وهذه شروط صحبة التوبة المقبولة (ومن يغفر الذنوب الا الله) وصف نفسه بسعة الرحمة وقرب المغفرة وان الثائب من الذنب عنده مكن لا ذنب له وانه لا مفرغ للمذنبين الا الى فضله وكرمه واحسانه وعفوه ورحمته وقبه تنبيه على ان العبد لا يطلب المغفرة الا منه وانه الادر على عقاب المذنب وكذلك هو القادر على ازالة ذلك العقاب عنه فثبت انه لا يجوز طلب المغفرة الا منه (ولم يصروا على ما فعلوا) يعني ولم يقيموا على الذنوب ولم يثبتوا عليها ولكن تابوا منها واتابوا واستغفروا قبل الاصرار وهو ترك الاستغفار عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما صر من استغفر ولو طاف في اليوم سبعين

(وماواه جهنم وبش
المصير) اسفل حضيض
النفس المظلمة فهل يتشابه
(هم درجات) اي كل من
اهل الرضا واهل الضم
ذوو درجات متفاوتة
اذهم مختلفون اختلاف
الدرجات (قل هو مر
عدا نفسكم) لا ينافي قولا
قل كل من عدا الله لاز
السبب القاعلي في الحبي





المسلمون الجبل فذلك قوله واتم الاطون وقيل واتم الاطون لان حالكم خير من حالهم لان قتلاكم في الجبل وقتلاهم في النار واتم قاتلون على الحق وهم يقاتلون على البطل وقيل واتم الاطون في العاقبة لانكم تظفرون بهم وتسنلون عليهم (ان كنتم مؤمنين) اي اذا كنتم مؤمنين وقيل معناه ان كنتم مصدقين بان ناصركم هو الله تعالى فصدقوا بذلك فانه حق وصدق وقوله تعالى (ان يمسكم قرح) قرئ بضم القاف وبفتحها لهما لقتان ومعناه ما واحد وقيل انه بالفتح مصدر وبالضم اسم وقيل انه بالفتح اسم للجراحة وبالضم المجراحة والآية خطاب للمسلمين حين انصرفوا من احد مع الخزن والكأب فيقول ان يمسكم اي المسلمون قرح يوم احد (قد مس القوم) يعني الكفار (قرح مثله) يعني في يوم بدر وقيل ان الكفار قد نالهم يوم احد مثل ما نالكم من الجراح والقتل فقد قتل منهم ينف وعشرون رجلا وكثرت الجراحات فيهم (وتلك الايام ندولها بين الناس) المدولة نقل الشيء من واحد الى آخر يقال ندولته الايدي اذا انتقل من واحد الى آخر ويقال الدنيا دول اي تنتقل من قوم الى آخرين ثم منهم الى غيرهم والمعنى ان ايام الدنيا هي دول بين الناس فيوم لهؤلاء فكانت الدولة للمسلمين على المشركين في يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين رجلا واسروا سبعين وادبل المشركون من المسلمين يوم احد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا خسا وسبعين (خ) عن البراء بن عازب قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرحالة يوم احد وكانوا خمسين رجلا وهم الزمات عبد الله بن جبير فقال ان رايمونا تحطفنا الطير فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان رايمونا هزما القوم ووطئناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزمهم الله قال فانا والله رايت النساء يشتدون قد بدت خلا خاهن واسوقهن رافعات ثيابهن فقال اصحاب عبد الله بن جبير الغنية اي قوم الغنية ظهر اصحابكم فما تنتظرون فقال عبد الله بن جبير انيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا والله لآتين الناس فلنصيب من الغنية فلا اتوهم صرفت وجوههم فأقنوا منزمين فذلك قوله والرسول يدعوكم في اخراكم فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غيرا شي عشر رجلا فأصابوا منا سبعين رجلا وكان النبي صلى الله عليه وسلم قصابا من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين قتيلا فقال ابوسفيان افي القوم محمد ثلاث مرات فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يجيبوه ثم قال افي القوم ابن ابي قحافة ثلاث مرات ثم قال افي القوم عمر بن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فاما هؤلاء فماتوا فقال كذبت والله ياعدو الله ان الذي عدت لاحياء كلهم وقد بقي لك ما يسوءك قل يوم يسوم بدر والحرب سجال انكم سجدون في القوم مثله لم آسر جاولم تسوني ثم اخذ يرتجز اهل جبل اهل جبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم الاتجيبوه فقالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله اعلى واجل قال ابوسفيان ان لنا عزي ولا عزي لكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الاتجيبوه قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم قال البغوي وقد روى هذا المعنى عن ابن عباس وفي حديثه قال ابوسفيان يوم بيوم وان الايام دول والحرب سجال فقال عمر لاسواء قتلا في الجنة وقتلاكم في النار قال الزجاج الدولة تكون للمسلمين على الكفار لقوله تعالى وان جندنا لهم الغالبون

وبذل النفس طلبا لرضا الله
او بالجهاد الاكبر وكسر
النفس وقمع الهوى بالرياضة
(امواتا بل احياء عند ربهم)
بالحياة الحقيقية مجردين عن
دنس الطبائع مقربين في
حضرة القدس (برزقون)
من الارراق العنوية اي
المصارف والحقائق
واستشرافي الانوار
ورزقون في الجنة الصورية

فكانت يوم احد الكفار على المسلمين لما قاتلهم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (وليعلم الله الذين آمنوا) يعني انما جعل الدولة لكفار على المسلمين ليميز المؤمن المحسن من يرتد من الدين اذا اصابته نكبة وشدة وقيل معناه وليعلم الله الذين آمنوا بما يظهر من صبرهم على جهاد عدوهم اى يعرفهم بايمانهم الا ان سبب العلم وهو ظهور الصبر حذف هنا وقيل معناه يعلم الله ذلك واقصمهم لان الله تعالى يعلم الثبوت قبل وجوده ولا يحتاج الى سبب حتى يعلم والمعنى ليقع ما علمه حياقا ومشاهدة للناس والمجازاة انما تقع على الواقع دون المعلوم الذى لم يوجد وقيل معناه يعلم اولياء الله فاضاف عليهم الى نفسه تفخيما وقيل معناه ليحكم الله بالامتنياز بين المؤمن والمنافق فوضع العلم موضع الحكم لايحصل الا بعد العلم (ونفذ منكم شهداء) يعنى وليكرم قوما منكم بالشهادة ممن اراد ان يكرمهم بها وذلك لان قوما من المسلمين قاتلهم يوم بدر وكانوا يتنون لقاء العدو وان يكون لهم يوم كيوم بدر فيقاتلون فيه العدو ويلتصمون فيه الشهادة والشهداء جمع شهيد وهو من قتل من المسلمين بسيف الكفار في المعركة واختلفوا في معنى الشهيد وميل الشهيد الى لقوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون فارواحهم حية حضرت دار السلام وشهدها وارواح غيرهم. لا تشهدوا وقيل سمي شهيدا لان الله شهد له بالجنة وقيل سموا شهداء لانهم ينهضون يوم القيامة مع الانبياء والصديقين على الامم لان الشهادة تكون الافضل فالفضل من الامة ولان منصب الشهادة منصب عظيم ودرجة عالية (والله لا يحب الظالمين) يعنى المشركين وقيل هم الذين ظلموا انفسهم بالمعاصي وقيل هم المنافقون الذين يظهرون الايمان بالسنتهم ويسرون الكفر والمعنى والله لا يحب من لا يكون ثابتا على الايمان صابرا على الجهاد (وليحضر الله الذين آمنوا) اى وليظهرهم من ذنوبهم ويزيلها عنهم واصل المحسن في اللغة النقية والازالة (ويحق الكافرين) اى يغيبهم ويهلكهم ومعنى الآية ان قتلكم الكافرون فهو شهادة وتصير لكم وان قتلتموه انتم فهو محقتهم واستئصالهم قوله عز وجل (ام حسبتم) اى بل حسبتم وظنتم والمراد به الامكار والمعنى لا تحسبوا ايها المؤمنون (ان تدخلوا الجنة) وتالوا كرامتى وثوابى (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) قال الامام فخر الدين الرازى ظاهر الآية يدل على وقوع النى على العلم والمراد وقوعه على نى المعلوم والتقدير ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يصدر الجهاد عنكم وتقديره ان العلم متعلق بالمعلوم كما هو عليه فلما حصلت هذه المطابقة لاجرم حسن اقامة كل واحد منهما مقام الآخر قال الواحدى النى في الآية واقع على العلم والمعنى على الجهاد دون العلم وذلك لما فيه من الاجحاز في انتفاء جهاد لو كان لله والتقدير ولما يكن المعلوم من الجهاد الذى اوجب عليكم فبرى النى على العلم للايجاز على سبيل التوسع في الكلام اذا المعنى مفهوم من غير اخلال وقال الزجاج المعنى ولما يقع العلم بالجهاد والعلم بصبر الصابرين اى ولما يعلم الله ذلك واقصم منكم لانه يعلم فيسا وانما يجازيهم على علمهم وقال الطبري يقول ولما يدين لبادى المؤمنين المجاهد منكم على ما امرته به (ويلم الصابرين) يعنى في الحرب وعلى ما قالهم في ذات الله عز وجل من جراح والممومكروه وفي هذه الآية حجة لمن اتهم يوم احد والمعنى ام حسبتم ايها المؤمنون ان تدخلوا الجنة كما دخلها الذين

كاي رقى سائر الاحياء فان
لجسان مراتب بعضها
معدومة وبعضها صورية
ولكل من المعدومة والصورية
درجات على حسب الاعمال
فالمعدومة جنة الدات وجنة
الصفاب وتفاضل درجاتها
على حسب تعاضل درجات
اهل الجبروت والمكوت
والصورية جنة الاعمال
وتفاوت درجاتها على حسب

قتلوا وبذلوا محبتهم لربهم عز وجل وصبروا على ألم الجراح والضرب وثبتوا لصدومهم من غير ان تسلكوا طريقهم وتصبروا صبرهم * قوله تعالى (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه) قال ابن عباس لما اخبر الله عز وجل المؤمنين على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بما فعل بشهادتهم يوم بدر من الكرامة رغبوا في ذلك فتمنوا قتالا يستشهدون فيه فيلحقون باخوانهم فأراهم الله يوم احد فلم يلبثوا ان انزموه الا من يشاء الله منهم فانزل الله هذه الآية وقيل ان قوما من المسلمين تمنوا يوما كيوم بدر ليقاتلوا فيه ويستشهدوا فأراهم الله يوم احد ومعنى قوله تمنون الموت اى تطلبون اسباب الموت وهو القتال والجهاد من قبل ان تلقوه اى من قبل ان تلقوا يوم احد (فقد رايتهم) يعنى رايتهم ما كنتم تمنون والهاء في رايتهم طائفة على الموت اى رايتهم اسبابه معينين له شاهدين قتل من قتل من اخوانكم بين ايديكم (وانتم تنظرون) قيل ذكره تأكيداً وقال الزجاج معناه فقد رايتهم وانتم بصراء كما تقول رايت كذا وكذا وليس في عيبك علة اى رايتهم رؤية حقيقية وقبل معناه وانتم تنظرون ما تعينتم فلم انزمتهم * قوله عز وجل (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) قال اهل المغازى خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بالشعب من احد في سبعمائة رجل وجعل عبد الله بن جبير على الرحالة وكانوا خيـن رجلا وقال اقيموا بأصل الجبل وانضهوا عنا بالبل حتى لا يأتونا من خلفنا فان كانت لنا اوعلىنا لا نبرحوا من مكانكم حتى ارسل اليكم فاما لن نزال فالبين ما بينكم مكانكم وكانت قريش على يمينهم خالد بن الوليد ودلى يسرتمهم هكرمة ابن ابى جهل ومهم انساء يضربن بالدقوف وينشدن الاشار نقاتلوا حتى حيت الحرب وجل انى صلى الله عليه وسلم واصحابه على المشركين فهزموهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اخذ سيفاً وقال من يأخذ هذا السيف بحقه ويضرب به العدو حتى يثخن فأخذه ابو دجاجة سمالك بن خرشة الانصارى فلما اخذه اعتم بهامة جراء وجعل يتصتر في مشيته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما المشية يفضها الله تعالى ورسوله الا فى هذا الموضع فلما نظرت الرماة الى المشركين وقد انكشفوا ورأوا اصحابهم ينهبون الفدية اقبلوا يريدون التلب فلما رأى خالد بن الوليد قلة الرماة واشتغال المسلمين بالفتية ورأى ظهورهم خالية صاح في خيله وجل على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهزموهم ورمى عبد الله بن قتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر انفه ورابعته وشجه في وجهه فاقطعه وقرق عنه اصحابه ونهض رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صخرة ليطلوا فلم يستطع وكان قد ظاهر بين درعين فجلس تحته طلحة فنهض حتى استوى على الصخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوجب طلحة ووقعت هند والنسوة معها يثلن بالقتل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحد عن الآذان والانوف حتى اتخذت من ذلك قلائد واعطتها وحشياً وبقرت عن كبد حزة رضى الله تعالى عنه وكان قد قتل يومئذ فأخذت منها قطعة فلا كتبها فلم تسفها فلنظمتها واقبل عبدالله بن قتيبة يريد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذبح عنه مصعب بن عمير رضى الله عنه وهو يومئذ صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتله

تفاوت درجات عالم الملك
من السموات العلى وجنات
الدنيا وعن النبي صلى الله
عليه وسلم لما صيب اخوانكم
باحد جعل الله ارواحهم
في اجواف طير حضرت دور
في انهار الجنة وتأكل من
ثمارها وتأوى الى قناديل
من ذهب معلقة في ظل
العرش فالطير الحضر اشارة
الى الاجرام السماوية

ابن فيثة وهو يرى انه قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع وقال اني قد قتلتم محمدا وصاح صارخ الا ان محمدا قد قتل ويقال ان الصارخ ابليس العين فانكفا الناس وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الى عباد الله الى عباد الله فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فعموه حتى كشفوا عنه المشركين ورمى سعد بن ابى وقاص حتى اندقت سية قوسه وتثله رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه وقال ارم فذاك ابى وامى وكان ابو طلحة رجلا راميا شديد التزع كسريو ثم قوسين او ثلاثة وكان الرجل يرموه جعبة النبل فيقول اشها لابي طلحة وكان ادارى تشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بنظر موضع نبله واصيبت يد طلحة بن عبيد الله فيستوق به رسول الله صلى الله عليه وسلم واصيبت عين قتادة بن النعمان يومئذ حتى وقعت على وجهه فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصادت احسن ما كانت فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ادركه ابى بن خلف الجهمى وهو يقول لا نجوت ان نجوت فقال القوم يا رسول الله لا يمتط عليه رجل ما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه حتى اذا داناهم وكان ابى قبل ذلك يلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول عندي رمكة اعطها كل يوم فرق ذرة اقلك عليها فيقول الهى صلى الله عليه وسلم بل انا اقلك ان شاء الله فلما داناهم تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحربى من الحربى بن الصمة ثم استقبله وطعنه في عنقه وخدشه خدشة فسقط عن فرسه وهو يخور كما يخور الثور ويقول قتلى محمدا فاحتمله اصحابه وقالوا ايس عليك بأس فقال بل لو كانت هذه الطعة بريئة ومضر لقتلهم ايس قالى انا اقلك فلو بزق على بعد تلك المقالة لقتلنى بها فلم يابث بعد ذلك الا يوما حتى مات بموضع يقال له سرف (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على من قتله نبي في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم اذوا وجه نبي الله قالوا وفشا في الناس ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال بعض المسلمين ليت لنا رسولا الى عبد الله بن ابى فآخذنا امانا من ابى سفيان وجلس بعض الصحابة والقوا بأيديهم وقال اناس من المنافقين ان كان محمدا قد قتل فالحقوا بأيديكم الاول وقال انس بن الضرمم انس بن مالك يا قوم ان كان محمدا قد قتل فان رب محمدا لم يقتل وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم انى اعتذر اليك بما يقول هؤلاء يعنى المسلمين وبرا اليك بما جاء به هؤلاء يعنى المشركين ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى الحضرة وهو يدعو الناس فاوول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك قال قد عرفت عينه تهر ان تحت المغفر فاديت باعلى صوتى يا مشركي المسلمين ابشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار الى ان اسكت فانحازت اليه طائفة من اصحابه فلما هم النبي صلى الله عليه وسلم على اقرار فقالوا يا رسول الله فديناك بأبائنا وامهاتنا اتانا الخبر بانك قد قتل فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين فانزل الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ومعنى الآية فيضلو محمدا كما خلت الرسل من قبله فكما ان اتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلو انبيائهم فليكن انتم ان تمسكوا بدينه بعد خلوه لان الترض من بئس الرسول تبلغ الرسالة والزام الجمة لا وجوده بين ظهرانى قومه ومحمد اسم علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة وصفه بذلك وتخصيصه بمنازه وهو الذى كثرت خصاله المودة

والقناديل هي الكواكب
اى تعلقت بالسيرات من
الاجرام السماوية لتزاهيها
وانهار الجنة منابع العلوم
ومشارعها ونمازها الاحوال
والعارف والانوار والثمار
الصورية على حسب جنهم
المعنوية او الصورية فان كل
ما وجد في الدنيا من المطام
والمشارب والمناكح والملابس
وسائر الملاذ والمشتيات

والمتفق لجميع الحامد لانه الكامل في نفسه صلى الله عليه وسلم فاكرم الله عز وجل نبيه
صلى الله عليه وسلم فسماء باسمين . شتقين من اسمه المصود سبحانه وتعالى فسماء محمد واحد
وفي ذلك يقول حسبان بن ثابت

الم تر ان الله ارسل عبده * برهانه والله اعلى واحمده * اخر عليه بالنبوة حاتم
من الله شهود يلوح ويشهد * وشقوله من اسمه ليعلمه * فذوالنورين محمد وهو هذا محمد

(ق) عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا احمد
وانا المسمى الذي بمحو الله في الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب
الذي ليس بعده شيء وسماء الله رؤفا رحيم (م) عن ابي موسى الاشعري قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يسمى لنا نفسه اسماء فقال انا محمد وانا احمد وانا الملقى ونبي اتوبة ونبي الرحمة قوله
الملقى هو آخر الانبياء الذي لا نبي بعده والرسول هو المرسل ويكون بمعنى الرسالة والمراد به
هذا المرسل بدليل قوله تعالى وانك لمن المرسلين (افاضات او قتل انقلبت على اعقابكم)
يعني انقلبون على اعقابكم ان مات محمد او قتل وترحون الى دينكم الاول يقال لكل من
رجع الى ما كان عليه رجع وراءه وبكسر على حقيقه وحاصل الكلام ان الله تعالى بين ان
موت محمد صلى الله عليه وسلم او قتله لا يوجب ضعفا في دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت
سائر الانبياء قبله وان اتباعهم نذوا على دين ابيائهم بعد موتهم (ومن ينقلب على عقبيه) يعني
فيرتد عن دينه ويرجع الى الكفر (لمن نضر الله شيئا) يعني بارتداده لان الله تعالى لا يضره
كفر الكافرين لانه تعالى عنى عن العالمين وانا يضر المرتد الكافر نفسه (وسيمزى الله الشاكرين)
بمعنى الثابتين على دينهم الذين لم يفلتوا عنه لاهم شكروا نعمة الله عليهم بالاسلام وثبتهم عليه
فسماهم الله شاكرين لما فعلوا والمعنى وستبى الله من شكره على توفيقه وهدايته وروى ابن
جير عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه في قوله وسيمزى الله الشاكرين قال الثابتين على
دينهم انا انكر واصحابه وكان علي يقول او بكر امين الشاكرين وامين اخبار الله وكان اشكرهم
واحبهم الى الله تعالى قوله عز وجل (وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله) اي باسم الله
وقضائه وقدره وعلمه وذلك ان الله تعالى يأمر ملك الموت بقبض الارواح فلا يموت احدا الا
باذن الله تعالى وامره والمراد من الآية تحريض المؤمنين على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو
باعتلاهم بان الجبن لا يبع وان الحذر لا يدمع المقدور وان احدا لا يموت قبل اجله وان خاص
المهالك واقصم المعارك واذا جاء الاجل لم يدفع الموت بحيلة فلا فائدة في الخوف والجبن وفي
الآية ايضا ذكر حفظ الله رسوله صلى الله عليه وسلم عند غلبة العدو وتخليصه منهم عند
التفافهم عليه واسلام اصحابه له فانجاه الله تعالى من عدوه سالما مسلما لم يضره شيء (كتابا
مؤسلا) يعني موثقاه احل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر والمعنى ان الله تعالى كتب لكل نفس
اجلا لا يقدر احد على تغييره او تقديمه او تأخيره وقيل الكتاب هو القروح المحفوظ لان فيه
آجال جميع الخلق (ومن يرد ثواب الدنيا فؤته منها) يعني من يرد بماله وطاعته الدنيا ويحمل
لها ثؤته منها ما يكون جزاء لعمله والمعنى فؤته منها ما نشاء على قدر ثؤته له نزلت في الذين
تركوا المركز يوم احد وطلبوا النجاة (ومن يرد ثواب الآخرة فؤته منها) يعني من يرد

موجود في الآخرة وفي
طبقات السماء الدواصق مما
في الدنيا (مرحين بما آتاهم
الله من فضله) من الكرامة
والعزة والقرب عند الله
(ويستبشرون -) حال
الخوانهم (الذين لم يلحقوا
بهم من خلفهم) ولم يسلوا
في جنتهم بعد من خلفهم
لا يستعاضهم من قريب بثل
هم ولحقوهم (الاخوف

بجملته الآخرة فؤده لواءه فيها نزلت في الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
احد واعلم ان هذه الآية وان نزلت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الاعمال وذلك
لان الاصل في ذلك كله يرجع الى نية العبد فان كان يريد بجمله الدنيا فليس له جزاء الا فيها
وكذلك من اراد بجمله الدار الآخرة فجزاؤه ايضا فيها (ق) عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال بالنيات وفي رواية بالنية وانما
لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فبجهرته الى الله ورسوله ومن كانت
هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها وفي رواية ينكحها فبجهرته الى ما هاجر اليه وروى
البغوي بسنده عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت نيته طلب
الآخرة جعل الله غناه في قلبه وجعله شهيدا واثمه الدنيا راحة ومن كانت نيته طلب الدنيا
جعل الله الفقر بين عينه وثبت عليه امره ولا يأتيه منها الا ما كتب الله وقوله تعالى
(وسنجزي الشاكرين) يعني المؤمنين المطيعين الذين لم يشغلهم شيء من الجهاد ولم يريدوا
باعمالهم الا الله تعالى والدار الآخرة قوله عز وجل (وكأين من نبي) اي وكما من نبي (قتل
معه) وقري قاتل معه فمن قرأ قتل بضم القاف فله اوجه احدها ان يكون القتل راجعا
على النبي وحده فعلى هذا يكون الوقف على قتل لانه كلام تام وفيه اخبار تقديره قتل
ومعه ربيون كثير ويكون معاه قتل حال ما كان معه ربيون كثير والمعنى ان كثيرا من الانبياء
قتلوا والذين بقوا بعدهم ما وهنوا في دينهم وما استكانوا بل استمروا على جهاد عدوهم ونصرة
دينهم فكان ينبغي لكم ان تكونوا مثلهم الوجه الثاني ان القتل نال النبي ومن معه من الربيين
ويكون المراد البعض ويكون قوله ما وهنوا راجعا الى الباقيين والمعنى وكأين من نبي قتل
وبعض من كان معه ما ضعف الباقون لقتل من قتل من اخوانهم بل مضوا على جهاد عدوهم
فكان ينبغي لكم ان تكونوا كذلك الوجه الثالث ان يكون المثل نال الربيين لا النبي والمعنى
وكأين من نبي قاتل من كان معه وعلى دينه ربيون كثير ومن قرأ قاتل معه ربيون كثير
فالمعنى وكأين من نبي قاتل معه العدد الكثير من اصحابه فاصلهم من عدوهم قروح وجراحات
ما وهنوا ما اصابهم بل استمروا على جهاد عدوهم لان الذي اصابهم انما هو في سبيل الله
وطاعته واقامة دينه ونصرة دينه فكان ينبغي لكم ان تفعلوا مثل ذلك بامة محمد ووجه هذه القراءة
ما روى من سعيد بن جبيرة انه قال ما سمعنا ان نبيا قتل في القتال وقوله (ربيون كثير)
قال ابن عباس جوع كثيرة وقيل الربيون الالوف وقيل الرية الواحدة عشرة آلاف وقيل
انهم وقيل ربيون يعني فقهاء علماء وقيل الربيون هم الاتباع (فلو هتوا) اي فاسجبوا عن
الجهاد في سبيل الله (لا اصحاب في سبيل الله وما مضوا) يعني من مجاهدة عدوهم بما نالهم من المجرع
وقتل الاصحاب (وما استكانوا) يعني وما استسلموا وما خضعوا لعدوهم ولكنهم صبروا على امر
ربهم وطاعة دينهم وجهاد عدوهم وهذا تعريض بما اصابهم من احد من الوهن والانكسار
عند الارباب فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعفهم عن مجاهدة المشركين واستكانتهم
لغيرهم انما جعلناهم في سبيل الله بن ابي في طلب الامان من ابي سفيان

عليهم ولا هم يحزنون) بدل
اشتمال من الذين اي
يستبشرون بلهم آموا لا
خوف عليهم ولا هم يحزنون
(يستبشرون نعمة من الله)
اي اياهم نعمة عظيمة لا يعلم
كنها هي جنة العسلات
بحصول مقام الرضوان
الذكورة بعدهم (وفضل
وان الله لا يضيع اجر
المؤمنين) وزيادة عابها هي
جنة الذات والامن الكلي
من بنية الوجود وذلك كمال
كونهم شهداء الله ومع ذلك
ما الله لا يضيع اجرايمانهم
الذي هو جنة الافعال وتواب

والمقصود من الآية حكاية ما جرى لسائر الانبياء واتباعهم لتقتدى هذه الامة بهم وترغب الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجهاد (والله يحب الصابرين) يعنى في الجهاد والمعنى ان من صبر على تحمل الشدائد في طلب الآخرة ولم يظهر الجزع والجزع فان الله تعالى يحبه ومحبة الله تعالى للعبد عبارة عن ارادة اكرامه واعزازه وايصال الثواب له وادخاله الجنة مع اوليائه واصفيائه ثم قال تعالى (وما كان قولهم) يعنى قول الربين (الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) فيدخل فيه جمع الصغار والكبار (واسرفنا في امرنا) يعنى ما سرفنا فيه فخطبنا الى العظام من الذنوب لان الاسراف الافراط في الشيء وبما جاوزة الحد فيه فيكون المعنى اغفر لنا ذنوبنا الصغار منها والكبار (وثبت اقدامنا) لكي لاتزل عند لقاء العدو وذلك يكون بازالة الخوف والرعب من قلوبهم (وانصرنا على القوم الكافرين) لان النصر على الاعداء لا يكون الا من عند الله بين الله تعالى انهم كانوا مستعدين عند لقاء العدو بالدماء والتضرع وطلب الاعانة والنصر من الله تعالى والفرض منه ان يقتدى بهم في هذه الطريقة الحسنة امة محمد صلى الله عليه وسلم يقول هلا ضلتم مثل ما فعلوا وقتلتم مثل ما قالوا (فاتاهم الله ثواب الدنيا) يعنى النصر والغنية وقهر الاعداء والتناء الحليل وغفران الذنوب والخطايا (وحسن ثواب الآخرة) يعنى الجاه وما فيها من النعيم المقيم وانما خص ثواب الآخرة بالحسن تنبيها على اجلاله وعظمت لانه غير زائل ولم يشب بتقصي ولم يصف ثواب الدنيا بالحسن لقلة ولانه سريع الزوال مع ما يشوبه من التقصي (والله يحب المحسنين) يعنى الذين يفعلون مثل ما فعل هؤلاء وهذا تعليم من الله تعالى لعباده المؤمنين ان يقولوا مثل هذا عند لقاء العدو وفيه دققة لطيفة وهى انهم لما اعترفوا بذنوبهم وكونهم مسيئين سماهم الله تعالى محسنين قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) يعنى اليهود والنصارى وقيل المنافقين وذلك في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة يوم اصدار جمعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم وقيل معناه ان تطيعوهم فيما امر ونهى من ترك الجهاد (ردوكم على اعقابكم) يعنى يرجعوك الى امركم الاول وهو الكفر والشرك بالله بعد الايمان به لان قبول قولهم في الدعوة الى الكفر كفر (فتقلبوا خاسرين) يعنى مغبونين في الدنيا والآخرة اما خسار الدنيا فهو طاعة الكفار والتذلل للاعداء واما خسار الآخرة فهو دخول النار وحرمان دار القرار (بل الله مولاكم) اى وليكم وناصركم وحافظكم فاستعينوا به (وهو خير الناصرين) يعنى انه تعالى قادر على نصركم والمعنى انكم انما تطيعون الكفار لينصروكم ويعينوك وهم عاجزون عن نصر انفسهم فضلا عن غيرهم فاطلبوا النصر من الله تعالى فهو خير الناصرين قوله عز وجل (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب) وذلك ان اباسقيان ومن معه ارتحلوا يوم احد متوجهين الى مكة فلما بلغوا بعض الطريق ندموا وقالوا بس ما صنعنا قتلناهم حتى اذا لم يبق منهم الا الشريد تركناهم ارجعوا اليهم فاستأصلوهم فلما عزموا على ذلك اتى الله في قلوبهم الرعب يعنى الخوف الشديد حتى رجعوا عما هموا به فلى هذا القول يكون الوعد بالقاء الرعب في قلوب الكفار مخصوصا بيوم احد وقيل انه عام وان كان السبب خاصا لقوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر فكأنه قال سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب منكم حتى تهروهم ويظهر دينكم على سائر الاديان وقد فضل الله ذلك

الاعمال (الذين استجابوا لله)
بالقضاء في الوحدة الذاتية
(والرسول) بالمقام بحق
الاستقامة (من بعد ما اصابهم
الفرح) اى كسر النفس
(الذين احسنوا منهم) اى
ثبتوا في مقام المشاهدة
(الذين قال لهم الناس) قبل
الوصول الى المشاهدة (ان
الناس قد جمعوا لكم
فاخشوهم) اى اعتبروا
لوجودكم واستدوا بكم
فاعتدوا بهم (فزادهم) ذلك
بالقول (ايمانا) اى يقينا
لوتوحيدا بنى الغير وعدم
المبالاة به وتوصلوا بنى
ما سوا الله تعالى اثباته بقولهم

يفضله وكرمه حتى صار دين الاسلام ظاهرا على جميع الاديان والملل كما قال تعالى ليظهره على الدين كله (بما اشر كوا باله) يعني انما كان اقاء العرب في قلوبهم بسبب اشر اكهم بالله (ما لم ينزل به سلطانا) يعني حجة وبرهانا وسميت الحجة سلطانا لان السلطان مشتق من السليطو هو ما يستصحبه وقيل السلطان القوة والقدرة وسميت الحجة سلطانا لقوتها على دفع الباطل (وماواهم النار) لما بين الله تعالى حال الكفار في الدنيا وهو اقاء العرب والخوف في قلوبهم بين حالهم في الآخرة فقال تعالى وماواهم النار اي مسكنهم (وبئس مثوى الظالمين) اي المسكن الذي يستقرون به ويقعون فيه وكلمة بئس تستعمل في جميع المقام والمعنى وبئس مقام الظالمين ظللوا انفسهم باكتساب ما اوجب لهم عذاب النار والاقامة فيها قوله عز وجل (ولقد صدقكم الله وعده) قال محمد بن كعب القرظي لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من احد الى المدينة وقد اصابهم ما اصابهم قال ناس من الصحابة من اين اصبنا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى ولقد صدقكم الله وعده يعني بالنصر والظفر وذلك ان الظفر كان للمسلمين في الابتداء وقيل ان الله وعد المؤمنين النصر باحد فنصرهم فلما خالفوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبوا الغنيمة هزموا (اذ تحسونهم) يعني اذ تقتلون الكفار قتلا ذريعا وقيل معنى تحسونهم تستأصلونهم بالقتل (باذنه) يعني بلم الله وامره وقيل بقضاء الله وقدره (حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم) قال الفراء فيه تقديم وتأخير تقديره حتى اذا تنازعتم في الامر وعصيتهم فشلتم وقيل معناه ولقد صدقكم الله وعده بالنصر الى ان كان منكم القتل والتنازع والمعصية وقيل فيه معنى الشرط وجوابه محذوف تقديره حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم منكم الله النصر ومعنى فشلتم ضعفتم والفشل الضعف مع جبن ومعنى التنازع الاختلاف وكان اختلافهم وتنازعهم ان الرماة الذين كانوا مع عبدالله بن جبير لما انهزم المشركون قال بعضهم لبعض اي قوم مانعنا بمقامنا ههنا وقد انهزم المشركون ثم اقبلوا على الغنيمة وقال بعضهم لبعض لا تجاوزوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت عبدالله بن جبير امير القوم في نفر يسير دون العشرة ممن كان معه فلما رأى خالد بن الوليد وعكرمة بن ابى جهل ذلك حملوا على الرماة الذين ثبتوا مع عبدالله بن جبير فقتلوا عبدالله بن جبير واصحابه واقبلوا على المسلمين وتعملت الرياح دبورا بعد ما كانت صبا وانقضت صفوف المسلمين واختلطوا فحطوا يقتلون على غير شعار يضرب بعضهم بعضا وما يشعرون بذلك من الدهش ونادى ابليس ان محمدا قد قتل فكان ذلك سبب هزيمة المسلمين وقوله وعصيتهم يعني امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما امركم به من لزوم المركز (من بعد ما اراكم مانحين) من النصر والظفر والغنيمة يا معشر المسلمين (منكم من يريد الدنيا) يعني الذين تركوا المركز واقبلوا على الثوب (ومنكم من يريد الآخرة) يعني الذين ثبتوا مع اميرهم عبدالله بن جبير حتى قتلوا قال عبدالله بن مسعود ما شعرت ان احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى كان يوم احد نزلت هذه الآية (ثم صرفكم عنهم) يعني يا معشر المسلمين يعني عن المشركين بالهزيمة (ليبتليكم) يعني ليعتبركم وقبل لينزل عليكم البلاء لتتوبوا اليه وتستغفروه وقبل معناه ليعتبركم وهو اعلم ليعتبر المؤمن من المنافق ومن يريد الدنيا ممن يريد الآخرة (ولقد صدقناكم) يعني ولقد صدقنا الله عنكم ايما المخالفون امر رسول الله

(حسبنا الله) فشاهدوه ثم رجعوا الى تفاصيل الصفات بالاستقامة فقالوا (ونعم الوكيل) وهي الكلمة التي قالها ابراهيم عليه السلام حين اتى في النار فصار بردا وسلاما عليه (فانقلبوا بعمة من الله وفضل) اي رجعوا بالوجود الحقيقى في جنة الصفات والذات كما مر آنفا (ليعصهم سوء) البقية ورؤية الغير (و) هم

صلى الله عليه وسلم فلم يستأصلكم بعد المخالفة والمصيبة وقيل عفا عن حقوبتكم ايها المخالفون
(والله ذو فضل على المؤمنين) وهذا من تمام نعمه على عباده المؤمنين لانه نصرهم اولاً ثم عفا عن
الذين منهم تأييداً لانه ذو الفضل والطول والاحسان وفي الآية دليل على ان صاحب
الكبرة مؤمن وان الله تعالى يغفو بغضه ويكرمته ان شاء لانه سماهم مؤمنين مع
ما ارتكبوه من مخالفة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كبيرة وعفا عنهم
بسد ذلك * قوله عز وجل (اذ تصعدون) قيل هو يتعلق بمقابلته والتقدير وقد عفا عنكم
اذ تصعدون لان عفوهم عنهم لا بد وان يتعلق بأمر اقترفوه وذلك الامر هو ما بينه بقوله
اذ تصعدون يعني هاربين في الجبل وقيل هو ابتداء كلام لا يتعلق له بما قبله والمعنى اذكروا
اذ تصعدون قراءة الجمهور بضم التاء وكسر العين من الاصعاد وهو الذهاب في الارض والابعاد
فيها وقرا الحسن تصعدون بفتح التاء من الصعود وهو الارتقاء من اسفل الى اعلى كالصعود
على الجبل وعلى السلم ونحوه للفسرين في معنى الآية قولان احدهما انه صعدهم في الجبل عند
الهزيمة والثاني انه ابعاد في الارض في حال الهزيمة ووقت الهرب (ولانلوون على احد) اي
لا تخرجون ولا تقيمون على احد ولا يلتفت بضعفكم الى بعض من شدة الهرب (والرسول يدعوكم في
اخراكم) اي في آخركم ومن ورائكم يقول الى عباد الله انا رسول الله من كراى رجوع فله
الجنة (فانكم غائبون) يعني فجزاكم بفراركم عن نبيكم صلى الله عليه وسلم وفشلكم عن
عدوكم غائبين فسمى العقوبة التي طافهم بها ثواباً على سبيل المجاز لان لفظ الثواب لا يستعمل
في الاغلب الا في الخير وقد يجوز استعماله في الشر لانه مأخوذ من تاب اذا رجع فأصل
الواب كل ما يعود الى النعال من جزاء فعله سواء كان خيراً او شراً فتي حلتنا لفظ
الثواب على اصل اللغة كان الكلام صحيحاً ومتى حلتاه على الاغلب كان على سبيل
المجاز فهو كقول الشاعر

احاف زيادا ان يكون عطاؤه * اداهم سودا او محدرجة سمر

فجعل العطاء مكان العقاب لان الاداهم السود هي القيود الثقالة والمحدرجة هي السياط
والباء في قوله غائبين بمعنى على لان حروف الجر ينوب بعضها عن بعض وقيل الباء على
ذاتها والمعنى غائبين غائبين فمضى معنى التبيين فقبل النعم الاول هو ما فاتهم من الظفر
والفصية والنم الثاني هو ما نالهم من القتل والهزيمة وقيل النعم الاول ما عساهم من القتل
والجراح وانم الثاني هو ما سمعوا بأن محمداً صلى الله عليه وسلم قد قتل فانسأهم غمهم الاول
وقيل النعم الاول هو انهم غموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمخالفة امره فجزاهم الله بذلك النعم
القتل والهزيمة وقيل ان غمهم الاول بسبب اشراف خالد بن الوليد مع خيل المشركين عليهم
والنعم الثاني حين اشرف ابيوسفان عليهم وذلك ان ابا سفيان واصحابه وقفوا باباب الشعب فلا
نظر المسلمون اليهم غمهم ذلك وظنوا انهم يملون عليهم فيقتلونهم فاهمهم ذلك * قوله تعالى
(لكيلا) في لفظه لا قولان احدهما انها باقية على اصلها ومعناها التي فعل هذا يكون الكلام متصلاً
بقوله ولقد عفا عنكم والمعنى ولقد عفا عنكم لكيلا (نحزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم) لان عفوهم
بذهب كل هم وحزن وقيل معناه فانهم لم يفتكروا بالحزن على ما فاتكم ولا ما اصابكم وقد روي

(اتبعوا رضوان الله) الذي
هو جنة الصفات في حال
ساوكم حين لم يعلموا ما اخفى
لهم من قرعة عين وهي جنة
الدات المشار اليها بقوله
(والله ذو فضل عظيم) فان
الفضل هو المزيد على
الرضوان (انما ذلكم الشيطان
يغوي اوليائه) المحبوبين
بالهم مثله من الناس او
غيرهم اوليائه (فلا
تخافوهم) ولا تعتدوا

انهم لا سمحوا بان النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل نسوا ما صابهم وما فاتهم والقول الثاني ان لفظه
لا صلة ومعنى الكلام لكي تحزنوا على ما فاتكم واصابكم عقوبة لكم على مخالفتكم قال
ابن عباس الذي قاتلهم الغنية والذي اصابهم القتل والهزيمة (والله خير بما تعملون) اي هو عالم
بجميع اعمالكم خيرا وشرها فيجازيكم عليها قوله عز وجل (ثم انزل عليكم) يا معشر
المسلمين (من بعد انتم) اذى اصابكم (امنة ناسا) يعني امننا والامنة والامن واحد وقيل الامن
يكون مع زوال الخوف والامنة مع بقاء سبب الخوف وكان سبب الخوف بعد بقاء العاص
اخف من التوم والمعنى اعقبكم بما نالكم من الخوف والرعب ان امنكم امننا مومن معه
لان الخائف لا يكاد ينام فانهم بعد خوفهم (يفشى طائفة منكم) قال ابن عباس امنهم يومئذ
بناس تفشاهم وانما بنس من يأمن والخائف لا ينام (خ) عن انس عن ابي طلحة قال كنت
فحين تفشاهم العاص يوم احد حتى سقط سقي من يدي مرارا يسقط وآخذه وسقط فأخذه
واخرجه الترمذي عنه قال غشنا العاص ونحن في مصافنا يوم احد وذكره نحو رواية البحاري
وزاد والناقة الاخرى المنافقون ليس لهم هم الا انفسهم اجبن قوم وارعه واخذله للحق
وفي رواية اخرى له قال رفضت راسي يوم احد فجعلت اراهم وما منهم يومئذ احد الا يمدت
جفنته من العاص فذلك قوله تعالى ثم انزل عليكم من بعدنا امية ناسا وقال الزبير بن العوام
لقد رايتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشد علينا الخوف ارسل الله تعالى علينا اليوم
والله اني لاسمع قوله متنب بن قشير والناس يفشاني ما سمع الا كالحلم يقول لو كان لنا من الامر شيء
ما قلنا هنا فقوله تعالى يفشى طائفة منكم يعني المؤمنين (وطائفة قد اهتمت انفسهم) يعني
المنافقين اراد الله ان يميز المؤمنين من المنافقين فوقع الناس على المؤمنين حتى اءوا ولم يوقع
الناس على المنافقين فبقوا في الخوف وفي لقاء الناس على المؤمنين دون المنافقين آية عظيمة
ومجزة باهرة لان العاص كان سبب امن المؤمنين وعدم الناس عن المنافقين كان سبب خوفهم
وهو قوله تعالى وطائفة قد اهتمت انفسهم يعني حلتهم انفسهم على الهم لان اسباب الخوف وهي
قصد الاعداء كانت حاصلة عندهم (يفلون بالله خير الحق) يعني يظنون ان الله لا ينصر محمدا
واسما به وقيل ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد قتل وان امره يضمحل والمعنى يظنون بالله غير ظن
الحق الذي يجب ان يظن به (ظن الجاهلية) اي كفلن اهل الجاهلية (يقولون) يعني المنافقين
(هل لنا) اي مالنا (من الامر من شيء) وذلك انه لما شاور النبي صلى الله عليه وسلم عبدالله بن ابي
ابن سلول راس المنافقين في هذه الواقعة واثار عليه ان لا يخرج من المدينة فلما خاله النبي
صلى الله عليه وسلم وخرج وقتل من قتل قبل لعبدالله بن ابي قد قتل بواخر جرح قال هل لنا من الامر شيء
وهو استفهام على سبيل الانكار اي مالنا امر يطاع وقيل المراد بالامر النصر والظفر يعني مالنا
من هذا الذي بعدنا محمدا من النصر والظفر من شيء انما هو للشركين (قل) يا محمد لهؤلاء
المنافقين (ان الامر كله لله) يعني النصر والظفر والقضاء والقدر كله لله ويده يصرفه كيف
احب (يخفون في انفسهم ما لا يدون لك) يعني من الكفر والشك في وعد الله عز وجل وقيل يخفون
الندم على خروجهم مع المسلمين وقيل الذي اخفوه هو قوله تعالى حكاية عنهم (يقولون لو كان لنا من
الامر شيء ما قلنا ههنا) وذلك ان المنافقين قال بعضهم لبعض لو كان لنا قول لم نخرج مع محمد الى قال

بوجودهم (وخافون ان
كنتم مؤمنين) موحدين
اي لا تخافوا غيري لعدم عي
واثره (ولا يحزنك الذين
يسارعون في الكفر) طاهرين
الاصل وظلمهم الذاتية خوف
ان يضروك (انهم لن يضروا
الله شيئا) املاء الكفار
وطول حياتهم سبب لشدة
عذابهم وغاية هوانهم
وصغارهم لا رد يادهم بطول
عمرهم جهابا على جهاب وبدا
على بعد وكما ازدادوا بعدا

الحق ما قتلناه منها وعن ابن عباس في قوله تعالى اهل مكة ولم تقتل رؤسنا وقيل كانوا يقولون كنا على الحق يظنون بالله غير الحق يعني التكذيب بالقدر وهو قولهم لو كان لنا من الامر شيء ما قتلناه قتل ان الذي قال هل لنا من الامر من شيء هو عبدالله بن ابي بن سلول المنافق والذي قال لو كان لنا من الامر شيء هو معتب ابن قشير (قل) اي قل يا محمد لهؤلاء المنافقين (لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل) اي قضى عليهم القتل وقدر عليهم (الى مضاجعهم) يعني الى مصارعهم التي يصرعون بها وقت القتل ومعنى الآية ان الحذر لا ينفذ مع القدر والتدبير لا يقاوم التقدير فالذين قدر عليهم القتل وقضاه وحكم به عليهم لا بد وان يقتلوا والمعنى لو جلستم في بيوتكم لخرج منها وظهر الذين قضى الله عليهم بالقتل وقدره الى حيث يقتلون فيه (وليتلى الله مافي صدوركم) اي وليخبر مافي صدوركم ليعلم مشاهدة كما علمه غيبا لان المجازاة انما تقع على ما علمه مشاهدة وقيل معناه ليعلمكم معاملة المبلى المحتر لكم وقيل معناه ليتلى اولياء الله مافي صدوركم فأضاف الابتلاء اليه تعظيما لشان اولياء المؤمنين (وليمحص مافي قلوبكم) قال قتادة اي يظهرها من الشك والارتياب بما يريكم من عجايب صنعته في القضاء الامنة وصرف العدو واطهار سرائر المنافقين فعلى هذا يكون الخطاب للمؤمنين خاصة وقيل معناه ليبين ويظهر مافي قلوبكم يعني من الاعتقاد لله ورسوله وللمؤمنين من العداوة فعلى هذا يكون الخطاب للمنافقين خاصة (والله اعلم بذات الصدور) يعني بالاشياء الموجودة في الصدور وهي الاسرار والضمائر لانه عالم بجميع المعلومات في قوله عز وجل (ان الذين تولوا منكم يوم ائتي الجحمان) اي انهم وما هربوا منكم يا معشر المسلمين فهو خطاب لمن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين يوم احد باحد وكان قد انهمز اكثر المسلمين ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة عشر رجلا وقيل اربعة عشر من المهاجرين سبعة ومن الانصار سبعة فن المهاجرين ابو بكر وعمر وعلي وطلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن ابي وقاص رضي الله عنهم (انما استزلهم الشيطان) اي طلب زلتهم كما يقال استجلبه اي طلب مجلته وقيل جعلهم على الزلة وهي الخطيئة وذلك باقاء الوسوسة في قلوبهم لانه امرهم بها (بعض ما كسبوا) يعني بمحبة النبي صلى الله عليه وسلم وتركهم المركز وقيل استزلهم الشيطان بتذكير خطايا سبقت لهم ففكرها ان يقتلوا قبل اخلاص التوبة منها وهذا اختيار الزجاج لانه قال لم يتولوا على جهة المعاندة ولا على القرار من الزحف رغبة في الدنيا وانما ذكرهم الشيطان خطايا سلفت لهم ففكرها لقاء الله الاعلى حالة يرضاها (ولقد عفا الله عنهم) يعني ولقد تجاوزا الله عن الذين تولوا يوم ائتي الجحمان فلم يماقهم بذلك وغفر لهم وقيل ان عثمان عوتب في هزيمته يوم احد فقال ان ذلك وان كان خطأ لكن الله قد عفا عنه وقرأ هذه الآية (ان الله غفور) يعني لمن تاب واناب (حليم) لا يجهل بالعقوبة وما يستاصلهم بالقتل في قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) يعني المنافقين عبد الله بن ابي واصحابه (وقالوا لاخوانهم) يعني في النفاق والكفر وقيل لاخوانهم في النسب وكانوا مسلمين (اذا ضربوا في الارض) يعني اذا سافروا في الارض لتجارة وغيرها (او كانوا

عن الحق الذي هو منبع العزة ازدادوا هوانا) يريد الله الا يجعل لهم حظا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضرهم الله شيئا ولهم عذاب اليم ولا يحسبن ان الذين كفروا انما على لهم خير لانفسهم انما على لهم ايزدادوا اثما ولهم عذاب مهين ما كان الله ليدرك المؤمنين على ما انتم عليه من ظاهر الاسلام وتصدقن اللسان (حتى يميز الخبيث من الطيب) من صفات النفس وشكوك الوهم

غزا) جمع فازاى غزاة فى الكلام حذف دل المعنى على ذلك الحذف وهو اذا ضربوا
فى الارض فاتوا او كانوا غزا فقتلوا (لو كانوا عندنا) بنى مقبين (ماماتوا وما قتلوا
ليجعل الله ذلك) يعنى قولهم وظنهم (حسرة فى قلوبهم) يعنى غما وتأسفا (والله يحى
ويميت) هذا رد لقول المنافقين لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا والمعنى ان الامر بيد الله
وان الحى والميت هو الله تعالى فقد يحى المسافر والقازى ويميت المقيم والقاعد عن النزو
كما يشاء فكيف يقع الجلوس فى البنت فى البيت وهل يحى احد من الموت (والله بما تعملون
بصير) يعنى انه تعالى مطلع على ما تعملون من خيراو شرا فيجازيكم به فاتقوه ولا تكونوا
مثل المنافقين لان مقصدهم تغير المؤمنين عن الجهاد بقولهم كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا
فان الله تعالى هو الحى والميت فمن قدر له البقاء لم يقتل فى الجهاد ومن قدر له الموت لم يبق وان
اقام بنيه عند اهله فلا تقولوا انتم ايها المؤمنون لمن يريد الخروج الى الجهاد لا تخرج فتقتل
فلان يموت فى الجهاد فيستوجب الثواب فان ذلك خير له من ان يموت فى بيته بلا فائدة
وايه الاشارة بقوله تعالى (ولئن قتلتم فى سبيل الله او تم للمغفرة من الله ورحمة) يعنى
فى العاقبة (خير مما يجمعون) يعنى من القنائم والمعنى وانتم تم عليكم ما تخافونه من القتل
فى سبيل الله او الهلاك بالموت فان ما تلونه من المغفرة والرحمة بالموت والقتل فى سبيل الله خير
مما يجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا (وانتم او قتلتم لالى الله تمشرون) يعنى
لالى الله الرحيم الواسع الرحمة والمغفرة المنيب العظيم الثواب تمشرون فى الآخرة فيجازيكم
بأعمالكم وقد قسم بعض مقامات العبودية ثلاثة اقسام فمن عبده الله خوفا من ناره ائنه الله
بما يخاف واياه الاشارة بقوله تعالى للمغفرة من الله ومن عبده الله تعالى شوقا الى جنته ان الله
ما يرجو واياه الاشارة بقوله تعالى ورحمة لاراحة من اسماء الجنة ومن عبده الله شوقا الى
وجهه الكريم لا يريد غيره فهذا هو العبد المخلص الذى يقبل له الحق سبحانه وتعالى فى دار
كرامته واياه الاشارة بقوله لالى الله تمشرون * قوله عز وجل (فبما رحمة من الله لت
لهم) اى فبرحة من الله وما صلة لت لهم اى سهلت لهم اخلائك وكثرت احتمالك
ولم تسرع اليهم بتعنيف على ما كان يوم احد منهم ومعنى فبما رحمة من الله هو توفيق الله
عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لفرق والتلف بهم وان الله تعالى التى فى قلب نبيه
صلى الله عليه وسلم داعية الرحمة والطف حتى فعل ذلك معهم (ولو كنت فظا) يعنى
جافيا (غليظ القلب) يعنى قاسى القلب سى الخلق قليل الاحتمال (لانقضوا من حولك)
اى لنفروا عنك وتفرقوا حتى لا يبق منهم احد عندك (قاعف عنهم) اى تجاوز عن
زلاتهم وما اتوا يوم احد (واستغفر لهم) اى واسأل الله المغفرة لهم حتى يشفعك فيهم
وقبل قاعف عنهم فيما يختص بك واستغفر لهم فيما يختص بمحقوق الله وذلك من تمام الشفقة
عليهم (وشاورهم فى الامر) اى استخرج آراءهم واعلم ما عندهم واختلف العلماء فى المعنى
الذى من اجله امر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشاورة لهم مع كمال عقله وجزالة
رأيه ونزول الوحي عليه ووجوب طاعته على كافة الخلق فيما احبوا او كرهوا فليل هو
عام مخصوص والمعنى وشاورهم فيما ليس عندك من الله فيه عهد وذلك فى امر الحرب ونحوه

وحفظوا الشيطان ودواى
الهوى من طيات صفات
القلب كالاخلاص واليقين
والمكاشفة ومشاهدات
ارواح ومناغبات السر
ومسائرته وتخلص المعرفة
والحبة لله بالابتلاء ووقوع
الفتن والمصائب بينكم (وما
كان الله ليطعكم على) غيب
وجودكم من الحقائق
والاحوال الكامنة فيكم
بلا واسطة الرسول ليعد
ما بينكم وبينه وعدم المناسبة
وانقاء استعداد التلقى منه

من امور الدنيا لتظهر برأيهم فيما تشاورهم فيه وقيل امر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورتهم تطييبا لقلوبهم فان ذلك اعطى لهم عليه واذهب لاضغاثهم فان سادات العرب كانوا اذا لم يشاوروا في الامور شق ذلك عليهم وقال الحسن قد علم الله تعالى ان ما به الى مشاورتهم حاجة ولكن اراد ان يستن به من بعده من امته وقيل انما امر بمشاورتهم ليعلم مقادير عقولهم وافهامهم لا يستفيد منهم راياء وروى البغوي بسنده عن عائشة انها قالت ما رأيت رجلا اكثر استشارة لرجال من رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقى العلماء على ان كل ما نزل فيه وحى من الله تعالى لم يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشاور فيه الامة وانما امر ان يشاور فيامسوى ذلك من امر الدنيا ومصالح الحرب ونحو ذلك وقيل ان يشاورهم في امر الدين والدنيا فيما لم ينزل عليه في شيء لان النبي صلى الله عليه وسلم مشاورهم في امارى بدر وهو من امر الدين قال علي بن ابي طالب رضى الله عنه الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه والتدبر قبل العمل يؤمنك من الندم وقال بعض الحكماء ما استنبط الصواب بمثل المشاورة ومن فوائده المشاورة انه قد يعزم اليعزم الانسان على امر فيشاور فيه فيدين له الصواب في قول غيره فيعلم بذلك يحجز نفسه عن الاحاطة بفتن المصالح ومنها انه اذا لم يفتح امره علم ان امتناع التجاح محض قدر علم يلم نفسه وقال بعضهم في مدح المشاورة

(ولكن الله يجنبني من رساله من يشاء) فيطلعه على اسراره وحقايقه بالكشف لهديك الى ما غاب عنكم من كنوز وجودكم واسراره للجذبة الفسائية التي بينه وبينكم الموجبة لا مكان اعتدائكم به (فآمنوا بالله ورسوله) بالتصديق القاطع والارادة والتمسك بالشرعة ليجتنبكم التلقى والقبول منهم (وان تؤمنوا) بعد ذلك الايمان

وشاور اذاوردت كل هذب * لبيب اخي حزم لترشد في الامر * ولاتك بمن يستبد برأيه فتجز اولانستريح من الفكر * الم تر ان الله قال لعبده * وشاورهم في الامر حقا بلا فكر * قوله تعالى (فاذا عزمتم) يعنى على المشاورة (فتوكل على الله) اى فاستمن بالله في امورك كلها وثق به ولا تعتمد الا عليه فانه ولى الاعانة والصحة والتسديد والمقصود ان لا يكون للعبد اعتماد على شيء الا على الله تعالى في جميع اموره وان المشاورة لاتنافى التوكل (ان الله يحب المتوكلين) يعنى المتوكلين عليه في جميع امورهم * قوله عز وجل (ان ينصركم الله) يعنى ان يصركم الله بنصره ويمنحكم من عدوكم كما فعل يوم بدر (فلا غالب لكم) يعنى من الناس لان الله تعالى هو المتولى نصركم (وان يخذلكم) كما فعل يوم احد فلم ينصركم ووكلكم الى انفسكم لحاقتكم امره وامر رسوله صلى الله عليه وسلم (فن ذا الذى ينصركم من بعده) اى من بعدخذ لانه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لاعلى غيره لان الامر كله لله ولاراد لقضائه ولادافع لحكمه فيجب ان يتوكل العبد في كل الامور على الله تعالى لاعلى غيره وقيل التوكل ان لاتعصى الله من اجل رزقك ولا تطلب لنفسك ناصرا غيره ولا لملك شاهدا سواه (م) عن عران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من امتى سبعون الفا بغير حساب قالوا ومن هم يا رسول الله قال هم الذين لا يكتنون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يحطنى منهم فقال انت منهم فقام آخر فقال يا نبي الله ادع الله ان يحطنى منهم فقال سبقك بها عكاشة عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفافا وتهاوي

وتروح بطانا اخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله عن رجل (وما كان لى ان
 بفل) قال ابن عباس زلت هذه الآية وما كان لى ان يفل في قطيفة حراء فقدت يوم
 بدر فقال بعض القوم لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها فأنزل الله تعالى هذه الآية
 الى آخرها اخرجه ابوداود والترمذى وقال حديث حسن غريب وروى عن الضحاك
 قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين فتم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم
 للطلائع فأنزل الله تعالى وما كان لى ان يفل وروى ابن جرير الطبرى عن ابن عباس
 في قوله تعالى وما كان لى ان يفل يقول ما كان لى ان يقم الى طائفة من المؤمنين ويترك
 طائفة ويجوز في القسم ولكن يقم بالعدل يأخذ فيه بامر الله ويحكم فيه بما أنزل الله يقول
 ما كان الله ليصنع نيا يفل من اصحابه فاذا فعل ذلك البى استوابه وقال مقاتل والكلبي
 زلت في غائهم احدثين ترك الرماة المركز للشيعة وقالوا تخشى ان يقول النبي صلى الله عليه وسلم
 من اخذ شيئا فهو له وان لا تقسم القائم كالم تقسم يوم بدر تركوا المركز وقوا في القائم فقال لهم لى
 صلى الله عليه وسلم الم اعهد اليكم ان لا تتركوا المركز حتى يأتيكم امرى قالوا تركا بنية اخوانا
 وقوا فقال لى صلى الله عليه وسلم بل نطعن انا نفل فلانقسم فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال قتادة
 ذكر لنا انها زلت في طائفة غلت من اصحابه وقيل ان الاقوياء الحوا عليه بسألونه من المنهم
 فأنزل الله تعالى ما كان لى ان يفل يعنى فيعطى قوما ويمع آخرين بل عليه ان يقسم بينهم
 بالسوية وقال محمد بن كعب القرظى ومحمد بن اسحق بن يسار هذا في شأن الوحي يقول وما كان
 لى ان يكتم شيئا من الوحي رغبة او رهبة او مداة والقلول هو الحياة واصله اخذ الشيء
 في خفية يقال غل فلان بفل قرى ففتح الياء وضم الفين لى وما كان لى اى يخون لان
 الثبوت والخيانة لا يجتمعان لان من حسب الثبوت اعظم المصائب واشرفها واعلاها فلان ليق به الخيانة
 لانها في نهاية الدناءة والخسة والجمع بين الضدين محال فثبت بذلك ان لى صلى الله عليه وسلم لم يخن
 امته في شيء لان القائم ولا من الوحي وقيل المراد به الامة لانه قد ثبت براءة ساحدة النبي صلى الله عليه
 وسلم من القلول والحياة فدل ذلك على ان المراد بالقلول غيره وقبل الالام فيه مقولة مصاه ما كان لى
 لى على نفي القلول عن الانبياء وقيل معناه ما كان لى القلول اراد ما غل لى قطافى عن الانبياء القلول
 وقيل معناه ما كان لى القلول واذا لم يحل له لم يضعه وجه هذه القراءة انهم نسبوا الى صلى الله
 عليه وسلم الى القلول في بعض الروايات فيبين الله تعالى بهذه الآية ان هذه الخصلة لا تليق به ونفى عنه
 ذلك بقوله وما كان لى ان يفل وقرى بفل بضم الياء وفتح الفين ولها مني ان احدهما ان يكون
 من القلول ايضا ومعناه وما كان لى ان يخان اى تخونه امته والثاني ان يكون من الاغلال
 ومعناه وما كان لى ان يخون اى ينسب الى الخيانة (ومن بفل يأت بما غل يوم القيامة)
 يعنى بالشيء الذى يمينه يحمله على ظهره يوم القيامة يزداد فضيحة بما يحمله يوم القيامة وقبل
 يمثل له ذلك الشيء في النار ثم يقال له انزل فخذ فيصمله على ظهره فاذا بلغ موضعه وقع
 ذلك الشيء في النار فيكلف ان ينزل اليه ليخرجه يفعل به ذلك ما شاء الله وقيل معناه انه يأتي
 بامر ما غله فيجازى به يوم القيامة وهو قوله تعالى (ثم توفى كل نفس ما كسبت) يعنى من
 خير او شر والمعنى ان كل كاسب خيرا كان ذلك الكسب او شرا فهو مجزى به يوم القيامة

بالتحقيق والسلوك الى اليقين
 والمتابعة في الطريقة (وتتقوا)
 الحلب الفسائية وروائع
 السلوك (ملككم اجر عظيم)
 من كشف الحقيقة ما آتاهم
 الله من فضله من المال والعلم
 والقدرة والنفس ولا يفقونه
 في سبيل الله على المستحقين
 والمستعدين والانبياء
 والصديقين في الدب عنهم

يوم احدا تبته المؤمنين وتختلف عنه جماعة من المنافقين فاخبر الله تعالى بحال من اتبعه بقوله فمن اتبع
 رضوان الله وبحال من تخلف عنه بقوله كن باء بسخط من الله (وماواه جهنم وبئس المصير)
 يعني القال او المتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم (هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون)
 يعني هم ذوو درجات عند الله قال ابن عباس يعني من اتبع رضوان الله ومن باء بسخط
 من الله يختلفوا المازل عند الله فكل اتبع رضوان الله الثواب العظيم ولن باء بسخط من الله
 العذاب الاليم والمعنى افن اتبع رضوان الله كن باء بسخط من الله ليسوا سواء بل هم درجات
 عند الله على حسب اعمالهم وقيل الضمير في قوله هم درجات ما تدعى قوله افن اتبع رضوان
 الله فقط لان الغالب في العرف استعمال الدرجات لاهل الثواب والدرجات لاهل النار ولان
 الله وصف من باء بسخط من الله ان ماواه جهنم وبئس المصير فدل على ان الضمير في قوله
 هم درجات عند الله راجع للاول وفيه تحريض على العمل بطاعته وتحذير عن العمل بما صبه
 قوله عز وجل (لقد من الله على المؤمنين) يعني احسن اليهم وتفضل عليهم والمدة العمة
 العظيمة وذلك في الحقيقة لا يكون الا من الله ومنه قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين (اذ بعث
 فيهم رسولا من انفسهم) يعني من جنسهم عربيا مثلهم ولد بلدهم ونشأيتهم يعرفون نسبه
 وليس حى من احياء العرب الا وقد ولدوه وله فيهم نسب الابنى تغلب فانهم كانوا نصارى وقد
 ثبوا على النصرانية فطهر الله رسوله صلى الله عليه وسلم من ان يكون له فيهم نسب وقيل
 اراد بالمؤمنين جميع المؤمنين ومعنى اقوله تعالى من انفسهم اى بالايان والشفقة لا بالنسب ومن
 جنسهم ليس بملك ولا احد من غير بنى آدم وقيل من انفسهم يعني انه من ولد اسمعيل بن ابراهيم
 الخليل عليهم السلام ووجه المنة والانعام على المؤمنين ببعثه الرسول صلى الله عليه وسلم لكونه
 داعياهم الى ما يخلصهم من العذاب الاليم ويوصلهم الى الثواب في جنات العيم وكونه من
 انفسهم ومن جنسهم لانه اذا كان اللسان واحدا سهل الاخذ به فيما يجب عليهم وكانوا واقفين
 على جميع احواله وافعاله يعرفون صدقه وامانته فكان ذلك اقرب الى تصديقه والوثوق به
 وفي كونه من انفسهم شرف لهم وكان فيما خطب به ابو طالب حين زوج رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضى الله تعالى عنها وقد حضر ذلك بنوهاشم ورؤساء حضر
 قوله الحمد لله الذى جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسمعيل وضئى مدو عنصر حضر
 وجعلنا سدنة بيته وسواس حرمه وجعل لابينا محجوبا وحرمنا آمننا وجعلنا الحكماء على الناس
 وان ابنى هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به فتى الارحج وهو والله بهذا عظيمة وخطب
 جليل وقيل في وجه المنة ببعثه الرسول صلى الله عليه وسلم ان الخلق جبلوا على الجهل
 وقصان العقل وقلة الفهم وعدم الدراية فمن الله تعالى على خلقه وانهم عليهم واحسن اليهم
 بأن بعث فيهم رسولا من انفسهم اتقدهم به من الضلالة وبصرهم به من الجهالة وهداهم به
 الى صراط مستقيم وانما خص المؤمنين بالذكر لانهم هم المنتفعون بما جاء به دون غيرهم
 (يتلوا عليهم آياته) يعني يقرأ عليهم كتابه الذى ازل عليه بعد ان كانوا اهل جاهلية لم
 يطرقت اسمعيل من الوحي السماوى (وزيكهم) اى ويظهرهم من دنس الكفر ونجاسة
 المحرمات والنجاسات (ويعلمهم الكتاب والحكمة) بنى القرآن والسنة التى سنهالهم على

النفوس وصفاتها كالقوى
 والقدر والعلوم والاول وال
 وكل ما ينطبق عليه اسم
 الوجود فهاهم يخلون بحاله
 عنه (والله بما يعملون خبير
 قد سمع الله قول الذين اقالوا
 ان الله فقير ونحن اغنياء
 سنكتب ما قالوا وقتهم الانبياء
 بغير حق ونقول ذووقوا
 عذاب الحريق ذلك بما قدمت

لسان نبيه صلى الله عليه وسلم (وان كانوا من قبل) يعنى من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم (لى ضلال مبين) يعنى انى جهالة وحيرة عن الهدى عيا لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فهذا هم الله بنبيه صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (اولما اصابكم مصيبة) يعنى ما اصابهم يوم احد (قد اصبتم مثلها) يعنى بدر وذلك ان المشركين قتلوا من المسلمين يوم احد سبعين وقتل المسلمون من المشركين يوم بدر سبعين واسروا سبعين وقيل ان المسلمين هزموا المشركين يوم بدر وهزموهم فى اول الامر يوم احد فلما عصوا الله ورسوله هزمهم المشركون فحصل انهم انهمزوا المشركين مرتين وانهمزوا المسلمين مرة واحدة (قلم انى هذا) اى من اين لنا هذا القتل والهزيمة ونحن مسلمون ورسول الله صلى الله عليه وسلم فىنا وهو استفهام انكار (قل هو من عند انفسكم) يعنى انما وقعتم فيما وقعتم فيه بشؤم ذنوبكم وهو محال فتكم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه صلى الله عليه وسلم اختار الإقامة فى المدينة على الخروج الى العدو واختار وهم الخروج اليه وايضا امر الرماة بالإقامة فى الموضع الذى عينه لهم فمخالفوا وتركوا المركز لاجل الغنيمة فكان ذلك سبب القتل والهزيمة وروى عبيدة السلماني عن علي بن ابي طالب قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله قد كرم ما صنع قومك فى اخذهم القداء من الاسارى وقد امرك ان تخبرهم بين ان يضربوا اعناق الاسارى وبين ان يأخذوا القداء على ان يقتل منهم عدتهم فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس فقالوا يا رسول الله حشأنا واخوانا بل نأخذ فداهم فتقوى به على قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم فقتل منهم يوم احد سبعون عددا سارى اهل بدر لم يستند البغوى واستند ابن جبريل الطبرى فذلك معنى قوله قل هو من عند انفسكم يعنى بأخذكم القداء واختياركم القتل لانفسكم (ان الله على كل شئ قدير) يعنى من نصركم مع الطاعة وترك نصركم مع المخالفة * قوله عز وجل (وما اصابكم) يعنى من القتل والجراح والهزيمة (يوم التقي الجمعان) يعنى جمع المؤمنين وجمع المشركين وذلك باحد يوم احد (فباذن الله) يعنى فبعله وقضائه وقدره وحكمه وفيه تسلية للمؤمنين بما حصل لهم يوم احد من القتل والهزيمة ولا تقع انتسالية الا اذا علموا الا ان ذلك كان واقعا بقضاء الله وقدره فينتد يرضون بما قضى الله عليهم (وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) اى ليظهر ايمان المؤمنين ببوتهم على ما نالهم ويظهر نفاق المنافقين بقلة صبرهم على ما نزل بهم فالمراد من العلم المعلوم والتقدير ليتبين المؤمن من المنافق ولينما احدهما من الآخر والمنافق هو الذى اظهر الايمان بلسانه واضمر خلافه واشتقاقه من النفق وهو السرب فى الارض الفاظ ومنه نفاق البربوع لانه هجرا فى الارض له بابان اذا طلب من احدهما خرج من الآخر فكذلك المنافق صنع له طريقين احدهما اظهار الايمان بلسانه والاخر اضمار الكفر بقلبه من انهما طلب خرج من الآخر وقيل لانه دخل فى الايمان من باب وخرج من باب اخر والنفاق اسم اسلامى لمك العرب تعرفه قبل الاسلام (وقيل لهم تعالوا فاقبلوا سبيل الله او ادفعوا) المقول له عبدالله بن ابي ابن سلول المنافق واصحابه وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى احد فى الفدرجل حتى اذا كان بالشوط بين احد والمدينة انخرل عبدالله بن ابي ابن سلول بثلاث الناس وقال ما تدري حلام نقتل انفسنا فرجع بمن معه من المنافقين قبيهم

ايديكم وان الله ليس بظلام
للعبيد الذين قالوا ان الله عهد
الىنا الانؤمن لرسول حتى
ياتينا بقرآن تأكله البارقل
قد جاءكم رسل بالبينات
وبالدى قلم فلم فلتقوهم
(ان كنتم صادقين) روى
ان انبياء بنى اسرائيل كانت
محزتهم ان يأتوا بقرآن

جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري اخو بني سلمة وهو يقول يا قوم اذكركم الله ان
تخذلوا نبيكم عند حضور عدوه فذلك قوله تعالى وقيل لهم يعني المنافقين عبد الله بن ابي ابن
سلول واصحابه تعالوا قاتلوا في سبيل الله اى لاجل دين الله وطاعته او اذفوا يعني عن اموالكم
واهلكم وقيل معناه تعالوا كثروا سواد المسلمين ان لم تقاتلوا ليكون ذلك دفعا وقعا للعدو
(قالوا) يعني المنافقين (لو نعلم قتالا لاتبعناكم) اى لو نعلم ان اليوم يحجرى فيه قتال لاتبعناكم
ولم نرجع ولو علموا ماتعوبهم وقيل معناه لو نحسن قتالا لاتبعناكم (هم للكفر) يعني المنافقين
الى الكفر (يومئذ اقرب منهم للايمان) اى الى الايمان وانما قال تعالى يومئذ لانهم قيل ذلك
اليوم لم يظهروا ما ظهره من المعاندة والرجوع عن المسلمين وقولهم لو نعلم قتالا لاتبعناكم
وانما كانوا قبل ذلك يظهرون كلمة الاسلام ويخفون الكفر (يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم)
يعنى يظهرون بالسنتهم الايمان وليس هو في قلوبهم انما في قلوبهم الكفر والفاق وهذه صفة
المنافقين لصفة المؤمنين لان صفة المؤمن المحلص والمائة القلب للسان على شئ واحد وهو
اتوحيد (والله اعلم بما يكتمون) يعنى من النفاق (الذين قالوا لاخوانهم) زلت في عبد الله
بن ابي المنافق واصحابه وفي المراد باخوانهم قولان احدهما ان المراد باخوانهم الذين استشهدوا
باحد فيكون اخوانهم في النسب لاق الدين والقول الثاني ان المراد باخوانهم المنافقون فعلى القول
الاول يكون معنى الآية الذين قالوا في اخوانهم او من اخوانهم الذين قتلوا باحد لو اطاعونا
ماقتلوا لانهم بعد ان قتلوا لا يخاطبون وعلى القول الثاني يكون معنى الآية الذين قالوا
وهم عبد الله بن ابي واصحابه لاخوانهم يعنى في النفاق (وفعدوا) يعنى عن الجهاد (او اطاعونا) يعنى
هؤلاء الذين خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم او اطاعونا يعنى في القعود عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم او الانصراف عنه (ماقتلوا) يومئذ قد رآه تعالى عليهم بقوله (قل) يعنى
قل لهم يا محمد (فادروا) اى فادفعوا (عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين) يعنى ان الجذر لا يرفع
من القدر وفي الآية دليل على ان المقتول يموت باجله خلافا لمن يزعم ان القتل قطع على المقتول
اجله (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) قيل زلت في شهداء بدر وكانوا اربعة عشر
رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار وقال اكثر المفسرين انها زلت في شهداء احد
ويدل على ذلك ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه انه لما اصيب
اخوانكم بأحد جعل الله ارواحهم في جوف طير خضر ترد الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى
الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وقيلهم قالوا
من بلغ اخواننا عنا انا احياء في الجنة ثلاث زهدوا في الجنة ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله تعالى
انا بلغهم عنكم فانزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
الى آخر الآية آخرجه ابوداود (م) عن مسروق قال سألت ابا عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فقال اما ان قد سألتنا عن ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ارواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من
الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلعه فقال هل تشتهون
شيئا قالوا اى شئ تشتهى ونحن تسرح من الجنة حيث نشاء ففعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما

فدعوا الله فتأتى نار من
السموات كلها وتأتى به ان يتوا
بنفسهم يتقربون بها الى الله
ويدعون الله بالزهد والعبادة
ثلاث ناراً لعل من سماء
الروح تأكله ونفسه في
الوحدة فبعد ذلك صحت
نبوتهم وظهرت فسمع به عوام
بنى اسرائيل فاعتقدوا بظاهره

رأوا انهم لن يتركوا من ان يسألوا قالوا يارب نريد ان ترد ارواحنا واجسادنا حتى نقتل
في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان ليس لهم حاجة تركوا * ذكر ما يتعلق بهذا الحديث قول
مسروق سألنا عبدالله كذا جاء عبدالله غير منسوب وقد نسبته بعض الناس فقال عبدالله بن
عمر قد ذكره ابو مسعود الدمشقي والحمدي في مسنده عن عبدالله بن مسعود وهو الصحيح وهذا
الحديث مرفوع لقوله اما انا قد سألنا عن ذلك فقال يعني النبي صلى الله عليه وسلم وفي
الحديث دليل على ان الجنة مخلوقة الآن خلافا للمعتزلة لقوله صلى الله عليه وسلم تدرج من
الجنة حيث شئت وهو مذهب اهل السنة وفيه دليل على ان الارواح باقية لا تنفني بغناء
الجسد وان المحسن ينم ويجازى بالثواب وان المسيء يمدب ويجازى بالعقاب قبل يوم القيامة
وهو مذهب اهل السنة ايضا قوله ارواحهم في جوف طير خضر اى يجعل الله ارواح الشهداء
في جوف طير خضر وهذا ليس بعيد لاسيما مع القول بان الارواح اجسام لطيفة وقيل ان
الدم والمغذب من الارواح والاجساد جزء من الجسد تبقى فيه الروح وهو الذي يلذذ بالنعيم
ويتألم بالعذاب فغير مستحيل ان يصور الله تعالى ذلك الجزم طائرا ويجعل في جوف طير قسرح
في الجنة وتأوى الى تلك القناديل وقد تعلق بهذا الحديث من يقول بالتناسخ من المستدعة ويقول
بانتقال الارواح وتعيمها في الصور الحسان المرفهة وتعذيبها في الصور القبيحة المنحجرة ويزعمون
ان هذا هو البواب والعقاب وهذا ضلال بين وقول ضعيف وبدعة باطلة لما في هذا القول من
ابطال ما جاءت به الثرائع من الحشر والنشر والمعاد والجنة والنار وقد جاء في بعض روايات
هذا الحديث ما يرد عليهم وهو قوله حتى يرجعه الله الى جسده يوم يحشه يعني يحيى جميع
جسده يوم يحشه وهو يوم القيامة والله اعلم عن جابر قال لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم
واتا موته فقال مالي اراك منكسرا قلت يا رسول الله انشهد ابى يوم احد وترك عيالا ودينا
فقال الا ابشرك بما لى الله به اباك قلت بلى قال ما كلم الله احدا قط الا من وراء حجاب وانه احيا
اباك وكلمه كفاحا وقال يا عبدى تمن على اهلك قال رب تحيينى فاقتل ثانية قال سبحانه انه قد سبق
من انهم لا يرجعون فزلت ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الاية اخرجه الترمذي وقال حديث
حسن غريب وقيل ان الآية زلت في شهداء بئر معونة وهى بئر بين مكة وحسفان وارض هذيل
قال محمد بن اسحق عن اشياخه من اهل العلم قالوا قدم ابو براء عامر بن مالك بن جعفر ملاعب الاسنة
وكان سيد بنى عامر بن صعصعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واهدى له هدية فابى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان يقبلها وقال انى لا قبل هدية مشرك ثم عرض عليه الاسلام واخبره بما فيه وما
اعد الله للمؤمنين وقرأ عليه القرآن فلم يسلم ولم يعذ وقال يا محمد ان الذى تدعوا اليه حسن جميل
فلو بعث رجلا من اصحابك الى اهل نجد يدعونهم الى امرك رجوت ان يستجبوا لك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اخشى عليهم اهل نجد فقال ابو براء انا لهم جار فابعثهم
فليدعوا الناس الى امرك فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المذنبين عمرو احابى ساعدة في
سبعين رجلا من خيار المسلمين وكان يقال لهم القراء منهم الحرث بن الصمة وحرام بن ملحان
وعروة ابن اسماء بن الصلت ونافع بن يزيد بن رماء الخزاعى وعامر بن فهيرة مولى ابي بكر
وذلك في صفر سنة اربع من الهجرة بعد احد باربعة اشهر فساروا حتى تزلوا بئرهم ونفذوه

وان كان ممكنا من عالم القدرة
فاقترحوا على كل نبى تلك
الآية كما توهو من اقراض
الله الذى هو بذل المال في
سبيل الله بالانفاق لاستيفاء

ارض بين ارض بنى عامر وحره بنى سليم فلا تزلوها قال بعضهم لبعض ايكم يبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل هذا الماء فقال حرام بن ملحان انا فخرج بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عامر بن الطفيل وكان على ذلك الماء فلما اتاهم حرام بن ملحان لم ينظر عامر بن الطفيل في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حرام بن ملحان يا اهل بئر معونة اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم واتى اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله قآمنوا بالله وسوله فخرج اليه رجل من كسر البيت برمح فضربه به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر فقال الله اكبر فزت ورب الكعبة ثم استصرخ عامر بن الطفيل بنى عامر على المسلمين فابوا ان يجيبوه الى مادعاهم اليه وقالوا لا نخف ابا براء فقد عقد لهم عقدا وجوارا فاستصرخ عليهم قبائل بنى سليم عصبه ورعلا وذكوان فاجابوه فخرجوا حتى غشوا القوم فاحاط بهم في رحالهم فلما راوهم اخذوا السيوف فقاتلوه حتى قتلوا عن آخرهم الا كعب بن زيد فانهم تركوه وبه رمق فارتت بين القتل فاش حتى قتل يوم الخندق وكان في سرح القوم عروب بن امية الضمري ورجل من الانصار احده بنى عروب بن عوف فلم نعلما بمصاب اصحابهما الا الطير تحوم على المسكر فقالا والله ان لهذا الطير لثانا فاقبل لينظرا فاذا القوم في دملهم واذا الجبل التي اصابتهم واقفة فقال الانصارى لمروب بن امية ماذا ترى قال نلحق برسول الله صلى الله عليه وسلم ونخبره فقال الانصارى لكنى لا ارجب عن موطن قتل فيه المذربن عروثم قاتل القوم حتى قتل واخذ عروب بن امية الضمري اسيرا فلما اخبرهم انه من مضر اطلقه عامر بن الطفيل وجز ناصيته واعتقه عن رقة زعم انها كانت على ايه فقدم عروب بن امية على رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عمل ابي براء وقد كنت لهذا كارها متخوفا فبلغ ذلك ابا براء فشق عليه اخفار عامر بن الطفيل اياه وما اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسببه وجواره وكان حين اصاب عامر بن فهيرة مولى ابي بكر الصديق فروى محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن ايه ان عامر بن الطفيل كان يقول من الرجل منهم لما قتل رأيت بين السماء والارض حتى رأيت السماء من دونه قالوا هو عامر بن فهيرة قالوا وبلغ ربيعة بن ابي براء ان عامر بن الطفيل اخفر ذمة ايه فحمل على عامر بن الطفيل فطعنه فخر عن فرسه قتل وذكر ابن الاثير الجزرى في كتاب جامع الاصول له في قسم الاسماء في ترجمة عامر بن الطفيل ان عامر بن الطفيل قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن بضع وثمانين سنة ولم يسلم وعاد من عنده فخرج له خراج في اصل اذنه اخذه منه مثل النار فاشتد حله ومات منه (ق) عن انس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اقواما من بنى سليم الى بنى عامر في سبعين وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خاله اخلام سليم واسمه حرام في سبعين راكبا فلما قدموا قال لهم خالى اتقدمكم فان امنوني حتى ابغضهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والا كنتم منى قريبا فتقدم فامنوه فبينما هو يتحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذاؤموا الى رجل منهم فطعنه فاتخذ فقال الله اكبر فزت ورب الكعبة ثم مالوا على بقية اصحابه فقتلوهم الارجلا اعرج صعد الجبل قال هشام وراه آخر معه فاخبر جبريل

التواب وبذل الافعال
والصفات بالحق في السلوك
لاستبدال صفات الحق وافضاله
وتحصيل مقام الابدال فقر
الحق وغناهم او كبروا
الانبياء في الموضمين بعدما
فهموا (ان كنتم صادقين فان
كذبوك فقد كذب رسل من
قبلك جاؤا بالبينات والزبر

عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم وارضاهم قال
فكننا نقرا ان بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم نخرج بعد فدا
عليهم اربعين صباحا على رجل وذكوان وبني عصبة الذين عصوا الله ورسوله
وفي رواية ان رجلا وذكوان وبني لحيان استمدوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فامدهم بسبعين رجلا من الانصار كنا نسعيهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون
بالنار ويصلون بالليل حتى اذا كانوا ببرءة مونة قتلوه وغدروا بهم فباغ ذلك النبي صلى الله
عليه وسلم فقتل عليهم شهرا يدعو في الصبح على احياء من العرب على رجل وذكوان وعصبة
وبني لحيان قال انس فقرأنا فيهم قرآنا ثم ان ذلك رفع بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا
ولمسلما جاء ناس الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه ان ابعث معنا رجلا يعلمونا القرآن
والسنة فبعث اليهم سبعين رجلا من الانصار وذكروا نحو ما تقدم وقيل ان اولياء الشهداء واهليهم
كانوا اذا اصابتهم نعمة وخير تعمروا على الشهداء وقالوا نحن في النعمة والرحاء وآبأونا وآبأونا
واخوانا في القبور فانزل الله تعالى هذه الآية تطيبا لقلوبهم وتبقيسا عنهم واخبارا عن حال
قتلاهم فقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اى ولا تظنن الخطاب لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ولكل احد من امته والمهني لا يظن ظان ان الذين قتلوا في سبيل الله اموات بمعنى كاهات
غيرهم ممن لم يقتل في سبيل الله (بل احياء) اى بل هم احياء وظاهر الآية يدل على كون من قتل
في سبيل حيا فاما ان يكون المراد انهم سيصبرون احياء في الآخرة اوى يكون المراد انهم احياء
في الحال وعلى تقدير انهم احياء في الحال هل يكون المراد اثبات الحياة الروحية او اثبات الحياة
الجسمانية فهذه ثلاثة اوجه في معنى احتمال الحياة فمن قال بالوجه الاول وهوانهم سيصبرون
احياء في الآخرة قال معنى الآية بل هم احياء في الذكروا نهم يدكرون يخبرنا الله عنهم واستشهدوا
في سبيل الله وقيل بل هم احياء في الدين وهذا القول ليس بصواب لان الله تعالى اثبت لهم الحياة
في الحال بقوله بل احياء بمعنى في حال ما يقتلون فانهم يحيون وهو الاحتمال الثاني واختلفوا في معنى
هذه الحياة هل هي للروح او للجسم والروح معا فمن اثبت الحياة للروح دون الجسم قال يدل
على ذلك صلى الله عليه وسلم ارواح الشهداء في حواصل طير خضر فخص الارواح دون
الاجساد وقال بعض المفسرين ان ارواح الشهداء تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش الى يوم
القيامة ومن اثبت الحياة للروح والجسم معا قال يدل على سباق الآية وهو قوله عند ربهم
يرزقون فاخبر الله سبحانه وتعالى انهم يرزقون ويأكلون ويشعمون كالاحياء وقيل ان الشهيد
لا يبلى في قبره وتأكله الارض كغيره وروى انه لما اراده ماوية ان يعبرى الماء على قبور الشهداء
امر ان ينادى من كان له قنبل فليخرجه وليحول من هذا الموضع قال جابر فخرجنا اليهم فاخرجناهم
رطاب الابدان فاصابت المسحاة اصبع رجل منهم فانبت دما وذكر البغوي بغير سند عن عبيد
الله بن عمر قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من احد على مصعب بن عمير وهو
مقتول فوقف عليه ودعاه ثم قرأ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ثم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم شهدان هؤلاء شهداء عدل الله يوم القيامة فأتوهم وزورهم وسلموا عليهم
فوالذي نفسي بيده لا يسلم عليهم احد الى يوم القيامة الا ردوا عليه وقوله تعالى (عند ربهم)

والكتاب المنير كل نفس
ذائقة الموت وانما توفون
اجوركم يوم القيامة فمن
زحزح عن النار وادخل
الجنة فقد فاز وما الحياة
الدنيا الا متاع الفرور
ابلون في اموالكم وانفسكم
ولتسمن من الذين اتوا
الكتاب من قبلكم ومن

يعنى في محل كرامته وفضله (يرزقون) يعنى من ثمار الجنة وتحققها (فرحين بما آتاهم الله من فضله) يعنى بما عطاهم من الثواب والكرامة والاحسان والافضل في دار النعيم (ويستبشرون) اي يفرحون والاشتبشار هو الفرح والسرور الذي يحصل للانسان عند البشارة (بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) يعنى من اخوانهم الذين تركوهم احياء في الدنيا على منهج الايمان والجهاد لعلمهم بانهم اذا استشهدوا لحقوا بهم ونالوا من الكرامة مثل ما نالوا فهم بذلك مستبشرون وقيل ان الشهداء سألوا الله عز وجل ان يخبر اخوانهم بما نالوا من الخير والكرامة ليرغبوا في الجهاد فاخبرهم الله عز وجل اني قد انزلت على نبي محمد صلى الله عليه وسلم واخبرته بما لكم وما صرتم اليه من الكرامة وان محمد صلى الله عليه وسلم قد اخبر اخوانكم بذلك ففرحوا بذلك واستبشروا (ان لا خوف عليهم) يعنى في الآخرة (ولا هم يحزنون) يعنى على ما فاتهم من نعيم الدنيا (يستبشرون بنعمة من الله وفضل) لما بين الله تعالى ان الشهداء يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ذكر انهم ايضا يستبشرون لانفسهم بما رزقوا من النعيم والفضل فالاشتبشار الثاني لانفسهم خاصة (وان الله لا يضيع اجر المؤمنين) يعنى كما انه تعالى لا يضيع اجر المجاهدين والشهداء كذلك لا يضيع اجر المؤمنين

الذين اشرکوا اذى كثيرا وان تعصروا وتمتقوا فان ذلك من عزم الامور واذ اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون لانهن الذين يفرحون

فصل في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يفرجه الا جهادا في سبيلي وايماناني وتصديقاً برسلي فهو على ضامن ان ادخله الجنة او ارحمه الى مسكنه الذي خرج منه نائلاً ما نال من اجر او غنيمة والذي نفس محمد بيده ما من كلم في سبيل الله الاجاء يوم القيامة كهيته حين يكلمه او نه لونه دم وريحه ريح مسك والذي نفس محمد بيده لو ان يثيق على المسلمين ما قدمت خلاف سرية تقزو في سبيل الله ابدوا ولكن لا جد سعة فاجلهم ولا يحدون سعة ويشق عليهم ان يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده لو ددت اني اغزو وفي سبيل الله فاقتل ثم اغزو فاقتل لفظ مسلم (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعدوة في سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها (ق) عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم في الجنة خير من الدنيا وما عليها عن فضالة بن عبيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يحتم على عمله الا المرباط في سبيل الله فانه يغني له عمله الى يوم القيامة ويأمن من فتنة ان قبر اخرجه ابوداود والترمذي عن معاذ بن جبل انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة ومن سأل الله القتل في سبيل الله صادقاً من نفسه ثم مات او قتل كان له اجر شهيد ومن حرج جرحاً في سبيل الله او نكب نكبة فلها تجي يوم القيامة كما غزى ما كانت لونها لون زعفران وريحها ريح المسك ومن خرج به خراج في سبيل الله فان عليه طابع الشهداء اخرجه ابوداود والنسائي واخرجه الترمذي مفراً في موضعين (ق) عن ابي سعيد قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي الناس افضل قال مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال رجل في شعب من اشعاب بعد الله وفي رواية رتب الله ويدع الناس من شره (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتبس

فرسا في سبيل الله ايماناً واحساناً وتصديقاً بوعده فان شبعه ورثه ورجله وبوله في ميزانه يوم القيامة يعني حسنات (ق) من انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما احدي دخل الجنة فيحب ان يرجع الى الدنيا وله ما على الارض من شيء الا الشهيد يتخى ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة وفي رواية لما يرى من فضل الشهادة (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يغفر للشهيد كل ذنب الا الذين من ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يجد الشهيد من مس القتل الا كما يجد احدهم من القرصة اخرجهم الزمذي والنسائي نحوه عن ابى الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع الشهيد في سبعين من اهل بيته اخرجهم ابودود قوله عز وجل (الذين استجابوا لله والرسول) الآية قال اكثر المفسرين ان اباسفيان واصحابه لما انصرفوا من احد فبلغوا الروحاء نداء على انصرفهم وتلاوه واقتالوا لا محمد اقلتم ولا الكواكب اردتم قتلتم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتمهم ارجعوا فاستاصلوهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاراد ان يهرب العدو ويريمهم من نفسه واصحابه قوة فندب اصحابه للخروج في طلب ابى سفيان فاندب عصابة منهم مع ملهم من المجرع الذي اصابهم يوم احد ونادى نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا يخرجن معنا احدا من حضرننا بالامس فكلهم جاب بن عبد الله فقال يا رسول الله ان ابى كان خلفني على اخوات لي سبع وقال لي يا بني انه لا ينبغي لي ولك ان تترك هؤلاء النسوة ولا رجل فيهن ولست بالذي اوترك على نفسي بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخلف على اخواتك فتخلفت طلين فاذنله رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج معه وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبا للعدو وليبلغهم انه خرج في طلبهم فيظنوا به قوة وان الذي اصابهم لم يوهنهم فينصرفوا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطهمة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة ابن الجراح وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان في سبعين رجلا من اصحابه حتى بلغوا اجراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية اميال (ق) عن عائشة في قوله الذين استجابوا لله والرسول من بعدما اصابهم القرع للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم قالت لعروة يا ابن اخي كان ابوك منهم الزبير وابو بكر لما اصاب نبي الله صلى الله عليه وسلم ما اصاب يوم احد وانصرف المشركون خاف ان يرجعوا فقال من يذهب في اثرهم فاندب منهم سبعون رجلا كان فيهم ابو بكر والزبير قال فر رسول الله صلى الله عليه وسلم معبد الخزاعي بحمراء الاسد وكانت خزاعة مسلمهم وكافرهم هيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بهامة صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئا كان بها ومعبد يوهن ذلك فمك قال يا محمد والله لقد عز علينا ما اصابك في اصحابك ولو دنا ان الله كان قد اعفاك فيهم ثم خرج معبد من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقي اباسفيان ومن معه بالروحاء وقد اجعوا على الرجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قد اصبنا جل اصحابه وقائهم لنكرن على بقيتهم ونفرغن منهم فلما رأى ابوسفيان معبدا قال له ما وراءك يا معبد قال محمد قد خرج في اصحابه يطلبكم في جمع لم ارمته قط تحرقون طيكم تحرقوا

بما اتوا اي يهجموا بما ضلوا من طاعة واشار وكل حسنة من الحسنات ويحبون رؤيته (ويحبون ان يحمدا) اي يحمدهم الناس فهم محبوبون بعرض الحمد والتناء من الناس او ان يكونوا محمدين في نفس الامر عند الله (بالم)

وقد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على صنيعهم وفيهم من الخلق عليكم شيء لم ار مثله قط قال ابو سفيان وبك ما تقول قال والله ما اراك ترحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله لقد اجعنا الكثرة عليهم لنستأصل بقيتهم فقال والله اني اناك عن ذلك فوالله لقد جلتي ما رأيت على ان قلت اياتا قال وما قلت قال قلت

كادت تهد من الاصوات راحلتي * اذ سالت الارض بالجر دالابايل
تردى بامد سكرام لا تنبالة * عند اللقاء ولا ميل معازيل
فقلت ويل ابن حرب من لقائكمو * اذ تقطعت البطحاء بالخييل
اني نذير لاهل السبل ضاحية * لكل ذي اربة منهم ومقول
من جيش احد لا وحش يقابله * وليس بوصف ما انذرت بالغيل

قالوا فثنى ذلك ابو سفيان ومن معه ومر ركب من عبدالقيس فقال اين تريدون قالوا نريد المدينة لاجل الميرة قال فهل انتم مبلغون عنا بمحمد رسالة واحل لكم آبالكم زبيبا بمكان اذا وافقوها قالوا نعم قال اذا وافقوه فاخبروه انا قد اجعنا السير اليه والى اصحابه لنستأصل بقيتهم وانصرف ابو سفيان الى مكة ومر الركب برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بحمص الاسد فاخبروه بالذي قال ابو سفيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حسبنا الله ونعم الوكيل ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة بعد ثلثة وقال بمجاهد وعكرمة نزلت هذه الآية في غزوة بدر الصغرى وذلك ان اباسفيان يوم احد حين اراد ان ينصرف قال يا محمد موعد ما بيننا وبينك موسم بدر الصغرى لقاتل ان شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بيننا وبينك ان شاء الله فلما كان العام المقبل خرج ابوسفيان في اهل مكة حتى نزل بمجنة من ناحية مر الظهران ثم اتى الله الرعب في قلبه فذله الرجوع فأتى نعيم بن مسعود الاثبعي وقد قدم محمرا فقال له ابو سفيان يا نعيم اني قد واعدت محمد او اصحابه ان نلتقي بموسم بدر الصغرى وهذا عام جدب ولا يصالحنا الا عام نرعى فيه النحر ونشرب اللبن وقد بدالى ان لا اخرج اليها واكره ان يخرج محمدا ولا اخرج انا فيزيدهم ذلك جراءة ولان يكون الخلف من قبلهم احب الى من ان يكون من قبل فالحق بالمدينة فقبلهم واعلمهم انا في جمع كثير لاطاقة لهم بنا ولك عندي عشرة من الابل اضعاها لك على يد سهيل بن عمرو وضعتنا لك قال وجاء سهيل فقال له نعيم يا ابا يزيد اني تضمن لي هذه القلائس وانطلق الى محمد فاقبله قال نعم قال فخرج نعيم حتى اتى المدينة فوجد الناس يجهزون لمعاد ابى سفيان فقال نعيم اين تريدون قالوا واعدنا اباسفيان ان نلتقي بموسم بدر الصغرى فقال نعيم بشئ الراى رأيتم اتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم الا الشريد افتريدون ان تخرجوا اليهم وقد جمعوا لكم عند الموسم والله لا يفلت منكم احد فكره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا اخرجن ولو وحدى فاما الجبان فانه رجع واما الشجاع فانه تاهب للقتال وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه حتى وافوا بدرا الصغرى وكانوا يلقون المشركين فيسألونهم عن قريش فيقولون قد جمعوا لكم يريدون بذلك ان يربصوا المسلمين فيقول المؤمنون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى باغوا بدر الصغرى وكانت موضع سوق لهم في الجاهلية يجتمعون اليها كل عام ثمانية ايام فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر ينظر اباسفيان وقد انصرف ابو سفيان من مجنة الى مكة فلم يلق

يفعلوا) بل فعله الله على ايديهم اذ لا فعل الا لله والله خلقكم وما تعملون (فلا تحسبهم عفاة من العذاب فانزى من عذاب الحرمان (ولهم عذاب اليم) لكان استعدادهم واحتجابهم بآفهم وكان من حزمهم ان لا يجوبوا النصيلة والفعل الخيل الى الله ويسبروا من حولهم وقوتهم اليه ولا يحتجبوا برؤية الفعل

رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه احدا من المشركين ووافوا السوق وكان معهم تجارات
وتفقات فباعوا فاصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا الى المدينة سالمين فاعين ذلك قوله تعالى
الذين استجابوا لله والرسول اى اجابوا الله واطاعوه في جميع او امره واطاعوا الرسول ايضا
(من بعد ما صابهم القرح) يعنى من بعدما نالهم من الم الجراح (الذين احسنوا منهم
واقنوا) يعنى احسنوا بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجابوه الى التزوا واتقوا معصية
والتحاف عنه (اجر عظيم) يعنى لهم ثواب جزيل وهو الجنة * قوله عز وجل (الذين قال
لهم الناس) هذا الآية متعلقة بالآية التي قبلها لان المراد بالذين من تقدم ذكره وهم الذين
استجابوا لله والرسول وفي المراد بالناس وجوه احدها انه نعيم بن مسعود الاشجعي فيكون
الانظر عاما اريد به الخاص وانما جاز اطلاق لفظ الناس على الانسان الواحد لان ذلك الواحد
اذا فعل فعلا او قال قولاً ورضى به غيره حسن اضافة ذلك الفعل والقول الى الجماعة وان
كان الفاعل واحدا فهو كقوله تعالى واذا قتلتم نفسا والقاتل واحد الوجه الثاني ان المراد
بالناس الركب مع عبد القيس قاله ابن عباس ومحمد بن اسحق الوجه الثالث ان المراد بالناس
المنافقون وذلك انهم لما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يتجهز لمعاد ابى سفيان نوا اصابه عن
الخروج معه وقالوا لهم ان القوم قد اتوكم في دياركم فقتلوا الاكثر منكم فان خرجتم اليهم
لم يبق احد منكم (ان الناس) يعنى اباسفيان واصحابه من رؤساء المشركين (قد جعوا لكم)
يعنى المجموع الكثيرة لان العرب تسمى الجيش جمعا ويجمعونه بجوعا (فاخشوهم) اى فخافوهم
واحدروهم فانه لاطاقة لكم بهم (فزادهم ايمانا) يعنى فزاد المسلمين ذلك التخييف تصديقا
ويقينا وقوة في دينهم وثبوتا على نصر نبيهم صلى الله عليه وسلم وفي هذه الآية دليل لمن يقول
بزيادة الايمان ونقصانه لان الله تعالى نص على وقوع الزيادة في الايمان (وقالوا حسبنا الله
ونعم الوكيل) اى كافيا الله هو الذى يكفينا امرهم فهو كقول امرئ القيس * وحسبك
من غنى شيع ورى * اى يكفيك الشيع والرى ونعم الوكيل يعنى ونعم الموكل اليه في الامور
كلها وقيل الوكيل هو الكافي والمعنى يكفينا الله ونعم الكافي هو وقيل الوكيل هو الكفيل ووكيل
الرجل في ماله هو الذى كفله وقام به الوكيل في صفة الله تعالى هو الكفيل بارزاق العباد
ومصالحهم وانه الذى يستقل بامورهم كلها (خ) عن ابن عباس قال في قوله تعالى ان الناس قد جعوا
لكم الى قوله وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل قاله ابراهيم حين اتى في النار وقالها محمد صلى الله عليه
وسلم حين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا لكم * قوله تعالى (فانقلبوا) اى فانصرفوا ورجعوا بعد
خروجهم والمعنى وخرجوا فانقلبوا فحذف الخروج لان الانقلاب يدل عليه (بنعمة من الله) اى
بعافية لم يبقوا عدوا (وفضل) اى تجارة وبيع وهو ما صابوا في سوق بدر من الربح وقيل النعمة
منافع الدنيا والفضل ثواب الآخرة (لم عسهم سوء) اى لم يصيبهم اذى ولا مكروه من قتل وجراح
(واتبعوا رضوان الله) يعنى في طاعة الله وطاعة رسوله وقيل انهم قالوا هل يكون هذا غزا
فاعطاهم الله ثواب الغزو ورضى عنهم بمجرد خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله
ذو فضل عظيم) يعنى انه تعالى تفضل عليهم بالتوفيق لما فعلوا وقيل تفضل عليهم بالقاء الرعب في قلوب
المشركين حتى رجعوا * قوله عز وجل (انما ذلكم الشيطان يخوف اولياءه) يعنى انما ذلكم
الخوف والمبطل هو الشيطان يخوف بالوسوسة بان اتى ذلك في افواههم ليرهبوا المؤمنين

من انفسهم ولا يتوقوا به
المدح والثناء (والله ملك
السموات والارض) ليس
لاحد فيها شئ حتى يعطى
غيره فيجب بعطائه (والله
على كل شئ قدير)
لا يقدر غيره على فعل ما حتى
يعجب برؤيته فيفرح بفرح
اعجاب (ان في خالق السموات
والارض واختلاف الليل
والنهار آيات لاولى الابواب
الذين يذكر الله)

ويخوفهم ويحبونهم وقوله اولياءه يعني الشيطان يخوفكم يا معشر المؤمنين باولياءه وقيل
معناه يعظم اولياءه في صدوركم تخافوهم وقيل معناه يخوف اولياءه المنافقين ليقعدوا عن قتال
المشركين واولياء الشيطان هم الكفار والمنافقون الذين يطيعونه ويؤثرون امره واولياء
الله هم المؤمنون الذين لا يخافون الشيطان اذا خوفهم ولا يطيعونه اذا امرهم (فلا تخافوهم)
يعني فلا تخافوا اولياء الشيطان ولا تقعدوا من قتالهم ولا تبعوا عنهم (وحافون) اي فجاهدوا
في سبيل مع رسول فاني وليكم وناصركم (ان كنتم مؤمنين) اي صدقتم بوعدي اني متكفل
لكم بالنصر والظفر قوله تعالى (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) قيل هم كفار
قريش هم وقيل هم المنافقون ورؤساء اليهود وقيل هم قوم ارتدوا عن الاسلام والمعنى ولا يحزنك
يا محمد من يسارع في الكفر ويجمع الجموع لحاربك فان هذا المقصود لا يحصل لهم وقيل يسارعهم
في الكفر مظاهرتهم الكفار على النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى يسارعون في نصرة
الكفر فلا يحزنك فعلهم فانك منصور عليهم (انهم لن يضروا الله شيئا) يعني يسارعون في الكفر
انما يضررون انفسهم بذلك وقيل معناه لن يضروا اولياء الله شيئا (يريد الله الان يجعل)
(لهم حظا في الآخرة) يعني لا يجعل لهم نصيبا في بواب الآخرة فذلك خذلهم حتى سارعوا
في الكفر وفي الآية دليل على ان الخير والشر بارادة الله تعالى وفيه رد على القدرية والمعتزلة
(ولهم عذاب عظيم) يعني في الآخرة (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان) يعني المنافقين امروا
ثم كسرو والمعنى انهم استبدلوا الكفر بالايمان فكانهم اعطوا الايمان واخذوا الكفر كما يفعل
المشترى من اعطاء شيء واخذ غيره بدلا عنه (ان يضروا الله شيئا) يعني باستبدالهم الكفر بالايمان
وانما ضروا انفسهم بذلك (ولهم عذاب اليم) يعني في الآخرة قوله عز وجل (ولا تحسبن
الذين كفروا) قرى تحسبن بالتاء والياء من قراباتهم فمعناه ولا تحسبن يا محمد انهم لا يضرنا لانفسهم
ومن قرأنا ليا قال معناه ولا تحسبن الكفار ملائنا لهم خيرا زلت في شركي مكة وقيل زلت
في يهودي قريظة والفسير (انما على لهم) الاملاء الامهال والتأخير واصله من الماوية وهي
المدة من الزمان والمعنى ولا تظن الذين كفروا ان امهالنا اياهم بطول العمر والانساء في الاجل
(خير لانفسهم) ثم قال تعالى (انما على لهم ليزدادوا اثما) يعني انما نعملهم ونؤخر في آجالهم
ليزدادوا اثما (ولهم عذاب عظيم) يعني في الآخرة روى البغوي بسنده عن عبد الرحمن بن ابي
بكر عن ابيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الناس خير قال من طال عمره وحسن
عمله قيل فاي الناس شر قال من طال عمره وساء عمله وروى ابن جرير الطبري بسنده عن الاسود
قال قال عبد الله ما من نفس بر ولا فاجرة الا والموت خير لها وقرأوا لا تحسبن الذين كفروا انما على لهم
خير لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اثما وقرأوا نزلنا من عند الله وما عند الله خير للابرار وقال ابن
الانباري قال جماعة من اهل العلم انزل الله عز وجل هذه الآية في قوم يعاندون الحق سبق في
عمله انهم لا يؤمنون فقال انما على لهم ليزدادوا اثما بمعاندتهم الحق وخلافهم الرسول وقوله
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايت الله يعطى على المعاصي فان ذلك استدرار من الله
خلقه ثم تلا هذه الآية وقال الزجاج هؤلاء قوم اعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم انهم لا يؤمنون
ابدا وان نفاقهم يزيدهم كفرا واثما وهذه الآية حجة ظاهرة على القدرية حيث اخبر الله تعالى
انه يطيل اعمار قوم ويمهلهم ليزدادوا كفرا واثما وغيا قوله تعالى (ما كان الله ليجزئ المؤمنين

في جميع الاحوال وعلى
جميع الهيات (قياما) في
مقام الروح بالمشاهدة
(وقعودا) في محل العباد
بالحاشية (وعلى جميعهم)
اي تعاليتهم في مكان النفس
بالمشاهدة (ويتكبرون)
بالبابهم اي سموهم الحاشية
عن سوب الوهم (في خلق
السموات والارض) عالم
الارواح والاجساد
يقولون عند اليهود (ربنا

على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) اختلف العلماء في سبب نزول هذه الآية فقال الكلبي قالت قريش يا محمد تزعم ان من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان وان من اطاعك وتبعك على دينك فهو في الجنة والله معه راض فاجبرنا بمن يؤمن بك وبمن لا يؤمن بك فانزل الله تعالى هذه الآية وما لالسدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على امتي في صورها في الطين كما عرضت على آدم واعلمت من يؤمن بي ومن يكفر بي فبلغ ذلك المنافقين فقالوا استزاء زعم محمد انه يعلم من يؤمن به ومن يكفر ممن لم يخلق بعد ونحن معه وما يعرفنا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام على المنبر فحمد الله تعالى واتى عليه ثم قال ما بال اقوام طعنوا في علي لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة الا نأتكم به فقام عبدالله بن حذافة السهمي فقام من ابي يارسول الله فقال حذافة فقام عز فقال يارسول الله رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبالقرآن اماما وبك نبيا فاعف عنا عفا الله عنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهل انتم متتهون فهل انتم متتهون ثم نزل من المنبر فانزل الله هذه الآية وقيل ان المؤمنين سألوا ان يعطوا آية يفرقون بها بين المؤمن والكافر فنزلت هذه الآية وقيل ان قوما من المنافقين ادعوا ان ايمانهم كايماان المؤمنين فانظر الله تفاقهم يوم احد وانزل هذه الآية واختلفوا في معنى الآية وحكمها فقال ابن عباس واكثر المفسرين الخطاب للكفار والمنافقين والمعنى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه يامشركم الكفار والمنافقين من الكفر والنفاق حتى يميز الخبيث من الطيب وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى ما كان الله ليذكركم يامشركم المؤمنين على ما انتم عليه من اختلاط المؤمن بالمنافيق والتباس بعضهم ببعض حتى يميز الخبيث من الطيب يعني المنافيق من المؤمن الخاص فيزاله المؤمنين من المنافيق يوم احد فانظر المنافقون النفاق وتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انما حصل التمييز يوم احد بالقاء الجميع في الخوف والقتل والهزيمة فمن كان مؤمنا ثبت على ايمانه وتصديقه ولم يتزلزل ومن كان منافقا انظر تفاقه وكفره وقيل في معنى الآية حتى يميز المؤمنين من المنافقين والكافرين بالجهاد والهجرة وقيل في معنى الآية ما كان الله ليذر المؤمنين في اصلاب الرجال المشركين وارحام النساء المشركات والمعنى ما كان الله يدع اولادكم الذين جرى لهم الحكم بالايمان على ما انتم عليه من الشرك حتى يميز الخبيث من الطيب يعني يفرق بينكم وبين من في اصلابكم وارحام نسائكم من المؤمنين فيحكم لاهل الايمان بالجنة ولاهل الشرك والكفر والنفاق بالنار (وما كان الله ليطلعكم على النبوة) الخطاب في قوله ليطلعكم لكفار قريش الذين قالوا يا محمد اخبرنا عن يؤمن بك ومن لا يؤمن والمعنى وما كان الله ليبين لكم اي الكفار المؤمنين من الكافر فيقول فلان مؤمن وفلان كافر ومنافق لانه لا يعلم القريب احد غيره وان سنة الله جارية انه لا يطلع على غيبه آحاد الناس فلا يسهل الى معرفة المؤمنين من الكافرين والمنافقين الا بالامتحان بالآفات والمصائب فميز المؤمنين المخلصين بآياته على ايمانه ويتزلزل المنافق عند الحسن والبلايا وقيل في معنى الآية وما كان الله ليطلع محمد على اتيب فيخبركم بالمؤمن من الكافر (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) يعني ولكن الله يصطفى ويختار من رسله من يشاء فيطلعهم على ما يشاء من غيبه (فآمنوا بالله ورسوله) يعني انه لما قامت الدلائل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا الايمان بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم

ما خاقت هذا) الخلق (باطلا) اي شيئاً غيرك فان غير الحق هو الباطل بل جعلته اسماءك ومظاهر صفاتك (سجاناتك) نزهاك ان يوجد غيرك اي يقارن شيء فردا نيتك اويني وحدا نيتك (فقتنا عذاب السار) نار الاحتجاب بالاكوان من افعالك وبالاغسال عن صفاتك وبالصفات عن ذاتك وقاية

وانما قال ورسله على الجمع ولم يقل ورسله على التوحيد لقوله ولكن الله يجتبي من رسله
 من يشاء ولانه اذا اقر بجميع الرسول كان مقرا باحدهم وهذه صفة المؤمنين لانهم آمنوا
 بجميع الرسل (وان تؤمنوا وتتقوا) يعني وان تصدقوا من اجتيته رسالتي والملتفة على
 ما اشاء من غيبي واعلمته بالنافع منكم والمؤمن المخلص وتتقوا ربكم فيما امركم به ونهاكم عنه
 (فلكم اجر عظيم) يعني فلكم بايمانكم واتقانكم ثواب جزيل وهو الجنة * قوله عز وجل
 (ولا يحسبن الذين يضلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم) يعني ولا يحسبن الذين
 يضلون البطل خير لهم (بل هو) يعني البطل (شر لهم) والبطل هو امساك المقتنيات عما
 لا يستحق حبسها عنه والبطل هو الذي يكثر منه البطل والآية دالة على ذم البطل من
 عبدالله بن عمر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اياكم والشح فانما هلك من كان
 قبلكم بالشح امرهم بالبطل فضلوا وامرهم بالفجور فقبروا اخرجهم ابوداود وعن ابي
 سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خصتان لا يجتمعان في مؤمن البطل وسوء
 الخلق اخرجهم الترمذي وقال حديث حسن غريب واختلف العلماء فبين زلت هذه الآية
 فقال عبدالله بن مسعود وابو هريرة وابن عباس في رواية ابي صالح عنه والشحى وبجاهد
 زلت هذه الآية في الذين يضلون ان يؤدوا زكاة اموالهم ووجه هذا القول ان اكثر
 العلماء ذهبوا الى ان البطل عبارة عن منع الواجب وان من منع التطوع لا يكون بخيلا
 ويدل عليه الوعيد الشديد في سياق الآية وهو قوله تعالى سيطوقون ما يغفلوا به وهذا
 لا يكون الا في ترك الواجب لافي التطوع وقال ابن عباس في رواية علي بن عبيدة عنه
 وابن جريج عن مجاهد انها نزلت في اخبار اليهود الذين كتبوا صفة محمد صلى الله
 عليه وسلم ونبوته وهذا القول هو اختيار الزجاج ووجه هذا القول ان البطل عبارة
 عن منع الخير والنفع ويدخل فيه العلم كما يقال بطل فلان بعلمه وصحح الطبري القول
 الاول واختاره * وقوله (سيطوقون ما يغفلوا به يوم القيامة) اي سيلزمون وبال
 ما يغفلوا به الزام الطوق فان جلنا معنى الآية على منع الزكاة والبطل بها فقد قال ابن مسعود وابن
 عباس يجعل مامنه من الزكاة حبة تطوق في منقه يوم القيامة تنهيه من فرقه الى قدمه ويدل على
 صحة هذا التأويل ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فم
 يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاع اقرعه زيبتان بطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمته يعني شذقيه
 ثم يقول انما لك انا كنزك ثم تلا ولا تحسبن الذين يضلون بما آتاهم الله الآية اخرجهم البخاري قوله
 له زيبتان قيل هما التكتان السود او ان فوق هي الحية وقيل هما نقتان تكتفان فاها وقيل هما
 زيبتان في شذقيها وقد جاء في الحديث تفسير لهزمته بانها شذقه وقيل انهما خنفتان في اصل الخنك
 وقيل هما مضمي العميين اسفل من الاذنين وكلمه متقارب (ق) عن ابي ذر وقال انتهيت الى النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلارآني قال هم الاخرون ورب الكعبة قال
 فجئت حتى جلست فلم اتقار ان قت فقلت يا رسول الله فذاك ابي وامى من هم قال هم الاكثرون
 اموالا الامن قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه ومن يمينه وعن شماله وقليل ما هم
 ما من صاحب ابل ولا بقرة ولا قمل لا يؤدي زكاتها الا جاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمته
 تطعه بفرونها وتطوه باطلائها كأنفذت اخرها عادت عليه اولاه حتى يقضى بين الناس لفظ

مطلقة تامة كافية (ربنا انك
 من تدخل النار) بالحرمان
 (فقد اخزيه) بوجود
 البقية التي كلها ذل وعار
 وشار (وما للظالمين) الذين
 اشركوا برؤية القبر مطلقا
 او البقية (من انصار ربنا
 اتنا سمعنا) باسماع قلوبنا
 (مناديا) من اسرارنا
 التي هي شاطىء وادرى
 الروح الامين (ينادى
 للايمان) الى الايمان

مسلم وفرقه البخاري بعناه في موضعين وقيل في معنى الآية انه يجعل في اعناقهم اطواق من النار وقيل يكلفون يوم القيامة ان يأتوا بما تجلو به من اموالهم في الدنيا وان جلتا تفسيرا الجعل على الجعل بالعلم وكتابه فقد قال ابن عباس في قوله سيطوفون ما تجلو به يوم القيامة يتجملون وزره واثمه فيكون على طريق التخييل كما يقال قلدتك هذا الامر وجعلته في عنقك وقيل يجعل في رقابهم طوق من نار ويدل عليه ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل علما بعلمه فكتمه الجحيم بلجهم من نار اخرجته الترمذي وفي رواية ابي داود من سئل عن علم فكتمه الجحيم الله بلجهم من نار يوم القيامة قيل في معنى الحديث انهم للاستئصال عن العلم فكتموه ولم ينطقوا به بالسنة ولم يخرجوه من افواههم عوضوا عن ذلك بلجهم من نار في افواههم عقوبة لهم والله اعلم * قوله تعالى (ولله ميراث السموات والارض) يعني انه سبحانه وتعالى الباقي الدائم بعد فناء خلقه وزوال اموالهم فيموتون وتبقى املاكهم فيرثها سبحانه والمقصود من الآية انه يطل لك جميع المالكين ويبقى الملك لله تعالى وقيل في معنى الآية وله ما فيهما مما توارثه اهلها من ما علم وغير ذلك فما لهؤلاء الجحيم يتجملون عليه بما كره ولا يتفقونه في سبيله (والله بما يعملون خير) قرئ يملون بالياء على التثنية على طريقة الالتفات هي ابلغ في الوعيد والمعنى والله بما يعملون يعني الجحيم من منهم الحقوق خير فيجازيهم عليه وقرئ بالياء على خطاب الحاضرين * قوله عز وجل (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء) قال الحسن وقتادة لما نزلت هذه الآية من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود ان الله فقير يستقرض منا ونحن اغنياء وذكر الحسن ان القائل هذه المقالة هو جبي بن اخطب وقال عكرمة والسدي ومقابل ومحمد بن اسحق كتب الى صلى الله عليه وسلم مع ابي بكر الصديق الى يهود بني قينقاع يدعوهن الى الاسلام والى اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فدخل ابو بكر ذات يوم بيت مدراسهم فوجدنا ساكنا كثيرا قد اجتمعوا على فقاص بن عازوراء وكان من علمائهم ومعه جبر آخر يقال له اسبيع فقال ابو بكر لفقاص اتق الله واسلم فوالله انك تعلم ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة قان من وصدق واقرض الله قرضا حسنا يدخلك الجنة وبضاعف لك الثواب فقال فقاص يا ابا بكر تزعم ان ربنا يستقرض اموالنا وما يستقرض الا الفقير من الغني فان كان ما تقول حقا فان الله اذا فقير ونحن اغنياء فغضب ابو بكر وضرب وجه فقاص ضربة شديدة وقال والذي نفسي بيده لو لا العهد الذي بيننا وبينكم لضربت عنقك يا عدو الله فذهب فقاص الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر ما جعلك على ما صنعت فقال يا رسول الله ان هذا عدو الله قال قولا عظيما زعم ان الله فقير وانهم اغنياء فغضب الله وضربت وجهه فجعد ذلك فقاص فانزل الله تصديقا لابي بكر وتكذبا لفقاص وردا عليه لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء وهذه المقالة وان كانت قد صدرت من واحد من اليهود لكنهم يرضون بمقاتله هذه فذهب الى جميعهم ولا يخلو ان يكونوا قالوا هذه المقالة عن اعتقاد لذلك القول او قالوها استهزاء واجما كان فهذه المقالة عظيمة القبح لا تصدر عن عاقل وانما صدرت عن كافر متمرد في كفره وضلاله (سنكتب ما قالوا) يعني قولهم ان الله

العباني (ان آمنوا بربكم فآمننا) اي شاهدوا ربكم فشهدنا (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) ذنوبنا (وكفرنا سيئاتنا) سيئاتنا (وتوفنا مع الابرار) ذواتنا في صحبة الابرار من الابدال الذين توفاهم بذاتك عن ذواتهم لا الابرار الباقين على حالهم في مقام نحو الصفات غير المتوفين

فقبرونحن احياء لان ذلك كذب وانفراء والمعنى ستمفظ عليهم ما قالوا وقيل سثبت ذلك القول
في صحائفهم التي تكتبها الحفظة عليهم حتى يوافوا بها يوم القيامة فهو وعيد وتهديد لهم (وقتلهم
الانبياء بغير حق) قيل معناه سنكتب ما قال هؤلاء اليهود ونكتب ما فعله اسلافهم فبما جرى كلا
الفرقتين بما هو اهلها وانما نسب قتل الانبياء الى اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه
وسلم وانما فعله اسلافهم واوائلهم لانهم رضوا بفعلهم فنسب اليهم وقيل في معنى الآية سنكتب
على هؤلاء ما قالوا بانفسهم ونكتب عليهم ايضاً رضاهم بقتل آباءهم الانبياء والفائدة في ضم قتلهم
الانبياء الى ما وصفوا الله تعالى بالفقر الاعلام بذلك انهما اخوان في العظم وان هذا القول منهم
ليس باول ما ارتكبوه من العظام انهم اصلاء في الكفر والجهل والضلال ولهم في ذلك سوابق
وان من قتل الانبياء لا يعد منه الاجزاء بل هذا القول العظيم الشجش والقبح (ونقول)
يعني لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة (ذوقوا عذاب الحريق) اي نذقم منهم بان نقول لهم
يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق كما اذقم المسلمين الفصص في الدنيا (ذلك) اي ذلك
العذاب المحرق جزاء فملاكم حيث وصفتم الله بالفقر واقدمتم على قتل الانبياء (بما
قدمت ايديكم) انما ذكر الايدي على سبيل المجاز لان الفاعل هو الانسان لا اليد لان
اليد لما كانت آلة الفعل حسن اساد الفعل اليها لان اكثر الاعمال يكون باليد فجعل كل عمل
كالواقع بالايدي على سبيل التغليب (وان الله ليس بظالم للعبيد) فيعذب بغير ذنب بل هو
سبحانه وتعالى عادل ومن العدل ان يعاقب المسمى ويبيد المحسن قوله عز وجل (الذين قالوا
ان الله عهد الينا) هل انكبي نزلت في كعب بن الاشرف ومالك بن صبي ووهب بن يهودا
وزيد بن تابوت وقحاص بن عازوراء وحبي بن اخشاب من اليهود اتوا الى صلى الله عليه وسلم
فقالوا يا محمد زعم ان الله بئنا رسولا وانزل عليك كتابا وان الله عهد الينا في التوراة
ان لانؤمن لرسول يزعم انه جاء من عند الله حتى ياتيهم بقرآن تأكاه النار فان جئتكم صدقات
فانزل الله تعالى الذين قالوا يعني قد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهد الينا يعني امرنا
واوصانا في كتبه (ان لانؤمن لرسول حتى ياتيهم بقرآن تأكاه النار) يعني فيكون ذلك
دليلا على صدقه وذكر الواحدى عن السدى انه قال ان الله تعالى امر بني اسرائيل في التوراة
من جاءكم يزعم انه رسول الله فلا تصدقوه حتى ياتيكم بقرآن تأكاه النار حتى ياتيكم المسيح
ومحمد فاذا اتاكم فآمنوا بهما فانهما يأتيان بغير قرآن زاد غير الواحدى عنه قال وكانت هذه
العادة باقية فيهم الى مبعث المسيح عليه السلام ثم ارتفعت وزالت وقيل ادعاء هذا الشرط
كذب على التوراة وهو من كذب اليهود وتعريفهم ويدل على ذلك ان المقصود في الدلالة على
صدق النبي هو ظهور المجزة الخارقة للعادة فاي مجزة اتى بها النبي قبلت منه وكانت دليلا على
صدقته وقد اتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمعجزات الباهرات الدالة على صدقه فوجب على
كافة الخلق اتباعه وتصديقه والقربان كل ما يتقرب به العبد الى الله عز وجل من اعمال البر من
نكح ومسقة وذبح وكل عمل صالح ويدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الصوم جنة والصلاة
قربان يعني انما مما يتقرب بها الى الله عز وجل وكانت القربان والنافع لئلا نحل لئلا اسرائيل
وكانوا اذا قربوا قربانا او غنموا عيمة جمعوا ذلك وجاءت نار بيضاء من السماء لادخان لها ولها
دوى وحفيف فاكل ذلك القربان او الغنمة وتحرقه فيكون ذلك دليلا وعلامة على القبول

بالكلية (ربنا واتنا ما وعدتنا
على) اتباع (رسلك) او
محمولا على رسلك من
البقاء بعد الفناء والاستقامة
بالوجود الموهوب بعد
التوحيد (ولانخرنا يوم
القيامة) الكبرى ووقت
بروز الخلق لله الواحد
القهار بالاحتجاب بالوحدة
عن الكثرة وبالجمع عن
التفصيل (انك لا تخلف

واذا لم يقبل على حاله ولم تنزل نار وقال عطاء كانت بنو اسرائيل يذبحون له فياخذون الثروب والطايب اللحم فيضعونها في وسط بيت والسقف مكشوف فيقوم عليهم عليه السلام في البيت ويتأجر به عز وجل وبنو اسرائيل خارجون حول البيت فتزل نار بيضاء لها دوى وحفيف ولا دخان لها فتأكل ذلك القربان ثم قال الله عز وجل مجيبا عن هذه الشبهة التي ذكرها هؤلاء اليهود واقامة للحجة عليهم (قل) يعني قل يا محمد لهؤلاء اليهود (قد جاءكم يعني يا معشر اليهود) (رسل من قبلي) يعني مثل زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام (بالبينات) يعني بالدلائل الواضحات الدالة على صدقهم (وبالذي قلم) يعني ما طلبوا من القربان (فلم تقتلهم) يعني فلم تقتل الانبياء الذين اتوا بما طلبتم منهم مثل زكريا ويحيى وسائر من قتلوا من الانبياء واراد بذلك فعل اسلافهم وانما خاطب بذلك اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا راضين بفعل اسلافهم (ان كنتم صادقين) يعني في دعواكم ومضاه تكذيبهم اياك يا محمد مع علمهم بصدقك كقتل آباءهم الانبياء مع اتيانهم بالقربان ثم قال تعالى مسليا لنبيه صلى الله عليه وسلم (فان كذبوك) يعني هؤلاء اليهود (فقد كذب رسل من قبلك) يعني مثل نوح وهود وصالح وابراهيم وغيرهم من الرسل (جاؤا بالبينات) يعني بالدلائل الواضحات والمعجزات الباهرات (والزبر) اي الكتب واحدها زبور وكل كتاب فيه حكمة فهو زبور واصله من الزبر وهو الزجر وسمى الكتاب الذي فيه الحكمة زبورا لانه يزجر اربى زجر عن الباطل ويدعو الى الحق (والكتاب المنير) اي الواضح المضيء وانما عطف الكتاب المنير على الزبر لشرفه وفضله وقيل اراد بالزبر الصحف والكتاب المنير التوراة والانجيل * قوله عز وجل (كل نفس ذائقة الموت) يعني ان كل نفس مخلوقة ذائقة الموت ولا بد لها منه قبل المآزل قل يتوفاكم ملك الموت قالوا يا رسول الله انما زلت في بني آدم فاذكر الموت للجن والانعام والوحوش والطير فنزلت هذه الآية وقيل لما خلق الله آدم عليه السلام اشتكت الارض الى ربها عز وجل بما اخذ منها فوعدها ان يرد فيها ما اخذ منها فا احد يموت الاويد فن في التربة التي خلق منها فان قلت الحور والولدان نفوس مخلوقة في الجنة لا تذوق الموت فاحكم لفظ كل في قوله كل نفس ذائقة الموت قلت لفظة كل لا تقتضي الشمول والاحاطة بدليل قوله تعالى واوتيت من كل شئ ولم توت ملك سليمان فتكون الآية من العام المخصوص ويحتمل ان يكون المراد بهم المكافين بدليل سياق الآية وهو قوله تعالى (وانما توفون اجوركم) يعني توفون جزاء اعمالكم (يوم القيامة) ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر (فن زخرج عن النار وادخل الجنة فقد فاز) يعني فمن نجوا بعد عن النار وادخل الجنة فقد ظفر بالجنة ونجا من الخوف (وما الحياة الدنيا الا متاع الزور) يعني ان العيش في هذه الدار الغاية يفر الانسان بما يمينه من طول البقاء وسينقطع عن قريب فوصفت بانها متاع الزور لانها تقرب بذل المحبوب وتخيّل للانسان انه يدوم وليس بدائم والمتاع كل ما استمتع به الانسان من مال وغيره وقيل المتاع كالقأس والقدر والقصة ونحوها والفرور ما يفر الانسان مما لا يدوم وقيل الفرور الباطل ومعنى الآية ان منفعة الانسان بالدنيا كنفعته بهذه الاشياء التي يستمتع بها ثم تزول عن قريب وقيل متاع متروك يوشك ان يضمحل ويؤول فخذوا من هذا المتاع واعلموا فيه بضاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبير هي متاع الفرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة فاما من اشتغل بطلب الآخرة فهي له متاع وبلاغ الى ما هو خير منها (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اعدت لعبادي الصالحين مالا حين رأته ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة

المعاد) فتبقى مقاما وراء
نالم فصل اليه (فاستجاب
لهم ربه اني لا اضيع عمل
عامل منكم من ذكر)
القلب من الاعمال القلبية
كما لا خلاص واليقين
والكشف (او اتى) النفس
من الاعمال القلبية
كالطاعات والمجاهدات
والرياضات (بعضكم من
بعض) يجمعكم اصل واحد

اعين زاد الترمذي وفي الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها واقرأ ان شتم وظل محدود
وموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها واقرأ ان شتم فن زحزح من النار وادخل الجنة فقد
فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الفروور قوله عز وجل (تبلون) اللام لام القسم تقديره والله تبلون
اي تختبرون فتوقع عليكم المحن ليعلم المؤمن من غيره والاختبار طلب المعرفة ليعرف الجيد من الردي
وذلك في وصف الله تعالى لان الله تعالى عالم بحقائق الاشياء كلها قبل ان يتخلها فعل هذا يكون معنى
الاختبار في وصف الله تعالى انه يعامل العبد معاملة المختبر (في اموالكم) يعني بالابتلاء في الاموال
بالنقصان منها وقل بآداء ما فرض فيها من الحقوق (وانفسكم) يعني بالمصائب والامراض والقتل وقد
الاقارب والعشائر خوطب بهذه الآية المسلمون ليوطنوا انفسهم على احتمال الاذى وما سيلقون من
الشدة والمصائب بصبر واعلى ذلك حتى اذا تقوها لقوها وهم مستعدون بالصبر لها لا يرهقهم ما يرهق
غيرهم ممن تصيبه الشدة بفتنة فينكرها ويشتم منها (ولتسمن من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ومن
الذين اشركوا اذى كثيرا) قال عكرمة نزلت في ابي بكر الصديق وقصاص بن عازوراء وذلك
ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا بكر الى قحاص سيد بني قينقاع يستدعيه وكتب اليه معه كتابا
وقال لابي بكر لا تغتاتن على بشي حتى ترجع فجاء ابو بكر وهو متوشح بالسيف الى قحاص واعطاه
الكتاب فلما قرأه قال قحاص قد احتاج ربك حتى نعمة فهم ابو بكر ان يضربه بالسيف ثم ذكر قول النبي
صلى الله عليه وسلم لا تغتاتن على بشي حتى ترجع فنزلت الآية وقال الزهري نزلت هذه الآية
في النبي صلى الله عليه وسلم وكعب بن الاشرف اليهودي وذلك انه كان يعجبه النبي صلى الله عليه وسلم
ويسب المسلمين ويحرم من المشركين على قتالهم في شعره (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من لكعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة ان احب ان اقله قال نعم قال اذن لي
فلا قل قال فاتاه فقال له وذكرا ما بينهم وقال ان هذا الرجل قد اراد العدة وقد عانا فلما سمعه قال وادنا
والله لئن لم نلته قال انا قد اتبعناه ونكره الا ان ندعه حتى ننظر الى اى شئ يصير امره قال وقد اردت ان
تسلفني لفا قال فارهني اترهني نساء كم قال انت اجل العرب اترهني نساء نا قال له ترهون اولادكم
قال يسب ابن احدنا فيقال رهن في وسقين من تمر ولكن ترهنيك الامة يعني السلاح قال نعم وواعده ان
يأتيه بالحرث وابي عيسى بن جبر وعادة بن بشر قال فجاءوا فدعوه ليلانزل اليهم قالت امرأته اني لا سمع
صوتا كما نه صوت دم قال انما هو محمد رضي ابونا لله ان الكريم لو دعي الى طنة ليلالاجاب قال ثم
اني اذا جاء فسوف امدي الى رأسه فاذا استمكنك منه فدو نكم قال فلما نزل وهو متوشح فقالوا نجد
منك ريح الطيب قال نعم تحني فلانة اعطى نساء العرب قال فتأذن لي ان اشم منه قال نعم فشم فتناول فشم ثم
قال انا اذن لي ان اعود قال فاستمكن من رأسه ثم قال دونكم فقتلوه زاد في رواية ثم اتوا النبي صلى الله
عليه وسلم فاخبروه وزاد اصحاب السير والمغازي فاختلف عليه اسايههم فلم تفن شيأ قال محمد بن مسلمة
قد كرت مغولا في سبي فاخذته وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولها حصن الا ووقدت عليه نار قال
فوضعت في ثدوته ثم تحملت عليه حتى بلغت عاتقه ووقع عدو الله وقد اصيب الحرث بن اوس بجرح في
رأسه اصابه بعض اسيا فافترجنا وقد ابطأ علينا صاحبنا الحرث ونزفه الدم فوقنا له ساءة حتى اتانا
يقبع آثارنا فحملناه وجثته رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل وهو قائم يصلي فسلمنا عليه فخرج
علينا فاخبرناه بقتل كعب بن الاشرف وجثته رأسه اليه وتقل على جرح صاحبنا فرجعنا الى اهله
واصبنا وقد خافت اليهود وقتنا بعد والله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظفرتم به من

وحقيقة واحدهم الروح
الانسانية اى بعضكم من
من بعض فلا اثيب بعضكم
واحرم بعضنا (فالذين
هاجروا) عن اوطان
الوفات النفس (واخر حوا
من ديارهم) ديار صفاتها
او هاجروا من احوالهم
التي النذوا بها واخر حوا
من هيامهم التي يسكنون
بها (واو ذوا في سبيل)

رجال اليهود فاقتلوه واتزل الله عز وجل في شأن كعب بن الاشرف اليهودي تلبون في اموالكم وانفسكم ولستم من الذين اتوا الكتاب من قبلكم يعني اليهود والنصارى ومن الذين اشركو ايعني مشركي العرب اذى كثير ايعني بالاذى قول اليهود ان الله فقير ونحن اغنياء وما شبه ذلك من افترائهم وكذبهم على الله ورسوله وما كان كعب بن الاشرف يعجبه النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين فهذا هو الاذى الكثير (وان تصبروا وتنفوا) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يعني وان تصبروا على اداهاهم وتنفوا فيما امركم به ونهاكم عنه لان الصبر عبارة عن احتمال الاذى والمكروه والتقوى عبارة عن الاحتراز عما لا ينبغي (فان ذلك من عزم الامور) اي من صواب التدبير الذي لا شك ان الرشد فيه ولا ينبغي لعاقل تركه واصله من قولك عزمت عليك ان تفعل كذا اي الزمتك ان تفعله لا محالة ولا تركه وقيل معناه فان ذلك مما قد عزم عليكم فعله اي الزمتكم الاخذ به بقوله تعالى (واذا اخذ الله) اي واذا ذكر يا محمد وقت اذا اخذ الله (ميثاق الذين اتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى والمراد منهم العلماء خاصة وقيل المراد بالدين اتوا الكتاب العلماء والاحبار من اليهود خاصة واخذ الميثاق هو التوكيد والارم لبيان ما وتوه من الكتاب وهو قوله تعالى (ليبينه للناس) يعني لبيان ما في الكتاب وليظهره للناس حتى يعلموه وذلك ان الله اوجب على علماء التوراة والانجيل ان يشرحوا للناس ما في هذين الكتابين من الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (ولا يكتمونه) يعني ولا يخفون ذلك على الناس (فتبذوه) يعني الكتاب وقيل الميثاق (وراء ظهورهم) اي فطرحوه وضيعوه وتركوا العمل به (واشترؤا به ثمنا قليلا) يعني المآكل والرشا التي كانوا يأخذونها من هوامهم وسفلتهم (فبئس ما اشتروا) ذمهم الله تعالى على فعلهم ذلك واعلم ان ظاهر هذه الآية وان كان مخصوصا بعلماء اهل الكتاب وهم اليهود والنصارى فلا يبعد ان يدخل فيه علماء هذه الامة الاسلامية لانهم اهل كتاب وهو القرآن وهو اشرف الكتب قال قتادة هذا ميثاق اخذ الله تعالى على اهل العلم فن علم شيئا فليعلمه واياكم وكتمان العلم فانه هلكة وقال ايضا مثل علم لا يقال به كمثل كنز لا ينفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم لا يأكل ولا يشرب وقال ايضا طوبى لعالم باطى ومستمع واع هذا علم عاقله وهذا سمع خير اقله ووعاه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل عما يعلم فكتمه الحلم بالجحيم من نار اخرجه الترمذي ولا يبي داود من سئل عن علم فكتمه الجحيم الله بالجحيم من نار يوم القيامة وقال ابو هريرة لولا ما اخذ الله عز وجل على اهل الكتاب ما حدثتكم بشي ثم تلا هذه الآية واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب الآية وقال الحسن بن عمارة اتيت الزهري بعد ان ترك الحديث فالتقيته على بابة فقلت اريد ان تحدثني فقال اما علمت اني قد تركت الحديث فقلت اما ان تحدثني واما ان احديثك قال حدثني فقلت حدثني الحكم بن عيينة عن يحيى بن الخراز قال سمعت علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول ما اخذ الله على اهل الجهل ان يعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا قال فحدثني اربعين حديثا من قوله عز وجل (لا تحسبن الذين يفرحون) قرئ بآباء على الخطاب اي لا تحسبن يا محمد الفارحين الذين يفرحون وقرئ بالباء على الغيبة يعني ولا يحسبن الفارحون والمعنى لا يحسبن الذين يفرحون فرحهم بمبغياتهم من العذاب نزلت هذه الآية في المنافقين (ق) عن ابي سعيد الخدري ان رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الفرو وتخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلافا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وحلفوا له واحبوا ان يحمدا وبالم يعلموا فنزلت لا يحسبن الذين يفرحون بما اتوا الآية وقبل نزلت في اليهود (ق) عن

اي ابتلوا في سبيل ساوك
افعالى بالبالايا والحن
والشدائد والفتن لتقنوا
بالصبر ويفوزوا بالتوكل
في سبيل سلوك صفاتي
بسموات تجليات الجلال
والعظمة والكبرياء ليصلوا
الى الرضا (وقاتلوا) البقية
بالجهاد في (وقتلوا) وافوا
في الكفاية (لا تكفرن عنهم
سيئاتهم) كلها من الصغار

حيد بن عبد الرحمن بن عوف ان مروان قال اذهب يا رافع لبوابه الى ابن عباس فقل لئن كان كل امرئ منا فرح بما في و احب ان يحمد عالم يفعل معذبا لعذب اجمون قال ابن عباس ما لكم و لهذا الآية انما نزلت هذه الآية في اهل الكتاب ثم تلا ابن عباس و اذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب ليدينه للناس الآية و تلا ابن عباس لا يحسبن الذين يفرحون بما اتوا و يحبون ان يحمدوا عالم يفعلوا و قال ابن عباس سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ فكفوه اياه و اخبروه بغيره فخرجوا و قد اروه ان قد اخبروه بما سألهم عنه و استحمدوا اليه بذلك و فرحوا بما اتوا من كتابهم اياه ما سألهم عنه (بما اتوا) يعني يفرحون بما فعلوا (و يحبون ان يحمدوا عالم يفعلوا) اي و يحبون ان يحمدهم الناس على شئ لم يفعلوه قيل عن ذلك قوم من اخبار اليهود كانوا يفرحون باضلالهم الناس و نسبة الناس اياهم الى العلم قال ابن عباس و اذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب الى قوله و لهم عذاب اليم يعني قهاص و اسبيع و اشباههما من الاخبار الذين يفرحون بما يصيبون من الدنيا على ما زينوا للناس من الضلالة و يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا اي يقول الناس لهم علماء و ليسوا باهل علم و قيل هم اليهود فرحوا باجتماع كلمهم على تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم و ذلك انهم كتبوا الى يهود العراق و الشام و اليمن و من يلفهم كتابهم من اليهود في الارض كلها ان محمد ليس بنبي فابتوا على دينكم فاجتمعت كلمهم على الكفر ففرحوا بذلك و قالوا نحن اهل الصوم و الصلاة و احبوا ان يحمدوا على ذلك و قيل فرحوا بما اتوا من تبديلهم التوراة و احبوا ان يحمدهم الناس على ذلك و قيل ان يهود خيرا نزلت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا نحن نعرفك و نصدقك و قالوا لا صحابه نحن على رأيكم و نحن لكم ردم و ليس ذلك في قلوبهم و احبوا ان يحمدهم النبي صلى الله عليه وسلم و المسلمون على ذلك (فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب) اي فلا تظننهم بمنجاة من العذاب الذي اعد الله لهم في الدنيا من القتل و الاسر و ضرب الجزية و الذلة و العفار (و لهم عذاب اليم) يعني في الآخرة و هذه الآية و ان كانت قد نزلت في اليهود و اما المواقفين خاصة فان حكمها عام في كل من احب ان يحمد عالم يفعل من الخير و الصلاح او ينسب الى العلم و ليس هو كذلك بغير قوله عز و جل (و لله ملك السموات و الارض) يعني انه تعالى مالك لما فيهما جبريا يتصرف فيه كيف يشاء و فيه تكريب لمن قال ان الله فقير و نحن اغنياء يقول الله عز و جل ان من له جميع ما حوته السموات و الارض من شئ كيف يكون فقيرا (و الله على كل شئ قدير) يعني انه تعالى قادر على تعجيل العقوبة لهم على ذلك القول لكنه تفضل على خلقه بما هم لهم قوله عز و جل (ان في خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار آيات لا ولي الا لباب) قال ابن عباس ان اهل مكة سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يأنهم بآية فنزلت هذه الآية و المعنى تفكروا و اعتبروا ايها الناس فيما خلقته و انشأته من السموات و الارض لمعاشكم و ارزاقكم و مما عفت من ذلك بين الليل و النهار و اختلافهما في الطول و القصر فعملتما ما يختلفان و يعتبان عليكم لكي تنصرفوا فيهما لمعاشكم تطالبون ارزاقكم في النهار و تسكنون في الليل لراحة اجسادكم فاعتبروا و تفكروا يا اولي الباب يعني يا ذوى العقول الصافية يعني الذين يفقهون بصائرهم للنظر و الاستدلال و الاعتبار لا ينظرون اليه بانظر البهائم غافلين عما فيهم من عرائب مخلوقاته و غرائب مبتدعاته (ق) عن ابن عباس انه بات عند ميمنة ام المؤمنين و هي خاتمه قال فقلت لا نظرن الى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم و سادة فاضطجعت في عرض الوسادة و اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم و اهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل او قبله بقليل او بعده بقليل ثم استيقظ

و الكبار اي سيات بقاياهم
(و لا دخلهم) اجنات تجري
من تحتها الانهار (الجلات
السلافة المذكورة) (ثوابا)
اي عوضا لما اخذت
منهم من الوحودات الثلاثة
(و الله عنده حسن الثواب)
اي لا يكون عد غيره
الواب المطلق الذي لا يبق
منه شئ و لهذا قال و الله لانه
الاسم الجامع لجميع الصفات

رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر آيات الخواتيم من سورة آل عمران ثم قام إلى شن معلقة فتوضأ منها فحسن وضوءه ثم قام يصلي قال عبد الله بن عباس فقمتم فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقمتم إلى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي واخذ باذني فقلتها فصلي ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوترتها فجميع حتى جاء المؤذن فقام فصلي ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلي الصبح وفي رواية فقامت عن يساره فجعلني عن يمينه وفي رواية قال بت في بيت خالتي يمونة فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم قد فلا كان ثلث الليل الاخير قد فنظر إلى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الاباب وذكره قوله تعالى (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) قال علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس وقتادة هذا في الصلاة يعني الذين يصلون قياما فان عجزوا صلى جنوبهم والمعنى انهم لا يتركون الصلاة في حال من الاحوال بل يصلون في كل حال (خ) عن ابي هريرة بن حصين قال كانت بي بواسير فسألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع فقعاعا فان لم تستطع فعلى جنب اخرجه الترمذي وقال فيه سأله عن صلاة المريض وذكر نحوه قال الشافعي رضي الله تعالى عنه اذا صلى المريض مضطجعا وجب ان يصلي على جنب ويومي برأسه اماما وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى بل يصلي مستلقيا على ظهره فان وجد خفة فعدو سجدة الشافعي ظاهر الآية وهو قوله تعالى جنوبهم وقوله صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين فان لم تستطع فعلى جنب فمن على الجنب دون غيره وقال اكثر المفسرين المراد به المداومة على الذكر في غالب الاحوال لان الانسان قل ان يخلو من احدي هذه الثلاث حالات وهي القيام والقعود وكونه نائما على جنبه (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله عز وجل في كل احيائه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قد مقدم الم يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة ومن اضطجع مضطجعا لا يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة وما شئ احد يمشي لا يذكر الله فيه الا كانت عليه من الله ترة اخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وقوله تعالى (ويتفكرون في خلق السموات والارض) اصل الفكر اعمال الخاطر في الشئ وتردد القلب في ذلك الشئ وهو قوة متفرقة للعلم الى المعلوم والتفكير جريان تلك القوة بحسب نظر العقل ولا يمكن التفكير الا في صورة في القلب ولهذا قيل تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في آلاء الله اذ الله منزه ان يوصف بصورة فلذلك اخبر عن عباده الصالحين بانهم يتفكرون في خلق السموات والارض وما ابدع الله فيهما من عجائب مصنوعاته وعجائب مبدعاته ليدلهم ذلك على كمال قدرة الصانع سبحانه وتعالى ويعلموا ان لها خالقا قادرا مدبرا حكما لان عظيم آثاره وافعاله تدل على عظيم خالقها سبحانه وتعالى كما قيل

وفي كل شئ له آية تدل على انه واحد

وقيل ان الفكر قلوب عن الفكر لان الفكر مستعمل في المعاني وهو فرك الالاء وروبوحتها طلبا لوصول الى حقيقة او قيل الفكرة تذهب الغفلة وتحدث للقلب الخشية كما يحدث الماء لزرع النماء وما جلست القلوب بعمل الاحزان ولا امتارت بمنزل الفكرة (ربنا) اي ويقولون ربنا وقيل معناه يتفكرون في خلق السموات والارض تليين ربنا (ما خلقت هذا باطلا) يعني عبنا وهزلابل خلقته دبلا على وحدانيتك وكال قدرتك (سبحانك) تنزيها لك عن ان تخلق شئ اعتباطا غير حكمة (فقتاعذاب النار) يعني انافذ صدقها وحدانيتك وان لك حنة ونارا فقتاعذاب النار والمقصود من قوله سبحانه فقتاعذاب النار

فلم يحسن ان يقول والرحمن في هذا الموضع او اسم آخر غير اسم الذات (لا يفرنك) قلب الذين كفروا في البلاد) اي يجيوا عن التوحيد الذي هو دين الحق في المقامات والاحوال (متاع قليل) اي هو يعني الاحتجاب بالمقامات والتقلب فيها تمنع قليل (ثم ماؤاهم جنهم) الحرمان (وبئس المهاد لكن الذين

تعليم عباده كيفية الدماء في اراد ان يدعوه فليقدم التناء على الله اولاً ويدل عليه قوله سبحانه وبعد ذلك التناء
 يأتي بالداء ويدل عليه قوله فقتلناه ذاب النار (ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته) اي اهنته واذلته
 وقيل اهلكته وقيل فضحته وابلت في ابدائه والخزي ضرب من الاستخفاف او انكسار يلحق الانسان
 وهو الحياء المفرط فان قلبه قد تمسكت المعتزلة بهذه الآية وقالوا قد اخبر الله انه لا يخزي الله النبي والذين
 آمنوا معه فوجب ان كل من يدخل النار لا يكون مؤمناً لقوله انك من تدخل النار فقد اخزيته والمؤمن
 لا يخزي قلت قد ذكر العلماء في الجواب وجوهاً أحدها ما روى عن انس في تفسير قوله تعالى انك من تدخل
 النار فقد اخزيته قال من يخلده وروى نحوه عن سعيد بن المسيب قال هي خاصة لمن لا يخرج منها وهذا
 الجواب انما يصح على مذهب اهل السنة الذين يرون اخراج الموحدين من النار لما على مذهب المعتزلة
 فلا يصح هذا الجواب لان مذهبهم ان الفاسق يخلد في النار فهو داخل في قوله تعالى فقد اخزيته الوجه
 الثاني في الجواب ان المدخل في النار مخزي في حال دخوله وان كانت عاقبته ان يخرج منها ومعنى الآية
 على هذا فقد اخزيته بدخوله فيها وتذيبها ويدل على صحة هذا المعنى ما روى عن عمرو بن دينار قال قدم
 علينا جابر بن عبد الله في غرة فأنشيت اليه انا وعطاء فسألته عن هذه الآية ربنا انك من تدخل
 النار فقد اخزيته فقال وما اخزاه حين احرقه بالنار ان دون ذا خزيها وهذا الوجه هو اختيار
 ابن جرير الطبري لان من ادخل النار فقد اخزي بدخوله اياها وان اخرج منها وذلك
 الخزي هو هتك الخزي وفضيحه وقال ابن الاثير جل الآية على العموم اولى من نقلها
 الى الخصوص اذ لا دليل عليه الوجه الثالث في الجواب ما قاله اهل المعاني وهو ان الخزي
 يحتمل معاني منها الاهانة والهلاك والابعاد وهذا الكفار ومنها الاخجال يقال خزي خزية اذا
 استحي واذا عمل يستحي منه ويخجل فيكون خزي المؤمن الذي يدخل النار الحياء من المؤمنين بدخوله
 النار الى ان يخرج منها وخزي الكافر الهلاك بالخلود في النار وحاصل هذا الجواب ان لفظ الاخزاء
 مشترك بين التضييل والهلاك واللفظ المشترك لا يمكن حله في طرف النفي والاثبات على منيه جميعاً
 وهذا يسقط الاستدلال الوجه الرابع في الجواب وهو الذي اختاره الفخر الرازي وصححه ان قوله تعالى
 يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه لا يقتضي نفي الاخزاء مطلقاً وانما يقتضي ان لا يحصل الاخزاء
 حال ما يكونون مع النبي وهذا النفي لا ينافيه اثبات الاخزاء في الجملة لاحتمال ان يحصل ذلك الاثبات في
 وقت آخر والله اعلم وقوله تعالى (وما للظالمين) يعني المشركين الذين وضعوا العبادة في غير موضعها
 (من انصار) يعني يصرونهم يوم القيامة ويمنعونهم من العذاب قوله عز وجل (ربنا اننا سمعنا نادياً
 ينادي للايمان) قال ابن عباس واكثر المفسرين المنادى هو محمد صلى الله عليه وسلم ويدل على صحة هذا
 قوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة وقوله وداعيا الى الله باذنه وقال محمد بن كعب القرظي المنادى هو
 القرآن قال اذ ليس كل احد لقي النبي صلى الله عليه وسلم ووجه هذا القول ان كل احد يسمع القرآن
 ويغنيه فاذا وفقه الله تعالى للايمان به فقد فاز به وذلك لان القرآن مشتمل على الرشاد والهدى
 وانواع الدلائل الدالة على الوحدة فصار كالداخي اليها واللام في الايمان بمعنى الى بمعنى
 ينادي الى الايمان (ان آمنوا بربكم قامنا) اي فصدقنا (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) اي كبار
 ذنوبنا (وكفرنا سيئاتنا) اي صغائر ذنوبنا وقيل وان الغفر هو السر والتغطية وكذلك
 التكفير فهما بمعنى واحد وانما ذكرهما لتأكيد لان الاخلاص في الدماء والمباقة فيه مندوب
 اليه وقيل معناه اغفر لنا ما تقدم من ذنوبنا وكفرنا سيئاتنا في المستقبل وقيل يريد بالتفران

اتقوا ربهم لهم جنات تجري
 من تحتها الانهار خالدين فيها
 من المؤمنين اي تجردوا عن
 الوجودات الثلاثة لهم
 الجنات الثلاث (زلاً) معداً
 (من عند الله وما عند الله خير
 للابرار * وان من اهل
 الكتاب) اي المحبوبين من
 التوحيد المذكورين بصفة
 التقلب في الاحوال والمقامات
 (لمن يؤمن بالله) اي يتحقق

ما يزول بالتوبة من الذنوب وبالتكفير ما يكفر بالطاعات من الذنوب (وتوفنا مع الارار) يعني في جلتهم وزمرتهم والارار هم الانبياء والصالحون والمعنى توفنا على مثل اعمالهم حتى نكون في درجتهم يوم القيامة وقبل توفنا في جلة اتباعهم واشياعهم (ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك) يعني على السنة رسلك وقيل معناه وآتانا ما وعدتنا على تصديق رسلك فان قلت كيف سألوا الله انجاز ما وعدوا الله لا يخلف الميعاد قلت معناه انهم طلبوا من الله تعالى التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب انجاز الميعاد وقيل هو من باب الجبا الى الله تعالى والتذلل له واظهار الخضوع والعبودية كما ان الانبياء عليهم السلام يستغفرون الله مع علمهم انهم مغفور لهم يقصدون بذلك التذلل لربهم سبحانه وتعالى والتضرع اليه والرجاء اليه الذي هو سبب العبودية وقيل معناه ربنا واجعلنا ممن يستحق ثوابك وتؤتهم ما وعدتهم على السنة رسلك لانهم لم يتيقروا استحقاقهم تلك الكرامة فسألوا ان يجعلهم مستحقين لها وقيل انما سألوا لتجلب ما وعدهم من النصر على الاعداء قالوا قد علمنا انك لا تخاف الميعاد ولكن لا صبر لنا على حلك فجل هلاكهم وانصرنا عليهم (ولا تخزنا يوم القيامة) يعني ولا تهلكننا ولا تنفضحننا ولا تنهنا في ذلك اليوم فان قلت قوله وآتانا ما وعدتنا على رسلك يدل على طلب الثواب متى حصل الثواب اندفع العقاب لا حاجة فامعنى قوله ولا تخزنا هو طلب دفع العقاب عنهم قلت المقصود من الآية طلب التوفيق على الطاعة والعصمة عن فعل المعصية كانهم قالوا وفقنا للطاعات واذ وفقتنا لها فعصمنا عن فعل ما يبلها ويوقنا في الخزي وهو الهلاك ولا يحتمل ان يكون قوله ولا تخزنا يوم القيامة سببا لقوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فانه ربما يظن الانسان انه على عمل صالح فاذا كان يوم القيامة ظهر انه على غير ما يظن فيحصل الخجل والحسرة والندامة في موقف القيامة فسألوا الله تعالى ان يزيل ذلك عنهم فقالوا ولا تخزنا يوم القيامة (انك لا تخلف الميعاد) قوله تعالى (فاستجاب لهم ربه) يعني اجاب دعاءهم واعطاهم ما سألوا (اني) اي وقال لهم اني (لا اضيع عمل عامل منكم) يعني لا احبط عملكم اي المؤمنون بل اتيكم عليه (من ذكر او انسى) يعني لا اضيع عمل عامل ذكر او كان او انسى عن ام سله قالت قلت يا رسول الله ما اسمع الله تعالى ذكر النساء في الهجرة بشئ فانزل الله تعالى اني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انسى بعضكم من بعض الى والله عنده حسن الثواب اخرجه الترمذي وغيره وقوله تعالى (بعضكم من بعض) يعني في الدين والنصرة والموا لاة وقيل كالكم من آدم وحواء وقيل من معنى الكاف اي بعضكم كبعض في الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية فهو كما يقال فلان مني يعني على خلق وسيرتي وقيل ان الرجال والنساء في الطاعة على شكل واحد (فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم واودوا في سبيلي) يعني المهاجرين الذين هجروا اوطانهم واهليهم واذا هم المشركون بسبب اسلامهم ومتابعيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا مهاجرين الى الله ورسوله وتركوا اوطانهم وعشائرهم لله ورسوله ومعنى في سبيل في طاعتي ودينى وابتغاء مرضاتى وهم المهاجرون الذين اخرجهم المشركون من مكة فهاجروا طائفة الى الحبشة وطائفة الى المدينة قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد هجرته فلما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة رجع اليه من كان هاجرا الى الحبشة من المسلمين (وقاتلوا وقتلوا) يعني وقاتلوا الملعدين واستشهدوا في جهاد الكفار (لا كفرن عنكم سيئاتهم) يعني لا يحون عنهم ذنوبهم ولا يغفرنا لهم (ولا دخانهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله) يعني ذلك الذي اعطاهم من تكفير سيئاتهم وادخالهم الجنة ثوابا من فضل الله واحسانه اليهم (والله عنده حسن الثواب) وهذا تأكيد لكون ذلك الثواب الذي اعطاهم من فضله وكرمه لانه جواد كريم روى ابن جرير الطبري بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول

بالتوحيد الذاتي (وما نزل اليكم) من علم التوحيد والاستقامة (وما نزل اليهم) من علم المبدأ والمعاد (خاشعين لله) قابلين لتجلى الذات لا يشترطون بآيات الله ثمنا قليلا التي هي تجليات صفاته ومعنى بقية الموصوف بانقله او تلك لهم اجرهم عند بهم) من الجنان المذكورة (ان الله سريع الحساب)

الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ثمة تدخل الجنة فقراء المهاجرين الذين يتقى بهم المكروه اذا امروا
سمعوا واطاعوا وان كانت لرجل منهم حاجة الى سلطان لم تقض له حتى يموت وهي في صدره فان الله
عز وجل يدعو يوم القيامة الجنة فتأتى بزخرفها وزينتها فيقول ابن عبادى الذين قاتلوا في سبيلى وقتلوا
واوذا في سبيلى واجاهدوا في سبيلى ادخلوا الجنة فدخلونها بغير عذاب ولا حساب وتأتى الملائكة
فيجدون ويقولون ربنا نحن نسبحك الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول
الرب عز وجل هؤلاء عبادى الذين قاتلوا في سبيلى واوذا في سبيلى قد دخل الملائكة عليهم من كل باب
سلام عليكم بما صبرتم فتم عفى الدار قال بعضهم في هذه الآيات تعليم من الله تعالى لعباده كيف يدعى
وكيف يتהל اليه ويتضرع وتكرير ربنا من باب الابتهاج واعلام بما يوجب حسن الاجابة وقال جعفر
الصادق من حزه امر فقال خمس مرات ربنا نجح الله بما يخاف واعطاء ما اراد وقرأ هذه الآيات وقال
الحسن حكي الله عنهم انهم قالوا خمس مرات ربنا ثم اخبرانه استجاب لهم بقوله عز وجل (لا يفرنك
قلوب الذين كفروا في البلاد) نزلت في المشركين وذلك انهم كانوا في رخاؤين من العيش يتجرون
ويتعمون فقال بعض المؤمنين ان اعداء الله فيما ترى من الخير ونحن في الجهد فانزل الله تعالى هذه الآية
لا يفرنك الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره من الامة لانه صلى الله عليه وسلم لم يفر
قطو المعنى لا يفرنك ايها السامع قلب الذين كفروا في البلاد يعني ضربهم في الارض وتصرفهم في البلاد
للتجارات وطلب الارباح والمكاسب (متاع قليل) اي ذلك متاع قليل وبلغة فانية ونعمة زائلة (ثم
ماؤاهم) يعني مصيرهم في الآخرة (جهنم وبئس المهاد) اي وبئس الفراش هي بقوله تعالى (لكن
الذين اتقوا ربهم) ففما امرهم به من العمل بطاعته واتباع مرضاته واجتناب ما نهاهم عنه من معاصيه
(لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها لا يئسوا) اي جزاؤوا بالثواب والنزول ما يبعث الغنى عند قدومه
(من عند الله) يعني من فضل الله وكرمه واحسانه (وما عند الله) يعني من الخير والكرامة والنعيم
الدائم الذي لا يتقطع (خير للابرار) يعني ذلك الفضل والنعمة التي اعد الله للطيبين الابرار خير
بما يتقلب فيه هؤلاء الكفار من نعيم الدنيا ومتاعها فانه قليل زائل (ق) عن ابن الخطاب قال جئت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو في مشربة وانه لعل حصير ما يبه وبينه شئ وتحت رأسه وسادة من ادم
حشو هاليف وعند رجليه قرط معصوور وعند رأسه اهب معلقة فرايت اثر الحصير في جنبه فبكيت فقال
ما يبكيك قلت يا رسول الله ان كسرى وقبصر فياهم فيه وانت رسول الله فقال اما ترى ان تكون
لهم الدنيا ولنا الآخرة لفظ البخارى المشربة القرعة والعلية المشارب العلالي بقوله عز وجل (وان
من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم وما انزل اليهم) قال ابن عباس نزلت في التجاشى ملك
الحبشة واسمه اسحق ومناه بالعربية عطية وذلك انه لما مات نعام جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله
عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ
لكم مات بغير ارضكم التجاشى فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير التجاشى
فصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال النماقون انظروا الى هذا يصلى على علع حبشى
نصراني لم يره قط وليس على دينه فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت في اربعين رجلا من اهل
نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فآمنوا
بأنبيى صلى الله عليه وسلم وصدقوه وقيل نزلت في عبدالله بن سلام واصحابه الذين آمنوا بالنبي صلى

بحاسبهم وبجازيهم فيعاقب
على بقايا من بقي منهم شئ او
يثيب بنى البقايا على حسب
درجاتهم في المواطن الثلاثة
(يا ايها الذين آمنوا اصبروا)
لله (وصابروا) مع الله
(ورابطوا) بالله اي اصبروا
في مقام النفس بالمجاهدة
وصابروا في مقام القلب مع
سلطات تجليات صفات
الجلال بالمكاشفة ورابطوا

الله عليه وسلم وقيل نزلت في جبع مؤمنى اهل الكتاب وهذا القول اولى لانه لما ذكر احوال الكفار واحوال اهل الكتاب وان مصيرهم الى النار ذكر حال من آمن من اهل الكتاب وان مصيرهم الى الجنة فقال تعالى وان من اهل الكتاب يعنى بعض اليهود والصارى اهل التوراة والانجيل لمن يؤمن بالله يعنى من يقربو حدانية الله وما نزل اليكم يعنى ويؤمن بما نزل اليكم ايها المؤمنون يعنى القرآن وما نزل اليهم يعنى من الكتب المنزلة مثل التوراة والانجيل والزبور (خاشعين لله) يعنى خاضعين لله متواضعين له غير مستكبرين (لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا) يعنى لا يغيرون كتبهم ولا يحرّفونها ولا يكتنون صفة محمد صلى الله عليه وسلم لاجل الرياسة والماكل والرشا كما يفعل غيرهم من رؤساء اليهود (اولئك) اشارة الى من هذه صفته من اهل الكتاب (لهم اجرهم عند ربهم) يعنى لهم ثواب اعمالهم التى عملوها لله ذلك الثواب لهم ذخرا عند الله يوفيه اليهم يوم القيامة (ان الله سريع الحساب) يعنى انه تعالى عالم بجميع المعلومات لا يخفى عليه شئ من اعمال عباده فيجازى كل احد على قدر عمله لانه سريع الحساب قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اصبروا) يعنى على دينكم الذى انتم عليه ولا تدعوه لشدة ولا تغيرها واصل الصبر حبس النفس عما لا يقتضيه شرع ولا عقل والصبر لفظ عام تحته انواع من المعاني قال بعض الحكماء الصبر على ثلاثة اقسام ترك الشكوى وقبول القضاء وصدق الرضا وقيل فى معنى الآية اصبروا على طاعة الله وقيل على اداء الفرائض وقيل على تلاوة القرآن وقيل اصبروا على امر الله وقيل اصبروا على البلاء وقيل اصبروا على الجهاد وقيل اصبروا على احكام الكتاب والسنة (وصابروا) يعنى الكفار والاعداء وجاهدوهم (ورابطوا) يعنى وداوموا على جهاد المشركين واثبتوا عليه واصل المراقبة ان يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم بحيث يكون كل من الخصمين مستعدا للقتال الاخر ثم قيل لكل مقيم بشر يدفع عن وراءه رابطوا وان لم يكن له مركب مربوط (ق) عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رابط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة بروحها العبد فى سبيل الله او القدوة خير من الدنيا وما عليها (م) عن سلمان الخير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رابط يوم و ليلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات فيه جرى عليه عمله الذى كان يعمل واجرى عليه رزقه وان القتان وقيل المراد بالرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة قال ابو سلمة بن عبد الرحمن لم يكن فى زمن النبی صلى الله عليه وسلم غزو رابط فيه ولكنه انتظار الصلاة خلف الصلاة ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ادلكم على ما يمحوا الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط اخرجه مسلم (واتقوا الله لعلكم تفلحون) قال محمد بن كعب القرظى يقول الله عز وجل واتقوا الله فيما بيني وبينكم لعلكم تفلحون غدا اذا تمقنوني وقال اهل المعاني فى معنى هذه الآية يا ايها الذين آمنوا اصبروا على بلائى وصابروا على نعمائى وربطوا على مجاهدة اعدائى واتقوا محبة سوائى لعلكم تفلحون بلفائى وقيل اصبروا على النعماء وصابروا على البأساء والضراء وربطوا فى دار الاعداء واتقوا الله الارضى والسماء لعلكم تفلحون فى دار البقاء وقيل اصبروا على الدنيا ومحنا رجاء السلامة وصابروا عند القتال باثبات والاستقامة وربطوا على مجاهدة النفس اللوامة واتقوا ما يعقبكم الندامة لكم تفلحون غدا فى دار الكرامة والله اعلم بمراده واسرار كتابه

فى مقام الروح ذواتكم
بالمشاهدة حتى لا يضلكم فترة
او غفلة او غيبة بالتلويينات
(واتقوا الله لعلكم تفلحون)
فى مقام الصبر عن المحالفة
والرياء وفى المصابرة
عن الاعتراض والامتلاء
وفى المراقبة عن البقبة
والجفاء لكي تفلحوا الفلاح
الحقيقى السرمدى الذى
لا فلاح وراءه ان شاء الله

فهرست الجزء الاول من تفسير القرآن العظيم للامام علي بن محمد المعروف بالخازن

صفحة	مقدمة الكتاب وهي تنقسم ثلاثة فصول	صفحة
٤	الفصل الاول في فضل القرآن وتلاوته وتعليمه	١٠٨
٤	الفصل الثاني في وعيد من قال في القرآن برأيه من غير علم ووعيد من اوتي القرآن فحسبه ولم يعمده	١١٧
٦	الفصل الثالث في جميع القرآن وترتيب نزوله وفي كونه نزل على سبعة احرف	١١٩
٧	الفصل في كون القرآن نزل على سبعة احرف وما قيل في ذلك	١٢٠
١٠	فصل في معنى التفسير والتأويل	١٢٣
١٢	القول في الاستاذة	١٢٥
١٣	(تفسير سورة الفاتحة)	١٢٩
١٤	فصل في ذكر فضلها	١٥٧
١٦	فصل في حكم البسملة وفيه مسئلتان	١٥٨
١٦	المسئلة الاولى في كون البسملة من الفاتحة وغيره من السور سوى سورة براءة	١٥٩
١٧	المسئلة الثانية في حكم الجهر بالسجدة والاسرار	١٦٣
١٨	فصل في آيتين وحكم الفاتحة وفيه مسئلتان	١٦٩
٢٠	المسئلة الاولى السنة للقاري الخ	١٧٢
٢١	المسئلة الثانية في حكم الفاتحة	١٧٧
٢١	(تفسير سورة البقرة)	١٨٠
٢١	فصل في فضلها	١٨٢
٣٦	فصل في ماهية الملائكة وقصة خلق آدم عليه السلام	١٨٩
٤٥	ذكر سباق قصة فرق البحر بين اسرائيل	١٩٩
٤٧	ذكر القصة في مياد موسى عليه السلام وذخاير المراجعة	٢٢٢
٥٣	ذكر الاشارة الى قصة اهل البيت	٢٢٦
٥٤	ذكر الاشارة الى قصة ذبح البقرة	٢٣٦
٥٦	فصل في حكم القتل اذا وجد في موضع ولم يعرف قاتله	٢٦٣
٦٨	فصل في القول بسمعة الملائكة	٢٩١
٧٠	فصل في حكم النسخ	٢٩٢
٩٩	فصل في ذكر احاديث وردت في ثواب اهل البلاء واجرا الصائرين	٣٩٠
١٠٠	فصل في اختلاف العلماء في حكم السبي بين الصفا والمروة والحج والميرة	٣٣٦
١٠٢	فصل فيما يتعلق بهذه الآية من الحكم (اي قوله تعالى ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة الخ)	٣٤٣

فهرس الجزء الأول من المجلد الأول الخاص بتفسير ابن عربي

الصفحة	السورة
14	الفاتحة
23	البقرة
222	آل عمران

To: www.al-mostafa.com